

觀彌勒上生兜率天經

太虛法師《佛說觀彌勒菩薩上生兜率陀天經講要》：

——二十一年七月在武昌佛教正信會講——

『二 明綱要

甲 淨土存在之理

佛說此經，在令眾生依法修持，往生兜率淨土。此淨土，是彌勒無量福德、眾多天神供養所成，故一生其處即不退轉，非若普通之生兜率天也。淨土分自受用、他受用、及變化淨土。自，唯自智所證不共之土也；他、則為共淨土，係諸佛菩薩為下地諸大菩薩而現者；變化淨土，則佛菩薩為凡夫而現。此兜率淨土即變化所攝，方便攝受成熟此土欲界人天而化現故。十方諸佛各有種種淨土，如彌陀極樂，乃他受用兼變化之淨土也。但初閱淨土經典者，常作文學觀，謂諸淨土皆莫須有之事也，係由想像而設，以作精神之寄託；又有研究哲學者之理解，以為淨土是假設之目的地，如伯拉圖之理想國。此等邪說，不應道理，淨土實有，理教可證。經云：虛空無邊，世界無量。此種事實，在古代尚不易證知，近時科學昌明則證之殊易。如天文學謂太陽系有八大行星，吾人之地球為八行星之一；如此太陽系之世界，空中不知凡幾。於此可見科學發達，益知於世界之大，實足以證明佛說之不誣也。世界既多，苦樂應異，如天世界勝人，地獄世界則遜於人，世間苦樂視業力之善染而分之。故超此染界，即有諸佛淨土；變化土則為佛與眾生間溝通之橋樑。是故淨土之有，寧不許耶！

又研究空宗般若者，明一切法皆空，如心經『諸法皆空』，與金剛經『若以色見我，以音聲求我，是人行邪道，不得見如來』；謂一切淨土皆空無有。

又如經論明「三界唯心」，「萬法唯識」，謂內根、外器皆唯識變現，乃至諸佛淨土及應眾生之變化土亦唯心識，實無淨土。生此疑者，要皆未知佛法一貫之理相通而不相背。佛法明空，是即有而空，以一切法皆因緣所生而有，如幻如化無自性故；以物質論，原子、電子皆不能成最後之單位，以眾業因緣和合而現。以其無自性也，明一切法空；以其因緣生也，明一切法有；緣生故性空，性空故緣生；由此淨土非無，並不礙皆空也。

又唯識者，非離去現前人世別有唯心、唯識，乃明即此眾緣所生之天地萬物皆

唯心識，都非越出心識之外故，皆受此心識功用之變化影響故，故曰萬法唯識；是故唯心，亦不礙淨土之有也。

乙 求生淨土之意義

阿耨多羅三藐三菩提之大果，須廣集福德智慧資糧，行菩薩行，始能成辦。然人上壽不過百年，命在呼吸，而集資糧以求得生死之自在，事為至急，若不能即得生死自在，則第二生之隨業受報，或致迷倒淪墮，前此功德豈不唐捐？佛說淨土法門，在令得到一生不退，由眾生回向願力，佛菩薩大悲攝受力，使命終時往生淨土中，聞法修行。此與初發大心之凡夫，實最相應也。不退之理，以得常親近佛菩薩聞法加持故。

丙 十方佛菩薩淨土甚多

十方淨土，無量無邊，如西方彌陀淨土，東方藥師琉璃淨土，上方眾香淨土等。法華經云：『臨命終時，千佛授手，十方淨土，隨願往生』。故漢地雖專修西方淨土者多，而康藏等地則多有遍發往生十方佛淨土之願者，以莫知應擇故。

丁 兜率淨土之殊勝

兜率淨土，殊勝有三：一、十方淨土有願皆得往生，但何方淨土與此界眾生最為有緣，則未易知。彌勒菩薩一生補處，以當來於此土作佛，教化此土眾生，特現兜率淨土與此界眾生結緣，故應發願往生兜率親近彌勒也。二、兜率淨土同在娑婆，同在欲界，變化淨土在同處同界，即與此處此界眾生有殊勝緣，最易得度。他方淨土汎攝十方眾生，而此專攝此土欲界眾生也。三、彌勒淨土是由人上生，故其上生是由人修習福德成辦，即是使人類德業增勝，社會進化，成為清淨安樂人世；因此可早感彌勒下生成佛，亦即為剏造人間淨土也。』

觀彌勒上生兜率天經贊

大慈恩寺基撰

觀彌勒菩薩上生兜率天經題

原夫 性質(實相)杳冥(深遠)、超蹄象而含總¹，覺體玄眇(玄者，深奧也，眇者同渺，遠，高也。)、絕視聽而融貫，方(依托)智雲法殼(蒙、覆也)月、察神理而猶迷，假(借)慧刃(刀)於叢筠(竹)、揆(揣測)靈機(祕密)而不測。至道圓而粹容(法則)顯(露)、實際彰而真識淨(淨化)，然後俯提十地、疎(開通)海目於寶方(淨土)，下控三乘、挺(生)仙儀(皇家的儀仗，喻王者身)於垢城(世間)，若鴻鍾(洪鐘)之虛受、應物(相應之眾生)扣以騰(傳)聲，譬皎(皎，月之白也)魄(形體)以澈(水靜而清)暉(照耀)、循(依)器清而肆(顯明)影，故有紹隆報佛即灌頂於甄(培養)臺(佛聖座)、纂業(繼承大業)化身先貽(遺留)神於紺殿(佛殿)，撫(安)根熟而趨(歸向)座(示現成佛)、待生機而降跡(下生人間)。斯乃三際受職之宏儀(三世諸佛成佛之程序)、一生補處之靈範(美好的典範)者也。

今此經者，灑群萌(度眾生佛法)之一雨、濟眾獸(喻困苦海眾生)之通津(四通八達之津渡)，運弱喪(運送流落他鄉者)之大舟、引炎童(引離炎火者)之妙輪。雖復探幽(探究深奧的道理)曉祕(顯明奧祕)、歸乎(歸服)異線之華，然而拯溺符(輔助)機、寔在此筌(比喻牢籠)之葉，所以金光(喻佛法)夕燭、旗(表明)有景(有清明的認識)於昏徒(人)，芳藹(華也)前霧、表無虧(損)於後實(真)，妙祥之儔(類，喻大乘)波萎(變衰落)、鷺子(舍利弗之譯名，喻小乘)之輩雲趨(多依附)，雖則稟訓(受教)一時，實乃津梁(濟度)千祀(千世)。

¹ 《史記注》：“正義曰：夫子作十翼，謂上象、下象、上彖、下彖、上繫、下繫、文言、序卦、說卦、雜卦也。”孔子作十翼，以明易理，十翼以象為首，舉象以例其餘，翼是總，象是別。蹄，捕兔的工具。《莊子·外物》：蹄者所以在兔，得兔而忘蹄。此中喻言說。

若夫天宮聖境資莫限之因嚴、覺苑神幾(隱微)叶(協)無彊之德履(履行)，匪心樞(中心)而攬(持也，掌握也)觀，豈語極之揚光(彰顯)？教府自陳，題(評論)衡(辨別是非善惡的標準)息讚(歇息闡明)。

觀彌勒菩薩上生兜率天經者，六事齊修、二因兼積，心勤妙境、欣趣日觀。彌勒，梵音，此云慈氏。母志(本願)悲纏蠢類(凡夫)，子性(派生的；從屬的。與母體相對)恤及(憐憫)懷生(生死流轉眾生)，宿願今誠(確實)，俱以標號(菩薩名)。道圓上果、跡履下因，祈覺運生，假稱菩薩。上生，即往昇。兜率，言知足。自在光潔神用名天。此由補處，天宮端居利他，祈心住觀必獲瞻奉。經者，攝也、貫也、常也、法也。生資教攝永絕樊籠、理藉文貫長離散滅、百靈常軌千葉良規、利物詮真，目為經也。

A1 初釋經文五門分別 分五

B1 佛成權實

B2 慈氏所因

B3 時分有殊

B4 往生難易

B5 問答料簡

初釋經文，聊以五門分別：一、佛成權實，二、慈氏所因，三、時分有殊，四、往生難易，五、問答料簡。

B1 佛成權實

第一、佛成權實者，權謂隨宜接物、實謂究理達(往)真，佛之身說皆有此二。只如《法華經》為引不定性，云「唯此一事實，餘二即非真」，顯一乘教為實、二乘教為權，即《涅槃經》半滿教也。

(《佛光大辭典》：半滿二教，涅槃經將此二教配於漸教、頓教之說法，然其所謂漸教指聲聞緣覺之教，頓教指涅槃之教)

《勝鬘經》中明決定義，云「若如來隨彼意欲而方便說，唯有一乘，無有二乘」，

(《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》一乘章：唯有如來、應、正等覺得般涅槃，成就一切功德。故阿羅漢、辟支佛，不成就一切功德。言得涅槃者，是佛方便。唯有如來得般涅槃，成就無量功德。故阿羅漢、辟支佛成就有量功德，言得涅槃者，是佛方便。唯有如來得般涅槃，成就不可思議功德。故阿羅漢、辟支佛成就思議功德，言得涅槃者，是佛方便。唯有如來得般涅槃，一切所應斷過，皆悉斷滅，成就第一清淨。阿羅漢、辟支佛有餘過，非第一清淨，言得涅槃者，是佛方便。唯有如來得般涅槃，為一切眾生之所瞻仰，出過阿羅漢、辟支佛、菩薩境界。是故阿羅漢、辟支佛去涅槃界遠，言阿羅漢、辟支佛觀察解脫四智究竟得蘇息處者，亦是如來方便有餘不了義說。)

即唯說有一乘為權，說有四乘為實，謂大乘、獨覺、聲聞，及無聞非法眾生以人天善根而成就之。教既如是，身亦復然。

故《金剛般若經》云「若以色見我、以音聲尋我，彼生履邪斷，不能當見我。」

(應觀佛法性，即導師法身，法性非所識，故彼不能了。)

彼如來妙體，即導師法身，體不可見，彼識不能識。

其論又云「應化非真佛，彼亦非說法」者，「說法不二取，無說離言相」，以法身為實、二身為權。

(《金剛般若波羅蜜經論》菩提流支譯：說法不二取，無說離言相者。聽者不取法，不取非法故；說者亦不二，說法、非法故。何以故？彼法，非法、非非法。依何義說？依真如義說。非法者，一切法無體相故；非非法者，彼真如無我相實有故。何故唯言說不言證？有言說者，即成證義故；若不證者，則不能說。如經：何以故？一切聖人皆以無為法得名。此句明何義？彼法是說因故，

何以故？一切聖人依真如法清淨得名，以無為法得名故。以此義故，彼聖人說彼無為法。復以何義？如彼聖人所證法，不可如是說，何況如是取，何以故？彼法遠離言語相，非可說事故。）

（【窺基《金剛般若經贊述》：此釋也。於中兩重展轉釋前。此初也。謂何以故無定法可說？內既不可說，於外亦不可取；故於外若有可取，是應於內亦有可說。既無可取明無可說也。「不可說，非法、非非法」者，謂愚夫執人法為有，名之為法；撥圓成是無，名非法。聖者達人法為無，名為非法；了圓成為有，名非非法。法身寂淨，不可說非法，亦不可說非非法也。故論云：應化非真佛，亦非說法者，說法不二取，無說離言相。應化既非真佛真說，即明亦是假佛假說也。於內既無二說，於聖者亦不二取，謂取法及非法也。真理離言，無其說相故。何故釋中但言說，不言證？論云：若不證者，即不能說，故謂要先證，方能說也。）

《法華經》中執糞器著垢衣，喻權身也；

（《妙法蓮華經》信解品第四：爾時窮子，求索衣食。從邑至邑，從國至國，或有所得，或無所得。饑餓羸瘦，體生瘡癬，漸次經歷，到父住城。…長者知子，愚癡狹劣。不信我言，不信是父，即以方便，更遣餘人。眇目矬陋，無威德者，汝可語之，云當相雇。除諸糞穢，倍與汝價，窮子聞之，歡喜隨來。為除糞穢，淨諸房舍，長者於牖，常見其子。念子愚劣，樂為鄙事，於是長者，著敝垢衣。執除糞器，往到子所，方便附近，語令勤作。既益汝價，並塗足油，飲食充足，薦席厚暖。如是苦言，汝當勤作，又以軟語，若如我子。長者有智，漸令入出，經二十年，執作家事。示其金銀，真珠玻璃，諸物出入，皆使令知。猶處門外，止宿草庵，自念貧事，我無此物。父知子心，漸已廣大，欲與財物，即聚親族。國王大臣，剎利居士，於此大眾，說是我子。捨我他行，經五十歲，自見子來，已二十年。昔於某城，而失是子，周行求索，遂來

至此。凡我所有，舍宅人民，悉以付之，恣其所用。子念昔貧，志意下劣，今於父所，大獲珍寶。並及舍宅，一切財物，甚大歡喜，得未曾有。佛亦是，知我樂小，未曾說言，汝等作佛。而說我等，得諸無漏，成就小乘，聲聞弟子。佛敕我等，說最上道，修習此者，當得成佛。)

現壽量而無邊際¹，顯實身也。此以受用為實、化身為權。然此三身，有二四句：有報非化，謂自受用身。有化非報，謂現八相身。有報亦化，謂他受用身，多受法樂可言受用，隨機而現可言變化。有非報化，謂佛法身。

復有四句：有報非化，謂自受用身。有化非報，謂隨生類六趣化身，長者居士、猿猴鹿馬種種之身。有報亦化，謂他受用及八相身，前變化身亦此句攝。有非報化，謂佛法身。雖此四句說身不同，權實二德總皆攝盡。略有二種：一者、法身稱實、餘二並權，實者諸法體真，權者事相權迹。《般若論》云「應化非真佛」等是。

(菩提流支譯-《金剛般若波羅蜜經論》卷上:偈言:應化非真佛，亦非說法者。說法不二取，無說離言相。此義云何?佛有三種:一者、法身佛，二者、報佛，三者、化佛。又釋迦牟尼名為佛者，此是化佛。此佛不證阿耨多羅三藐三菩提，亦不說法。如經:無有定法如來得阿耨多羅三藐三菩提，亦無有定法如來可說。若爾，何故經言:何以故?如來所說法，皆不可取不可說，如是等?有人謗言:如來一向不說法。為遮此故，偈言:應化非真佛，亦非說法者故。說法不二取，無說離言相者，聽者不取法、不取非法故。說者亦不二，說法非法故。何以故?彼法非法、非非法。依何義說?依真如義說。非法者，一切法無體相故。非非法者，彼真如無我相實有故。)

¹ 《妙法蓮華經》如來壽量品第十六:爾時世尊欲重宣此義，而說偈言：自我得佛來，所經諸劫數，無量百千萬億載阿僧祇，常說法教化無數億眾生，令入於佛道。爾來無量劫，為度眾生故，方便現涅槃、而實不滅度，常住此說法。

二者、法身及自受用，唯佛與佛乃能知之，是身之本俱離差別，功德智慧一一無邊，不可以色形量而取，都無分限起盡之相，具真實德、修證實成，非應物現，名之為實。他受用身及八相化身(從兜率天下、託胎、出生、出家、降魔、成道、轉法輪、入涅槃)，隨生類所示現身，可令下類皆知見，是身之末，俱有差別，功德智慧非並無邊，可以色心形量而取，然有分限起盡之相、具相狀功德，因利他取起、應物而現，名之為權。故《佛地論》云「佛身有二，一實身、二生身。」

(《佛地經論》卷七：或處說佛有二種身：一者生身；二者法身。若自性身、若實受用，俱名**法身**，諸功德法所依止故，諸功德法所集成故。若變化身、若他受用，俱名**生身**，隨眾所宜數現生故。)

然此實身各居自土，俱遍法界，非方處求。法身本有，諸佛共同。凡由妄覆、有而不覺，煩惱纏裹，得**如來藏**名。由近善友、斷妄生死，出纏裹時，具法身之稱，諸功德法所依止。故《勝鬘經》中在纏名**如來藏**、出纏名**法身**，約位因果得名別故。

(《勝鬘經》法身章：「世尊！非壞法故，名為苦滅。所言苦滅者，名無始無作、無起無盡、離盡常住、自性清淨，離一切煩惱藏。世尊！過於恒沙不離、不脫、不異、不思議佛法成就，說**如來法身**。世尊！如是如來法身不離煩惱藏，名**如來藏**。」)

但可說證、不可說成，初地以上分亦證得，佛果圓證。自受用身新修所起，有情分別事體異故。從凡夫位但有無始無漏種子，由近善友、聽聞正法，種子漸增為報身本，亦名**如來藏**。《楞伽經》云「阿梨耶識名**空如來藏**，具足熏習無漏法，故名**不空如來藏**。」

(《入楞伽經》卷第八：大慧！言剎尼迦者，名之為空，阿梨耶識名**如來藏**，無共意轉識熏習故名為空，具足無漏熏習法故，名為**不空**。)

前法身藏，此報身藏。

發心修行，如《幽贊》說。

(《般若波羅蜜多心經幽贊》：今言行者，雖行而不見行(三輪體空故)，非無(如幻)行義，由此經說不見行、不見不行，假有所行，實無行故，不爾，唯應說不見行；復言不見不行，有何詮理？是故定應如後所說。然佛果德殊勝無邊，非廣大修，無由證得，故依此義而說行者，要具大乘二種種姓，能於五位漸次修行。二種姓者，一、本性住種姓，謂住本識能生無漏本性功能；二、習所成種姓，謂聞正法等熏習所起。…五位者何？(一)、資糧位，從初發起大菩提心，乃至始修四尋思觀，住四十心，皆此位攝。…(二)、加行位，從資糧後四種等持，一、明得定，二、明增定，三、印順定，四、無間定。(三)、通達位，從四定後，初地初心真相見道。(四)、修習位，從見道後至金剛定，十地修道。十地者，一、極喜，二、離垢，三、發光，四、焰慧，五、極難勝，六、現前，七、遠行，八、不動，九、善慧，十、法雲。(五)、究竟位，金剛定後，解脫道中三種佛身，四妙圓寂，圓滿佛果。雖知五位，云何修行？諸修行者欲證菩提，作大利樂，要先發起大菩提心，方興正行。譬如大海初有一滴，能為諸寶作所住處，最初發心亦復如是，五乘善法皆因此生。又如世界初始漸起，即為荷負諸眾生因，此心亦爾，能為五趣無量種類荷負依止。又如空界無不含容，大菩提心亦復如是，遍空有為皆厭離故，如空菩提皆求證故，盡空眾生皆深念故。此初發心雖為下劣，一念福聚尚說難盡，況經多劫發心、修行、利樂功德！)

在地前位，唯修種子令漸增長，由此勢力令有漏善業生，生當感報相好圓滿生於八相，變化土中至初地上便資有漏得十王位，生生常得三十二相八十隨好，然未無漏亦未圓明。唯有六、七二識無漏，生他受用隨類土中。如《梵網經》說位大小。

(《佛說梵網經》卷上：爾時，蓮華台藏世界盧舍那佛，廣答告千釋迦、千百億釋迦所問《心地法品》：「諸佛當知，堅信忍中，十發趣心向果：一捨心，二戒心，三忍心，四進心，五定心，六慧心，七願心，八護心，九喜心，十頂心。」「諸佛當知，從是十發趣心，入堅法忍中，十長養心向果：一慈心，二悲心，三喜心，四捨心，五施心，六好語心，七益心，八同心，九定心，十慧心。」「諸佛當知，從是十長養心，入堅修忍中，十金剛心向果：一信心，二念心，三迴向心，四達心，五直心，六不退心，七大乘心，八無相心，九慧心，十不壞心。」「諸佛當知，從是十金剛心，入堅聖忍中，十地向果：一體性平等地，二體性善慧地，三體性光明地，四體性爾炎地，五體性慧照地，六體性華光地，七體性滿足地，八體性佛吼地，九體性華嚴地，十體性入佛界地。是四十法門品，我先為菩薩時，修入佛果之根源。如是一切眾生，入發趣、長養、金剛、十地，證當成果。無為無相，大滿常住，十力、十八不共行、法身、智身滿足。)

金剛道後有漏皆滅，無漏五蘊一切圓明，捨無常色獲得常色，受想行識亦復如是，獲得無漏三十二相八十隨好，盡未來際相依相續。然諸菩薩受變易身，有從初地即受變易，如入滅定怖煩惱故。有終乃至七地滿心方受變易，如入滅定不怖惑故。其變易身，一得不捨，覺其勢盡，還入定資，乃至金剛轉位方盡。由此七地滿心之中直往菩薩，便生第四靜慮廣果天中，避五淨居不生彼故，資此下地感現身業。乃至十地數數資助將至金剛，遂往色究竟上妙淨土中。《華嚴經》云「有妙淨土，出過三界。第十地菩薩，當生其中。」

(《大方廣佛華嚴經》十地品：爾時，金剛藏菩薩摩訶薩告解脫月菩薩言：「佛子！菩薩摩訶薩從初地乃至第九地，以如是無量智慧觀察覺了已，善思惟修習，善滿足白法，集無邊助道法，增長大福德智慧，廣行大悲，知世界差別，入眾生界稠林，入如來所行處，隨順如來寂滅行，常觀察如來力、無所畏、不

共佛法，名為：得一切種、一切智智受職位。「佛子！菩薩摩訶薩以如是智慧入受職地已，即得菩薩離垢三昧、入法界差別三昧、莊嚴道場三昧、一切種華光三昧、海藏三昧、海印三昧、虛空界廣大三昧、觀一切法自性三昧、知一切眾生心行三昧、一切佛皆現前三昧，如是等百萬阿僧祇三昧皆現在前。菩薩於此一切三昧，若入若起，皆得善巧，亦善了知一切三昧所作差別。其最後三昧，名：受一切智勝職位。此三昧現在前時，有大寶蓮華忽然出生。其華廣大，量等百萬三千大千世界，以眾妙寶間錯莊嚴，超過一切世間境界；出世善根之所生起，知諸法如幻性眾行所成，恒放光明普照法界，非諸天處之所能有；毘琉璃摩尼寶為莖，栴檀王為臺，碼碯為鬚，閻浮檀金為葉，其華常有無量光明，眾寶為藏，寶網彌覆，十三千大千世界微塵數蓮華以為眷屬。爾時，菩薩坐此華座，身相大小正相稱可；無量菩薩以為眷屬，各坐其餘蓮華之上，周匝圍遶，一一各得百萬三昧，向大菩薩一心瞻仰。…

最後三昧名受職，住廣大境恒不動。菩薩得此三昧時，

大寶蓮華忽然現，身量稱彼於中坐，佛子圍遶同觀察。）

生者，起也、往也、住也。《十地》云「現報利益，受佛位故。後報利益，摩醯首羅智處生。」

（《華嚴經》十地品：是光明入彼大菩薩頂上，其諸眷屬光明入諸眷屬蓮花座上。菩薩頂上光明入是菩薩身時，彼諸菩薩各得先所未得十十百千三昧。彼諸光明一時入彼菩薩頂時，彼菩薩名為得位，入諸佛境界、具佛十力、墮在佛數。…佛子！菩薩住此地，多作摩醯首羅天王，於法自在，能授眾生、聲聞、獨覺、一切菩薩波羅蜜行，於法界中所有問難無能屈者。布施、愛語、利行、同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛，乃至不離念具足一切種、一切智智。）

故《瑜伽》第四、《解深密經》、《對法論》等皆作是言「超色究竟有妙淨土，十地菩薩方生其中。有十相現大寶華王出，菩薩坐中而成正覺。」

(《瑜伽師地論》卷第四:復有超過淨宮大自在住處，有十地菩薩，由極熏修第十地故，得生其中。)

金剛心位身猶有量，猶是因位有漏，皆是在至解脫道身遂無邊，既名果位，無漏圓滿，此所修生無漏果身等法，身量、智境兩如，事理相稱皆無分量，不可相求，故名為實。彼二權身各有差別，隨宜即現、方處可求。只如他受用身為初地菩薩現，由彼菩薩悟十百門，能見百佛。一佛即是一佛所王三千大千，此理即是百億化身，一佛化同，故言一佛。雖見百佛總一受用，此受用佛坐百葉華，一葉即是百億化身一佛土也。此一佛土地前所見，為彼所現身稱彼土。然有二類：一者、一四天下所現之身，二者、三千界中同一主佛。由彼地前有階降故，初地所見他受用身，稱百葉華不大不小，初地菩薩隨侍彼佛，大小相稱。然彼地前，隨生何界，身隨小大，多等佛半。初地以往，既證真如，現生無漏功德漸勝、相好轉明，故所感身，稱佛大小，分段變易，麤細有殊。功德力資，身量必大，於十王位，為此洲王。隨類化生，感受不受，故此身量，亦復不定。正智證真如，後智見彼佛，如十百門，一一宣說。若至二地，得千法門，見受用身，坐千葉華，一一葉中，百億化佛，其佛處坐，大小相稱，菩薩隨侍，身量亦爾，如化弟子，侍佛大小。故《梵網經》云「我今盧舍那，方坐蓮華座，一華百億國，一國一釋迦，各坐菩提樹，一時成佛道。」

(鳩摩羅什譯《梵網經》卷一:爾時盧舍那佛即大歡喜，現虛空光體性本原成佛常住法身三昧，示諸大眾：「是諸佛子！諦聽，善思修行。我已百阿僧祇劫修行心地，以之為因，初捨凡夫成等正覺，號為盧舍那，住蓮花臺藏世界海。其臺周遍有千葉，一葉一世界為千世界，我化為千釋迦據千世界。後就一葉世

界，復有百億須彌山、百億日月、百億四天下、百億南閻浮提、百億菩薩釋迦坐百億菩提樹下，各說汝所問菩提薩埵心地。其餘九百九十九釋迦，各各現千百億釋迦亦復如是。千花上佛是吾化身，千百億釋迦是千釋迦化身。吾已為本原，名為盧舍那佛。」）

亦如阿彌陀佛，眼如四大海水，眉間毫相如五須彌山。

（《佛說觀無量壽佛經》：佛告阿難及韋提希：「此想成已，次當更觀無量壽佛身相光明。阿難當知！無量壽佛身，如百千萬億夜摩天閻浮檀金色。佛身高六十萬億那由他恒河沙由旬；眉間白毫右旋宛轉，如五須彌山。佛眼清淨如四大海水，清白分明。身諸毛孔演出光明，如須彌山。彼佛圓光如百億三千大千世界；於圓光中，有百萬億那由他恒河沙化佛；一一化佛，亦有眾多無數化菩薩，以為侍者。無量壽佛有八萬四千相；一一相中，各有八萬四千隨形好；一一好中復有八萬四千光明；一一光明遍照十方世界，念佛眾生攝取不捨。其光相好及與化佛，不可具說；但當憶想令心明見。見此事者，即見十方一切諸佛，以見諸佛故名念佛三昧。作是觀者，名觀一切佛身，以觀佛身故亦見佛心。諸佛心者大慈悲是，以無緣慈攝諸眾生。作此觀者，捨身他世，生諸佛前，得無生忍。」）

《法華》亦云「眾生見劫盡，大火所燒時，我此土安穩，天人常充滿。常在靈鷲山，及餘諸住處，說是法華經」等，

（《妙法蓮華經》如來壽量品第十六：爾時世尊欲重宣此義。而說偈言：自我得佛來，所經諸劫數，無量百千萬，億載阿僧祇，常說法教化，無數億眾生，令入於佛道。爾來無量劫，為度眾生故，方便現涅槃，而實不滅度，常住此說法。我常住於此，以諸神通力，令顛倒眾生，雖近而不見，眾見我滅度，廣供養舍利，咸皆懷戀慕，而生渴仰心。眾生既信伏，質直意柔軟，一心欲見佛，不自惜身命。時我及眾僧，俱出靈鷲山，我時語眾生，常在此不滅，以方便

力故，現有滅不滅。餘國有眾生，恭敬信樂者，我復於彼中，為說無上法。汝等不聞此，但謂我滅度，我見諸眾生，沒在於苦惱，故不為現身，令其生渴仰，因其心戀慕，乃出為說法。神通力如是，於阿僧祇劫，常在靈鷲山，及餘諸住處，眾生見劫盡，大火所燒時，我此土安隱，天人常充滿，園林諸堂閣，種種寶莊嚴，寶樹多花果，眾生所遊樂。諸天擊天鼓，常作眾伎樂，雨曼陀羅花，散佛及大眾，我淨土不毀。）

皆他受用，隨大小菩薩所宜，便現身量不定，現處亦爾，非唯淨土色相有殊。感處、便或在西方、或在此處。只如妙吉祥所見乃是他受用身，舍利弗所見即為化身。故《華嚴會》舍利弗如盲如聾不聞不見，文殊師利引出會已方始知見。

（《大方廣佛華嚴經》卷第四十五-入法界品第三十四之一：時諸大聲聞，舍利弗、目犍連、摩訶迦葉、離婆多、須菩提、阿泥盧豆、難陀、金毗羅、迦旃延、富樓那、彌多羅尼子，如是等諸大聲聞，在祇洹林，而悉不見如來自在、如來莊嚴、如來境界、如來變化、如來師子吼、如來妙功德、如來自在行、如來勢力、如來住持力、清淨佛剎，如是等事，皆悉不見。亦復不見，不可思議菩薩大會、菩薩境界自在變化、菩薩眷屬隨所來方妙寶莊嚴諸師子座、菩薩宮殿三昧自在周遍觀察、菩薩奮迅勤行精進供養諸佛、菩薩授記長養善根、菩薩受身清淨法身智身願身色身相好、無量光明圓滿莊嚴放大光網變化身云、菩薩充滿一切方網菩薩諸行圓滿具足，如是等事，一切聲聞諸大弟子，皆悉不見。何以故？修習別異善根行故、本不修習能見如來自在善根、亦不修習淨佛土行。又不讚嘆見佛自在所得功德、不於生死中教化眾生發阿耨多羅三藐三菩提心、亦不安立眾生於佛菩提、亦不守護如來種姓令不斷絕、亦不攝取一切眾生、亦不成就諸波羅蜜、不為眾生稱嘆勝妙智慧眼地、亦不修習一切智行、不求諸佛離世善根、亦不出生自在淨剎、不求菩薩諸通明眼、不修菩薩境界不壞善根、亦不出生佛力住持菩薩大願。又亦不知諸法如幻菩薩集會悉皆如夢、亦

不修習菩薩離生聖行之心、不得普賢清淨智眼，是諸功德，不與聲聞辟支佛共。以是因緣，諸大弟子，不見不聞、不入不知、不覺不念、不能遍觀、亦不生意。何以故？此是菩薩智慧境界，非諸聲聞智慧境界。…何以故？以聲聞乘出三界故。又以滿足聲聞之道住聲聞果，不能具足無所有智，住真實諦，常樂寂靜，遠離大悲，常自調伏，捨離眾生。是故雖與如來對面，而坐不能覺知神變自在。譬如餓鬼裸形飢渴，舉身燒然，諸虎狼毒獸所逼，往詣恆河，欲求水飲。或見枯竭，或見灰炭。所以者何？悉由宿行罪業障故。一切聲聞亦復如是，雖在祇洹，不睹如來自在神力。…時尊者舍利弗，承佛神力，見文殊師利童子，以菩薩莊嚴而自莊嚴，出祇洹林遊行南方。見已作如是念：我今當與文殊師利菩薩俱行。時尊者舍利弗，與六千比丘眷屬圍繞，從自房出來詣佛所，禮足辭退，向文殊師利。此六千比丘，是舍利弗共行弟子，皆新出家。…時尊者舍利弗，與諸比丘往詣其所，到已謂：文殊師利！此諸比丘，皆新出家，欲見仁者。時文殊師利童子，即為顯現菩薩自在，如象王回顧視比丘。時諸比丘頭面禮足，卻住一面合掌而立，作如是念：我等以此禮拜功德，知法實相如和上舍利弗，釋迦牟尼世尊，得清淨身相好音聲神力自在，如文殊師利。)

後得所觀，即是**權身**，正智所證，即是**實身**。若第十地菩薩將成佛時，必往色究竟上大自在天妙淨土中，大寶華王坐中而取正覺。此大寶花王量等十阿僧祇百千三千大千世界，十地菩薩坐中大小相稱。況此所見他受用佛，彼佛身量無量無邊，此處定在色究竟上。如前所引經論等文，然此等土必無二乘、女人、黃門、惡趣等生。設有，皆是佛及菩薩之所作化。故《無量壽經論》（婆藪槃豆菩薩造《無量壽經優波提舍願生偈》）言「女人及根缺，二乘種不生。」

（《無量壽經優婆提舍願生偈註》卷下「莊嚴大義門功德成就者，偈言『大乘善根界，等無譏嫌名，女人及根缺，二乘種不生』故，淨土果報離二種譏。嫌過應知：一者、體；二者、名。體有三種：一者、二乘人；二者、女人；三

者、諸根不具人。無此三過故，名離體譏嫌。名亦三種，非但無三體，乃至不聞二乘、女人、諸根不具三種名故，名離名譏嫌。等者，平等一相故。」)

《佛地論》云「設有鸚鵡等莊嚴道場，皆佛菩薩為令他方菩薩來生喜心，所以化作。」《鼓音王經》云「阿彌陀佛父名月上，母名殊勝妙顏，子名月明，奉事弟子名無垢稱，魔王名無勝，調達名寂。」既無女人，母非實女，佛等所化，如命命等。故是報土，亦不相違。有解：是實女人者，化阿彌陀佛有報佛土。螺髻所見劫盡常在靈山說法，是報佛土。然《華嚴》云「摩耶夫人腹中三昧見腹含容，無邊世界諸大菩薩集會聽法。」故知報佛有化父母，此亦未爽。《觀世音授記經》云「阿彌陀佛壽命無量百千萬億劫，當有終極。滅度之後，觀世音菩薩明相出時，於七寶菩提樹下成等正覺，號普光功德山王佛，國土勝阿彌陀佛國百千萬億不可為比，國名眾寶普集莊嚴。此佛滅已，大勢至成佛，名善住功德寶王佛。」不說先住何方後來補處，不同化佛。然於此處補處，無失化處，欲令欣樂心深，所以先有住處。其他受用即以花臺為道場坐，下位有父母，上位不見父。且如化身，為地前菩薩、二乘等現，或淨或染或小或大，任物所宜。將成佛時先昇知足，以彼天處機宜相稱，厭苦心深，生死樂具已知足故，不處餘天必在於此。只如釋迦、彌勒處知足天，《菩薩處胎經》說「具足五十六億七千萬歲，下生根熟方下成道。」三際成道，皆有道樹、金剛座、道場降魔等事。其降魔不同，如《理趣疏》。

(《大般若波羅蜜多經般若理趣分》述讚：或能破壞四魔怨故，名薄伽梵。四魔怨者，謂煩惱、蘊、死、自在天魔。破諸有情所修善等，名之為魔。入第三劫破煩惱死魔，將至金剛心取破其天魔，解脫道起破其蘊魔。若論其相，金剛心時破煩惱魔，菩提樹下破自在天魔，捨第五分壽入無餘滅破其蘊魔，更留三月破其死魔。若其實義，惱亂菩薩皆名煩惱，二障俱是。金剛心起永破煩惱魔。二障種有，故解脫道起永破蘊死二魔。此依二死作論。其伏天魔不見文說。今依一義，十信菩薩八相成道已應伏天魔。或十住第六心始伏天魔。是中

永離生死出三界故，可伏天魔。或入初地即伏天魔。《佛地論》初地已上離魔四魔，隨情取捨。故破四魔名薄伽梵。）

金剛聖道二障已拂，解脫道中無漏道備，冥真契德證覺利生已，故名成佛。今此《下生經》明成佛事，非法身佛，理但可證非有上下生成等義，亦非自受用。彼無處天成佛之相、說法利生令生見義。他受用佛不處天宮、不住摩竭提，令地前見故，即是化身上生成佛。雖標化佛，影彰餘身。自受用身圓成道果，真如妙理障盡圓證，自利果滿宿願須行，當此會中化生權起他受用佛，應十地所宜；變化佛身，隨地前所現。雖復此處彰化體，而影顯餘佛。見者自成機別現者，身亦說殊，非實佛身有其異體。如月出雲際，圓朗徹空影現水中，水月圓明任器，器成萬別、月本一同，豈以影有千差，遂令月亦有異？真權兩體義理必然，真即理源、權隨物迹，故知上生成佛備彰化質，欲令隨類濟生，欣修易故。《鉢經》說彌勒語文殊師利言：「如我後身作佛如恒河沙等，文殊師利不能知我舉足下足之事。」《鶡掘摩羅經》言「北方有國名曰常喜，佛名歡喜藏摩尼寶積，文殊師利即彼佛也。」文殊既是佛，不知彌勒者，故知化也。《攝大乘》等八相成道既是化身，故知上生定非真佛。菩薩有三：一者一生所繫、二者最後之身、三者坐於道場。上生則一生所繫，下生局得二身。成佛由因，故三皆盡，唯化佛有，餘不見文。以理而推，亦應通有。如第七地菩薩，唯此一身即受變易，名一生所繫。八地以上名最後身，無別分段生死相故。往大自在宮坐蓮華座，名坐道場，此名成自受用身，亦有三菩薩。他受用身，理亦如是。觀音之身名最後身，其坐道場一生所繫，未見誠證，理必定有。說彌勒菩薩名一生者，住在人中名一生，一大生故，如七生等。

（《阿毗達磨大毗婆沙論》卷 60：如說七有：一、地獄有，二、傍生有，三、鬼界有，四、天有，五、人有、六、業有、七、中有。彼說五趣及彼因、彼方便名有，謂地獄有等即是五趣，業有是彼因中有，是被方便。）

據實并中有，合有四生。若說天中唯有半生，并中有二生，《大智度論》說為三生。

（《大智度論》卷第三十八：舍利弗白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，能如是習相應者，從何處終來生此間？從此間終，當生何處？」佛告舍利弗：「是菩薩摩訶薩行般若波羅蜜，能如是習相應者，或從他方佛國來生此間，或從兜率天上來生此間，或從人道中來生此間。」）

設在人中，除成佛身，故有三也。然諸菩薩有五種生：

一、除災生。由願自在，為大魚等濟諸飢乏、為大醫王救諸疾病、為大善巧善和鬪諍、為大國王如法息苦、為大天神斷邪見行、為火為水、為乘為舟、為種種物息除災患。

二、隨類生。願自在力，於傍生等惡類中生，彼所行惡而自不行，彼不行善而自行之。如入酒肆能立其志，入諸婬舍示欲之過，為說正法除彼失。

三、大勢生。稟性生時，壽量形色、種姓富貴最為殊勝，能斷眾生輕慢等過。

四、增上生。受十王界，自在化導，隨所應示。

五、最勝生。此生資糧已極圓滿，如釋迦等，生剎帝利大國王家，能現等覺作諸佛事。今者彌勒住都史多天，具後四生，或二三四；若下此洲，第五生攝。此即第一、佛成權實也。

（《瑜伽師地論》卷第四十八-本地分中菩薩地第十五第三持究竟瑜伽處生品第一：「諸菩薩生略有五種，攝一切生。於一切住一切菩薩受無罪生，利益安樂一切有情。何等為五？一者、除災生，二者、隨類生，三者、大勢生，四者、增上生，五者、最後生。」）

云何菩薩除災生？謂諸菩薩，或大願力、或自在力，於諸饑饉厄難曠野正現前時，為令眾生少用功力而得存濟，於大魚等種類中生；身形廣大，隨所生處，

以自身肉普給一切饑餓眾生，皆令飽滿。於諸有情眾多疾疫正現前時，以大願力得自在力，持有神驗諸明呪力，攝受廣大良藥王身，息除一切有情疾疫。於諸有情鄰國戰爭互相逼惱正現前時，以大願力得自在力，作大地主，具大勢力，以法正治方便善巧，息除鄰國戰爭逼惱。於諸有情互相違諍正現前時，以大願力得自在力，發誠信言，往返和好除其怨結。於諸眾生遭遇惡王非理縛錄、治罰、逼迫身心擾亂正現前時，以大願力得自在力，生彼王家，作如法王，哀愍眾生，息除一切逼惱苦事。若諸有情起諸邪見，造諸惡行，隨一天處深生信解；哀愍彼故，以大願力得自在力，生彼天處，方便斷除邪見惡行。是名略說菩薩除災生。若廣宣說，以大願力得自在力，哀愍為先，於彼彼處受種種生，當知無量。

云何菩薩隨類生？謂諸菩薩，以大願力得自在力，生於種種傍生趣類天、龍、藥叉、阿素洛等展轉謀害違諍類中，或生邪見婆羅門中，或生樂行惡行類中，或生喜樂邪命類中，或生最極耽著諸欲、信解諸欲有情類中。為欲除彼諸過失故，往彼有情同分中生而為上首。為上首已，方便化導。彼所行惡，菩薩不行；彼不行善，菩薩現行。為欲令彼現行善故，為說正法。由是菩薩與彼現行不同分故，說正法故，方便善巧除彼有情所有過失。是名略說菩薩隨類生。廣說如前，當知無量。

云何菩薩大勢生？謂諸菩薩稟性生時，所感壽量、形色、族姓、自在、富等諸異熟果，一切世間最為殊勝。此異熟果所作事業，自他利品已廣宣說。是名略說菩薩大勢生。若廣宣說，彼彼類中受大勢生，當知無量。

云何菩薩增上生？謂諸菩薩，始從第一極歡喜住，乃至第十最上成滿諸菩薩住，如前所說差別受生，今於此中名增上生。謂最初住作轉輪王，王瞻部洲，得大自在；乃至第十最上成滿諸菩薩住，作大自在，過色究竟，一切生處最為殊勝，唯有已得最上成滿諸菩薩住摩訶薩眾得生其中。彼諸菩薩，即由此業增上所感，是名略說菩薩增上生。若廣宣說當知無量。

(《大方廣佛華嚴經》卷第三十四：「佛子！菩薩摩訶薩住此初地，多作閻浮提王，豪貴自在，常護正法，能以大施攝取眾生，善除眾生慳貪之垢，常行大施無有窮盡。…略說菩薩摩訶薩第二離垢地。菩薩住此地，多作轉輪聖王，為大法主，具足七寶，有自在力，能除一切眾生慳貪破戒垢，以善方便令其安住十善道中；為大施主，周給無盡。…是名菩薩第三發光地。菩薩住此地，多作三十三天王，能以方便，令諸眾生捨離貪慾。佈施、愛語、利行、同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛，不離念法，不離念僧，乃至不離念具足一切種、一切智智。…略說菩薩摩訶薩第四焰慧地。菩薩住此地，多作須夜摩天王，以善方便能除眾生身見等惑，令住正見。…略說菩薩摩訶薩第五難勝地。菩薩住此地，多作兜率陀天王，於諸眾生所作自在，摧伏一切外道邪見，能令眾生住實諦中。…略說菩薩摩訶薩第六現前地。菩薩住此地，多作善化天王，所作自在，一切聲聞所有問難無能退屈，能令眾生除滅我慢、深入緣起。…略說菩薩摩訶薩第七遠行地。菩薩住此地，多作自在天王，善為眾生說證智法，令其證入。佈施、愛語、利行、同事，如是一切諸所作業，皆不離念佛，乃至不離念具足一切種、一切智智。…菩薩住此不動地已，以三昧力，常得現見無量諸佛，恆不捨離承事供養。…菩薩摩訶薩住此地，多作大梵天王，主千世界，最勝自在，善說諸義，能與聲聞、辟支佛、諸菩薩波羅蜜道；若有問難世界差別，無能退屈。…略說菩薩摩訶薩第九善慧地；若廣說者，於無量劫亦不能盡。…菩薩摩訶薩住此地，多作二千世界主大梵天王，善能統理，自在饒益，能為一切聲聞、緣覺及諸菩薩分別演說波羅蜜行；隨眾生心，所有問難無能屈者。…略說菩薩摩訶薩第十法雲地；若廣說者，假使無量阿僧祇劫亦不能盡。菩薩住此地，多作摩醯首羅天王，於法自在，能授眾生、聲聞、獨覺、一切菩薩波羅蜜行，於法界中所有問難無能屈者。）」

云何菩薩最後生？謂諸菩薩於此生中，菩提資糧已極圓滿，或生婆羅門大國師家，或生剎帝利大國王家，能現等覺阿耨多羅三藐三菩提，廣作一切佛所作

事，是名略說菩薩最後生。若廣宣說，當知無量。若諸菩薩，於去來今清淨仁賢妙善生處曾當現生，一切皆此五生所攝。除此無有若過若增。唯除凡地菩薩受生。何以故？此中意取有智菩薩，諸所受生為五生故。如是諸生，大菩提果之所依止，令諸菩薩疾證無上正等菩提。」)

B2 慈氏所因

第二、慈性所因者，依正梵本應云梅咄利耶，此翻為慈；古云彌帝疑、或云彌勒者，皆語訛也。依《賢愚經》第十六卷云「生波羅奈國劫波利村輔相之家」，即《上生經》云「劫波利村波婆利大婆羅門家」。初生便有三十二相八十隨好，身紫金色姿容挺特。輔相歡喜，召相師相之。相師既見，轉讚其善。因欲立名，方問生時之相。父答之言：「其母素性不調，懷子以來慈矜(憐憫)苦厄。」相師占曰：「此即兒志。」因為立號名梅咄利耶。若釋此名，應云梅咄利曳尼。梅咄利尼是女聲。母性慈故，因名慈氏。父母愛重，聲譽遠聞。王梵摩達心惱生懼，恐奪其國，伺其未長方欲降之。內人既知，潛報父母，私送舅氏避難習業。舅名波羅利，領五百弟子，異方學道。舅甥師弟聰穎超群，數歲之間學通經典。舅後聞佛出世，遣慈氏等一十六人往至佛所而為四問：一問幾相、二問年齒、三問弟子、四問種姓。慈氏問已，如來具答，慈氏歡喜。佛因更化餘十五人得法眼淨，俱從坐起並乞出家。佛言善來，衣嚴髮落，方便更說，並成應果。唯有慈氏不預彼流。後從世尊遊迦維羅衛國，其大愛道手自縵續金疊袈裟繫想奉持，世尊不受，令供養僧。僧中次行無敢取者，到慈氏所尋為取之。身披金疊從佛遊化，身紫金色衣貫金彩，表裏相稱。巡行乞食持鉢巷陌，觀者無厭，雖皆敬歡，無與食者。有穿珠師將還供養，婦來嗔罵言：「失穿珠之利。」慈氏得珠，持還問眾人，廣說過去供養所生福利佛因無減說過去事。

(《雜寶藏經》卷四：時大愛道，即持此衣，往到僧中，從上座行，無敢取者。次到彌勒，彌勒受衣，即著入城乞食。彌勒身有三十二相，紫磨金色，既

到城裏，眾人競看，無與食者。有一穿珠師，見諸人等無與食者，即前跪請，將至家中，與彌勒食。彌勒食訖，時穿珠師，以一小座，敷彌勒前，求欲聽法。彌勒有四辯才力，即便為說種種妙法。時穿珠師，願樂聽聞，無有厭足。先有長者，將欲嫁女，雇穿珠師，穿一寶珠，與錢十萬。當此之時，彼嫁女家，遣人索珠。時穿珠師，聽法情濃，不暇為穿，即答之言：「且可小待須臾之頃。」已復來索，乃至三返猶故不得。彼長者瞋，合其珠錢還來奪去。穿珠師婦，瞋其夫言：「更無業也，須臾穿珠，得十萬利，云何聽此道人美說？」其夫聞已，意中恨恨。爾時彌勒，知其恨恨，即問之言：「汝能隨我，至寺以不？」答言：「我能。」即隨彌勒，往僧坊中，問上座言：「有人得金滿十萬斤，何如歡喜聽人說法？」憍陳如言：「假使有人得金十萬，不如有人以一鉢食施持戒者，況能信心須臾聽法，復勝於彼百千萬倍。」於是又問第二上座，上座答言：「設復有人得十萬車金，亦不如以一鉢之食施持戒者，況復聽法歡喜，經於時節。」又復問於第三上座，上座答言：「若有人得十萬舍金，亦復不如施持戒人一鉢之食，況復聽法？」又問第四上座，上座答言：「若其有得十萬國金，亦復不如施持戒人一鉢之食，況復聽法，百千萬倍。」如是次問乃至阿那律，阿那律言：「有人得滿四天下金，猶故不如施持戒人一鉢之食，況復聽法？」彌勒答言：「尊者說言有施比丘一鉢之食，乃至勝得滿四天下金，云何如是？」尊者答言：「以自身為證，憶念往昔九十億劫，有一長者，有其二子，一名利吒，二名阿利吒，恒告之言：『高者亦墮，常者亦盡，夫生有死，合會有離。』長者得病，臨命終時，約勅兒子：『慎莫分居。譬如一絲不能繫象，多集諸絲，象不能絕。兄弟並立，亦如多絲。』

時彼長者，囑誡子竟，氣絕命終。以父勅故，兄弟共活，極相敬念。後為弟娶婦，生活未幾，而此弟婦語其夫言：『汝如彼奴。所以者何？錢財用度，應當人客，皆由汝兄，汝今唯得衣食而已，非奴如何？』數作此語。爾時夫婦，心生變異，求兄分居。兄語弟言：『汝不憶父臨終之言？』猶不自改，數求分

居。兄見弟意，正便與分居，一切所有，皆中半分。弟之夫婦，年少遊逸，用度奢侈，未經幾時，貧窮困匱，來從兄乞。其兄爾時，與錢十萬，得去未久，以復用盡，而更來索。如是六返，皆與十萬。至第七返，兄便責數：『汝不念父臨終之言，求於分異，不能乃心生活，數來索物；今更與汝十萬之錢，從今已往，不好生活，重複來索，更不與汝。』得是苦語，夫婦二人，用心生活，以漸得富。兄錢財喪失，以漸貧窮，來從弟乞，其弟乃至不讓兄食，而作是言：『謂兄常富，亦復貧耶？我昔從汝，有所乞索，苦切見責，今日何故，來從我索？』兄聞此已，極生憂惱，自作念言：『同生兄弟，猶尚如此，況於外人？』厭惡生死，遂不還家，入山學道，精懃苦行，得辟支佛。其弟後亦以漸貧窮，遭世飢饉，賣薪自活。時辟支佛，入城乞食，竟無所得，空鉢還出。時賣薪人，見辟支佛空鉢出城，即以賣薪所得稗[麤-夫+少]，而欲與之，語辟支佛言：『尊者能食麤惡食不？』答言：『不問好惡，趣得支身。』時賣薪人，即便授與。辟支佛受而食之，食訖之後，飛騰虛空，作十八變，即還所止。時賣薪人，後更取薪，道見一兔，以杖撿之，變成死人，卒起而來，抱取薪人項，彼取薪人，種種方便，欲推令去，不能得離，脫衣雇人，使挽却之，亦不得離；展轉至闇，負來向家，既到家中，死人自解，墮在於地，作真金人。時賣薪人，即便截却金人之頭，頭尋還生，却其手脚，手脚還生，須臾之間，金頭金手滿其屋裏，積為大積。隣比告官：『此貧窮人，屋裏自然有此金積。』王聞遣使，往覆檢之。即到屋裏，純見爛臭死人手頭。其人自捉金頭，來以上王，便是真金。王大歡喜：『此是福人。』即封聚落。

從是命終，生第二天，為天帝釋，下生人中，為轉輪聖王，天王人王，九十一劫，不曾斷絕。今最後身，生於釋種，初生之日，四十里中，伏藏珍寶，自然踊出。後漸長大，兄釋摩男，父母偏愛，阿那律母，欲試諸兒，時遣語無食。阿那律言：『但擔無食來。』即與空器，時空器中，百味飯食，自然盈滿。設以四天下金，用為乳哺，不足一劫，況九十一劫，常受快樂。所以我今得此自

然飲食，適由先身施此一鉢之食，今得此報，上至諸佛，下至梵天，淨持戒者，皆名持戒。」時穿珠師，聞是語已，心大歡喜。)

便說未來慈氏之事。慈氏後作佛，故猶名慈氏。慶喜問佛慈氏名因。佛言：「過去此瞻部洲有大國王，名達磨流枝，此云法愛。爾時有佛，號曰弗沙。有一比丘入慈三昧，身相安靜放光照耀。王問：『此僧何定致此？』佛言：『入慈定。』王倍生欣躍云：『此慈定巍巍乃爾。我當習之，生生不絕。』往法愛王者，今慈氏是。從彼發意常號慈氏，久習性成，佛稱彌勒。」又《一切智光明仙人慈心(因緣不食肉)經》說：佛在摩伽提國寂滅道場彌加女村自在天寺精舍。一時佛與千二百五十比丘經行林中，彌勒菩薩金色相好放銀光明，黃金校飾如白銀山，來至佛所。結髮梵志五百人等遙見彌勒，五體投地白佛請問：「彌勒光明乃與佛等，於何佛所初發道心？」佛言：「梵志！乃往過去無量無邊阿僧祇劫，時有世界名勝華敷，佛號彌勒，恒以慈四無量法教化一切。經名慈三昧光大悲海雲，聞者必超百億劫罪，成佛無疑。時有大婆羅門名一切智光明，(世間技藝)六十四能多智博達，聞佛彼經即生(以世間一切義論)難詰，(盡其辭辯而)不能屈伏，便發信心而發願言：『願持彼經，(以此功德願於未來過算數劫)必得成佛號曰彌勒。』即捨家入山谷長髮(為相修行)梵行，滿八千歲(少欲無事)乞食誦經(一心除亂)。時有(雨)星現，表王姪荒，彗星橫流、洪水不止，不得乞食七日空住。時林中有五百白菟。有一女菟(王)母子，見仙無食而作是言：『仙人為法不食多日(命不云遠)，法山將崩、法海將竭。我今為(無上大)法應不惜命。』便告諸菟：『(一切)諸行(皆悉)無常。眾生愛身，(空生空死)未曾為法喪捨身命。今者欲為(一切眾)生類作大橋梁，供養法師令法久住。』即說頌曰：『若有畜生類，得聞諸佛名，永離三惡道，不生八難處。若聞法奉行，生處常值佛。信法無疑惑，歸依賢聖僧，隨順諸戒行。如是疾得佛，必至大涅槃，常受無上樂。』

「說此偈已告諸菟言：『我今以身欲供養法，汝等(宜當各各)隨喜。(所以者何?)我從多劫(喪身無數)三毒所使，為鳥獸形，虛受生死(未曾為法)，今將為法棄捨身命(供養法師)。』時山樹神為積香木，菟王母子遶仙七匝，白言：『大師！我今為法供養尊者。』仙人告曰：『汝是畜生，此心難辦。』菟言：『我今身供養者，為法久住，饒益眾生。』王語其子言：『汝可隨意求覓水草，繫心思惟正念三寶。』子聞母告，跪白母言：『如尊為(無上大)法欲供養者，我亦願樂。』即投火中，母亦隨入。當爾菩薩捨身之時，大地振動，天雨諸花持用供養。肉熟之後，諸神白仙：『菟王母子為供養故，投身赴火。今肉已熟，宜可食之。』仙聞神言，悲不能對，以所誦經書置樹葉，而說偈言：『寧當殺身破眼目，不忍行殺食眾生。諸佛所說慈悲經，彼經中說慈悲者，寧破骨髓出頭腦，不忍噉肉食眾生。如佛所說食肉者，此人行慈不滿足，當受短命多病身。』

「仙發誓言：『願我世世不起殺想，恒不噉肉，入(白光明)慈三昧，乃至成佛制斷肉戒。』語已投火而死，與菟母子併俱時命終。地六種振動。天神之力樹有光明，金色晃曜照千國土，眾生見光(從山樹出)尋光來至。見仙與菟俱死火中，得所說偈并佛經已，持還上王。王遺遍宣令，聞皆發大菩提心。」佛告梵志：「時菟王者，今我身(釋迦文尼佛)是。其菟兒者，羅睺羅是。誦經仙人者，今(此眾中婆羅門子)彌勒是。五百菟者，大迦葉等五百人是。山樹神者，舍利弗、目犍連等二百五十人是。時千國王者，今跋陀波羅等千菩薩是。彼國眾生得聞法者，(從我出世乃至樓至)賢劫佛所(於其中間受法弟子)得道者是。由是菩薩乃至成佛猶名彌勒，其所說經亦名《慈三昧光大悲海雲》。此說初時，《賢愚經》說弗沙佛時，乃近代也。欲顯生生常習慈行，相師立名遠符往性，今古合稱故名彌勒。若依此，姓名為慈者，應云梅咄利曳那。梅咄利那是男聲，自性修慈故稱男也。婆羅門種姓有眾多，其此慈者，父王本姓。父姓母姓俱有慈故，名為慈氏。又有云：慈氏本姓頗羅

墮，字阿氏多。又王姓頗羅墮，字阿氏多。字理無差，姓成乖角。其彌勒者，母及自性俱行慈愛，因以為名，由是得號。是心行性，亦種姓也。如釋迦是姓，牟尼是號，切義成是名，憍答摩是皇，如此立姓之所生聖也。是名第二慈性所因。

B3 時分有殊

第三、時分有殊者，劫有多種，如別章說。

(《瑜伽師地論略纂》卷一：劫有九種：一、日月歲數。《法華論》云：晝、夜、月、時、年，以此為數，是《法華經》所說諸劫。〈菩薩地〉亦言劫有二種：一是日月歲數、二是阿僧祇。二、增減劫，即是飢、病、刀小三災劫，名為中劫。三、二十劫為一劫，即梵眾天劫。四、四十劫為一劫，即梵前益天劫。五、六十劫為一劫，即大梵天劫。《俱舍》無此，唯云大梵天壽一劫半，以四十劫為一劫故。六、八十劫為一劫，即火災劫。七、七火為一劫，即水災劫。八、七水為一劫，即風災劫。九、三大阿僧祇劫。依《花嚴經》第二十四卷〈阿僧祇品〉，有百二十數，第一百二十名阿僧祇數。水火風至不可數，名為無數。依舊《攝論》，說三十三阿僧祇劫：第二劫為小一劫，為二十一劫故；第三劫為中一劫，為九故；初劫為大一劫，為三故。雖有此文，不可憑據，不知積何以成無數？《瓔珞經》說四十里城滿置芥子，百年去一，去芥子盡，名為一劫。有說八十里、百里、八百里為城，或說四十里、八十里、百里、八百里石，淨居天以妙衣重三銖，三年一拂，芥盡石盡，名為一劫。隨機不同，未可和會。《俱舍》第十二引《解脫經》說六十數，唯有五十二，餘八忘失。以第五十二數名阿僧祇，仍以十積數，不同《華嚴》從萬以上皆倍倍積，謂萬萬名億等，至阿僧祇，其數極多。此大乘義，故不可以《俱舍》為證，廣如別章。其大梵天，器世間初成即生，末後壞時方死，故壽命六十劫，不同餘宗。今設水風二劫成壞時量促故，大梵壽量一劫時定。三天三品脩生不同，劫數故異。)

《觀藥王藥上菩薩經》云「爾時釋迦佛告大眾言：『我曾往昔於妙光如來末法之中出家學道，聞是五十三佛名心生歡喜，復教他人，他人聞已轉轉相教，乃至三千人，(此三千人)異口同音稱諸佛名，一心敬禮(。以是敬禮諸佛因緣功德力故)，即得超越無量億劫生死之罪。其初千人者，花光佛為首下至毘舍佛，於過去莊嚴劫中得成為佛。毘舍佛者，即七佛中第三毘舍浮佛。此中千佛，拘留孫佛為首下至樓至如來，於賢劫中得成為佛。後千佛者，日光如來為首下至須彌相佛，於未來星宿劫中當得作佛。』」《賢劫經》(鳩摩羅什所譯，亦稱賢劫經，計七卷，今已不傳。西晉竺法護《賢劫經》中無文)亦云「過去莊嚴劫有千佛出現世間」，文皆同此。其三千佛，復各自類同修勝業俱時獲果，故別類出。《無垢稱經》第六卷云「過去輪王名為寶蓋，今寶焰如來。輪王千子，今賢劫千佛。月蓋王子，今釋迦是。」

(《說無垢稱經》第六卷:爾時，世尊告天帝釋：“乃往過去不可思議不可稱量無數大劫有佛出世，名曰藥王如來、應、正等覺、明行圓滿、善逝、世間解、無上丈夫、調御士、天人師、佛、世尊。彼佛世界名曰大嚴，劫名嚴淨。藥王如來壽量住世二十中劫，其聲聞僧有三十六俱胝那庾多數、其菩薩衆十二俱胝。時有輪王名曰寶蓋，成就七寶主四大洲，具足千子端嚴勇健能伏他軍。時王寶蓋與其眷屬，滿五中劫恭敬尊重、贊歎承事藥王如來，以諸天人一切上妙安樂供具、一切上妙安樂所居，奉施供養。過五劫已，時寶蓋王告其千子：

“汝等當知：我已供養藥王如來，汝等今者亦當如我奉施供養。”於是，千子聞父王教歡喜敬受，皆曰：“善哉，一切協同滿五中劫。”與其眷屬恭敬尊重、贊歎承事藥王如來，以諸人天一切上妙安樂供具、一切上妙安樂所居，奉施供養。時一王子名為月蓋，獨處閑寂作是思惟：“我等於今如是殷重恭敬供養藥王如來，頗有其餘恭敬供養最上、最勝、過於此不？”以佛神力，於上空中有天發聲告王子曰：“月蓋當知：諸供養中，其法供養最為殊勝。”即問：“云何名法供養？”天答：“月蓋！汝可往問藥王如來：“世尊！云何名

法供養？”佛當爲汝廣說開示。“王子月蓋聞天語已，即便往詣藥王如來，恭敬慇懃頂禮雙足，右繞三匝却住一面白言：“世尊！我聞一切諸供養中，其法供養最爲殊勝，此法供養其相云何？”藥王如來告王子曰：“月蓋當知：法供養者，謂於諸佛所說經典微妙甚深似甚深相，一切世間極難信受、難度、難見，幽玄細密，無染了義，非分別知；菩薩藏攝總持經王，佛印所印分別開示不退法輪，六到彼岸由斯而起，善攝一切所應攝受；菩提分法正所隨行，七等覺支親能導發，辯說開示大慈大悲，拔濟引安諸有情類，遠離一切見趣魔怨；分別闡揚甚深緣起，辯內無我、外無有情，於二中間無壽命者、無養育者，畢竟無有；補特伽羅性空，無相、無願、無作、無起；相應能引妙覺、能轉法輪，天、龍、藥叉、健達縛等咸共尊重稱歎供養；；引導衆生大法供養，圓滿衆生大法祠祀，一切聖賢悉皆攝受；開發一切菩薩妙行，真實法義之所歸依，最勝無礙由斯而起辯；說諸法無常有苦、無我寂靜，發生四種法喼陀南，遣除一切慳貪、毀禁、瞋恨、懈怠忘、念、惡慧，驚怖一切外道他論、惡見、執著，開發一切有情善法增上勢力，摧伏一切惡魔軍衆；諸佛聖賢共所稱歎，能除一切生死大苦、能示一切涅槃大樂，三世十方諸佛共說於是經典若樂聽聞、信解、受持、讀誦、通利，思惟觀察甚深義趣，令其顯著施設安立，分別開示明了現前，復廣爲他宣揚辯說，方便善巧攝護正法，如是一切名法供養。…佛告天帝：彼時寶蓋轉輪王者豈異人乎？勿生疑惑，莫作異觀。所以者何？應知即是寶燄如來。其王千子，即賢劫中有千菩薩次第成佛，最初成佛名迦洛迦孫馱如來，最後成佛名曰盧至，四已出世，餘在當來。彼時護法月蓋王子豈異人乎？即我身是。天帝當知：我說一切於諸佛所設供養中，其法供養最尊、最勝、最上、最妙、最爲無上。）

《五濁經》云「今當賢劫第九住劫，已有四佛。人壽四萬歲，迦諾迦村陀佛出世。人壽三萬歲，迦諾迦牟尼佛出世。人壽二萬歲，迦葉波佛出世。」

(《長阿含經》卷一，大本經第一：汝等當知，毗婆尸佛時，人壽八萬歲。尸棄佛時，人壽七萬歲。毗舍婆佛時，人壽六萬歲。拘樓孫佛時，人壽四萬歲。拘那含佛時，人壽三萬歲。迦葉佛時，人壽二萬歲。我今出世，人壽百歲。)

《賢劫經》云「人壽一千二百歲釋迦始生都史，人壽一百歲出世作佛。都史天壽四千歲，人間當五十六億七千萬歲。」正法五百年，像法一千年，不論末法，仍云過千五百年後釋迦法盡，獨覺行化。與諸經不同。人命轉促，正法之時人壽不減，像末法中人壽便減至三二十歲，有飢饉、疫病、刀兵次起，人多死盡、國界空疎。仙人相誡，人懷其善，子年倍父，漸漸長壽至八萬四千歲。從增六萬歲至增八萬，皆有轉輪聖王相次而出。八萬歲時王名僂佉，彌勒方出。然論釋云「劫減佛興，劫增轉輪王出。以此檢，彌勒八萬四千劫初減方出，厭生死故。人壽百歲慈氏生天，人壽八萬四千方始下生成佛，當人間五十六億七千萬歲。」以此而推，劫減時長、劫增時短。慈氏光照四十里。《梵志經》云「父名梵手，母名梵經，子曰德力，侍者曰海氏，智慧弟子曰慧光，神足弟子曰賢精進。正法八萬歲，收佛舍利共興一大塔寺。」《賢劫經》云「從迦諾迦忉陀佛至第九百九十九佛共出一大劫，第一千樓至佛獨出一劫，後更十二劫空過無佛。後有一佛名淨光補王，壽十小劫。」即是星宿劫中第一日光佛也，翻名有異，體即一佛，過此以後三百劫中空過無佛。《樓炭經》中明樓至佛獨出一劫，所由廣如彼說。《金剛力士經》云「昔有輪王，千子具足，各發勝心共求作佛。父王試子何者先成佛，香水浴籌令千子取，得第一者即最初成，最後得者即最後成。其最後者為餘者譏：『我等成佛，人已化盡。汝何所度？』小子悲泣復思惟：『世界無邊、眾生無數，諸兄所度何能盡也。願我作佛，度人壽命一等諸兄。』岌然地動，佛即咸記。由是因緣，故後一佛獨出一劫。以啼泣故，名啼泣佛。」和上解云：胡盧支故，盧支者，此翻云父愛。父小子偏所愛念，故為名也。於

是諸兄願作金剛，擁護小弟。依小乘說，菩薩百劫修相好業。釋迦買五花以供養定光，定光即燃燈也，遂為授記：「汝於來世當得作佛。」又由釋迦、彌勒同事弗沙世尊入火光定滅光恍曜，釋迦讚歎，復超九劫，故先彌勒以得菩提。故經數說，彌勒自言：「我寧千阿僧祇劫都史天說法度人，不能昔時捨身少分。以稽留故，在後成佛。」然釋迦佛百劫修相好中，九十一劫中第一劫逢毘鉢尸佛，第三十劫逢尸棄佛鞞濕婆佛，第九十一劫逢賢劫千佛。

有云：住劫中初五劫無佛出世，第六劫有俱留孫佛，第七劫有俱那含牟尼佛，第八劫有迦葉佛，第九劫有釋迦，第十劫有彌勒。有云：四佛並第九劫，四已出訖，并前即為七佛也，彌勒當賢劫第五佛也。即是第三時分有殊。

（《大寶積經》卷第九：佛言：「如是寂意！有太子名意無量，得最後籌，是王太子當在最後成行覺道。時其諸太子輕易調戲數數笑之，眾等各言：『我當成佛時，降魔官屬轉於法輪，開化度脫無量眾生令至滅度。假眾生盡，後何所設？當何救濟？』其後太子名意無量，目自覩見得最後籌窮底成佛，應時愁惱：『吾獨何釁窮底得籌？』五體投地猶太山崩，口自宣言：『諸佛道法不可稱量，眾生之界亦無有限，所願殊特不可思議。』尋即立一切願：『令我兄弟千人成佛後所教弟子、所度多少、其壽長短，計合是等一切壽命，與我成佛道時所壽久長若干適同。仁等所有一切聖眾，我成佛時聖眾獨爾。頒宣經法所化度脫一切眾生，亦復如是，與仁千人功勳巍巍適等無異不可限量。假使吾身所言至誠合成不虛，三千大千世界為吾現瑞，六反震動天雨眾華，箜篌樂器不鼓自鳴。』時意無量國王太子適立斯誓，尋時三千大千世界六反震動，天雨眾華，箜篌樂器不鼓自鳴。上虛空中諸天百千而嘆頌曰：『當如所願最後成佛，名曰樓由如來、至真、等正覺。』」）

B4 往生難易

第四、往生難易者，且如西方天親《淨土論》、無著《往生論》俱言「報土女人及根缺，二乘種不生。」又《阿彌陀經》云「非少善根因緣而得生彼」，又言「其中皆是阿鞞跋致諸大菩薩」。又《觀經》云「上上品生，得無生法忍。須臾之間遍十法界，奉事諸佛即得受記。」

(天親菩薩著《往生論》又稱淨土論：觀彼世界相，勝過三界道。究竟如虛空，廣大無邊際。正道大慈悲，出世善根生。淨光明滿足，如鏡日月輪。備諸珍寶性，具足妙莊嚴。無垢光焰熾，明淨曜世間。寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃鄰陀。寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉。宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄遍圍繞。無量寶交絡，羅網遍虛空，種種鈴發響，宣吐妙法音。雨華衣莊嚴，無量香普熏。佛慧明淨日，除世癡闇冥。梵聲悟深遠，微妙聞十方。正覺阿彌陀，法王善住持。如來淨華眾，正覺華化生。愛樂佛法味，禪三昧為食。永離身心惱，受樂常無間。大乘善根界，等無譏嫌名，女人及根缺，二乘種不生。眾生所願樂，一切能滿足。是故願生彼，阿彌陀佛國。)

(《阿彌陀經》：又舍利弗。極樂國土，眾生生者，皆是阿鞞跋致，其中多有一生補處，其數甚多，非是算數所能知之，但可以無量無邊阿僧祇說。…舍利弗。不可以少善根福德因緣，得生彼國。)

(《佛說觀無量壽佛經》：佛告阿難及韋提希：「凡生西方有九品人。上品上生者，若有眾生願生彼國者，發三種心，即便往生。何等為三？一者、至誠心。二者、深心。三者、迴向發願心。具三心者必生彼國。復有三種眾生，當得往生。何等為三？一者、慈心不殺，具諸戒行。二者、讀誦大乘方等經典。三者、修行六念，迴向發願生彼佛國。具此功德，一日乃至七日，即得往生。…生彼國已，見佛色身眾相具足，見諸菩薩色相具足。光明寶林，演說妙法。聞已即悟無生法忍。經須臾間歷事諸佛，遍十方界，於諸佛前次第受記。還至本國，得無量百千陀羅尼門，是名上品上生者。)

上品中生，經一七日得不退轉，經一小劫得無生忍。

(上品中生者，不必受持讀誦方等經典。善解義趣，於第一義心不驚動，深信因果，不謗大乘；以此功德，迴向願求生極樂國。行此行者命欲終時，阿彌陀佛與觀世音及大勢至，無量大眾，眷屬圍繞，持紫金台至行者前，…行者自見坐紫金台，合掌叉手，讚歎諸佛，如一念頃，即生彼國七寶池中。…經於七日，應時即於阿耨多羅三藐三菩提，得不退轉。應時即能飛至十方，歷事諸佛，於諸佛所修諸三昧。經一小劫得無生法忍，現前受記，是名上品中生者。)

上品下生者，經三七日其華始敷了了，方聞說法音聲，經三小劫住極喜地。

(上品下生者，亦信因果，不謗大乘，但發無上道心，以此功德，迴向願求生極樂國。彼行者命欲終時，阿彌陀佛及觀世音並大勢至，與諸眷屬持金蓮華，化作五百化佛，來迎此人。…即自見身坐金蓮花。坐已華合，隨世尊後，即得往生七寶池中。一日一夜蓮花乃開，七日之中乃得見佛。雖見佛身，於眾相好心不明瞭，於三七日後乃了了見。聞眾音聲，皆演妙法。遊歷十方，供養諸佛。於諸佛前聞甚深法，經三小劫得百法明門，住歡喜地。是名上品下生者。)

中品上生，應時即得阿羅漢果。

(中品上生者，若有眾生受持五戒，持八戒齋，修行諸戒，不造五逆，無眾過惡；以此善根，迴向願求生於西方極樂世界。行者臨命終時，阿彌陀佛與諸比丘，眷屬圍繞，放金色光至其所，演說苦、空、無常、無我，讚歎出家得離眾苦。行者見已，心大歡喜。自見己身坐蓮花台，長跪合掌為佛作禮。未舉頭頃即得往生極樂世界，蓮花尋開。當華敷時，聞眾音聲讚歎四諦，應時即得阿羅漢道，三明、六通、具八解脫；是名中品上生者。)

中品中生者，經七日華開得須陀洹，逕半劫已成阿羅漢。

（中品中生者，若有眾生，若一日一夜持八戒齋，若一日一夜持沙彌戒，若一日一夜持具足戒，威儀無缺。以此功德，迴向願求生極樂國。戒香薰修，如此行者命欲終時，見阿彌陀佛與諸眷屬放金色光，持七寶蓮花至行者前…行者自見坐蓮花上，蓮花即合，生於西方極樂世界。在寶池中，經於七日蓮花乃敷。花既敷已，開目合掌，讚歎世尊。聞法歡喜，得須陀洹，經半劫已成阿羅漢；是名中品中生者。）

中品下生者，過七日已花開，遇二大菩薩說法，逕一小劫成阿羅漢。

（中品下生者，若有善男子、善女人，孝養父母，行世仁義，此人命欲終時，遇善知識為其廣說阿彌陀佛國土樂事，亦說法藏比丘四十八大願。聞此事已，尋即命終。譬如壯士屈伸臂頃，即生西方極樂世界。生經七日，遇觀世音及大勢至，聞法歡喜得須陀洹。過一小劫，成阿羅漢。是名中品下生者。）

下品上生者，經七七日花敷，經十小劫具得百法明門，得入初地。

（下品上生者，或有眾生作眾惡業，雖不誹謗方等經典，如此愚人，多造惡法，無有慚愧，命欲終時遇善知識，為讚大乘十二部經首題名字。以聞如是諸經名故，除卻千劫極重惡業。智者復教合掌叉手，稱南無阿彌陀佛。稱佛名故，除五十億劫生死之罪。爾時彼佛，即遣化佛，化觀世音，化大勢至，至行者前，…行者即見化佛光明，遍滿其室，見已歡喜，即便命終。乘寶蓮花，隨化佛後，生寶池中，經七七日蓮花乃敷。當花敷時，大悲觀世音菩薩，及大勢至菩薩，放大光明，住其人前，為說甚深十二部經。聞已信解，發無上道心。經十小劫，具百法明門，得入初地；是名下品上生者；）

下品中生者，經六劫蓮花乃敷，聞二菩薩說法，發無上道心。

（下品中生者，或有眾生，毀犯五戒、八戒及具足戒，如此愚人，偷僧祇物，

盜現前僧物，不淨說法，無有慚愧，以諸惡法而自莊嚴。如此罪人，以惡業故應墮地獄。命欲終時，地獄眾火一時俱至，遇善知識以大慈悲，即為讚說阿彌陀佛十力威德，廣讚彼佛光明神力，亦讚戒、定、慧、解脫、解脫知見。此人聞已，除八十億劫生死之罪。地獄劫火化為涼風，吹諸天華。華上皆有化佛菩薩，迎接此人。如一念頃，即得往生七寶池中蓮花之內，經於六劫，蓮花乃敷。當華敷時，觀世音、大勢至，以梵音聲安慰彼人，為說大乘甚深經典。聞此法已，應時即發無上道心。是名下品中生者。)

下品下生者，經十二大劫蓮花乃開，聞說法已，方發道心。」

(下品下生者，或有眾生作不善業，五逆、十惡，具諸不善。如此愚人以惡業故，應墮惡道，經歷多劫，受苦無窮。如此愚人臨命終時，遇善知識，種種安慰，為說妙法，教令念佛，彼人苦逼不遑念佛。善友告言：『汝若不能念彼佛者，應稱歸命無量壽佛。』如是至心令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。命終之時見金蓮花，猶如日輪，住其人前，如一念頃，即得往生極樂世界。於蓮花中滿十二大劫，蓮花方開。當花敷時，觀世音、大勢至以大悲音聲，即為其人廣說實相，除滅罪法。聞已歡喜，應時即發菩提之心；是名下品下生者。)

百法明門說初地得¹，豈阿羅漢勝初地耶？又中品生得阿羅漢、下品始發心，即迂會者勝直往耶？又言得須陀洹等，豈由片時修故遂便得果？處處皆說阿羅漢果，若練根者六十劫成，豈由小善遂超生死成利根阿羅漢？

又云「作諸觀成得生西方」，豈舉心已諸觀便成？若由小善便得果者，便同說假部，由福故得聖道；道不可修、道不可長，觀無相等資糧加行便徒施設。

¹ 《佛學大辭典》：百法明門-（名數）菩薩於初地所得之智慧門也。明者慧也，門者入也，又差別也。慧能通入百法之真性，故曰明門，又百法之慧各有差別，故曰明門，其百法有二解，一菩薩瓔珞經所說十信之百法，一百法明門論所說五位之百法。十信之百法，菩薩於初住之位，修互具之十信，是名百法明門。五位之百法，心心所等之百法也。

又《無垢稱經》云「若諸菩薩行于八法，行無瘡疣方生淨土。一、思於有情恒作善事，不希善報。二、思代有情受苦，所有善根悉迴施與。三、思於有情其心平等，心無罣礙。四、思於有情摧伏憍慢，敬愛如佛。五、信解未聞經典，無礙無謗。六、於他利養無嫉妬心，於己利養不生憍慢。七、調伏自心常省己過，不譏他犯。八、恒無放逸，當尋善法精進修行菩提分法。豈生淨土者皆具八法也。」

(《說無垢稱經》卷五:無垢稱言:「堪忍世界諸菩薩眾成就八法無毀無傷，從此命終生餘淨土。何等為八?一者、菩薩如是思惟:『我於有情應作善事，不應於彼希望善報。』二者、菩薩如是思惟:『我應代彼一切有情受諸苦惱，我之所有一切善根悉迴施與。』三者、菩薩如是思惟:『我應於彼一切有情其心平等，心無罣礙。』四者、菩薩如是思惟:『我應於彼一切有情摧伏憍慢，敬愛如佛。』五者、菩薩信解增上，於未聽受甚深經典暫得聽聞，無疑、無謗;六者、菩薩於他利養無嫉妬心、於己利養不生憍慢;七者、菩薩調伏自心，常省己過，不譏他犯;八者、菩薩恒無放逸於諸善法，常樂尋求精進修行菩提分法。堪忍世界諸菩薩眾若具成就如是八法無毀無傷，從此命終生餘淨土。』)

又《對法》第十二卷云「別時意趣者，如說若有願生極樂世界皆得往生，意在別時。」故《攝大乘》云「譬如一錢而得千錢，意在別時，非唯由發願即得生故。」

(《攝大乘論》所知相分:二別時意趣，謂如說言若誦多寶如來名者，便於無上正等菩提已得決定。又如說言由唯發願便得往生極樂世界。)

(《攝大乘論疏》-王恩洋:別時意趣者，世親云:『謂此意趣令懶惰者由彼彼因，於彼彼法精勤修習，彼彼善根皆得增長。此中意趣顯誦多寶如來名因是昇進因，非唯誦名便於無上正等菩提已得決定。如有說言由一金錢得千金錢，豈於一日，意在別時。由一金錢是得千因，故作此說。此亦如是。由唯發願便得往生極樂世界當知亦爾。』)

又云「對治祕密者，一、治輕佛，二、治輕法。故說我於爾時曾名勝觀如來等，與彼法身等無差別。故《法華經》云『我成佛道以來無量無數劫』等皆是。

(《攝大乘論釋》-世親釋-所知相分：平等意趣者，謂如有人取相似法說如是言：彼即是我。世尊亦爾，平等法身置在心中，說言：我昔曾於彼等。非彼昔時毘鉢尸佛，即是今日釋迦牟尼。依平等義所起意趣作如是說。…對治祕密者，謂於是處宣說有情諸行對治，為欲安立有情煩惱行對治故。)

(《攝大乘論疏》-王恩洋：三、對治祕密等者，如說不淨觀為對治貪故，說慈愍觀為對治瞋故，乃至說阿那波那念為對治尋思故。如是諸法各有對治，故非一切一切可修。如是所治有愈萬四千煩惱行故，能對治法門亦愈萬四千。若說實相，一法不立。故種種法，是對治祕密。)

三、對懈怠。故作如是言『若有願生極樂世界，皆得往生。』

四、對治小善生喜足，故於一善根或時稱讚，為令歡喜勇猛修故；或時毀訾。

五、治貪行者，稱讚淨土富樂莊嚴。

六、治慢行者，稱讚諸佛或有增勝。

七、為除悔惱障、修善法說，如是言。於佛菩薩雖行輕毀，然彼眾生亦生天趣。

八、為除不定性，於聲聞等下劣意樂，說大聲聞當得作佛。又說一乘，更無第二。

又佛毫相如五須彌，豈凡地前能見此相？身量大小，可得初地所見；凡若能見，皆為超越。又念彌陀、彌勒，功德無有差別，現國現身相成勝劣，但以彌勒惡處行化慈悲深故，阿彌陀佛淨土化物慈悲相淺。又淨土多樂，欣生者多，又佛毫相如五須彌，豈凡地前能見此相？身量大小，可得初地所見；凡若能見，皆為超越。又念彌陀、彌勒，功德無有差別，現國現身相成勝劣，但以彌勒惡處行化慈悲深故，阿彌陀佛淨土化物慈悲相淺。又淨土多樂，欣

生者多，厭心不深，念令福少，非奇特故。惡處多苦，欣生者少，厭心深重，故念福多，甚希奇。故雖知佛力，念亦可生；聖教不同，屢生心惑。

知足天宮同在此界，外道內道大乘小乘所共信許。既是化身，決定得生。由此經文，四眾行六事法，八部聞名歎喜，造諸惡業懺悔歸依修十事行，迴願生彼一切皆得。」《菩薩處胎經》第二卷云「彌勒初會九十六億受我五戒者，次九十四億受持三歸者，後九十二億一稱佛名者。」故知微善迴向，皆是往生成佛。

（《菩薩處胎經》卷第二：彌勒當知！汝復受記五十六億七千萬歲，於此樹王下成無上等正覺。我以右脅生，汝彌勒從頂生。如我壽百歲，彌勒壽八萬四千歲。我國土土，汝國土金。我國土苦，汝國土樂。爾時，世尊即說頌曰：

「如來十力尊，虛空無邊際，忍慧福業力，誓願力最勝。汝生快樂國，不如我界苦。汝說法甚易，我說法甚難。初說九十六，二說九十四，三說九十二。我初說十二，二說二十四，三說三十六。汝所三說人，是吾先所化。汝父梵摩淨，將八萬四千，非我先所化，是汝所開度。九十六億人，受我五戒者，九十四億人，受持三歸者，九十二億人，一稱南無佛。初. 說千比丘，二. 十四億天，三. 三十六億，所度諸眾生，汝樂我勤苦，汝怠我清進。」當佛說此偈時，苦行眾生七十二億，即於座上不動，得不起法忍。）

經中說由十一業來生我所，一謂讀誦、分別、決定修多羅、毘尼、阿毘曇、為他演說、讚歎義味、不生嫉妬，教於他人令得受持修諸功德，來至我所，乃至第十一，或有恩愛別離、朋黨諍訟極大苦惱，以方便力令得和解，修此功德，來至我所。故知不由唯修勝業方始得生。諸教共同，必無異說。或有釋言：生西方者決定不退，生兜率者或可有退，故不願生。理亦不然。此經亦言「諸有敬禮彌勒如來，聞名稱名、暫觀豪光，下至聽聞彌勒所說一句法義，歸依生彼定不退於無上正覺，無量劫罪皆盡消滅，無量善法運運生

長。」

(鳩摩羅什譯《佛說彌勒大成佛經》：爾時，彌勒佛以大慈心語諸大眾言：『汝等今者不以生天樂故，亦復不為今世樂故，來至我所，但為涅槃常樂因緣，是諸人等皆於佛法中種諸善根。釋迦牟尼佛出五濁世，種種呵責為汝說法，無奈汝何，教殖來緣。今得見我，我今攝受是諸人等，或以讀誦分別決定修多羅、毘尼、阿毘曇，為他演說、讚歎義味，不生嫉妬教於他人，令得受持，修諸功德來生我所；或以衣食施人、持戒、智慧，修此功德來生我所；或以妓樂、幡蓋、華香燈明供養於佛，修此功德來生我所；或以施僧常食、起立僧房、四事供養，持八戒齋修習慈心，行此功德來生我所；或為苦惱眾生深生慈悲，以身代受，令其得樂，修此功德來生我所；或以持戒、忍辱，修淨慈心，以此功德來生我所；或造僧祇四方無礙、齋講設會、供養飯食，修此功德來生我所；或以持戒、多聞、修行禪定無漏智慧，以此功德來生我所；或有起塔供養舍利，念佛法身，以此功德來生我所；或有厄困、貧窮、孤獨，繫屬於他，王法所加，臨當刑戮，作八難業，受大苦惱，拔濟彼等令得解脫，修此功德來生我所；或有恩愛別離，朋黨諍訟，極大苦惱，以方便力令得和合，修此功德來生我所。』)

(《佛說觀彌勒菩薩上生兜率天經》：佛告優波離：「若善男子、善女人，犯諸禁戒造眾惡業，聞是菩薩大悲名字，五體投地誠心懺悔，是諸惡業速得清淨。未來世中諸眾生等，聞是菩薩大悲名稱，造立形像，香花、衣服、繒蓋、幢幡，禮拜繫念，此人命欲終時，彌勒菩薩放眉間白毫大人相光，與諸天子雨曼陀羅花，來迎此人。此人須臾即得往生，值遇彌勒，頭面禮敬，未舉頭頃便得聞法，即於無上道得不退轉，於未來世得值恒河沙等諸佛如來。」)

故見彌勒得生彼所，雖有天女種種侍衛，或佛菩薩所化為、或實天女彼聞能說不退之法，厭欲過患必無退轉。佛力所加心生決定，豈由欲界即皆退耶？位至不退，處處皆不退；未至不退，彼何必不退？且上聖上賢皆修此業。《西域記》說西方即有無著、天親、師子覺等菩薩。《高僧傳》說此方亦有彌天釋道安、廬山慧遠、慧持等。

（《高僧傳》卷第五：釋道安，姓衛氏，常山扶柳人也。…安每與弟子法遇等，於彌勒前，立誓願生兜率。後至秦建元二十一年正月二十七日，忽有異僧形甚庸陋，來寺寄宿，寺房既迤處之講堂。時維那直殿，夜見此僧從窓隙出入，遽以白安。安驚起禮訊問其來意？答雲：相為而來。安曰：自惟罪深詎可度脫。彼答雲：甚可度耳，然須臾浴，聖僧情願必果。具示浴法。安請問來生所往處，彼乃以手虛撥天之西北，即見雲開，備覩兜率妙勝之報，爾夕大眾數十人悉皆同見。安後營浴具，見有非常小兒伴侶數十來入寺戲，須臾就浴，果是聖應也。至其年二月八日，忽告眾曰：吾當去矣。是日齋畢，無疾而卒。）

近親所見，大唐即有三藏和尚、文備、神泰法師等，皆修彼業，兼有上生靈感，或有身在現相、或有將終現相、或有生後現相，人所共知，具如別傳。

（《法苑珠林》卷十：長安西明寺道宣律師者，… 粵以大唐乾封二年仲春之節，身在京師城南清宮故淨業寺，逐靜修道，年至桑榆，氣力將衰，專念四生，又思三會。…初冬十月三日，律師氣力漸微，香幡遍空，天人聖眾同時發言：從兜率天來請律師。律師端坐，一心合掌，斂容而卒。臨終道俗百有餘人，皆見香華，迎往昇空。）

（《大慈恩寺三藏法師傳》：法師自阿踰陀國禮聖跡，順克伽河與八十餘人同船東下，欲向阿耶穆佉國。行可百餘里，其河兩岸皆是阿輸伽林，非常深茂。於林中兩岸各有十餘船賊，鼓棹迎流，一時而出。船中驚擾，投河者數人，賊遂擁船向岸，令諸人解脫衣服，搜求珍寶。然彼群賊素事突伽天神，每於秋中覓

一人質狀端美，殺取肉血用以祠之，以祈嘉福。見法師儀容偉麗，體骨當之，相顧而喜曰：「我等祭神時欲將過，不能得人，今此沙門形貌淑美，殺用祠之，豈非吉也！」法師報：「以樊穢陋之身，得充祠祭，實非敢惜。但以遠來，意者欲禮菩提像耆闍崛山，並請問經法，此心未遂，檀越殺之，恐非吉也。」船上諸人皆共同請，亦有願以身代，賊皆不許。於是賊帥遣人取水，於華林中治地設壇，和泥塗掃，令兩人拔刀牽法師上壇，欲即揮刃。法師顏無有懼，賊皆驚異。既知不免，語賊「願賜少時，莫相逼惱，使我安心歡喜取滅」。法師乃專心睹史多宮念慈氏菩薩，願得生彼恭敬供養，受《瑜伽師地論》，聽聞妙法，成就通慧，還來下生，教化此人令修勝行，舍諸惡業，及廣宣諸法，利安一切。於是禮十方佛，正念而坐，注心慈氏，無復異緣。於心想中，若似登蘇迷盧山，越一二三天，見睹史多宮慈氏菩薩處妙寶台，天眾圍繞。此時身心歡喜，亦不知在壇，不憶有賊。同伴諸人發聲號哭。須臾之間黑風四起，折樹飛沙，河流湧浪，船舫漂覆。賊徒大駭，問同伴曰：「沙門從何處來？名字何等？」報曰：「從支那國來求法者此也。諸君若殺，得無量罪。且觀風波之狀，天神已瞋，宜急懺悔。」賊懼，相率懺謝，稽首歸依。時亦不覺，賊以手觸，爾乃開目，謂賊曰：「時至耶了」賊曰：「不敢害師，願受懺悔。」法師受其禮謝，為說殺盜邪祠諸不善業，未來當受無間之苦。何為電光朝露少時之身，作阿僧企耶長時苦種！賊等叩頭謝曰：「某等妄想顛倒，為所不應為，事所不應事。若不逢師福德感動冥隻，何以得聞啟誨。請從今日已去即斷此業，願師證明。」於是遞相勸告，收諸劫具總投河流，所奪衣資各還本主，並受五戒，風波還靜。賊群歡喜，頂禮辭別。同伴驚歎轉異於常。遠近聞者莫不嗟怪。非求法殷重，何以致茲。）

西方勝處人所樂生，此土穢方誰能願住？但以經論明證賢聖同修，背苦求樂百年修善，以彼佛國無有惡故。」誠非上士。故《無量壽經》下卷云「閻浮提一日一夜受持齋戒，勝無量壽國百年修善，以彼佛國無有惡故。」

(《無量壽經》下卷:為德立善,正心正意,齋戒清淨一日一夜,勝在無量壽國為善百歲。所以者何?彼佛國土無為自然,皆積眾善,無毛髮之惡,於此修善十日十夜,勝於他方諸佛國中為善千歲。所以者何?他方佛國為善者多、為惡者少,福德自然,無造惡之地。唯此間多惡無有自然,勤苦求欲轉相欺殆,心勞形困飲苦食毒,如是忽務未嘗寧息。吾哀汝等天人之類,苦心誨喻教令修善,隨器開導授與經法,莫不承用,在意所願皆令得道。佛所遊履,國邑丘聚靡不蒙化,天下和順,日月清明,風雨以時,災厲不起,國豐民安,兵戈無用,崇德興仁,務修禮讓。)

又《維摩經》云「閻浮提修道一日一夜,過諸佛土百千大劫」,

(《說無垢稱經》卷五:無垢稱言:「大士當知:堪忍世界行菩薩行饒益有情經於一生,所得功德多於一切妙香世界百千大劫行菩薩行饒益有情所得功德。所以者何?堪忍世界略有十種修集善法,餘十方界清淨佛土之所無有。何等為十?一、以惠施攝諸貧窮,二、以淨戒攝諸毀禁,三、以忍辱攝諸瞋恚,四、以精進攝諸懈怠,五、以靜慮攝諸亂意,六、以勝慧攝諸愚癡,七、以說除八無暇法普攝一切無暇有情,八、以宣說大乘正法普攝一切樂小法者,九、以種種殊勝善根普攝未種諸善根者,十、以無上四種攝法恒常成熟一切有情,是為十種修集善法,此堪忍界悉皆具足,餘十方界清淨佛土之所無有。」)

良以此世界中有十勝事,謂以布施攝貧窮等。厭苦心深有苦可拔,西方淨土便無是事。處穢方而修淨行,寔聖者之利他;居淨域而嚴淨因,非上士之弘濟。願於盲暗世界為作燈明、邪見眾中安立正道,但業行殘缺,願往西方萬一不生,恐成自誤。故當已行,應修此業。

B5 問答料簡

第五、問答料簡者，依《上生》下文，優波離問云：「此阿逸多具凡夫身，未斷諸漏。雖復出家，不修禪定、不斷煩惱」等，明知此等皆小乘經，大乘菩薩無是義故。今依《上生》，初列跋陀波羅、文殊師利諸菩薩等，後陳化佛說陀羅尼，「佛以一音聲說百億陀羅尼門」，復言「身圓光中有首楞嚴三昧」，又云「令五百億天子不退於阿耨多羅三藐三菩提」等，明知是等皆大乘經，小乘經中無是事故。由是古德或說：此經為小乘，從《阿含》離出，說慈氏佛猶是凡夫身故。或說：此經為大乘，說初列菩薩眾等，復非《阿含》中出。有云：依《大智度論》云「小乘經初唯列聲聞、大乘經初備兼菩薩」，今《上生經》初既列聲聞菩薩，明知大乘經；《下生》雖略，亦大乘云。大卷《成佛經》中，三會說法，皆有得證聲聞獨覺發於無上正等覺心，故知並大乘。其優婆離身處小位所解局跡，以己所知輒為此問，豈慈氏位次為彼所知？故定大乘。如《金剛般若》唯列聲聞，豈非大乘？此《上生經》並《彌勒受決》及《一切智光經》等，皆晉代安陽隻(單)譯，《下生經》中大卷有「如是我聞」者，晉時竺法護所翻；小卷云「大智舍利弗」、無「如是我聞」者，是晉時羅什所譯。古人解云：小卷者《阿含》中出，大者別坐所說。又解：翻者有異，其實一本。今大師云：「大者有三分，無結集本。其小卷無序分者，是略偈頌，即二藏中菩薩藏攝，非聲聞也。」

問：彌勒、釋迦誰初發意，今者成道前後乃然？答：《佛藏經》云「彌勒發心先四十劫，釋迦方發心。」

(《佛藏經》淨見品第八：「舍利弗！彌勒發心四十劫已，我乃發心。無勝佛所初種善根，我於千歲一切樂具供養是佛，五百張疊而以奉上。是佛滅後起七寶塔，高一由旬、縱廣半由旬，皆以金銀、琉璃、頗梨、車璫、馬瑙、赤真珠所成。心常發願：『眾生苦惱無救度者，遭值惡法多墮惡趣，我於爾時當成佛道。』」)

《佛本行經》第一卷云「昔有如來號曰善思，彌勒菩薩於彼佛所最初發心，在於我前四十餘劫，然後我發無上道心。有佛名示誨幢如來，我於彼國作轉輪王名曰罕弓，初發道心。」

(《佛本行集經》卷第一:「目捷連!我念往昔，有一如來，號曰善思多陀阿伽度、阿羅訶、三藐三佛陀。於彼佛所，彌勒菩薩，最初發心，種諸善根，求阿耨多羅三藐三菩提。時，彌勒菩薩，身作轉輪聖王，名毘盧遮那。爾時，人民壽八萬歲。…目捷連!彌勒菩薩在於我前四十餘劫發菩提心，而我然後始發道心，種諸善根，求阿耨多羅三藐三菩提。)」

此中皆說後時發心。彌勒發心因彌勒佛，釋迦發心因釋迦佛，故彼非初，但以捨身苦行修業不同，所以彌勒成道終後。

問：如《賢劫經》明超劫事，《佛本行經》第三卷〈發心供養品〉云「昔有佛出世，號曰弗沙。

(《佛本行集經》卷第三:次復，一佛出現於世，號曰弗沙，我時供養彼佛世尊，種諸善根，求未來世阿耨多羅三藐三菩提。…)

彼佛在雜寶窟，我見彼佛心生歡喜，合十指掌翹於一足，七日七夜讚歎彼佛。佛言：『是人過九十四劫當得作佛見真理。』

(《佛本行集經》卷第四:「阿難!我念往昔，有一如來，出現於世，號曰弗沙多陀阿伽度、阿羅訶、三藐三佛陀。時彼佛在雜寶窟內，我見彼佛，心生歡喜，合十指掌，翹於一腳，七日七夜，而將此偈讚歎彼佛，而說偈言：『天上天下無如佛，十方世界亦無比，世間所有我盡見，一切無有如佛者。』阿難!我以此偈歎彼佛已，發如是願，乃至彼佛語侍者言：『是人過於九十四劫，當得作佛，號釋迦牟尼。』我於彼時，得授記已，不捨精進，增長功德，無量世中，作梵釋天、轉輪聖王。以是善業因緣力故，我得四種辯才具足，無有一人能共我論降伏我者，我得成於阿耨多羅三藐三菩提，乃至轉於無上法輪。)」

佛言：『是人過九十三劫當得作佛。』

(《佛本行集經》卷第四：「阿難！我念往昔，有一如來，出現於世，號見真理多陀阿伽度、阿羅呵、三藐三佛陀。我於爾時，將種種花，散彼佛上(迦葉遺師說言，彼佛號曰見一切理)，乃至彼佛語侍者言：『是人過於九十三劫，當得作佛，號釋迦牟尼。』」)

毘婆尸佛言：『是人過九十一劫當得作佛。』

(《佛本行集經》卷第四：「阿難！我念往昔，有一如來，出現於世，號毗婆尸多陀阿伽度、阿羅呵、三藐三佛陀。我於爾時，將一掬小豆，散彼佛上，乃至彼佛告侍者言：『是人過於九十一劫，當得作佛，號釋迦牟尼，十號具足。』」)

《佛地論》亦說：釋迦超九劫，因事弗沙翹足而歎。

(親光菩薩等造《佛地經論》卷七：一切如來所化有情為共不共？有義皆共，以一一佛皆能化度一切有情，福德智慧一切平等，三無數劫勤修行願，同為拔濟一切有情求菩提故，如說一佛所化有情即一切佛。有義不共，以佛所化諸有情類本相屬故，是故如來底沙佛時，曾與慈氏同為弟子，佛觀釋迦所化有情善根先熟、慈氏所化善根後熟，又觀慈氏因行先滿、釋迦後滿，遂於一處入火光定，令釋迦見，七日七夜不下一足，一頌讚歎，令超慈氏在前成佛。)

說超九劫，即百劫中修相好時，故經多言過去九十一劫有毘婆尸佛，不說百劫。其九十一劫初有毘婆尸，故多作此說。《涅槃》等言：雪山菩薩為半頌捨身，超十二劫。

(《大般涅槃經》卷第十四：善男子！過去之世，佛日未出，我於爾時，作婆羅門，修菩薩行，悉能通達一切外道所有經論。修寂滅行，具足威儀，其心清淨，不為外來能生欲想之所破壞，滅瞋恚火，受持常、樂、我、淨之法，週遍求索大乘經典，乃至不聞方等名字。我於爾時住於雪山，其山清淨，流泉浴

池、樹林藥木，充滿其地，處處石間有清流水，多諸香花週遍嚴飾，眾鳥禽獸不可稱計，甘果滋繁種別難計。復有無量藕根、甘根、青木香根。我於爾時獨處其中，唯食諸果，食已繫心思惟坐禪，經無量歲，亦不聞有如來出世大乘經名。…爾時釋提桓因，自變其身作羅刹像，形甚可畏，下至雪山，去其不遠而便立住。是時羅刹，心無所畏，勇健難當，辯才次第，其聲清雅，宣過去佛所說半偈：『諸行無常，是生滅法。』…羅刹復言：『汝若如是能捨身者，諦聽諦聽，當為汝說，其餘半偈。』善男子！我於爾時聞是事已，心中歡喜，即解己身所著鹿皮，為此羅刹敷置法座，白言：『和上！願坐此座。』我即於前，叉手長跪，而作是言：『唯願和上！善為我說，其餘半偈，令得具足。』羅刹即說：『生滅滅已，寂滅為樂。』…善男子！如我往昔為半偈故，捨棄此身，以是因緣，使得超越足十二劫，在彌勒前成阿耨多羅三藐三菩提。善男子！我得如是無量功德，皆由供養如來正法。)

《金光明經》薩埵王子投身飼虎，超十一劫。摩訶仙人布髮掩泥，超於八劫。〈菩薩地〉言：菩薩修行有超水火及日月劫，無超阿僧祇。彼所言超，何時超也？答：雖無正文，理准應爾。翹足超九，百劫中超。餘說超者，阿僧祇內。不爾，何位更得說超？問：諸天勝所，經說無邊。一生菩薩何獨知足？答：知欲樂之足易可厭成故、菩薩處中勸化易故。上界欣掉既重、惡趣感行極深，既無佛現，餘處不如知足，三際諸佛皆同住故。依《智度論·往生品》說：兜率天眾利根結薄，一生補處常住其中。自下三天結深心亂、自上二天結厚根鈍，所以不住。不言他方來者，恐生疑謗，句化生故。不住人中後生作佛，非應機宜，欣不深故。

(《智度論·往生品》：問曰：世間有六道，何以故於天中別說兜率天來，人道中不分別處所，他方佛國來者亦不分別天道、人道？答曰：六趣中，三是惡道；惡道中來，受苦因緣，心鈍故，不任得道，是故不說。
問曰：三惡道中來，亦有得道者。如舍利弗大弟子牛足比丘，五百世牛中生，

末後得人身，足猶似牛，而得阿羅漢道。復有摩偷婆尸他比丘，五百世生獼猴中，末後得人身，得三明、六神通阿羅漢，猶好跳躑，以有餘習故。如是等皆得道，何以言不任？

答曰：雖有得者，少不足言。又此人先世深種涅槃善根，小有謬錯，故墮惡道中；償罪既畢，涅槃善根熟故，得成道果。此中不說聲聞道，但為得阿耨多羅三藐三菩提前身、後身次第。譬如從垢心起，不得次第入無漏，中間必有善有漏心，以無漏心貴故，言：「於三惡道出，不任次第得阿耨多羅三藐三菩提心。」天、人、阿修羅則不然。下三天結使利而深，上二天結使深而不利，兜率天結使不深不利。所以者何？常有菩薩說法故，是故不說餘處；或有，少故不說。色界諸天，得道者不復來下；未得道者，樂著禪味故不下，以著味故，智慧亦鈍，是故不說。阿修羅同下二天，故不說。他方佛國來者，從諸佛前來生是間，諸根猛利。所以者何？除無量阿僧祇劫罪故；又遇諸佛隨心教導故，如刀得好石則利；又常聞、誦、正憶念般若波羅蜜故利。如是等因緣，則菩薩心利。人中來者，此間佛弟子聽般若波羅蜜，集諸功德，捨身還生是間，或於異國土。雖無有佛，值遇佛法，聽、受、書寫、正憶念，隨力多少，修福德、智慧。是人諸根雖鈍，堪受般若波羅蜜；以不見現在佛故心鈍。他方佛國來者利根故，修行般若波羅蜜疾得相應；以相應故，常值諸佛。值佛因緣，如先說。）

問：十王果報應為第四禪主，何故一生所繫居知足也。五地菩薩定處何天？答：據因剋果，應為第四禪主；符下行化故，捨而居知足。五地剋果，位處知足之天，修行不定處一方，何必要居兜率？一生住此，五地化遊，亦不爽也。但說菩薩應受十位，非諸菩薩皆定受之，捨位修行隨利生故。問：何故釋迦劫減百歲出世，彌勒劫增出世？答：釋迦願於惡劫教化、行苦行等，並異彌勒。彌勒願好時教化，所以不說超劫。

又釋迦眾生遭苦發心，樂即退敗。彌勒眾生樂即發心、苦即退敗。如聞俱胝耳，樂妙樂具故，所以不同見。惡時出，厭心深故；樂時出者，欣心勝故。問：何故釋迦剎帝利姓，彌勒菩薩婆羅門種？答：釋迦出自惡時，眾生樂於富貴；彌勒出自好時，眾生樂於淨行。由斯二佛生姓不同。問：《長阿含經》云「毘婆尸佛人壽八萬歲時出世，尸棄佛人壽七萬歲時出，毘舍浮佛人壽六萬歲時出，拘留孫佛人壽四萬歲時出，拘那含牟尼佛人壽三萬歲時出，迦葉佛人壽二萬歲時出，釋迦一百歲時出，彌勒佛人壽八萬歲時出世。」

（《根本說一切有部毗奈耶皮革事》：既知有子，即令安置在高樓上，任情遊戲，寒時進火，熱時招涼，飲食知時，宜食給與。六時相順者依時而進，悉皆如法。嚴身瓔珞，一如天女游歡喜園，從床至床，從蹬至蹬，足不履地，又亦不令聞惡音聲。十月滿足，至欲生時，在於聞星下生。其子端正，令人樂見，耳上便有寶璫，珠自然而出。其父告左右曰：「汝可喚別寶之人。」既喚來已，告言：「此寶價直幾許？」答曰：「無能作價；常法無價之寶，皆作一俱胝金錢而准。」是時其子生來，已經三七日，集諸眷屬，建立名號。爾時親屬共相議曰：「欲立何名？」諸親共言：「此是聞星中生，復有寶耳璫珠莊嚴其耳，此寶價直俱胝。為斯事故。孩子可名曰聞俱胝耳。」）

（《雜阿含 254 經》：佛告二十億耳：「我今問汝，隨意答我。二十億耳！汝在俗時，善彈琴不？」答言：「如是，世尊！」復問：「於意云何？汝彈琴時，若急其絃，得作微妙和雅音不？」答言：「不也，世尊！」復問：「云何？若緩其絃，寧發微妙和雅音不？」答言：「不也，世尊！」復問：「云何？善調琴絃，不緩、不急，然後發妙和雅音不？」答言：「如是，世尊！」佛告二十億耳：「精進太急，增其掉悔；精進太緩，令人懈怠。是故，汝當平等修習攝受，莫著、莫放逸、莫取相。」時，尊者二十億耳聞佛所說，歡喜、隨喜，作禮而去。時，尊者二十億耳，常念世尊說彈琴譬，獨靜禪思，如上所說……乃至漏盡，心得解脫，成阿羅漢。）

(《長阿含經》卷一：汝等當知，毘婆尸佛時，人壽八萬歲。尸棄佛時，人壽七萬歲。毘舍婆佛時，人壽六萬歲。拘樓孫佛時，人壽四萬歲。拘那含佛時，人壽三萬歲。迦葉佛時，人壽二萬歲。我今出世，人壽百歲，少出多減。)

豈前三佛同住劫耶？

答：《五濁經》明：賢劫，前四佛(拘留孫佛、拘那含牟尼佛、迦葉佛、釋迦牟尼佛)同出第九住劫。或云：住劫中初五劫無佛。《阿含經》說佛出世時人壽長短，不說同劫，亦不相違。

《(佛說長阿含經)卷第一：佛告諸比丘：「過去九十一劫，時，世有佛名毘婆尸如來、至真，出現于世。復次，比丘！過去三十一劫，有佛名尸棄如來、至真，出現於世。復次，比丘！即彼三十一劫中，有佛名毘舍婆如來、至真，出現於世。復次，比丘！此賢劫中有佛名拘留孫，又名拘那含，又名迦葉。我今亦於賢劫中成最正覺。」)

A2 正釋經文 分三

B1 說經因起分 分二

C1 說經通所因 分五

D1 為令生信，總顯已聞

如是我聞。

贊曰：今此經中總有三分。初從「如是」下，至「合掌住立佛前」，說經因起分。次「爾時優婆離」下，至「若他觀者名為邪觀」，是發請廣說分。後「爾時尊者阿難」下，至「禮佛而退」，是聞名喜行分。

神光炬燭驚集有緣，舌相舒耀總持方演，慈氏應時獨悟請記佛前，釋迦為益當來因斯記別，故名說經因起分也。婆離見憐記相，復念往昔佛言，所以發言申請。世尊為其廣說，故名發請廣說分。陳事既周，時眾獲益，將冀流通後代，慶喜問其經名。聞法者積喜於胸懷，愛道者奉言以行學，故名聞名喜

行分。

初分之中復分為二：一、說經通所因。「如是我聞」等，諸經通有故。二、說經別所緣。「爾時世尊出廣長舌」下，是此經別有故。或初名證信序，委證此經，破疑生信故。後名發起序，顯發此經起之所由。今隨義增，各標別稱，不爾信起豈不通耶？若依古師，通序有六；今依《佛地》，通序有五：一、為令生信，總顯已聞，言如是我聞。二、說者聽者共相會遇，時分無別，故名一時。三、法必有主，欲顯主尊法必勝益，故須稱佛。四、說必依處，在舍衛國祇樹給孤獨園，化身所居，非報土也。五、教所被機，放光召集根宜聞故。阿難請其四事，佛遣致其通。由世尊為斷眾疑，慶喜又陳別序，俱承佛教並利玄宗，觀教釋文何容一准。

《佛地論》說：如是之言，依四義轉：一、依譬喻。如有說言：如是富貴如毘沙門。如是所傳所聞之法，如佛所說定無有異，定為利樂方便之因，或當所說如是文句如我昔聞。二、依教誨。如有說言：汝當如是讀誦經典。此中如是，遠則佛之教誨、近即傳法者之教誨也。或告時眾：如是當聽我昔所聞。三、依問答。謂有問言：汝當所說昔定聞耶？故此答言：如是我聞。

四、依許可。如有說言：我當為汝如是而思、如是而為(作)、如是而說。謂結集時，諸菩薩眾咸共請言：如汝所聞，當如是說。傳法菩薩便許可言：如是當說如我所聞。或信可言是事如是，謂如是法我昔曾聞，此事如是，齊此當說定無有異。由此四義，故經初置如是我聞。

真諦師云：「微細律說：阿難昇坐集法藏時，身如諸佛，具諸相好，下座之時，還復本形。勘《集藏傳》，亦作是說。眾生有三疑：一、疑佛大悲，從涅槃起，更說妙法。二、疑更有佛，從他方來，住此說法。三、疑彼阿難轉身成佛，為眾說法。故經初言如是我聞，非此三事，為令先信除此三疑。」《注法花》(劉虬(438年—495年)，又名劉虬，所著「注法華經」已失傳)云「如是者，感應之端。如以順機受名、是以無非立稱，眾生以無非為感、如

來以順機為應，傳經者以名教出於感應，故立言如是。」《注無量義經》（劉虬著）云「聖人說法但為顯如，唯如為是，故言如是。」瑤公云：「以離五謗，名為如是。第一句如是此經，離執有增益謗。第二句如是此經，離執無損減謗。第三句如是此經，離執亦有亦無相違謗。第四句如是此經，離執非有非無愚癡謗。第五句如是此經，離執非非有非非無戲論謗。」

（志福 撰《釋摩訶衍論通玄鈔》：第一、執有，是增益謗；第二、執無，是損減謗；三、執亦有亦無，是相違謗；四、執非有非無，是愚癡謗；五、執非非有非非無，是戲論謗。上來二義所明，皆是著邊之法，不與中道實智相應，故云亦離五邊。凡夫迷因緣，故起夫論。一切諸法從因緣生，無作者故，作時不住；無自性故，非分別智。不了諸法法性如是，不可取著。然凡夫、二乘，諸法生時，即執為有。但因緣之法，其性離有。離有法上執言有者，不稱理故，名增益謗。有既成謗，無應合理。義亦不然。因緣之法，性雖離有，然緣起現前，不可言無。於非無法上執言無者，不應理故，名損減謗。有無既是其過，亦有亦無應是道理。答：因緣是一法，性不相違。不相違者，是因緣法。今言亦有亦無，其性相違。相違之法，即非因緣。執因緣故，名相違謗也。既亦有亦無是相違法，不稱實見。非有非無，應與理合。今即答言：夫論道理，約因緣以顯非有非無。若是因緣之外，不應道理。戲弄諸法，名戲論謗。夫論有所分別，與取者相應者，皆是情計，不應實理。論其實理，離念絕相，名為中道。故經云：因緣之法，離有離無也。）

光宅云：「如是將傳所聞前，題舉一部也。如是一部經義，我親從佛聞，即為我聞。作呼轍耳。」

（《法華義記》卷第一-光宅寺沙門 雲法師撰：今言「如是」者，此是通序之第一也。有人解言：「文則稱如，理則稱是。」又有人言：「如明無異，是辨無非也。」今一家所習，言如是兩字更無別意，正為總舉一部經為我聞作詮敘，言如是一部經，我佛邊聞也。）

梁武帝云：「如是，如斯之義。是佛所說，故言如是。」

(《大般若波羅蜜多經般若理趣分述讚》卷一：上來五解，竝是吉藏法師之所引也)

(釋行脩，俗姓陳，世稱長耳和尚。敕賜號「宗慧大師」)

長耳三藏云：「如是有三：一、就佛，三世諸佛共說不異名如，以同說故稱是。由斯可信，以同說故。二、就法，諸法實相古今不異，故名為如。如如而說，故稱為是。既稱理言不增不減，決定可信，故稱如是。三、就僧，以阿難言望佛本教，所傳不異，故名為如。求離過非，故稱為是。」又如是者，信順之言。《智度論》云「如是我聞，生信也。信受奉行，生智也。信為能入、智為能度，信為入法之初基、智為究竟之玄術。信則所言之理順，順則師資之道成。因信故所說之法皆可順從，由順故說聽二徒師資達立。」

(《大智度論》卷一：佛法大海，信為能入，智為能度。「如是」義者，即是信。若人心中有信清淨，是人能入佛法；若無信，是人不能入佛法。不信者言「是事不如是」，是不信相。信者言「是事如是」。譬如牛皮未柔，不可屈折；無信人亦如是。譬如牛皮已柔，隨用可作；有信人亦如是。復次，經中說：「信如手。」如人有手，入寶山中，自在取寶；有信亦如是，入佛法無漏根、力、覺、道、禪定寶山中，自在所取。無信如無手，無手人入寶山中，則不能有所取；無信亦如是，入佛法寶山，都無所得。佛言：「若人有信，是人能入我大法海中，能得沙門果，不空剃頭染袈裟。若無信，是人不能入我法海中，如枯樹不生華實，不得沙門果，雖剃頭染衣，讀種種經，能難能答，於佛法中空無所得。」以是故，如是義在佛法初，善信相故。復次，佛法深遠，更有佛乃能知。人有信者，雖未作佛，以信力故能入佛法。…佛意如是：我第一甚深法微妙，無量無數，不可思議，不動、不猗(倚)、不著，無所得法，非一切智人則不能解。是故佛法中信力為初，信力能入，非布施、持戒、禪定、智慧等

能初入佛法。…復次，「如是」義在佛法初，現世利、後世利、涅槃利，諸利根本，信為大力。…復次，我法真實，餘法妄語；我法第一，餘法不實，是為鬪諍本。今「如是」義，示人無諍法，聞他所說，說人無咎。以是故，諸佛經初稱「如是」。）

於此信中，略為十釋。一、信者依《仁王》等經，趣聖道之初因、證諦理之鴻漸，故四十心以信為首。將入聖位，有信根、信力，有信根故，七覺因此而生；有信力故，四魔不能屈伏。故由斯經首創令信生。

（《仁王護國般若波羅蜜多經》卷一：善男子！初伏忍位，起習種性，修十住行。初發心相，有恒河沙眾生，見佛法僧，發於十信，所謂：信心、念心、精進心、慧心、定心、不退心、戒心、願心、護法心、迴向心。具此十心而能少分化諸眾生，超過二乘一切善地，是為菩薩初長養心，為聖胎故。）

二、依《大毘婆沙論》，信者食法味之喜手。學佛法者如大龍象，以信為手、以捨為身、以念為頸、以慧為頭、於兩肩擔集善法。象所飲噉以鼻為手，故學法者最初信生。

（《阿毘達磨大毘婆沙論》卷103：如契經說，有大龍象以信為手、以捨為牙、以慧為頭、以念為頸，於其兩肩擔集善法。問：何故世尊說信為手？答：取善法故。如象有手，能取有情、無情數物。如是聖者有信手故，能取種種微妙善法，是故世尊說信為手。）

三、學者大商（揣測，臆度），元（始）規（謀）法實，故初生信獲彼聖財。《顯揚論》云「七聖財者，謂信、戒、聞、捨、慧、慚、愧」，信即一焉。

（《瑜伽師地論科句披尋記》卷第五：聖財所生樂者，謂七聖財為緣得生。何等為七？一、信，二、戒，三、慚，四、愧，五、聞，六、捨，七、慧。《披》聖財所生樂者等者：謂聖弟子於如來所修植淨信，根生安住，不為沙門、或婆羅門、或天魔梵、或餘世間之所引奪，是名信財。由是信財能生與信俱行清淨

之樂。又聖弟子能離殺生乃至能離邪見，是名**戒財**。由此戒財能感生於善趣所起之樂。顧自妙好，不行諸惡，是名**慚財**。顧他誹毀，不行諸惡，是名**愧財**。由是慚愧能生無有追悔之樂。於法於義多聞、聞持、其聞積集，是名**聞財**。由此聞財能生正解俱行之樂。能行惠捨，其性無罪，是名**捨財**。由此能生後世資財無所匱乏之樂。於勝義諦如實覺悟，是名**慧財**。由此能生先未曾有真實解脫之樂。）

四、《瑜伽論》云「入一切法，欲為根本，起希望故。作意所生，數警覺故。觸所集起，時對境故。受所引攝，領在心故。定為增上，心微寂故。慧為最勝，擇善惡故。解脫為賢固，息纏縛故。出離為後邊，覺道滿故。信既為欲依，故最初令起。」

（《瑜伽師地論》卷第五十五：作意云何？謂能引發心法。觸云何？謂三和合故，能攝受義。受云何？謂三和合故，能領納義。…欲云何？謂於彼彼境界，隨趣希樂。…三摩地云何？謂於彼彼境界，隨順趣向為審慮依心一境性。慧云何？謂於彼彼境界，隨順趣向簡擇諸法。或如理觀察，或不如理觀察，或非如理非不如理觀察。…觸為何業？謂受、想、思所依為業。受為何業？謂愛生所待為業。…卷 97：當知此中，一切法者，謂善法欲清淨出家，為證涅槃，先受持戒；由是漸次乃至獲得究竟涅槃。是故宣說一切諸法，欲為根本。又依淨戒，引求正法，攝受多聞；由聞正法增上力故，能速集證增語明觸。是故說彼以為觸集。…又於聖諦諸現觀中，慧為最勝，謂能無餘永盡諸漏，是故說彼慧為最勝。）

五、《成唯識論》云「信如水精珠能清濁水，能治不信自性渾濁。」

（《成唯識論》卷六：云何為信？於實德能，深忍樂欲，心淨為性，對治不信樂善為業。然信差別略有三種：一、信實有，謂於諸法實事理中深信忍故。二、信有德，謂於三寶真淨德中深信樂故。三、信有能，謂於一切世、出世善

深信有力能得、能成，起希望故。由斯對治彼不信心，愛樂證修世出世善。…
如水清珠能清濁水，慚等雖善，非淨為相。)

故宣尼(漢平帝時追諡孔子為褒成宣尼公)云「兵、食、信三，信不可棄。¹」

(《論語·顏淵》：子貢問政。子曰：「足食。足兵。民信之矣。」子貢曰：「必不得已而去，於斯三者何先？」曰：「去兵。」子貢曰：「必不得已而去，於斯二者何先？」曰：「去食。自古皆有死，民無信不立。」)

《春秋》(左丘明《周鄭交質》)亦謂「苟有明信，澗溪沼沚之毛、蘋蘩蕒藻之菜，可薦於鬼神、可羞於公王²」也。

六、《俱舍論》云「拔眾生出生死泥，正法佛手即正宗也，信為眾生手序分也，兩手相接出淤泥故。」

(《阿毘達磨俱舍論》卷一：次當讚佛利他德圓。拔眾生出生死泥者，由彼生死是諸眾生沈溺處故，難可出故，所以譬泥。眾生於中淪沒無救，世尊哀愍隨授所應，正法教手拔濟令出。)

七、諸論云：信者能越惡道、離賤貧困，故入聖已有不壞信，故初令起。

(《阿毗達磨俱舍論》卷第二十五：論曰：經說證淨總有四種：一於佛證淨、

¹ <https://chinese.bookmarks.tw/poetry/305> 子貢問治理國家的道理。孔子說：「充足的食物，強大的軍隊，人民的信任。」子貢問：「如果不得已要去掉一樣，這三者中先去掉哪一個？」孔子說：「去掉軍隊。」子貢又問：「如果還不得已要去掉一樣，這兩者中先去掉哪一個？」孔子說：「去掉食物。自古以來，人總會面臨死亡，但如果失去了人民的信任，國家就無法立足。」

² <https://www.arteducation.com.tw/shiwen/DDF935A77F2C.html> 君子說：“信用不發自心中，盟約抵押也沒用。開誠佈公互相諒解地行事，用禮教約束，即使沒有抵押，誰能離開他們呢？假如有真誠的信用，山澗溪流中的浮萍，蕨類水藻這樣的菜，裝在竹筐鐵鍋一類的器物裏，用低窪處溝渠中的水，都可以供奉鬼神，獻給王公為食，何況君子締結兩國的盟約，按禮去做，又哪裏用得着人質啊？”

二於法證淨、三於僧證淨、四聖戒證淨。且見道位見三諦時，一一唯得法戒證淨。見道諦位兼得佛僧，謂於爾時兼於成佛諸無學法，成聲聞僧學無學法亦得證淨。兼言爲顯見道諦時亦得於法及戒證淨。

《雜阿含 835 經》如是我聞：一時，佛住舍衛國祇樹給孤獨園。爾時、世尊告諸比丘：「轉輪王七寶具足成就，人中四種神力，王四天下；身壞命終，生於天上。雖復轉輪聖王七寶具足，成就人間神力，王四天下，身壞命終得生天上，然猶未斷地獄、畜生、餓鬼惡趣之苦。所以者何？以轉輪王不得於佛不壞淨，法，僧不壞淨，聖戒不成就故。多聞聖弟子，持糞掃衣，家家乞食，草蓐臥具，而彼多聞聖弟子，解脫地獄、畜生、餓鬼惡趣之苦。所以者何？以彼多聞聖弟子，於佛不壞淨，法，僧不壞淨，聖戒成就。是故諸比丘當作是學：於佛不壞淨，法，僧不壞淨，聖戒成就。」）

以下三解，准經為釋。

八、浮大溟海，假手以行舟；渡生死河，資信以發慧。

九、見珍財，資手以採拾；聞法寶，藉信而方得。

十、遊曠野而有手，持甲仗以捍群賊；出生死源而有信，發慧解而斷煩惱。

（《如來示教勝軍王經》卷一：大王當知！譬如有人勇健多力毒箭所中，一切威猛皆悉摧滅。如是，大王！一切眾生剛強很戾，死箭所中無復勢力、無復救護、無所歸依、無所投竄，臨欲捨命解支節時，血肉枯竭心胸熱惱，焦渴所逼張口大息，手足紛亂無所堪能，無有勢力涎涕交流，大小便利穢污身體，六根閉塞喉嚨哽噎喘息逾急，良醫拱手棄諸妙藥。其所飲噉美味珍饌無不悉捨，偃臥床枕臨往異趣淪沒無際，生老病死無常瀑流，至臨終位餘命無幾，業有力故後有現前。甚大怖畏琰魔王使，廣大黑闇夜分所吞，出息入息最後將滅，唯獨一身無有第二及餘伴侶，奄背此生歸於後世。是大移轉趣大叢林，入大黑闇遊大曠野，泛大溟海業風所飄，往無標記冥冥方所，當於爾時無異救護、無異歸依、無異投竄，唯除正法。大王！彼於爾時，唯有正法能為救護、能為宮室、

能作歸依，是所奔趣是所投竄，能拔眾生出生死苦。)

由斯經首如是我聞，為令眾生起正信故。以上合有二十六釋。

言我聞者，傳法菩薩自指己身，言如是法親從佛聞，故名我聞。我謂諸蘊世俗假者。然我有三：

一、妄所執我，謂外道等所橫計我。

二、假施設我，謂大涅槃樂淨常我，除二乘倒強施設故。

三、世流布我，謂世共傳天授等名。

今傳法者隨順世間自指稱我，不同前二，即是無我之大我也。

問：諸佛說法，本除我執。何故不稱無我聞，乃言我聞？答：以四義故，但稱我聞。一、言說易故，若言無我，知此表誰？

二、順世間。

三、除無我怖，言無我者，為誰修學？

四、有自他染淨因果事業等故，所以稱我。

問：若爾者，何故不稱名字，但稱我耶？答：有三義。

一、亦不乖俗，西域方言汎皆稱我，宗雖顯真、說不乖俗，理雖顯妙、言不乖麤，欲顯真諦不離俗故。

二、我者主宰自在之義，阿難多聞聞持，其聞積集，三慧齊修、文義並持，於三藏教總持自在；若稱名字，雖順正理，無於諸法得自在義。由斯稱我，不導(道、說)阿難。

三、我者親義，世間共言我見我聞，此將為親證。

若言阿難聞，或非親聞、從他傳受，今顯親聞世尊，可說非是傳聞，破他疑網故，不稱字但言我聞。聞即耳根發識聽受所說，今廢耳別就我總稱，故名我聞。雖依大乘，根識心所境至和合方名為聞，然根五義勝識等，故根名聞。若但聞聲，可唯在耳；既緣名義，便在意中。

故《瑜伽》言「聞謂比量。耳名聞者，親聞於聲，與意為門，意方聞故，因聞所成總名為聞。若緣名義稱之為聞，既在於意，故合名聞，廢別耳意總稱我聞。以耳為門熏習在總，因聞所成總名為聞，故名我聞。慶喜于時雖亦見覺知佛所說，然三義但言我聞：欲證深理要先聞故、此界以聲為佛事故、希證菩提要聞重故。由斯經首不說見覺知，唯說我聞，據實于時亦見佛說。諸餘佛土以光明等而為佛事，可言見等。」龍軍(那先比丘)等言：佛唯有三法，謂大定、智慧久離戲論曾不說法，由佛慈悲本願緣力，眾生識上文義相生。此文義相雖親依自善根力起，而就強緣名為佛說。由耳根力乃自意變，故名我聞。

(親光菩薩等造《佛地經論》卷一：「如是我聞。」有義，此中通依四種：依譬喻者，謂當所說如是文句，如我昔聞。依教誨者，謂告時眾，如是當聽我昔所聞。餘如前說。我謂諸蘊世俗假者，聞謂耳根發識聽受，廢別就總故說我聞。有義，如來慈悲本願增上緣力，聞者識上文義相生，此文義相雖親依自善根力起，而就強緣名為佛說，由耳根力自心變現，故名我聞。

有義，聞者善根本願增上緣力，如來識上文義相生，此文義相是佛利他善根所起，名為佛說。聞者識心雖不取得，然似彼相分明顯現，故名我聞。應知說此如是我聞，意避增減異分過失，謂如是法我從佛聞，非他展轉顯示聞者，有所堪能，諸有所聞皆離增減異分過失，非如愚夫無所堪能，諸有所聞或不能離增減異分。結集法時傳佛教者，依如來教初說此言，為令眾生恭敬信受，言如是法我從佛聞，文義決定無所增減。是故聞者應正聞已，如理思惟當勤修學。)

故無性云：聞者識上直非直說聚集顯現以為體性。

(《成唯識論》卷一：明論體者。依《瑜伽論》攝釋分初第八十一說，經體有二：一文，二義。文是所依義即能依，由能詮文義得顯故。龍軍論師¹、無性

¹ 龍軍論師是世親前人，《俱舍論·破我品》中曾稱其名。

等云：謂佛慈悲本願緣力，其可聞者自意識上，文義相生似如來說。此文義相，雖自親依善根力起，而就本緣名為佛說，佛實無言。此若依本乃無文義，唯有無漏大定・智・悲。若依自識，有漏心現，即似無漏文義為體；無漏心現，即真無漏文義為體。此即如來實不說法，故《大般若》四百二十五・文殊問經等，佛皆自說：我成佛來，不說一字，汝亦不聞。論說聚集顯現為體，此即無性、佛地一師，作如此解。護法・親光等云：或宜聞者本願緣力，如來識上文義相生，實能所詮文義為體。若依本說，即真無漏文義為體。）

若爾，云何菩薩能說彼增上生故作是說？譬如天等增上力故，令於夢中得論呪等。故佛亦言「始從成道、終至涅槃，於其中間不說一字。」汝亦不聞親光等言「佛離分別，名無戲論」，

（《佛地經論》卷一：有義，如來慈悲本願增上緣力，聞者識上文義相生，此文義相雖親依自善根力起，而就強緣名為佛說，由耳根力自心變現，故名我聞。有義，聞者善根本願增上緣力，如來識上文義相生，此文義相是佛利他善根所起，名為佛說。聞者識心雖不取得，然似彼相分明顯現，故名我聞。……

卷三：如是如來住無漏界，雖無一切我我所等作意戲論種種分別，而先所修大願力故，能起一切智所變化利眾生事，如是如來第一難思安住法身，由先願力所任持故，一切相好功德莊嚴，窮生死際劫量相續，雖無分別，而作一切智所變化利眾生事。如來雖無如是分別，我於如是如是事業當作不作，而本願力一切能作，如先發願。）

豈不說法名無戲論？謂宜聞者善根本願緣力，如來識上文義相生。此文義相是佛利他善根所起，故名我聞。世親說言：謂餘相續識差別故，令餘相續差別識生，彼此互為增上緣故。

（《唯識二十論》頌曰：展轉增上力，二識成決定。論曰：以諸有情自他相續諸識，展轉為增上緣，隨其所應，二識決定。謂餘相續識差別故，令餘相續

差別識生，各成決定，不由外境。）

由此，經說「我所說法如手中葉，未所說法如林中葉。」

（《雜阿含經》404經：如是我聞：一時，佛在摩竭國人間遊行，王舍城波羅利弗是中間竹林聚落，大王於中作福德舍。爾時，世尊與諸大眾，於中止宿。爾時，世尊告諸比丘：「汝等當行，共至申恕林。」爾時，世尊與諸大眾到申恕林，坐樹下。爾時，世尊手把樹葉，告諸比丘：「此手中葉為多耶？大林樹葉為多？」比丘白佛：「世尊手中樹葉甚少，彼大林中樹葉無量百千億萬倍，乃至算數譬類不可為比。」「如是，諸比丘！我成等正覺，自所見法為人定說者，如手中樹葉，所以者何？彼法義饒益，法饒益，梵行饒益、明慧正覺、向於涅槃。如大林樹葉，如我成等正覺，自知正法所不說者，亦復如是，所以者何？彼法非義饒益，非法饒益，非梵行饒益、明慧正覺、正向涅槃故。是故，諸比丘！於四聖諦未無間等者，當勤方便，起增上欲，學無間等。」佛說此經已，諸比丘聞佛所說，歡喜奉行。）

此中二解，隨彼兩文綺互解釋。應知說此如是我聞，意避增減異分過失，謂如是法我從佛聞，非他展轉，顯示聞者有所堪能，諸有所聞皆離增減異分過失。非如愚夫無所堪能，諸有所聞或分別不能離增減異分。結集法時，傳佛教者依如來教初說此言，為令眾生恭敬信受，言如是法我從佛聞，文義決定無所增減。是故聞者應正聞已，如理思惟當勤修學。

D2 說教時分

一時，

贊曰：第二、說教時分也。法王啟化，機器咸集，說聞事訖，總名一時。此就剎那相續無斷，說聽究竟假立名論。有二解：一、道理時。說聽之徒雖唯現在，五蘊諸行剎那生滅，即此現法有酬於前引後之義，即以所酬，假名過

去、所引之義，假名未來，並於現在法上假立。即說聽者五蘊諸法剎那生滅，前後相生，事緒究竟假立三世，總名一時，非一生滅，名為一時。二者、說聽二徒識心之上，變作三時相狀而起，實是現在，隨心分限，變作短長，事緒終訖，總名一時。如夢所見謂有多生，覺位唯心都無自體。聽者心變三世亦爾，唯意所緣不相應行蘊、法處、法界所攝。此中不定約剎那，亦不定約相續，亦不定約四時、八時及十二時，亦不定約成道已謝竟年數時節，名為一時，但是聽者根熟感佛為說，說者慈悲，應機為演，說聽事訖，總名一時。由能說者，得陀羅尼，說一字義，一切皆了；或能聽者，得淨耳、意，聞一字義，一切皆解。或說者少時、聽者多時，或說者多時、聽者少時，故不定說一念多劫之時節也。由於一會，聽者之機有利有鈍，如來神力，或延短念為長劫、或促多劫短念，亦不定故，但約說聽究竟名一時，更無異義。

問：何不別說四時、六時？答：晝夜時分，諸方不定，經擬諸方流通，所以不得別說。問：何不別說成道竟後若干時節？答：雖隨化相，亦可言之，然凡聖所見佛身報化、所說淺深、成道近遠，各不同故，經擬凡聖同行，所以不得定說。問：處中有淨、穢，隨機定說處；時中凡、聖殊，何容不定說？答：說處標穢、淨，穢可定知；說時短長，凡聖不可准。一會機宜，有利有鈍、長時短時，如何准定？故處定說，而時總言。

D3 法必有主

佛。

贊曰：第三、教主也。佛陀梵音，此略云佛。有慧之主，唐言覺者。自覺覺他、覺行圓滿，故稱為佛。如次不同凡夫、二乘、菩薩三種，故以為名也。（親光菩薩等造）《佛地論》云「具一切智、一切種智，能自開覺亦能開覺一切有情。如睡夢覺、如蓮花開，故名為佛。」

(《佛地經論》卷第一:論曰:《佛地經》者，具一切智、一切種智，離煩惱障及所知障，於一切法、一切種相能自開覺，亦能開覺一切有情，如睡夢覺、如蓮花開，故名為佛地。)

即古所言，無明昏睡覺(除障)、法相理中覺(悟理)，空智有智、理智事智、真智俗智、如所有智盡所有智之差別也。准依梵本，標薄伽梵，即第十號。以此一名總標眾德，由此外道皆稱本師名薄伽梵。此以翻譯之主意存省略，隨方生善，故稱佛名。

問：此三身中何身所攝？答：准所施化，即是化身。文殊在中，亦通報佛。應化非真佛，亦非說法者，推功歸本即是法佛。

(《金剛般若波羅蜜經論》天親菩薩造:以是義故，釋迦牟尼佛，非佛亦非說法，此義云何？偈言：應化非真佛，亦非說法者，說法不二取，無說離言相。此義云何？佛有三種：一者法身佛，二者報佛，三者化佛。又釋迦牟尼名為佛者，此是化佛。此佛不證阿耨多羅三藐三菩提，亦不說法。)

由機不同一處見異，亦非定准。彌勒八相之尊，說者故成化佛，(補處菩薩從兜率陀天降生人間、託胎、出生，示現出家、降魔、成道、轉法輪，到入涅槃的化佛所現八相身)理通報、法，義亦無違。今顯主尊教隨最勝，初標勝主，令生喜故。

D4 說必依處

在舍衛國祇樹給孤獨園。

贊曰：第四、說法處也。梵云室羅筏悉底，言舍衛者，音訛略也。此中印土境憍薩羅國之都城名，為別南憍薩羅，故以都城為國之稱。真諦法師云：「昔有兄弟二人，一名舍婆、二名婆提。」故彼所翻《金剛般若》云「在舍婆提城，兄弟二人於此習仙，後而果遂，城因此號名舍婆提。」今新解云：應云豐德城，一、具財物，二、好欲境，三、饒多聞，四、豐解脫。國豐四德，故以名焉。

祇樹者，應云誓多林，祇樹者訛也。誓多云勝，此即太子名。太子生時，隣國怨至，戰而得勝遂以為名。

給孤獨者，是蘇達多長者，此云善施。善施仁而且叡，積而能散，拯濟貧乏哀恤孤老，時人美其德，號給孤獨，是鉢刺犀刪特特(梵 *Prasenajit*)王，舊云婆斯匿，此名勝軍，彼王之大臣也。佛在摩揭陀未遊舍衛，給孤獨長者為兒取婦遂詣王舍城。時有長者將延請佛，敬修供具。善施問其所由，長者具陳請佛。彼聞佛德，深心歡喜。佛在鷲山相去數十餘里，遙放光照，善施尋光遙見世尊，悲感喜哽如子見父。尋光詣佛，路逢天祠，善施禮拜，佛光遂滅。善施慚愧，光明還燭，尋明至佛，請佛詣國普化有緣，何獨此土？

佛時許可，令舍利子先瞻度焉。佛言：「出家之人當須寂靜。」豐德人鬧，城中小隘，唯城南五六里餘有太子誓多之園，地唯塽塽(高朗干燥)，泉林繁鬱，壁方十里，可設伽藍。善施請買，太子不許，因戲言曰：「布金滿地厚敷五寸時即賣之。」善施許諾。太子辭以戲言，因陳不與。善施請為斷理，時淨居天恐人遮之曲從，遂化為斷事者，斷與善施。善施得之，布金而取。時少五百步未滿十里，一庫金盡。使者來報，善施思惟當取何金。太子疑其情慙，請悔地還金。善施具陳心非悔買。太子知其情邈自發勝心，人之所貴莫過金寶，而彼當能傾庫買地以造僧園，我何所乏而無修建？請悔先地，長者不從。

太子云：「許地取金，未論林樹。地隨汝主，林屬我身。共助成功，俱陳供養。」佛後遊此，告阿難曰：「園地善施所買，樹林誓多所施，二人同心共崇功德。自今已後應謂此地為誓多林給孤獨園。」

(《大唐西域記》卷六：城南五六里，有逝多林(唐言勝林。舊曰祇陀，訛也)，是給孤獨園。勝軍王大臣善施為佛建精舍，昔為伽藍，今已荒廢。東門左右各建石柱，高七十餘尺，左柱鏤輪相於其端，右柱刻牛形於其上，並無憂王之所建也。室宇傾圯，唯餘故基，獨一甍室巋然獨在，中有佛像。昔者如來昇三十三天，為母說法之後，勝軍王聞出愛王刻檀像佛，乃造此像。善施長者仁而聰敏，積而能散，拯乏濟貧，哀孤恤老，時美其德，號給孤獨焉。聞佛功德，深生尊敬，願建精舍，請佛降臨。世尊命舍利子隨瞻揆焉，唯太子逝多園地爽塏。尋詣太子，具以情告。太子戲言：「金遍乃賣。」善施聞之，心豁如也，即出藏金，隨言布地。有少未滿，太子請留，曰：「佛誠良田，宜植善種。」即於空地，建立精舍。世尊即之，告阿難曰：「園地善施所買，林樹逝多所施，二人同心，式崇功業。自今已去，應謂此地為逝多林給孤獨園。」)

化身在此，彰報佛而有淨土；劫盡火燒，而我土由來安穩。結集不可具陳，二佛並顯淨穢之土，隨標一土義准有三。事中有二，理亦有三，三身所居各有異故。如《理趣疏》。

(《大般若波羅蜜多經般若理趣分述讚》卷第一：其佛地經處最勝光耀七寶莊嚴，乃至廣說大寶花王之所建立大宮殿中，十八圓滿淨土之中報身所說。其此經首雖彰佛實德然稍異餘經，所居即在他化自在天王宮中末尼殿內，化身所說。然法性土雖唯佛居，標德嚴花菩薩亦在彼會，其淨土中雖但菩薩經中亦說有諸天龍。此經雖但說他化宮，列眾但標十地圓滿諸大菩薩。此等總明一質異見。《金剛論》說：應化非真佛，亦非說法者。說法不二取，無說離言相。推功

歸本，以法身為身，餘身非身。法身為說，二說非說。體依聚義，總名為身。法身總為身說之依，身說之本，二身方起，非是常身及非常說。般若但以法性為宗，意在亡相。二身二說，皆有相故，名非身說。實此二身，亦有身說。欲顯大乘名義深遠，證二空理，方能知說。故假妙土，以顯經深。法性土中，言說稱讚大乘功德經，理實嚴花但居淨土，不居法性土。法性土中，無身無說，菩薩何由有聽聞等。）

D5 教所被機 分二

E1 放光集眾 分三

F1 放光

爾時，世尊於初夜分舉身放光，其光金色繞祇陀苑周遍七匝，照須達舍亦作金色。

贊曰：第五、教所被機也。於中有二：初放光集眾、後矚光眾集。問：何故此經放光集眾，餘經不爾？答：彌勒上生，因深果遠，若不警召有緣，有緣無由聞見。又無明昏夜，覺照難生，不警群機，無由自悟，故放光召集，不類餘經。集眾中有三：初、放光，次、雨花，後、化佛說言。此即初也。於中有六：一、明化主世尊，二、明時在初夜分，三、明處舉身，四、明神變放光，五、明相狀金色，六、明化境遠祇陀園照須達舍。

《無垢稱經》佛告阿難陀：「以要言之，諸佛所有威儀進止、受用施為，皆令所化有情調伏，是故一切皆名佛事。」

（《說無垢稱經》卷第五：爾時，佛復告阿難陀：「如無垢稱所致香食能為眾生作諸佛事，如是，於餘十方世界，或有佛土以諸光明而作佛事、或有佛土以菩提樹而作佛事、或有佛土以諸菩薩而作佛事、或有佛土以見如來色身相好而作佛事、或有佛土以諸化人而作佛事、或有佛土以諸衣服而作佛事、或有佛土以諸臥具而作佛事、或有佛土以諸飲食而作佛事、或有佛土以諸園林而作佛事、

或有佛土以諸台觀而作佛事、或有佛土以其虛空而作佛事。所以者何？由諸有情因此方便而得調伏。「或有佛土為諸有情種種文詞宣說幻夢、光影、水月、響聲、陽焰、鏡像、浮雲、健達縛城、帝網等喻而作佛事；或有佛土以其音聲、語言、文字宣說種種諸法性相而作佛事；或有佛土清淨寂寞，無言、無說，無訶、無讚，無所推求、無有戲論，無表、無示，所化有情因斯寂寞自然證入諸法性相而作佛事。」如是當知：十方世界諸佛國土其數無邊，所作佛事亦無數量。以要言之，諸佛所有威儀、進止、受用、施為，皆令所化有情調伏，是故一切皆名佛事。）

如《涅槃經》云「佛入涅槃二月十五日等，佛皆自說，各有所表。」

（《大般涅槃經》卷第一：如是我聞：一時佛在拘尸城力士生地阿夷羅跋提河邊娑羅雙樹間。爾時，世尊與大比丘八十億百千人俱前後圍遶。二月十五日臨涅槃時，以佛神力出大音聲。其聲遍滿乃至有頂，隨其類音普告眾生：「今日如來、應供、正遍知——憐愍眾生、覆護眾生、等視眾生如羅睺羅、為作歸依、為世間舍——大覺世尊將欲涅槃。一切眾生若有所疑，今悉可問，為最後問。」…爾時東方去此無量無數阿僧祇恆河沙數微塵等世界，彼有佛土，名意樂美音，佛號虛空等如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。爾時彼佛即告第一大弟子言：「善男子！汝今宜往西方娑婆世界，彼土有佛，號釋迦牟尼如來、應供、正遍知、明行足、善逝、世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊，彼佛不久當般涅槃。善男子！汝可持此世界香飯——其飯香美，食之安隱——可以此食，奉獻彼佛世尊，世尊食已，入般涅槃。…爾時世尊、一切種智、無上調御，告純陀曰：

「善哉，善哉！我今為汝除斷貧窮，無上法雨雨汝身田，令生法芽。汝今於我，欲求壽命、色力、安、辯，我當施汝常命、色力、安、無礙辯。何以故？純陀！施食有二，果報無差。何等為二？一者受已，得阿耨多羅三藐三菩提；二者受已，入於涅槃。我今受汝最後供養，令汝具足檀波羅蜜。」）

故此經文皆有表示。化主可知。

二、放光時者，《涅槃》晨朝、

(《大般涅槃經》卷第一:爾時，世尊於晨朝時，從其面門放種種光，其明雜色——青、黃、赤、白、頗梨、馬瑙——光遍照此三千大千佛之世界；乃至十方亦復如是。)

《法華》白日、

(《妙法蓮華經》序品第一:爾時會中，比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷、天龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩侯羅伽、人非人，及諸小王、轉輪聖王。是諸大眾，得未曾有，歡喜合掌，一心觀佛。爾時佛放眉間白毫相光，照東方萬八千世界，靡不周遍，下至阿鼻地獄，上至阿迦尼吒天。於此世界，盡見彼土六趣眾生，又見彼土現在諸佛。)

《般若》日中、此經初夜，各有所表。釋迦牟尼出於五濁，是時有情煩惱已重，其未度者愚癡更多，所以初夜放。要初夜者，無始無明極昏闇故。今佛初夜放大光明，表說深經，欲令於釋迦不得度眾生，令見彌勒得聖智光破重無明故。舉者遍也，遍身放光明。《涅槃》從其面門、《法華》從白毫出、《般若》次第遍身皆放，

(《大般若波羅蜜多經》卷一:爾時，世尊正知正念，從等持王安庠而起，以淨天眼觀察十方殑伽沙等諸佛世界，舉身怡悅，從兩足下千輻輪相，各放六十百千俱胝那庾多光。從足十指、兩趺、兩跟、四踝、兩脛、兩腓、兩膝、兩脛、兩股、腰脇、腹背、臍中、心上、胸臆德字、兩乳、兩腋、兩肩、兩膊、兩肘、兩臂、兩腕、兩手、兩掌、十指、項咽、頤頷、頰額、頭頂、兩眉、兩眼、兩耳、兩鼻、口四牙、四十齒、眉間毫相，一一身分各放六十百千俱胝那庾多光。)

今舉身以放光，顯佛慈悲普弘濟故、顯修行者並得度故、遍十方法界悲智皆照故。要放光者，導迷徒故、破處黑闇諸眾生故、照愚盲者智眼開故。作金色者，《法華》白光、《涅槃》四色(青、黃、赤、白)，此為金色，表可寶重故、濟末代眾生第一之珍寶故。遶祇陀園，警出家眾。照須達舍者，警俗眾故、大施主故。欲顯聞經。驚集二眾，二眾聞經，於當來世彌勒佛所普得度故。言七匝者，表令出家者現在未來破七隨眠故、除身語七諸惡業故、持七支戒故、當超七生得七覺分故，法應如是。

F2 雨花

有金色光猶如霞(段)雲遍舍衛國，處處皆雨金色蓮華。

贊曰：第二、明雨華。有三：一、光形，二、光處，三、雨金色蓮花。光形如霞雲者，表佛法身周遍法界，化身隨物猶如霞雲，蔭四生故、說法雨故，慈悲如雲。遍舍衛者，釋迦牟尼受須達請，授彌勒記，此國眾生徧有緣故、舍衛豐德表彌勒世出世財皆具足故。雨蓮花者，花有五德：一、能掩惡，喻滅眾罪；二、能生果，喻聞此經見彌勒佛獲證聖道；三、香氣遠聞，學經見佛英聲遠振故；四、能出水，喻聞經等已出生死海故；五、能開敷，喻今後佛敷妙義故。

F3 化佛說言 分二

G1 化佛皆唱

其光明中有無量百千諸大化佛，皆唱是言：

贊曰：第三、化佛說言也。有四：一、化佛，二、皆唱，三、顯因，四、明果。此初二也。化佛者，喻彌勒上生跡非真故、諸佛神變難思議故。皆唱言者，喻百億釋迦同與彌勒等授記故。

G2 顯因

「今於此中有千菩薩，最初成佛名拘樓孫，最後成佛名曰樓至。」

贊曰：此後一也。今於此中有千菩薩者，顯未成佛居賢劫位，當彌勒等現居因故。最初成佛名拘留孫，最後成佛名曰樓至，於此有緣果當成佛故、令諸眾生各起希願得親近故。如《千佛因緣經》具陳其事¹。

E2 矚光眾集 分三

F1 四眾集 分四

G1 苾芻眾 分四

¹ 《佛說千佛因緣經》：爾時，此娑婆世界名大莊嚴，劫名大寶，有佛世尊，名寶燈焰王如來應供正遍知明行足善逝世間解無上士調禦丈夫天人師佛世尊，出現于世。彼佛世尊出現世時，亦以叁乘教化眾生。佛壽半劫，正法化世住于一劫，像法化世住于二劫。于像法中有一大王，名曰光德，十善化民國土安樂如轉輪王。爾時大王，教諸人民誦毗陀論。時學堂中有千童子，年各十五聰敏多知，聞諸比丘贊佛法僧。有一童子名蓮華德，白善稱比丘言：云何名佛？云何名法？云何名僧？比丘答偈言：「波羅蜜滿足，淨性覺智慧，勝心得成就，故號名為佛。無染性清淨，永離于世間，不觀世五陰，常住名為法。身心常無為，永離四種食，為世良福田，故稱比丘僧。」時千童子聞叁寶名，各持香華隨從比丘，行詣僧房入塔禮拜，見佛色像，彼像身量高六十二那由他由旬，八萬四千諸相好門皆悉具足。時千童子見佛像已白比丘言：「如此勝人大無上士，過去世時修何功德，乃得如是無上勝相？」比丘答言：「善男子！汝今諦聽。佛世尊者，過去修行八萬四千諸波羅蜜，亦復修習叁十七品助菩提法，故得如此端嚴之身。如來身者，不但有此八萬四千諸相好門，亦有十力四無所畏十八不共大悲叁念處叁明六通八解脫等。時千童子聞于比丘贊歎佛已，五體投地，即于像前發弘誓願：「我等今者，各各應發阿耨多羅叁藐叁菩提心，過算數劫必得成佛，如今世尊等無有異。」第叁童子名蓮華藏，復發誓願：我等今者因比丘故，聞叁寶名，復得見于如來色像，于未來世成佛無疑。未成佛間，恒與比丘共生一處。」跋陀波羅！汝今當知，時千童子聞叁寶名身心歡喜，隨壽長短後皆命終，臨命終時，以聞叁寶善根因緣力故，除卻五十一劫生死之業，命終之後得生梵世諸天生法，生梵宮已，即得叁念，自憶往世聞叁寶名，以是因緣得生天上。時千梵王各乘宮殿，與諸梵俱持七寶華，至故塔前供養佛像。時千梵王異口同音，而說偈言：「慧日大名稱，久住善寂地，聞名除諸惡，自然生梵世，我今頭面禮，歸依大解脫。」說此偈已，各還梵世。跋陀波羅！汝今當知，時彼國王十善化人者，久已成佛，毗婆屍如來是、善稱比丘屍棄如來是。時千童子豈異人乎，今拘留秦佛乃至最後樓至如來是。跋陀波羅！汝今當知，我與賢劫千菩薩，從彼佛所聞叁寶名，始發阿耨多羅叁藐叁菩提心，其事如是。

H1 舊尊宿眾

說是語已，尊者阿若憍陳如從禪起，與其眷屬二百五十人俱。

贊曰：第二、眾集也。於中有三：初、四眾集，次、二眾集，後、八部集。初中有四：一、苾芻眾、二、苾芻尼眾，三、近事男眾，四、近事女眾。苾芻眾中有四：一耆、舊尊宿眾，二、少欲杜多眾，三、神通外化眾，四、智慧內德眾。此即初也。梵云阿若，多解也。憍陳那，婆羅門姓中之一性也。憍陳如，訛也。梵薩縛遏剌他悉陀(唐言一切義成，舊云悉達多，訛略也)太子踰城之後，栖山隱谷已身殉法，父王淨飯乃命家族三人：一、阿濕婆，此云馬勝；二、拔提；三、摩男[牛*句]利。舅氏二人：一、憍陳那、二、十力迦葉。王云：「我子捨家修學，孤遊山野，故命汝曹隨知所止。內則叔伯舅氏、外則君而且臣，凡厥動靜宜知進止。」五人銜命相望營衛，因即勤求欲期出要，每相謂曰：「夫修道者，苦證果耶？樂證果耶？」二舅氏曰：「要樂為道。」三家族曰：「勤苦為道。」二、三交諍，未有以明。太子思惟其理，為伏苦行外道，日食麻麥以資支身。二舅氏曰：「太子所行非真，失正道矣。道由樂證，今乃勤苦，非吾徒也。」捨而遠遁，自思果證。太子六年苦行未證菩提，欲驗苦行非真，受乳糜而證果。三家族曰：「功垂成矣。今其退乎？六年苦行已一旦損功。」遂亦逃捨相從，求覓舅氏二人。既相見已，迕(往)坐論曰：「昔見太子出王城就荒谷，去珍服被鹿皮，精勤苦心求無上法。今乃受牧牛女乳糜，敗道虧志，無能為也。」二舅氏曰：「君何見之晚乎！此猖獗人也。處深谷，受尊位；不能靜志，遁迹山林；棄輪王之大寶，為鄙賤之庸人。何可念哉。」言增慘切。

太子浴尼連河，坐菩提樹成等正覺，號天人師。思察應度唯鬱頭藍子者證非想定，堪受妙法。空天報曰：「彼命終來經今七日。」如來歎惜，斯何不過！重更觀察，有阿藍迦藍證無所有處定，可授至理。諸天又報曰：「終已五日。」如來再歎，愍其薄福。又更諦觀誰應受教，唯施鹿林有五人者，堪先

誘導。佛從覺樹趣鹿野園，威儀寂靜神光晃耀，毫含玉彩身瑩金色，安祥前進導彼五人。五人遙見互相謂曰：「一切義成彼來者是，歲月淹久都無果證，心期屢返故尋我徒，宜各默然勿起迎禮。」如來漸近，威神所逼，五人忘制各起禮迎侍從如來。如來漸誘示之妙理，為其示相、勸修、作證三轉法輪。佛問：「解耶？」時**憍陳那**最初答：「解。」地神唱告，淨居諸天亦言：「**憍陳那**先解。」如是乃至聲遍大千，因以為名名解。**憍陳那**今與其徒大德耆舊，見光晃耀、雨花宣唱，從禪定起趣世尊所。舊經或云尊者了本際、或云解無智，皆得阿若多(**憍陳那**)義，不正得名，又不解**憍陳那**之姓故也。

H2 少欲杜多眾

尊者摩訶迦葉，與其眷屬二百五十人俱。

贊曰：第二、少欲杜多眾也。摩訶，大也。迦葉波，飲光也，略故云迦葉。此婆羅門姓，飲光仙人種。昔有婆羅門獲證仙果，身皮金色，飲蔽日月之光。尊者是彼之種，以姓標名。又迦葉身光飲日月光，故以為名。《付法藏傳》云「昔過去九十一劫毘婆尸佛入涅槃，後四部弟子起七寶塔，中有佛形像，佛面金色，少處缺壞。有一貧女遊行乞丐，得一金珠，見像面壞欲補像面。迦葉爾時作鍛金師，女即持往請令修造。金師聞福，歡喜為治，用補像面。因共立願：願我二人常為夫婦，身真金色，恒受勝樂，常修梵行。從是以來，九十一劫身真金色，生天人中快樂無極。最後託生第七梵天。時摩竭國有婆羅門名尼俱律陀，過去修福，聰明多智、巨富無量，金銀七寶、牛羊田宅、奴婢車乘比瓶沙王千倍為勝。

瓶沙王有金犁千具，彼婆羅門恐與王齊畏招罪咎，其家但作九百九十九具。其家有量，最下之者其價猶直百千兩金。有六十算金粟，一算有三百四十斛。其家雖富，竟無兒息。於其舍邊有一樹神，夫婦常往祈請祭祠，求乞有子。多年無應，嗔忿語曰：『今更七日盡心奉事。若復無驗，必相燒剪。』樹

神愁怖告四天王，四天王告帝釋。帝釋觀閻浮提無堪彼子，即詣梵王所廣宣上事。梵王即以天眼遍觀，見一梵天臨當命終，即往勸之勸其往生，梵天受教即來託生。滿足十月生一男兒，顏貌端正身真金色，光明赫奕照四十里。

相師占曰：『此兒宿福，必當出家。』父母聞之甚懷愁惱。夫婦議曰：『當設何方斷絕其意？』覆自思惟：『世所耽著唯有美色。當為娉取端正好女，用斷其情。』至年十五欲為娉妻，語父母言：『我心清淨，不須婦也。』父母不聽，兒知難免，便設權計語父母言：『能為我得紫金色女，端正超世，我當取之。』父母即召諸婆羅門遍行娉求。諸婆羅門鑄一金女端正奇特，輿行村落高聲唱言：『若有女人得見金神禮拜之者，後出嫁時必得好婿，身真金色端正殊妙。』女聞悉出。唯有一女軀體金色端正殊好，即是往日施金珠女也，以昔勝緣有此妙身，志樂清潔獨不肯出，諸女強將共見金神。此女既到，金色光明映奪金神。婆羅門見，即為娉得。既到夫家，夫婦相對，各皆清潔了無異意，共立要契各住一房。父母知己，嚴塗一房令其同舍，安置一床。迦葉語婦：『我若眠息，汝當經行。汝若眠臥，我當經行。』後次婦臥垂手床前，毒蛇入室欲螫其手。迦葉見已，以衣裏手舉著床上。婦便驚悟而責之異：『我立誓要不相近，今復何緣竊舉我手？』迦葉答言：『有蛇來入，恐傷汝手妨廢修道，是故舉之，實無染意。』即指蛇示，婦意乃悟。夫婦節操深厭世間，啟辭父母求欲出家，父母見已遂便聽許。於是夫婦俱共出家，來至佛前，佛為說法，即於此時得阿羅漢，三明六通、具八解脫；婦於後時亦得阿羅漢。迦葉在世，常與如來對座說法。佛滅度後，所有法藏悉付迦葉。迦葉後時結集三藏竟，至鷄足山，全身不散。後彌勒佛出世之時，從山而出，在大眾中作十八變度人無量，然後滅身。未來成佛，號曰光明。如《法華》中佛為授記。」

（《法華經》授記品：爾時世尊說是偈已，告諸大眾，唱如是言：“我此弟子摩訶迦葉，於未來世、當得奉覲三百萬億諸佛世尊，供養、恭敬，尊重、讚

嘆，廣宣諸佛無量大法。於最後身、得成為佛，名曰光明如來、應供、正遍知、明行足、善逝世間解、無上士、調御丈夫、天人師、佛、世尊。國名光德，劫名大莊嚴。佛壽、十二小劫，正法住世、二十小劫，像法亦住二十小劫。國界嚴飾，無諸穢惡、瓦礫荊棘、便利不淨。其土平正，無有高下、坑坎堆阜。琉璃為地，寶樹行列，黃金為繩、以界道側，散諸寶華，周遍清淨。其國菩薩、無量千億，諸聲聞眾、亦復無數，無有魔事，雖有魔及魔民，皆護佛法。”)

H3 神通外化眾

尊者大目犍連，與其眷屬二百五十人俱。

贊曰：第三、神通外化眾也。梵云摩訶沒特伽羅，此云大採菽氏，今訛略云大目犍連。此婆羅門種。上古有仙居山寂處，常採菽豆¹而食，因以為名，名大採菽氏。與舍利子小為親友，舍利子以才明見貴、尊者以精鑒延譽，才智相比動止必俱，結要終始契同去就，相與厭俗苦求捨家，遂師珊闍耶焉。舍利子遇馬勝阿羅漢，聞法悟聖，還為尊者重述，聞而悟法遂證初果。與其徒眾一百人俱，亦云二百五十人，俱到佛所。世尊遙見，指而告曰：「彼來者，我弟子中神足第一。」既至佛所，請入法中。世尊告曰：「善來苾芻。淨修梵行，得離苦際。」聞是語時，鬚髮自落、俗裳變縑，戒品清淨、威儀調順。經七日結漏盡，證阿羅漢果，得大神通。後佛在無熱惱池，人天咸集，唯舍利子不侍從會，佛命沒特伽羅往召來集。沒特伽羅承命而往，舍利子于時方補護法衣。沒特伽羅曰：「佛在無熱惱池，命我召爾。」舍利子曰：「且止。待我補竟，與子同行。」沒特伽羅曰：「若不速行，欲運神力舉爾石室至大會所。」舍利子乃解帶置地曰：「若舉此帶而得動者，我身或動。」時沒特伽羅

¹ <https://www.zdic.net/hans/%E8%8F%89>: 菽，植物名。蓼科蓼屬，一年生草本。莖呈直立或傾臥狀，有分枝，綠色。葉鈍頭，互生，為橢圓形、披針形或線形。花具短梗，花瓣橢圓形，呈綠、白綠或紅綠色。全草有利尿、消炎、止瀉等作用。

運大神通舉帶不動，地為之震，因以神足還詣佛所，見舍利子已在會坐。沒特伽羅俛(同「俯」，屈身；低头)而難曰：「今乃以知神通之力不如智慧之力矣。」今標其輩，云二百五十人俱。

H4 智慧內德眾

尊者舍利弗，與其眷屬二百五十人俱。

贊曰：第四、智慧內德眾也。梵云設利弗咄羅。設利，此云春鷲，亦云鷲鳥。弗咄羅云子。今訛略故，云舍利弗。母未懷子前言詞訥鈍，每共弟摩訶俱絺羅論議，常不如弟。懷子以去，辨捷難酬、捫(角逐)論恒勝。以母多辨，號曰春鷲，春鷲即今百舌鳥也。是彼所生，故復稱子，亦云鷲子也。尊者，大婆羅門種，其父高才博識、深鑒精微，凡厥典籍莫不究習。其妻感夢，具告夫曰：「吾昨宵寐夢，感異人身被鎧甲、手執金剛，摧破諸山，退立一山之下。不知何所表？」夫曰：「夢甚善。汝當生男，達學貫世，摧諸論師破其宗致。唯不如一人，為作弟子。」果而有娠，母忽聰明，高論劇談、言無屈滯。尊者年始八歲，名擅四方。其性淳質、其心慈悲，朽壤結縛，成就智慧。與沒特伽羅子少而為相友，深厭塵俗未有所歸，於是與沒特伽羅子於珊闍耶外道所正修習焉。乃相謂曰：「斯非究竟之理，未能窮苦際也。各求明導，先嘗甘露必同其味。」時大阿羅漢馬勝執持應器入城乞食，舍利子見其威儀閑雅，即而問曰：「汝師是誰？」曰：「釋種太子，厭世出家，成於正覺。是我師也。」舍利子曰：「所說何法？可得聞乎？」曰：「我初受教，未達深義。」舍利子曰：「願說所聞。」馬勝乃隨宜演說，舍利弗聞已即證初果，遂與其徒一百人，亦云二百五十人，往詣佛所。世尊遙見，指告眾曰：「我弟子中智慧第一，彼來者是。」至已頂禮，願從佛法。世尊告曰：「善來苾芻。」聞是語時，戒品具足。過半月後，復聞佛為長爪梵志說法，聞餘論而咸悟，遂證阿羅漢果。後阿難承佛告滅期，展轉相語，各懷悲感。舍利子

深增戀仰，不忍見佛入般涅槃，遂請世尊先入寂滅。世尊告曰：「宜知是時。」告謝門人，亦至本生里。侍者沙彌遍告城邑，未生怨王及彼國人莫不風馳，皆悉雲會。舍利子廣為說法，聞已而去。於後夜分正意繫心入滅盡定，起已而寂滅焉。

G2 苾芻尼眾

摩訶婆闍婆提比丘尼，與其眷屬千比丘尼俱。

贊曰：第二、苾芻尼眾也。梵云摩訶鉢剌闍鉢底。摩訶云大，鉢剌闍云生，鉢底云主，即大生主。舊云婆闍婆提，此云大愛道，皆訛謬也。佛母摩訶摩耶夫人，此云大術，早為遷壽。生主是佛小母，故稱為姨母，為育養世尊，因證正覺。佛之所化三乘聖人，名曰大生。或大者眾義，一切眾生皆為佛子。姨為佛母，大生賀賚(賜也，與也)，故言大生主。佛許出家，事如律說。梵云苾芻，此具五義：一曰怖魔、二云乞士、三云淨持戒、四云淨命、五云破惡。尼者女聲，女有五德名苾芻尼。言比丘尼者，音訛略也。與其眷屬一千人夜矚神光俱來佛所。

G3 近事男眾

須達長者，與三千優婆塞俱。

贊曰：第三、近事男眾也。梵云鄔婆索迦。鄔婆，近也，迦，事也，索，男聲也。於男聲中以呼之，即近事男。舊云伊[卅/補]塞、優婆塞，優婆塞云清信男，皆訛謬也。戒德俱圓，皆堪能親近承事苾芻、大阿羅漢故。善施耆尊，稱為長者，靈光既照，亦來佛所。

G4 近事女眾

毘舍佉母，與二千優婆夷俱。

贊曰：第四、近事女眾也。梵云毘舍佉，此云黑鹿，因兒得稱，名毘舍佉母。鄔婆斯迦，云近事女。斯，女聲也。業行清潔，皆能親近苾芻尼眾、大阿羅漢尼故。鹿子因緣，如經廣說¹。

¹ 《四分律》卷第十：爾時佛在舍衛國祇樹給孤獨園。時毘舍佉母請佛及比丘僧明日食，即其夜辦具甘饍種種飲食。明日晨朝遣婢往至僧伽藍中白時到，時天大雨如象尿下。爾時世尊告諸比丘：「汝等今日盡出在雨中浴，此最後雨，如今閻浮提雨，當知四天下雨亦如此。」時諸比丘聞佛教已，各出屋裸形雨中浴。時彼婢往僧伽藍門外，遙見諸比丘盡裸形洗浴，見已作是念：「無有沙門，盡是裸形外道。」婢還白毘舍佉母言：「大家當知，僧伽藍中盡是裸形外道，無有沙門。」毘舍佉母聰明智慧，即作是念：「向者天雨，諸比丘等或脫衣裸形雨中洗浴。婢無知謂為裸形外道。」復更勅，速詣僧伽藍中白諸比丘：「今時已到。」即往僧伽藍門外。時諸比丘浴訖，著衣還入靜室坐思惟。婢在門外立，見僧伽藍空寂無人，復作是念：「今僧伽藍空無有比丘。」即還歸語毘舍佉母言：「大家當知，僧伽藍中空無有比丘。」時毘舍佉母智慧聰明，即作念言：「諸比丘浴訖必入靜室思惟，而婢無知謂為僧伽藍中無有比丘。」復重勅之，速往僧伽藍中高聲白言：「今時已到。」婢即至僧伽藍中高聲白言：「今時已到。」時世尊從靜室出，語彼婢言：「汝並前去，我正爾往。」世尊語諸比丘：「著衣持鉢，今時已到。」諸比丘受世尊教各持衣鉢，世尊與大比丘僧千二百五十人俱，譬如力士屈申臂頃，從祇桓精舍忽然不現，在毘舍佉母舍就座而坐，衣服不濕，及比丘僧悉皆如是。時婢在後晚乃到舍，見世尊及比丘僧先已至舍，次第而坐衣服不濕，見已作是念：「世尊甚奇！甚特！有大神力！在我後來而先我至。」時毘舍佉母以種種多美飲食供養佛及比丘僧，食訖捨鉢更取卑床在前而坐，白佛言：「唯願世尊，當與我願。」佛告毘舍佉母：「如來不與人過願。」毘舍佉母復白佛言：「大德！若清淨可辦，願與我。」佛告言：「隨意。」毘舍佉母白世尊言：「或有諸客比丘從遠方來不知所趣，願世尊聽我與客比丘食盡形壽供給。」復白世尊言：「欲遠行比丘或以食故而不及伴，願世尊聽我與遠行比丘食盡形壽供養。」復白世尊言：「諸病比丘若不得隨病食便命終，若得隨病食便得除差，唯願世尊聽我與病比丘食盡形壽供給。」復白世尊言：「諸病比丘不得隨病藥便命終，若得隨病藥病得差，願世尊聽我與病比丘隨病藥盡形壽供給。」復白世尊言：「瞻病比丘自求食故便闕看病，願世尊聽我與看病人食盡形壽供給。」復白佛言：「世尊聽阿那頻頭國諸比丘食粥，若世尊當聽比丘食粥者，我當盡形壽供給。」復白世尊言：「我晨朝遣婢至僧伽藍中白時到，諸比丘盡露形雨中浴，願世尊聽我盡形壽供給比丘雨浴衣。」復白世尊言：「我有小因緣至阿夷羅跋提河邊，見諸比丘尼裸形洗浴，時有諸賊女、姪女往至比丘尼所語言：『汝等年少顏貌端正，腋下未有毛及今年壯，何不習愛欲，老乃修習梵行，於二宜無失。』其中年少比丘尼便生不樂心。願世尊聽我盡形壽與比丘尼浴衣。」爾時佛語毘舍佉母：「汝以何利義，故求此八願耶？」毘舍佉母白佛言：「若有遠來比丘至，白世尊言：『有某甲比丘命過為生何處？』爾時世尊即為記說，於四道果中必當證成須陀洹果、若

F2 二眾集

復有菩薩摩訶薩名跋陀婆羅，與其(徒)眷屬十六菩薩俱。

贊曰：自下二眾也。梵云菩提薩埵，此略云菩薩。菩提覺義，智所求果。薩埵有情義，悲所度生，依弘誓語，故名菩薩。又求三菩提之有情者，故名菩薩。或薩埵者勇健義，不憚處時求大菩提，有志有能故名菩薩。又菩提即般若、薩埵謂方便，如是二法能利能樂一切有情，故名菩薩。摩訶大也，薩埵如前。今此菩薩位居十地，為簡於小，故言大薩埵。梵云跋陀婆羅，跋陀者賢義，婆羅者護義，此云賢護菩薩。具大賢德，護念眾生、弘護佛法，故名賢護。與其徒十六菩薩俱。

（《大方等大集經》賢護分卷第一：爾時，王舍大城有優婆塞名曰賢護，為眾上首，亦與五百優婆塞俱受持五戒、具足威儀，是大菩薩，久已住於阿耨多羅三藐三菩提行；本願力故，常隨世尊、樂聞正法；恒懃精進，為滿一切助道法故，於朝旦時，承佛威神，從本住處入迦蘭陀竹園精舍至世尊所，恭敬合掌，頂禮佛足，退坐一面。）

文殊師利法王子，與其眷屬五百菩薩俱。

斯陀含果、若阿那含果、若阿羅漢果。我當問言：『彼命過比丘曾來至此舍衛國不？』若我聞曾來時，我復當作是念：『是客比丘或當曾受我客比丘食、若遠行比丘食、若病比丘食、若受病比丘藥、若受瞻病人食、若受粥、若受雨浴衣。』我聞是語已便發歡喜心，既發歡喜心便捨眾惡，身惡既除便得身樂，已得身樂心則得定，心既得定便能長夜修習根力覺意。」世尊歎言：「善哉！善哉！毘舍佉母，此事如實。何以故？汝是聰明智慧、信樂檀越。」時世尊為毘舍佉母而說頌曰：「歡喜施飲食，持戒佛弟子；布施於眾人，降伏慳嫉心。依樂受樂報，永得安隱樂；得天上處所，得無漏聖道。心樂於福德，快樂無可喻；得生於天上，長壽常安樂。」爾時世尊與毘舍佉母種種方便說法勸令歡喜，即從坐起而去還至僧伽藍中，以是因緣集比丘僧隨順說法，無數方便讚歎頭陀嚴好樂出離者，告諸比丘言：「自今已去，聽與客比丘食、遠行比丘食、病比丘食、病比丘藥，及瞻病人食，聽食粥、聽受雨浴衣、與比丘尼浴衣。」

贊曰：梵云曼殊室利，此云妙吉祥。文殊師利，音訛也。《鵝掘摩羅經》言：是北方常喜世界歡喜藏摩尼寶積佛。諸有聞名敬禮歸命，種種事業，菩薩皆能為作吉祥。神用無比，名妙吉祥。法王子者，久應證覺，跡履因位，紹繼灌頂佛之太子，由此獨標法王子稱。

（《央掘魔羅經》卷第四：爾時，世尊告波斯匿王言：「北方去此過四十二恆河沙剎，有國名常喜，佛名歡喜藏摩尼寶積如來、應供、等正覺，在世教化。彼土無有聲聞緣覺，純一大乘無餘乘名，亦無老病眾苦之名，純一快樂，壽命無量，光明無量，無有譬類，故國名常喜。佛名歡喜藏摩尼寶積如來、應供、等正覺，王當隨喜合掌恭敬。彼如來者豈異人乎？文殊師利即是彼佛。」）

亦與其眷屬五百菩薩俱。此二因緣，如經所說。前大智眾、此大悲眾，前今聖眾、此先聖眾，前十地眾、此紹位眾，故名二眾。《法華論》云「跋陀波羅等十六人，威儀不定，具種種行，故此別標。」

（《法華論疏》嘉祥吉藏撰：謂諸菩薩神通自在力隨時示現能修行眾行，如颯陀婆羅菩薩等十六賢士，具足菩薩不可思議事而常示現種種形相，謂優婆塞、優婆夷、比丘比、丘尼等故；四者出家聲聞人，威儀一定，不同菩薩故。）

何故先列聲聞、後彰菩薩？聲聞等類形像同佛，出家威儀常親近佛，令諸菩薩於聲聞眾生恭敬故、捨憍慢故。

F3 八部集

天龍、夜叉、乾達婆等一切大眾，覩佛光明皆來集會（雲集）。

贊曰：第三、八部眾也。八部者，一、天；二、龍；三、藥叉，舊云夜叉；四、捷達縛，舊云乾闥婆；五、阿素落，舊云阿修羅；六、揭路荼，舊云迦樓羅；七、緊捺路，舊云緊那羅；八、莫呼路伽，舊云摩睺羅伽。藥叉者，

此云勇健、或云暴惡，飛行空中食噉生類，亦攝地行諸羅剎婆。羅剎婆者，此云可畏。犍達縛者，此云尋香行。諸作樂神中有此等輩，由此西方呼諸散樂名犍達縛。不作生業，尋食香氣，作樂乞求。阿素洛者，此云非天。阿之言非，素洛云天，提婆之異名也。多行諂詐，無彼天行，故云非天。揭路荼者，妙翅鳥也。翅羽嚴麗、雜色莊校，特異眾禽，禽中最大，舊云金翅鳥，一切飛禽皆此所攝。緊捺洛者，此云歌神。莫呼洛伽，此云大腹，田父蝦蟇蟒蛇等類皆此所攝。此中且舉彼類之首，其中一一各有無量形容異類。如是等輩一切大眾，覩佛光明皆來集會。由佛智悲廣為引化，有靈之類皆悉奔波，希法雨以潤萌芽、冀智藥而除眾苦，如歸慈父、若趣醫王，但由平等慈悲恩沾動植故也。

D1 出舌放光

爾時，世尊出廣長舌相，放千光明。

贊曰：上明說經通所因，下明說經別所緣。於中有五：一、出舌放光，二、有多化佛，三、化佛說法，四、釋迦自陳，五、彌勒領悟。此即初也。將說深經先出舌者，明授彌勒記濟度有緣，不妄語也。三十二相中舌廣博相，凡時舌相但覆面輪至髮等際，若作神通或覆大千或更無量。《智度論》說：佛與阿難從舍衛國向婆羅門城，時婆羅門城主信屬外道，聞佛欲來即立制限：「若與佛食、共佛語者，當罰金錢滿五百文。」後佛來到入城乞食，人皆閉門，佛與阿難空鉢而出。見一老婢持破瓦器，盛臭瀘淀出門棄之。見佛相好，空鉢而來，心念欲施。佛知其意，申鉢。從乞所棄瀘淀。老婢淨心，持表施佛。

（《大智度論》卷8：佛知其心信敬清淨，伸手以鉢受其施食）

佛受施已語阿難言：「此婢因施，十五劫中天上人間受福快樂，不墮惡道。後得男身，出家學道成辟支佛。」當時佛邊有一婆羅門，聞佛此語即語佛言：「汝是淨飯王之太子，何故為食而作妄語？」

(「汝是日種剎利姓，淨飯國王之太子，而以食故大妄語，如此臭食報何重？」)

時佛出舌遍覆面輪上至髮際，而語之言：「汝頗見有如此舌人而作妄語？」婆羅門言：「若舌覆鼻尚不妄語，何況覆面上至髮際。」即生信心而白佛言：「我今不解少施報多。」佛即告言：「汝頗曾見希有事不？」婆羅門言：「我曾行見尼拘陀樹，其蔭遍覆五百乘車。」佛即問言：「樹種大小。」彼即答言：「大如芥子三分之一。」佛復語言：「誰當信汝？」婆羅門言：「實爾。世尊！我眼見之，非虛妄也。」佛即語言：「我見此女淨心施佛，得大果報。亦如此樹，因少報多。」時婆羅門心開意解，向佛懺悔。佛為說法，得須陀洹(初道)果，即時舉手大聲唱言：「一切眾人！甘露門開，如何不出？」諸人聞已，皆送五百金錢與王，請佛供養，即破制限。王與群臣亦歸依佛，佛為說法，悉獲道果。故今出舌顯授當記，眾生修行願至彼所定得往生，表不妄語故。《般若論》解不妄語者，云於授記曾不妄語。

(《金剛般若波羅蜜經論》天親菩薩造：不妄說小乘者，說小乘苦諦等唯是諦故；不妄說大乘者，說法無我真如故，真如者即是真如故；不妄說授記者，一切過去未來現在授記故；如彼義如是說，不顛倒故。)

(太虛：廣長舌相，是佛三十二中之一相。世尊之舌伸出時，能覆面額之全部；若以神通力，或覆大千世界，或覆無量世界：此是世尊從無量劫來不惡口、不兩舌、不妄言、不綺語之所修得。因此中之法最為甚深，非是凡小所能了解，佛以方便攝受眾生，欲令世界難解者解、難信者信，故出此廣長舌相，以表明授彌勒菩薩記，濟度有緣眾生，不妄語也。)

放千光者，表小千界各有化佛，破諸眾生愚癡暗故。

(太虛：放千光明者，以此經功德殊勝，故佛於說此經以前，由舌放光，其光如線有千數之多，顯此世界之賢劫中有千佛出世，破眾生無明黑闇；而彌勒菩薩，將來亦當在此賢劫千佛中而作佛也。一一光明各有千色，一一色中有無量化佛者，此明有多化佛。一一光中有千顏色，一一色中各有千佛而集其中。各有千色者，是表中千世界各有化佛；一一色中有無量化佛者，是大千世界將來同時而百億彌勒佛降生也。)

D2 有多化佛

一一光明各有千色，一一色中有無量(化)佛。

贊曰：第二、有多化佛。各有千色者，表中千界各有千化佛。一一色中有無量化佛者，表大千界，當來同有百億彌勒一時生故。

D3 化佛說法 分二

E1 總列

是諸化佛異口同音，皆說清淨諸大菩薩，甚深不可思議諸陀羅尼法。

贊曰：第三、化佛說法。於中有二：初總、後別。此初也。身別故異口，語等故同音。清淨諸大菩薩者，謂第十地，因已圓滿、障亦微細，名為清淨。或八地已上，一切煩惱皆不行故，名為清淨。或初地已上，證性淨理，能伏諸惑令總不行，名為清淨。此三解中，初解圓得、次解任運相續而得、後解分證，一切無違。甚深者微妙義。不可思議，超分別心、言說道故。梵云陀羅尼，此云總持。念慧二能總含眾德以為體性，識達簡擇，明記不妄，能以少略，含多廣故，名為總持。法者教也，說彼法故也。

E2 別列

所謂阿難陀目佉陀羅尼、空慧陀羅尼、無礙性陀羅尼、大解脫無相陀羅尼。

贊曰：此下別列也。此四別者，一、喜有；二、解空；三、於因無礙性；四、於果大解脫，解脫即無相。或第三、謂四無礙解，外化辯才。第四、謂諸福慧，內德解脫。或八地任運得初二，九地得第三，十地得第四。或四總持，一、法，二、義，三、能得菩薩無生法忍，四、諸明咒，如次配之。

(太虛：陀羅尼、是梵語，此云總持。謂此陀羅尼法，是諸大菩薩所證真實法，以其各各能總攝一切法故，故名總持。阿難陀目佉陀羅尼，空慧陀羅尼，無礙性陀羅尼，大解脫無相陀羅尼者：阿難陀、此云喜，目佉、名有。謂初地菩薩初證從未證得之諸法本有真實性，成辦自他利義之殊勝功德，故生大歡喜；由初地至七地，地地斷煩惱證真如，故總云喜有。空慧陀羅尼，至七地菩薩功用究竟，一切法相雖已不能動搖，而於無相之中猶有功用，八地證極第一義空，故名空慧。無礙性陀羅尼，以九地菩薩證得四勝無礙解故。四無礙者，即法、義、詞、辯：由法無礙故，能如實了知一切法句；由義無礙故，則能如實自在通達一切法義真如之理；由詞無礙故，則能自在施設一切言詞；由辯無礙故，則能遍於十方，隨其所宜任運而辯。由此四無礙故廣攝一切法，於一陀羅尼中能攝無量陀羅尼，非九地菩薩不能證得也。四、大解脫無相陀羅尼，此謂十地與等覺菩薩，證得自然作用，所作事業皆獲自在無礙，得大解脫。或即四陀羅尼：一、法，二、義，三、忍——能得菩薩無生法忍，四、咒——諸明咒。法、即是能詮之教法，名有；所詮之義理，名空；無生法忍即無礙性，即得無生法忍則於一切諸法悉能通達無礙；諸明咒即大解脫無相，以能解除諸障縛故，不可以妄念分別，名無相也。)

教法名有，所詮義名空。無生法忍名無礙性，得此忍已於一切法無礙達故，諸咒名為大解脫。無相能解脫障縛，不可分別，名無相故。如《幽贊》中略

已顯示。

(《般若波羅蜜多心經幽贊》：經曰：照見五蘊等皆空。贊曰：此顯由行甚深般若得正慧眼。達空名「照」，…勝空者言，前破能觀執，顯能觀空(行深般若波羅蜜多時，空一切能執心)，今破所觀執，顯所觀(五蘊等皆)空。若癡所蔽，迷勝義理，於蘊等中妄執為有，如處夢者見境現前；若正了知勝義諦理，不生執著，如夢覺位了境非有；故行般若，便照性空。…經曰：度一切苦厄。贊曰：勝空者言，此上略說破二執、顯二空能度眾苦，既照性空，離諸分別，如蛾出茧(繭)，永離纏裹，便度苦厄，疾證涅槃。…梵云陀羅尼，此曰總持。略有四種，一者、法，以略教含廣；二者、義，以略義含廣；三者、能，得菩薩無生法忍，慈氏尊說「壹胝蜜胝吉胝毘羼底(丁履反)鉢陀膩莎訶」；四者、呪，《大經》中說「納慕薄伽筏帝(一) 鉢刺壞波羅弭多曳(二) 但姪他(三) 室嚩曳(四) 室嚩曳(五) 室嚩曳(六) 室嚩曳細(七)莎訶」。此呪神力，廣說如經，念、慧二能，具含萬德，順此古說總立呪名。此乘前結法、義二持，起下呪持，說「故知」也。由此總持出過異生、聲聞、獨覺、菩薩四道。或文字妙用、觀照圓鑒、眷屬勝益、實相無喻，或四皆通，故此般若名神等呪。)

D4 釋迦自陳

爾時，世尊以一音聲，說百億陀羅尼門。

贊曰：第四、釋迦自陳。欲明所記不虛，故今化佛同說。如說《法花》，能寂自陳，猶恐他惑，多寶塔涌為證方明¹。今亦如是，非但我言，化佛同唱，欲

¹ 《妙法蓮華經》見寶塔品第十一：爾時有菩薩摩訶薩、名大樂說，知一切世間天、人、阿修羅、等，心之所疑，而白佛言，世尊：「以何因緣，有此寶塔、從地湧出，又於其中發是音聲？」爾時佛告大樂說菩薩：「此寶塔中、有如來全身，乃往過去、東方無量千萬億阿僧祇世界，國名寶淨，彼中有佛，號曰多寶。其佛行菩薩道時，作大誓願：『若我成佛、滅度之後，於十方國土、有說法華經處，我之塔廟，為聽是經故、湧現其前，為作證明，讚

令彌勒深悟解故。佛以法義二持廣宣教理，故以一音演其百億。以略含廣，名總持也。

D5 彌勒領悟 分二

E1 明領悟

說此陀羅尼已，爾時會中有一菩薩名曰彌勒，聞佛所說，應時即得百億陀羅尼門。

贊曰：第五、彌勒領悟也。於中有二：一、明領悟，二、明請記。此初也。因行久圓，果今示證，微假資習，多有所成。釋迦一音纔宣百億，彌勒領悟萬倍。解生由此，應時即得百萬億也。

E2 明請記

即從座起，整衣服，叉手合掌，住立佛前。

贊曰：此明請記。坐中證悟，遂起整衣，申虔敬之儀、展請記之軌。從坐起者，表有所得，從生死起。言衣服者，表四儀圓備、七支無缺，戒德滿故。叉手合掌者，表心與境冥、理與神會，空智有智照冥、真俗智德圓也。住立佛前者，表結使俱已斷德圓備。或住而不動，表證三昧心不動搖，定德成也。或示將有往生相故，所以起立。此意總顯已出生死，三學久成，唯希為記當生當覺。唯此軌儀唯有身業，事不虛設故各有表，威儀進止皆法輪故。

言、善哉。』」「彼佛成道已，臨滅度時，於天人大眾中、告諸比丘，我滅度後，欲供養我全身者，應起一大塔。其佛以神通願力，十方世界，在在處處、若有說法華經者，彼之寶塔、皆湧出其前，全身在於塔中，讚言：『善哉善哉。』」「大樂說，今多寶如來塔、聞說法華經故，從地湧出，讚言：『善哉善哉。』」是時大樂說菩薩、以如來神力故，白佛言：「世尊，我等願欲見此佛身。」佛告大樂說菩薩摩訶薩：「是多寶佛、有深重願，若我寶塔、為聽法華經故、出於諸佛前時，其有欲以我身示四眾者，彼佛分身諸佛、在於十方世界說法，盡還集一處，然後我身乃出現耳。」

B2 發請廣說分 分二

C1 辨外果 分三

D1 波離啟請 分二

E1 明請軌

爾時，優婆離亦從座起，頭面作禮而白佛言：

贊曰：上明說經因起分，下明發請廣說分。一生補處受記非輕，示相勸生嚴因寔重。若不因請而說，補處之相未尊；若無請而自談，欣當生心不重。故放光集眾普召有緣，假請談經令興重業。於中有二：初、辨外果，後、辨內果。辨外果中復分為三：初、波離啟請；次、世尊廣答；後、「佛告優婆離若有比丘及一切大眾」下，結勸生彼。請中有二：初、明請軌，後、明陳請。此即初也。梵言優婆離，此云近執。佛為太子，彼為佛大臣，親近太子執事之臣。古人云佛之家人，非也。今云優波離，訛也。亦從座起者，既見彌勒位立，優波離垂斯啟請，是故稱亦，表聞彌勒之事當證菩提故。從座起頭面作禮者，屈己首尊禮佛卑足，一心頂戴虔恭深故、憍慢久除為顯成佛尊貴因故、無見頂相之妙業故也。

E2 明陳請 分二

F1 舉昔生今問

「世尊！世尊往昔於毘尼中及諸經藏，說阿逸多次當作佛。」

贊曰：下明陳請。於中有二：初、舉昔生今問，後、顯今徵後問。此初也。前言世尊，呼佛。又言世尊，談佛，談佛往昔說彌勒故。世出世尊，略言世尊，即是第十薄伽梵號。梵云毘奈耶，此云調伏，調和控御身語等業，制伏滅除諸煩惱故，即是廣律本也。古云毘尼、或云毘泥，皆訛也。近執明究律藏，頗亦諳經，受記多在律中，因斯起問。阿逸多者，此云無能勝，彌勒字也。名彌勒，字阿逸多。往昔佛在耆山說：次我後當成佛者，名曰彌勒。時有菩薩名曰慈氏，從座而起白言：「世尊！願我未來作彼彌勒。」佛言：「可

爾。」故今騰昔而生後問：

F2 顯今徵後問 分二

G1 舉今徵後生之處所

此阿逸多具凡夫身、未斷諸漏，此人命終當生何處？

贊曰：顯今徵後問也。文有其二：初、舉今徵後生之處所，後、舉今徵後生處淨穢。此初徵也。波離下器情局小乘，以己所知輒揣尊極。小宗說於菩薩三劫猶是凡夫，樹下三十四心方成聖者。欲恚害覺時亦未已，故言凡夫未斷諸漏。漏有三種，如《法華贊》。

（《妙法蓮華經玄贊》：煩惱障者，隨其所應障入三乘聖位。依《佛地論》，煩惱障有三：一者、一百二十八煩惱并隨煩惱，二、所發業，三、所得果。）

生何處者，三界何界？五趣何趣？四生何生？九有何有？觀因驗果未遣心疑，唯願法王指陳生域。

G2 舉今徵後生處淨穢

其人今者雖復出家，不修禪定、不斷煩惱。佛記此人成佛無疑，此人命終生何國土？

贊曰：徵淨穢也。從緇落飾，形貌出家，常現威儀，不修禪定。受姨母之妙服，欲貪未遣；矚毫光而不識，尚有無知。佛記果圓，理深難測，命終生處淨穢何方？但以菩薩不起滅定而現威儀，將繼法王，遂取金疊，讓推光位、等問豪光。波離不知，乍謂無定。情麤覩相，真疑有惑。禪定有九、煩惱有十，如餘處說。然且成佛之先，必在觀史一生補處，大小共同。波離挾己下心，輒量上位，示有不知，以發今請。

D2 世尊廣答 分二

E1 勅聽許說

佛告優波離：諦聽諦聽，善思念之。如來、應供、正遍知今於此眾說彌勒菩薩摩訶薩阿耨多羅三藐三菩提記。

贊曰：下佛廣答。有二：初、勅聽許說，後、依問具申。此初也。諦者審諦。聽音察理，貴在審情，恐聽不明，重令諦聽。極妙作意，名善思念。如來者，第一號也。《涅槃經》云「如過去佛所行妙行三十七品、十一空等，來至涅槃，故云如來。」

(《大般涅槃經》卷十七：世間之人，亦復不知不見不覺十二部經、十二因緣、四倒、四諦、三十七品、阿耨多羅三藐三菩提、大般涅槃；若知見覺者，不名世間，當名菩薩。…一切菩薩安住方等大涅槃經，悉見佛性，如是等事，憶而不忘，因修定故得十一空，是名菩薩修清淨定。)

應者，第二號也，應已求害煩惱賊故、應不復受分段生故、應受世間妙供養故。正遍知者，第三號也，正知遍知名正遍知。非邪小知，正滿知故；具二種智，知空有故。上來三號，如次斷德、恩德、智德。

阿耨等者，阿之言無，耨多羅云上，三言正，藐言等。又三云正，菩提云覺，即是無上正等正覺。諸法莫先名無上，理事遍知名正等，離妄真照名正覺。或智斷圓名無上覺。簡異生邪智名正覺，簡小乘分智名等覺，簡菩薩缺智復名正覺。下一覺字貫通上文。彌勒當圓證此，獨得全名。記者，識也驗也。佛自稱三德(法身德、般若德、解脫德)，今為汝等驗識分別慈氏菩薩當來成佛之事。

E2 依問具申 分二

F1 答生處

此人從今十二年後命終，必得往生兜率陀天上。

贊曰：下依問具申。有二：初、答生處，後、答淨穢。此即初也。從今十二年後者，示受記。已求超生死十二緣，故生兜率天而為補處。

F2 答淨穢 分二

G1 正答淨穢 分三

H1 五百億天子造外眾寶宮 分三

I1 諸天植因發願 分三

J1 明植因 分二

K1 明所因

爾時兜率陀天上，有五百億天子，一一天子皆修甚深檀波羅蜜，為供養一生補處菩薩故，以天福力造作宮殿。

贊曰：下答淨穢。有二：初、正答淨穢；後、「佛告優波離此名兜率陀天十善報應」下，結此所因，歎處勝妙。初中有三：初、五百億天子造外眾寶宮，次、一大神造法堂內院，後、五大神於此二宮種種嚴飾。夫諸天福力果出自然，況補處之宮豈更須他造？欲顯福異餘天、果從他作，諸天敬重發願嚴因。又諸天資具凡業所生，知足宮園必由勝行，外陳他作內表修因。譬人王之內苑似天帝之喜園，不說自然之報，唯陳他造之果，皆是菩薩未上生前，預知欲生發願先作。初中有三：一、諸天植因發願；二、「時諸天子作是願已」下，明天願果；三、「五百億龍王圍繞此垣」下，龍王守護。初復有三：初、明植因；次、「我今持是等」下，正明發願；後、「如是諸天子等」下，明行願皆同。初中復二：初、明所因，後、明植因。此即初也。修願行之所因者，一、為修檀度，初業之妙行故；二、為供養菩薩故。菩薩盡此一生必定成佛，福田既大，故應植因。因者檀度，緣者願助。現傍資者，天之福力由現天福，傍資因緣二種力故，變成天宮因緣之果，冀在良田天之福資變成宮殿。五百億者，由信、精進、念、定、慧五根為勝因緣，內證法苑樂、外感五百億天為造宮殿。修餘萬行資此五根，故以百億為稱。或是菩薩化預莊嚴，准報土中所有嚴飾勝出世間善根所起，故此所說五根為因。

(太虛：由彌勒五根、五力福業內因，感得五百億天子以天福力造作宮殿，供養一生補處菩薩。)

K2 明植因

各各脫身旃檀摩尼寶冠，長跪合掌發是願言：

贊曰：此明植因。旃檀者，檀香也，色通赤白。摩尼者，如意珠，即諸天所著，如赤白檀香色。如意神珠乃天頂上所戴寶冠神珠。施者，表當果生，所求皆得故、種智圓明得如意故。脫寶冠者，順尊敬故、受記為佛得最尊故。諸天並脫，故言各各。長跪者，雙膝著地直身而住，敬相周故、表修定慧恒無間故。合掌者，虔恭貌，表心冥境證智合理故。上明修行身業因。下發願者，語業因。能起二者，意業因，三輪備故。

J2 正明發願 分三

K1 起願因

「我今持是無價寶珠及以天冠，為供養大心眾生故。」

贊曰：第二、明發願。此起願因。慈氏廣以智悲運蒼生而居彼岸，情懷廣大，居因位而號眾生。摩訶薩埵云大有情，以義解之名大心眾生。

K2 正明發願

此人來世不久當成阿耨多羅三藐三菩提，我於彼佛莊嚴國界得受記者，令我寶冠化成供具。」

贊曰：正明發願。此人者，慈氏。當在人中未生天趣，預興此願，故言：此人於未來世當成正覺。我於彼土佛成正覺時，可為莊嚴殊勝國界得預彼會受記別者。令我寶冠化成供具。供具者，四事什物供養之具。變寶冠而為供具者，顯轉凡而修成聖德。此但說冠，略無寶珠，所願同故。或寶謂如意珠、冠謂天冠，合而論故。若不爾者，何故行因冠珠兩捨，及其發願獨有天冠？故應後釋不違正理。

K3 行願皆同

如是諸天子等各各長跪，發弘誓願，亦復如是。

贊曰：第三、行願皆同。上雖總說諸天已訖，結集之家恐生疑惑，施說諸天願唯一發。今顯行該一切、願亦普同，三業修因相皆等故。

I2 明天願果 分二

J1 明十重嚴飾 分六

K1 初地嚴飾

時諸天子作是願已，是諸寶冠化作五百萬億寶宮。

贊曰：上明植因發願，自下第二天願果。於中有二：初、明十重嚴飾；後、「時樂音中」下，重顯前嚴。十重飾者，一、宮，二、園，三、寶，四、光，五、華，六、樹，七、色，八、金，九、天女，十、音樂。此初也。既有十地菩薩圍繞，亦有凡夫十善往生，復是菩薩十力增上之所顯現，宮有十重。故下經云「菩薩福力十善報應」。宮謂法苑，初地真智得空寂金，初創得故。內修五根，所以感宮等皆言五百。

K2 二三地嚴飾

一一寶宮有七重垣，一一垣七寶所成。

贊曰：此有二嚴。二地持戒生長善法，守護六根感園圍繞。三地證得聞思修慧，照了大乘教理行果，起智光明故，感園寶色成。此各七者，二地持戒七支備故，三地能照三乘教理行果七故。又具忍辱七種觀故，一、安受苦忍，二、諦察法忍，餘五並是耐怨害。忍謂親善想、唯法想、無常想、有苦想、攝受想。如《幽贊》上卷說。

(《般若波羅蜜多心經幽贊》：忍即於境所有無嗔、精進、審慧。此有三種，(一)、耐怨害忍。謂遇他害，應作是思：此我先業，今若不忍，更作苦因，便非愛己，成自縛害。又自他身，性皆行苦，彼無知故，增害我身。我既有知，

寧增彼苦。聲聞自利，尚不苦他。我既利他，應忍他害。作此思已，應修五想：一. 念彼於我，無始長時或為親屬，或為我友，應捨怨害，住親善想。

二. 念託眾緣唯行，唯法都無有我，誰為怨害，應捨有情，住唯法想。三. 念彼生長，自性無常。我極報怨，不過斷命。誰有智者，於彼身命，生死法中，而欲更殺。尚不應起染濁之心，況復加害。應捨常堅，住無常想。四. 念衰盛者，皆為三苦恆所隨逐。我今於彼，應設方便，令永捨離，何容更苦。應斷有樂，住有苦想。五. 念求菩提，本為生類。應與義利，攝受為親。何容今者，返加怨害。應捨於他，住攝受想。自無憤勃，不報他怨。亦不隨眠流注相續，故於怨害，皆能忍受。）

K3 四五地嚴飾

一一寶出五百億光明，一一光明中有五百億蓮華。

贊曰：此有二嚴。四地修得菩提分法，慧焰增故，百行助成感百億光。五地作四諦觀出生死泥，智花敷故，內解五明、外感五五百億華。

K4 六七地嚴飾

一一蓮華化作五百億七寶行樹，一一樹葉有五百億寶色。

贊曰：此有二嚴。六地作十二因緣觀，厭生死苦樹，感七寶樹故。思慧風動樹，觀緣起故。七寶樹者，七十七智觀所引故。七地純作真無相觀，證法性色，感妙色故。

K5 八九地嚴飾

一一寶色有五百億閻浮檀金光，一一閻浮檀金光中出五百億諸天寶女。

贊曰：此有二嚴。八地相土皆得自在，故能現起閻浮金光，此於諸金最為第一。近閻浮樹水下而有，色蔽諸光，故偏舉此。九地成熟四無礙解，化利眾生出生善根，感寶女故。

K6 十地嚴飾

一一寶女住立樹下，執百億寶、無數瓔珞，出妙音樂。

贊曰：此第十嚴。女執諸寶及眾瓔珞，此寶瓔珞出妙音樂。第十地中陀羅尼門、三摩地門，無礙神通感寶瓔珞，貴莊嚴故。雲雨說法，感樂音故。此上十嚴，皆由內具彼德、外招彼果。十善業道、十力、智等，隨應釋相。

（太虛：梅檀、是香，摩尼、是如意珠，閻浮金、是最勝金。寶女相，表福德莊嚴。說法聲，顯智慧莊嚴。法輪行，是以己所證悟之法而悟眾生，令證菩提果也。眾音演說大慈大悲法者，菩薩之慈能與樂，悲能拔苦。）

J2 重顯前嚴 分四

K1 廣第十樂音說法

時音樂中演說不退轉地法輪之行。

贊曰：重顯前嚴，有四：一、廣第十樂音說法，二、廣第六七寶行樹，三、廣第四破暗光明，四、廣第二垣牆高厚。此初廣樂音也。不退有五：一、未信者信，信不退故。二、未定者定，位不退故。三、未得者得，證不退故。四、未修者修，行不退故。五、已斷者不生煩惱，斷不退故。此乃三乘通不退地法輪之行。法輪能詮，行是所詮。正法輪者，唯所詮行，摧滅移轉，行周圓故。行即法輪，今言法輪之行，故知教名法輪，說彼五位所修行也，以彼聽眾具三乘故。法輪有五：一、自性，二、眷屬，三、因，四、境，五、果，如章中說。今明行者，即攝初三或攝一切。

（《大乘法苑義林章》卷第一：法輪有五：一、法輪體，謂八聖道。二、法輪

境，謂四諦理等。三、法輪眷屬，謂餘五蘊功德等。四、法輪因，謂教及三慧等。五、法輪果，謂菩提涅槃。…一切佛語皆為利益，令他有情或近或遠，能生真智，摧伏怨敵，所有二障。故佛所語皆名法輪，摧伏移動是輪義故。)

K2 廣第六七寶行樹

其樹生果如頗梨色，一切眾色入頗梨色中。

贊曰：第二廣樹。頗梨色者，謂紅赤色。此為根本，一切寶色為此所含、皆入此色，顯所化眾生究竟位皆歸一乘。

K3 廣第四破暗光明

是諸光明右旋宛轉，流出眾音，眾音演說大慈大悲法。

贊曰：第三、廣破暗光明。右旋宛轉，表菩薩行一切不離智慧光明，及慧所引拔苦與樂大慈悲法。大慈以無嗔為性，大悲以無嗔無癡為性。此各有三：一、有情緣，緣假有情；二、法緣，不見有情，但唯有法；三、無緣，法相亦無，唯有真理。或有情緣，緣有情起。法緣，緣十二分教起。無緣，緣真如起，無所緣故。彌勒慈尊導萬物故，演慈悲之法。

K4 廣第二垣牆高厚

一一垣牆，高六十二由旬、厚十四由旬。

贊曰：第四廣垣。垣謂圍墉。高六十二由旬者，顯生彼者逾破六十二見故。厚十四由旬者，御摧十四不可記事故。此四嚴中初二進行皆歸一乘，發心證果有差別故；次一破嗔癡，濟有情類；後一永斷外道邪見。

I3 龍王守護 分三

J1 明守護

五百億龍王圍繞此垣。

贊曰：造宮之中下第三段**龍王守護**。有三：一、**明守護**，二、**兩寶樹**，三、**次樹說法**。此初也。法王教化，天神警衛，恐致外侵，龍王守護。**五百億**者，顯內具五力，四魔不能屈伏。外有龍王，非人不能逼害。內持五戒，諸惡不侵；外感龍圍，橫災自滅。

J2 兩寶樹

一一龍王兩五百億七寶行樹，莊嚴垣上。

贊曰：明**兩寶樹**。因五力起七財故，感龍王兩樹嚴飾。**七聖財**者，謂信、戒、聞、捨、慧、慚、愧。

J3 樹說法

自然有風吹動此樹，樹相振觸，演說苦、空、無常、無我，諸波羅蜜。

贊曰：明**樹說法**。風喻大悲，任運所擊真俗智樹，棠觸談演如是等法。所謂一切有漏逼迫自性皆苦所執，法體都無名空，有為起盡遷流生滅，無總自體一常實我。由此能令諸修行者越到彼岸，名波羅蜜。

H2 明大神為造法堂 分三

I1 發願 分二

J1 明儀軌

爾時，此宮有一大神名牢度跋提，即從座起，遍禮十方佛，發弘誓願：

贊曰：明外果中次下第二**明大神為造法堂**。慈氏內院也，以堂為主，名**造法堂**。據實而言，具造內院，至下當悉。於中有三：一、**發願**；第二、「既發願」下，**所願果遂**；第三、「爾時十方無量諸天」下，**諸天覩勝發願往生**。初中有二：一、**明儀軌**，二、**明發願**。此初也。普憑威力遍禮十方，欲解廣

大發弘誓願。雖知凡聖同感內院方成菩薩，力增多由聖現。一大神者，表無漏智能起妙土。

（太虛：牢度跋提，是梵語，此云惡主；以是治惡之主，天夜叉也。然此大神，表是彌勒之無漏根本智，與有緣眾之無漏功德性也。）

《佛地經》云「勝出世間善根所起。」如如意珠有神用故，亦是凡夫發菩提心，加行智感。

（《佛說佛地經》：如是我聞。一時薄伽梵，住最勝光曜七寶莊嚴，放大光明普照一切無邊世界。無量方所妙飾間列，周圓無際其量難測，超過三界所行之處，勝出世間善根所起，最極自在淨識為相。）

（《佛地經論》卷一：若言淨土超過三界，還有超過三界法因，此應當說其相云何？勝出世間善根所起，謂大宮殿用出世間無分別智、後所得智善根為因，而得生起，非是無因，非大自在天等為因。云何淨土超過三界，而用出世無分別智、後所得智，世間淨法為異熟因？不說與彼為異熟因，然為餘因彼得生起，如苦法智忍品世第一法為因。此用本來無分別智、後得無漏善法種子，三無數劫修令增廣，為此淨土變現生因。無分別智名出世間，後得過前說名為勝，用勝出世無漏善根為此生因。…果相云何？最極自在淨識為相。謂大宮殿最極自在，佛無漏心以為體相，唯有識故，非離識外別有寶等，即佛淨心如是變現似眾寶等。如前已說，境界相故，如入青等遍處定者識所現相，此即如來大圓鏡智相應淨識，由昔所修自利無漏淨土種子因緣力故，於一切時遍一切處，不待作意任運變現，眾寶莊嚴受用佛土，與自受用身作所依止處。利他無漏淨土種子因緣力故，隨他地上菩薩所宜變現淨土，或小或大或劣或勝，與他受用身作所依止處，謂隨初地菩薩所宜現小現劣，如是展轉乃至十地最大最勝，於地地中初中後等亦復如是。）

J2 明發願

「若我福德應為彌勒菩薩造善法堂，令我額上自然出珠。」

贊曰：正明發願。宣妙義舍，名善法堂。表親尊重，珠從額出。內院宮字如下自陳，法堂尊勝故標願首。

I2 所願果遂 分五

J1 明作宮 分八

K1 明作宮 分二

L1 出珠

既發願已，額上自然出百億寶珠，瑠璃、頗梨，一切眾色無不具足，如紫紺摩尼，表裏映徹。

贊曰：下明願遂。於中有五：一、明作宮；第二、「時諸園中」下，作園；第三、「亦有七寶大師子座」下，作座；第四、「時宮四角有四寶柱」下，作柱；第五、「如是天宮有百萬億無量寶色」下，天宮天女寶色皆同。作宮中有八：一、明作宮，二、欄楯，三、天子女，四、手生花，五、光明，六、樂器，七、起舞，八、說法。作宮殿中有二：初、出珠，後、作宮。此初也。瑠璃碧色，頗梨紅色。一切眾色皆具足者，額上之珠舉碧紅為首，自餘眾色一切皆足，或此二寶一切色類皆悉具足。紫謂紫色。紺者，《說文》云「帛深青而陽赤色含紺也」，青而含赤色。今此紺者與彼稍異，如紫青色如意神珠，表裏映徹。

L2 作宮

此摩尼光迴旋空中，化為四十九重微妙寶宮。

贊曰：此作宮也。四十九重者，持戒堅牢，宮遂重密。

K2 欄楯-- K8 說法

一一欄楯萬億梵摩尼寶所共合成。諸欄楯間自然化生九億天子、五百億天女，一一天子手中化生無量億萬七寶蓮華，一一蓮華上有無量億光，其光明中具諸樂器。如是天樂不鼓自鳴，此聲出時，諸女自然執眾樂器，競起歌舞，所詠歌音演說十善、四弘誓願。諸天聞者皆發無上道心。

贊曰：自下第二、作欄楯，第三、化生天子天女，第四、手生蓮花，第五、有無量光明，第六、光有樂器不須擊鼓而自然響，第七、樂聲既動女起舞歌，第八、歌舞不作生死之戲，皆演十善、行四弘之誓願。四弘願者，一、未離苦願離，二、未得樂願得，三、未發菩提心斷惡修善者，願早發心斷惡修善，四、未成佛者，願早成佛。亦云知苦、斷集、證滅、修道。諸天聞已，發大乘心。此由聖行八聖道支、八解脫樂。凡持八戒，不殺、不盜、不邪淫、不妄語、不飲酒、不香鬘塗身歌舞作倡、不騰高廣大床、不非時食，如其次第之所感得，聖凡眾行助正智等之所集成。如慧為先安布間飾，故能致此。不爾，何緣有斯勝處？

J2 作園 分二

K1 列七事嚴

時諸園(垣)中有八色瑠璃渠，一一渠有五百億寶珠而用合成，一一渠中有八味水八色具足，其水上涌繞梁棟間，於四門外化生四華。水出華中如寶華流，一一華上有二十四天女，身色微妙如諸菩薩莊嚴身相，手中自然化五百億寶器，一一器中天諸甘露自然盈滿。左肩荷佩無量瓔珞，右肩復負無量樂器，如雲住空從水而出，讚歎菩薩六(大)波羅蜜。

贊曰：第二大段願遂中一大神作園。於中有二：初、列七事嚴，後、結生彼得。初中有七：一、八色渠。八色渠者，青、黃、赤、白、紅、紫、碧、

綠。二、寶珠合成。三、八味水，即前八色皆悉具足。八味者，八功德水，可愛味故。八德水者，一清、二輕、三冷、四濡、五香、六美、七飲時不損喉、八飲已不傷腹。四、水涌繞梁門外生華，八色之水從花而出，水色交映如寶花流。五、花出天女二十四者，持七支戒，防三世惡，別三心受，故所感果有二十四。六、手出寶器甘露滿中，表得法味，故滿甘露。七、此諸天女左佩瓔珞、右負樂器，從八色水而出，如瑞雲住空，口讚菩薩諸波羅蜜。持七支戒身三語四，反修七聖財、兼行七覺分，除七隨眠之所招感。此等天女或非實女，並佛菩薩所共化成莊嚴道場，或是女人宿持淨戒精進無犯之所感現，不可凡心之所測度。

K2 結生彼得

若有往生兜率天上，自然得此天女侍御。

贊曰：結生彼得。

J3 作座 分十

K1-K2 座量高廣、金寶莊嚴

亦有七寶大師子座，高四由旬，閻浮檀金、無量眾寶以為莊嚴。

贊曰：第三大段明願遂中大神作座。於中有十，此文有二：一、座量高廣。清淨法界內含四德，化身之座高四由旬。二、金寶莊嚴，三業智行所嚴飾故。言七寶者，三文不同。《無量壽經》云「金、銀、瑠璃、頗梨、珊瑚、馬腦、車渠」，《恒水經》云「金、銀、珊瑚、真珠、車渠、明月珠、摩尼珠」，《佛地論》云「一金、二銀、三吠瑠璃、四頗胝迦、五牟娑瑠揚婆(當車渠也)、六遏濕摩揚婆(當馬腦也)、七赤真珠」。雖有帝青大青、石藏杵藏，非常所重，故多不說。三文隨方愛樂差別，不可釋其不同所以。

K3-K6 生四花-雜花莊嚴

座四角頭生四蓮華，一一蓮華百寶所成，一一寶出百億光明，其光微妙，化為五百億眾寶雜華，莊嚴寶帳。

贊曰：三、生四花。慈悲喜捨內四無量，外感花故。四、百寶飾。十善業道，自作教他、讚歎慶喜，少分多分全分、少時多時盡喜行故，一一有十名為百行。內修百行、外百寶成，所以上下多說百數。五、放光明。智破暗故。六、雜花莊嚴，眾行助故。

K7-K10 雜花莊嚴-寶女執白拂侍立帳內

時十方面百千梵王，各各持一梵天妙寶，以為寶鈴，懸寶帳上。時小梵王持天眾寶，以為羅網，彌覆帳上。爾時百千無數天子天女眷屬，各持寶華以布座上。是諸蓮華自然皆出五百億寶女，手執白拂侍立帳內。

贊曰：七、內修四辨，外有大梵懸寶鈴，天人敬重。八、內修總持，外有小梵為網。九、天子天女持花布座。十、寶女執白拂侍立帳內。皆由凡除十惡、修善戒，菩薩亦持十無盡戒之所招感。

J4 作柱

持宮四角有四寶柱，一一寶柱有百千樓閣，梵摩尼珠以為交(絞)絡。時諸閣間有百千天女，色妙無比，手執樂器，其樂音中演說苦、空、無常、無我，諸波羅蜜。

贊曰：第四大段願遂中大神造柱。於中有四：一、於宮四角各有一柱。二、寶柱各有寶珠樓閣梵摩尼者，謂淨摩尼或大梵王如意珠也，此柱皆以梵如意珠而為交絡。三、閣間天女手執樂器。四、樂音演法。內修四念住心住不動，外感四柱種種莊嚴。

J5 天宮天女寶色皆同

如是天宮有百億萬無量寶色，一一諸女亦同寶色。

贊曰：第五大段願遂中天宮天女寶色皆同。欲顯內院種種莊嚴，欲令有情同入佛慧故。

I3 諸天觀勝發願往生

爾時，十方無量諸天，命終皆願生兜率天宮。

贊曰：大神造堂中大段第三諸天觀勝發願往生。彌勒生已方皆發願，亦有未生而發願者。

H3 五大神於此二宮種種嚴飾 分二

I1 標

時兜率天有五大神：

贊曰：自下第三大段明五大神於外內宮種種嚴飾。於中有二：初標、後顯。此標也。由菩薩等內修五蘊妙用莫方，外感五神威力無比。五蘊者，一、戒蘊；二、定蘊；三、慧蘊，緣有為慧；四、解脫蘊，勝解數也；五、解脫知見蘊，緣無為慧。

（《佛地經論》卷第四：當知此中無漏淨戒名為戒蘊，無漏定、慧名定、慧蘊，無學勝解名解脫蘊，無學正見名解脫智見蘊；前三是因、後二是果。）

（太虛：此顯彌勒菩薩五分法身功德，五分法身即戒、定、慧、解脫、解脫知見。第一大神即戒；第二大神即定；第三大神即慧，雨出微妙說法音聲；第四大神即解脫，能隨心自在；第五大神即解脫知見。勝天魔后，謂勝忉利天之阿修羅后也。）

I2 顯 分五

J1 第一大神

第一大神名曰寶幢，身雨七寶散宮牆內，一一寶珠化成無量樂器，懸處空中，不鼓自鳴，有無量音適眾生意。

贊曰：內持戒得尊高，如寶幢高顯故。戒七支，雨七寶。由持戒故，各稱人心，感得樂音，適眾生意。

J2 第二大神

第二大神名曰華德，身雨眾華彌覆宮牆，化成華蓋，一一華蓋百千幢幡以為導引。

贊曰：內修定蘊，外感大神名曰花德，定水澄清，出妙花故。起四無量，垂覆四生，故雨眾華，化成花蓋。無量眾行，助嚴禪定，感百千幡，以為導引。

J3 第三大神

第三大神名曰香音，身毛孔中雨出微妙海彼岸栴檀香，其香如雲，作百寶色遶宮七匝。

贊曰：內具慧蘊，說法利物，破無明臭，外感大神，名曰香音，智慧可重，如海彼岸香。海彼岸香六銖，價直娑婆世界。遶宮七匝，除七漏故。七漏者，謂見漏、念漏、愛漏、思惟漏、根漏、惡漏、親近漏。（見漏、念漏、受漏、修漏、根漏、惡漏、親近漏）

J4 第四大神

第四大神名曰喜樂，雨如意珠，一一寶珠自然住在幢幡之上，顯說無量歸佛、歸法、歸比丘僧，及說五戒、無量善法、諸波羅蜜，饒益勸助菩提音者。

贊曰：內嚴解脫蘊，外感大神名曰喜樂。離邪解憂苦，得勝解喜樂。心既決

定，修行能成，故雨如意珠也。心常決定住於真如，外感神珠住在幢幡之上。既說三歸，又說五戒及諸善法。饒益者利樂義，勸者讚勉義，助者資益濟苦義。音謂音聲，者謂行者。此意總顯神珠演說三歸五戒，利樂勸勉發求大菩提聲之行者。

J5 第五大神

第五大神名曰正音聲，身諸毛孔流出眾水，一一水上有五百億華，一一華上有二十五玉女，一一玉女身諸毛孔出一切音聲，勝天魔後所有音樂。

贊曰：內修解脫智見蘊，外感大神名曰正音聲。智順正理，如正音聲故。出眾水者，智水潤渡正覺牙故、五百億花嚴眾德故。二十五玉女者，利益出生此諸玉女出諸聲者，二十五有一切眾生皆歸念故。出世間聲美妙可愛故，勝天魔後所有音樂。或五大神凡持五戒之所感得，亦是五通之所招集，神通，他心、宿命、天眼、天耳，如次之所感現。

G2 結因歎勝 分二

H1 結因

佛告優波離：此名兜率陀天十善報應勝妙福處。

贊曰：答淨穢中，上來第一答處淨穢，下結所因歎處勝妙。於中有二：一、結因，二、歎勝。此結因也。十不善業得果有四：一、異熟，二、等流，三、增上，四、士用。十善業道能得五果，加離繫果。無漏得四，除異熟果。有漏有四，除離繫果。二種相資，故得五果。下明內身即異熟果。又云於一時間成熟五百億天子得不退地，即離繫果。長壽相等，名等流果。此等外果有二：一、增上，二、士用。如《瑜伽論》第五十九、六十，及《對法

論》第八，廣說十惡業道所有果相¹；

翻彼即是十善道果²。此中總說十善道果，不別顯示。然諸善法，十善攝

¹ 《瑜伽師地論》第五十九：復次，若廣建立十惡業道自性差別，復由五相。何等為五？一、事，二、想，三、欲樂，四、煩惱，五、方便究竟。事者，一一業道各別決定所依處事。或有情數、或非有情數，隨其所應，十惡業道依之而轉。想者，有四。謂於彼非彼想，非於彼彼想，於彼彼想，非於彼非彼想。欲樂者，或有倒想、或無倒想樂所作欲。煩惱者，或貪、或瞋、或癡、或貪瞋、或貪癡、或瞋癡，或貪瞋癡一切皆具。方便究竟者，即於所欲作業隨起方便，或於爾時、或於後時而得究竟。由此五相，於殺生乃至邪見諸業道中，隨其所應，當廣建立圓滿自性十種差別。殺生業道，以有情數眾生為事。若能害者，於眾生所作眾生想，起害生欲，此想即名於彼眾生名不顛倒想。依此想故，作如是心：我當害生。如是名為殺生欲樂。此能害者，或貪所蔽、或瞋所蔽、或癡所蔽、或二所蔽、或三所蔽，而起作心，是名煩惱。彼由欲樂及染汙心，或自、或他發起方便加害眾生。若害無間彼便命終，即此方便，當於爾時說名成就究竟業道。若於後時彼方捨命，由此方便，彼命終時乃名成就究竟業道。不與取業道。事者，謂他所攝物。想者，謂於彼彼想。欲樂者，謂劫盜欲。煩惱者，謂三毒，或具不具。方便究竟者，謂起方便移離本處。欲邪行業道。事者，謂女所不應行；設所應行，非支、非處、非時、非量；若不應理，一切男及不男。想者，於彼彼想。欲樂者，謂樂行之欲。煩惱者，謂三毒，或具不具。方便究竟者，謂兩兩交會。妄語業道。事者，謂見聞覺知，不見、不聞、不覺、不知。想者，謂於見等或翻彼想。欲樂者，謂覆藏想樂說之欲。煩惱者，謂貪瞋癡，或具不具。方便究竟者，謂時眾及對論者領解。離間語業道。事者，謂諸有情或和不和。想者，謂俱於彼若合若離，隨起一想。欲樂者，謂樂彼乖離，若不和合欲。煩惱者，謂三毒，或具不具。方便究竟者，謂所破領解。麤惡語業道。事者，謂諸有情能為違損。想者，謂於彼彼想。欲樂者，謂樂麤言欲。煩惱者，謂三毒，或具不具。方便究竟者，謂訶罵彼。綺語業道。事者，謂能引發無利之義。想者，謂於彼彼想。欲樂者，謂樂說之欲。煩惱者，謂三毒，或具不具。方便究竟者，謂纔發言。貪欲業道。事者，謂屬他財產。想者，謂於彼彼想。欲樂者，謂即如是愛欲。煩惱者，謂三毒，或具不具。方便究竟者，謂於彼事定期屬己。瞋恚業道。事之與想如麤惡語說。欲樂者，謂損害等欲。煩惱者，謂三毒，或具不具。方便究竟者，謂損害等期心決定。邪見業道。事者，謂實有義。想者，謂於有非有想。欲樂者，謂即如是愛欲。煩惱者，謂三毒，或具不具。方便究竟者，謂誹謗決定。

² 《雜阿含經》卷三十七(一〇三九):淳陀！何等為白、白報，乃至執以不執，亦得清淨？謂有人不殺生，離殺生，捨刀杖，慚愧，悲念一切眾生。不偷盜，遠離偷盜，與者取，不與不取，淨心不貪。離於邪淫，若父母護，乃至授一花鬘者，悉不強[*]干起於邪淫，離於妄語，審諦實說，遠離兩舌，不傳此向彼，傳彼向此，共相破壞，離者令和，和者隨喜，遠離惡口，不剛強，多人樂其所說。離於壞語，諦說、時說、實說、義說、法說、見說。離於貪欲，不於他財、他眾具作己有想，而生貪著，離於瞋恚，不作是念：『搗打縛

盡，業道據重、十善通輕，故此據總攝一切盡，隨義應知。

H2 歎勝

若我住世一小劫中，廣說一生補處菩薩報應及十善果者，不能窮盡；今為汝等略而解說。

贊曰：此歎勝也。一小劫者，日月歲數劫也。三劫行因果應無量，況佛示現境界難思。凡善因果亦廣大故，一小劫說亦難盡。即是聖凡之因所招外內二果，下上兩品所招集故。今為小器略而解說，廣則無邊。

(太虛：劫即時分，人壽之一增一減為一小劫也。)

D3 結勸生彼

佛告優波離：「若有比丘及一切大眾，不厭生死樂生天者、愛敬無上菩提心者、欲為彌勒作弟子者，當作是觀。

贊曰：明外果中自下第三結勸生彼。於中有三：一、示生彼人，二、教生彼行，三、結成正觀。此示生彼人也。略有三人：一者、菩薩行法不厭生死，受生死苦行利樂故。樂生天者，脫所依修妙行故、於一切生受尊貴故、處劣自體行不圓故、生天得見彌勒佛故。不同二乘厭生死苦，恐天放逸不樂生也。二者、愛敬無上菩提心者，樂修勝行求大菩提，於彌勒所開大法故。不樂大乘希小果者，隨受生處欣涅槃故。三者、欲為彌勒作弟子者，願於惡界為作善利，苦有情所希行救濟；不願淨土作餘佛弟子，彼無苦有情可行濟度、無苦可厭欣心不深故。

又釋迦末法持戒犯戒、有戒無戒，釋迦皆囑彌勒度之。自揣解行難生淨土，

殺，為作眾難。』正見成就，不顛倒見，有施、有說報、有福，有善惡行果報，有此世，有父母、有眾生，有世阿羅漢於此世他世現法自知作證：『我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。』淳陀！是名白、白報，乃至觸與不觸，皆悉清淨。」

可為彌勒作弟子者，於上所說天宮處所應作是觀。其觀者何？

(太虛：若眾生生兜率天親近彌勒菩薩，即得不退地。小乘專為自利而不利他，觀三界如牢獄，視生死如怨家；而發大菩提心者，當不厭生死，欲於三界教化眾生。… 內果者，即有情世間。外果、即器世間，如兜率陀天等；內果、如兜率天主、天眾等。)

E2 教生彼行

作是觀者，應持五戒、八齋、具足戒、身心精進，不求斷結修十善法，一一思惟兜率陀天上妙快樂。

贊曰：二、教生彼行也。此修五因：一、持五戒，二、持八戒，三、持具足戒，即是出家五眾所受皆名具戒。四、身心精進不求斷結。精謂精純，無惡雜故。進謂昇進，不懈退故。不求斷結者，非作精進六行斷結，斷結便生上二界故。五、修十善法。今此且論凡夫散心，五鹿因行感內外院增上果業，未是巨細分別解釋生彼業因，廣勸生中方具教示。雖修此因，要須一一思惟彼天上妙快樂，迴願生故。前行非觀，觀為首故。思惟彼故，名之為觀。

E3 結成正觀

作是觀者名為正觀，若他觀者名為邪觀。」

贊曰：結成正觀。去佛時遙病重行闕，受佛付囑欣當佛度末代津梁，真為正觀。業淺識微、智量疎拙，欣生報土、越分所望，不稱病行名為邪觀。

C2 辨內果 分三

D1 啟請 分三

E1-E2 請儀、歎勝

爾時，優波離即從座起，整衣服，頭面作禮，白佛言：「世尊！兜率陀天上乃有如是極妙樂事。」

贊曰：上明外果、下明內果。於中有三：初、啟請，次、廣答，後、佛滅度後，勸生於彼。啟請有三：一、請儀，二、歎勝，三、正請。此中具二：「作禮」以上請儀、「白佛」以下歎勝。

E3 正請

今此大士何時於閻浮提沒、生於彼天？」

贊曰：正請也。有二問：一、問此沒，二、問生彼。

D2 廣答 分四

E1 答此沒 分三

F1 命終年月 F2 涅槃處 F3 入滅形相

佛告優波離：「却後十二年，二月十五日，於波羅捺國劫波利村波婆利大婆羅門家本所生處，結加趺坐如入滅定。

(佛告優婆離：『彌勒先於波羅捺國、劫波利村、波婆利大婆羅門家生，卻後十二年二月十五日，還本生處結跏趺坐如入滅定。])

贊曰：下廣答。有四：第一、答此沒；第二、「時兜率陀天七寶臺內」下，答生彼天；第三、「閻浮提歲數」下，乘言便故說下生時節，明住彼天之壽量也；第四、「佛告優波離是名彌勒」下，總結。初中有七，此文有三：一、命終年月。却後十二年者，表聞授記，得度生死十二緣起。二月者，《涅槃經》第三十云「二月名春陽。春陽之月，萬物生長，種植根栽，花菓敷榮，江河盈滿百獸孚乳，是時眾生多生常想(心)。為破此常，說一切法悉是無常，唯說如來常住無變。於六時中，孟冬枯悴，眾不愛樂，陽春和液，人所貪愛。為破眾生世間樂故，演說常、樂、我、淨亦爾。言二月者，喻(如來)二種法身，謂自性身及智法身。冬不樂者，喻於智者不樂如來無常入於涅槃。二月樂者，喻於智者樂於如來常、樂、我、淨。種植者，喻(諸眾生)聞法歡喜，發菩提心種諸善根。河者，喻於十方諸大菩薩來詣我所，諮

受如是大涅槃典。百獸孚乳者，喻我弟子生諸善根。花喻七覺，菓喻四果。以是義故，(我於)二月(入大)涅槃。師子孔言：『(如來)初生、出家、成道、轉妙法輪，皆以八日，何故涅槃獨十五日？』『佛言：「善哉，善哉！善男子！如十五日，月無虧盈，諸佛亦爾，入大涅槃無有虧盈，故以十五日入涅槃。如十五日，月盛滿時，有十一事：一、破(壞無明大)暗，二、令見道非道(演說正道邪道)，三、令見邪正(開示生死邪險、涅槃平正)，四、除鬱蒸得清涼(令人遠離貪欲、瞋恚、癡熱)，五、能破壞螢火高心(破壞外道無明)，六、息一切賊盜之想(破壞煩惱結賊)，七、除眾生畏惡獸心(除滅畏五蓋心)，八、能開敷優鉢羅花(開敷眾生種善根心)，九、含蓮花(覆蓋眾生五欲之心)，十、發行人進路之心(發起眾生進修趣向大涅槃行)，十一、令諸眾生樂受五欲多獲快樂(令諸眾生樂修解脫)。如來滿月亦復如是，一破無明暗、二演說正道邪道、三開示生死邪險涅槃平生、四令人遠離貪瞋癡熱、五破壞外道光明、六破壞煩惱結賊、七除滅畏五蓋心、八開敷眾生種善根心、九覆蓋眾生五欲之心、十發起眾生進修趣向大涅槃行、十一令諸眾生樂修解脫。故十五日入涅槃，(而我真實不入涅槃)。』」

義理既同，故涅槃之時與佛無異。上明歲月。

二者、涅槃處。處即於本國本村，父名波婆利，本生之處。釋迦佛於迦維羅衛國生，於俱尸那國入滅，表此化緣畢，餘方教化。《處胎經》第二說「我身今滅，不復更生於閻浮提。於十方面三十二孩諸佛剎中遍施佛事。」此緣盡故、彼不盡故。慈氏本生處入滅者，此緣未盡，表於此滅、後於此生，行利他故。

(《處胎經》第二:汝等當知!命不久存,非佛神力所能留住,此身如泡勢不久立,是身如霧常亂人想,是身如夢增益瞋恚,是身如幻誑惑世人,是身如響求對無形。是身如影眼見不獲,如是我身於此滅盡更不復生。何者不生?不於此閻浮提生。復於十方三十二孩佛剎,遍滿彼剎施行佛事,此非過去,以是之

故緣緣盡，緣緣不盡無有涅槃者。)

三者、入滅形相。結跏趺坐如入滅定。釋迦北首右脇枕手而入滅者，四威儀中臥為極故，表釋迦佛化緣盡故。欲臥必坐，顯彌勒佛利樂未終，當得果時事方終故。二相不同，表極未極有差別故。如入滅定者，似入涅槃實未圓滅，方上生故。

F4 終後生相

身紫金色，光明艷赫如百千日，上至兜率陀天。

贊曰：第四、終後生相。身紫金色者，表利當生，最第一故。如百千日者，能破眾生癡愛想故。

F5 舍利之形

其身舍利如鑄金像，不動不搖。

贊曰：第五、舍利之形也。舍利者，[米*旨]殼也。馱都者，體也。佛體大小如[米*旨]穀量，故以為名。釋迦如來碎分舍利，表分身十方處處導利。彌勒舍利全身且在，兜率行一佛化故。不動搖者，表佛法身本無生滅動作事故。

F6 圓光神異

身圓光中有首楞嚴三昧、般若波羅蜜字義炳然。

贊曰：第六、圓光神異。梵云三摩地，此云等持，三昧者訛也。大乘之中妙定及慧，字之與義二俱炳然。炳然者，煥爛之異名也。此意即顯圓光之中有定與慧，字義煥爛溢目顯然，矚其文而義顯，故義稱現。不爾，如何光能現義？顯雖入滅，禪定智慧由來明煥。

F7 天人供養

時諸天人，尋即為起眾寶妙塔，供養舍利。

贊曰：第七、天人供養。身雖入滅，舍利猶在。

E2 答生彼天 分六

F1 生處

時，兜率陀天七寶臺內，摩尼殿上，師子床坐，忽然化生。

贊曰：自下第二答生彼天。於中有六：一、生處，二、生相，三、身量莊嚴，四、異聖神變，五、相好光明，六、說法利益。此即初也。七寶臺者，七財飾故，即法堂也。師子座者，於彼臺中法王位極，得無畏故。忽然化生者，四生中最勝故。自餘諸天，於父膝上忽然化生。彌勒乃於師子座生，凡聖異故、欲顯菩薩離欲生故。

（《瑜伽師地論》卷5：聖財所生樂者，謂七聖財為緣得生。何等為七？一、信，二、戒，三、慚，四、愧，五、聞，六、捨，七、慧。）

（太虛：七寶臺，謂七寶所成，即善法堂也。於獅子座蓮花上生，顯生殊勝。）

F2 生相

於蓮花上，結跏趺坐，身如閻浮檀金色。

贊曰：第二、生相。蓮華上者，於師子座上更有蓮花。一切佛座淨土等中皆坐蓮花，表出生死之淤泥，秀二乘之濁水故。結跏趺坐者，如盤龍居，以左押右降伏而坐，以右押左吉祥而坐，既將說法顯作吉祥。身色如金，表可寶重。

F3 身量莊嚴

長十六由旬，三十二相、八十種好皆悉具足，頂上肉髻紺瑠璃色，釋迦毘楞伽摩尼、百千萬億甄叔迦寶以嚴天冠。

贊曰：第三、身量莊嚴。長十六由旬者，德高無比，能越六道、超十地故。相好之義，如下當說。壽量隨天，示同俗故；量越天眾，真德高故。肉髻上

髮紺青瑠璃之色。釋迦毘楞迦摩尼者，謂能種種現如意珠及甄叔迦寶以嚴天冠。甄叔迦寶、狀如延珪、似赤瑠璃。

F4 異聖神變

其天寶冠有百萬億色，一一色中有無量百千化佛，諸化菩薩以為侍者，復有他方諸大菩薩，作十八變，隨意自在住天冠中。

贊曰：第四、異聖神變。意顯心首，常共諸佛十方菩薩為伴侶故。十八變者，一、振動，二、熾然，三、流布，四、示現，五、轉變，六、往來，七、卷，八、舒，九、眾像入身，十、同類往趣，十一、隱，十二、顯，十三、所作自在，十四、制他神通，十五、能施辨才，十六、能施憶念，十七、能施安樂，十八、放大光明。如《瑜伽論》三十七說。¹

¹ 《瑜伽師地論》三十七：震動者，謂佛菩薩得定自在，心調柔故，善修心故；依定自在，普能震動寺館舍宅、村邑聚落、城郭國土、那落迦世界、傍生世界、祖父世界、人世界、天世界、一四大洲、一千世界、二千世界、三千大千世界、百三千大千世界、千三千大千世界、百千三千大千世界，乃至無量無數三千大千世界皆能震動。是名震動。熾然者，謂佛菩薩依定自在，從其身上發猛焰火，於其身下注清冷水；從其身下發猛焰火，於其身上注清冷水。入火界定，舉身洞然，遍諸身分出種種焰，青、黃、赤、白、紅紫、碧綠、頗胝迦色。是名熾然。流布者，謂佛菩薩依定自在，流布光明，遍滿一切寺館舍宅，乃至無量無數世界無不充滿，如前震動。是名流布。示現者，謂佛菩薩依定自在，如其所樂，示彼一切諸來會眾沙門、婆羅門、聲聞、菩薩、天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、牟呼洛伽、人、非人等，令悉現見下諸惡趣、上諸人天。復令現見諸餘佛土，及於其中諸佛菩薩。乃至超過殑伽沙等諸佛國土，種種名聲所表佛土，及彼土中某名如來，悉令現見；亦為宣說彼佛土名，及如來名。齊彼至此，若復過彼諸佛國土及諸如來，隨其所欲，乃至所欲皆令現見，亦為宣說。是名示現。轉變者，謂佛菩薩依定自在，若於其地起水勝解，即令成水如實非餘；火、風勝解亦復如是。若於其水起地勝解，即令成地如實非餘；火、風勝解亦復如是。若於其火起地勝解，即令成地如實非餘；水、風勝解亦復如是。若於其風起地勝解，即令成地如實非餘；水、火勝解亦復如是。若於一切起餘勝解，即隨勝解如實非餘。如於大種互相轉變，色、香、味、觸，當知亦爾。若於草葉、牛糞、泥等，起於飲食、車乘、衣服、嚴飾資具、種種塗香、華鬘勝解，即隨勝解如實非餘。若於沙石、瓦礫等物，起於末尼、真珠、琉璃、蠡貝、璧玉、珊瑚勝解，即隨勝解如實非餘。若於諸山、雪山王等起金勝解，即隨勝解如實非餘。若於一切起餘勝解，即

隨勝解如實非餘。若於好色有情起惡色勝解，於惡色有情起好色勝解，於俱非有情起好色、惡色勝解，於俱有情起俱非勝解，即隨勝解如實非餘。如於好色、惡色，於具支節、不具支節，及肥瘦等，當知亦爾。如是於餘所有自相可變色物起餘勝解，皆隨勝解一切轉變，如實非餘。是名轉變。往來者，謂佛菩薩依定自在，隨其所樂，於諸牆壁、山石等中縱身往來，無有滯礙。廣說乃至往於梵世，乃至上至色究竟天，還來無礙。或復傍於無量無數三千大千世界，若往、若來皆無滯礙。或運羸重四大種身，或於遠處作近勝解，或如意勢速疾往來。是名往來。卷、舒者，謂佛菩薩依定自在，能卷一切雪山王等如一極微，舒一極微令如一切雪山王等。是名卷、舒。眾像入身者，謂佛菩薩依定自在，能以種種現前大眾，及以一切村邑、聚落、草木、叢林、諸山、大地一切色像內己身中，令諸大眾各自知入其身內。是名眾像入身。同類往趣者，謂佛菩薩依定自在，或能往趣剎帝利眾，同其色類，如彼形量，似彼言音。彼若以此名如是義，亦即以此名如是義；彼不以此名如是義，亦不以此名如是義。然後為其演說正法，示現、教導、讚勵、慶慰。化事既終，欻然隱沒。沒後時眾迭相顧言：不知沒者天耶？人耶？如能往趣剎帝利眾，如是往趣婆羅門眾、若沙門眾、若長者眾、若居士眾、四天王天、三十三天、夜摩天、覩史多天、樂變化天、他化自在天、梵眾天、梵先益天、大梵天、少光天、無量光天、光音天、少淨天、無量淨天、遍淨天、無雲天、福生天、廣果天、無煩天、無熱天、善現天、善見天、色究竟天，當知亦爾。是名同類往趣。隱、顯者，謂佛菩薩依定自在，於大眾前，百度、千度，或過於是，隱沒自身，復令顯現。是名隱、顯。所作自在者，謂佛菩薩依定自在，普於一切諸有情界往、來、住等所作事中，皆自在轉。令去即去，令住即住，令來即來，令語即語。是名所作自在。制他神通者，謂佛菩薩依定自在，能制伏他所現神通。如來神通普能制伏其餘一切具神通者所現神通，如其所欲，令事成辦。究竟菩薩一生所繫，或最後有所有神通，除諸如來、等類菩薩，悉能制伏其餘一切具神通者所現神通。諸餘菩薩所有神通，除入上地、等類菩薩，悉能制伏其餘一切具神通者所現神通。是名制他神通。能施辯才者，謂佛菩薩依定自在，若諸有情辯才窮盡，能與辯才。是名能施辯才。能施憶念者，謂佛菩薩依定自在，若諸有情於法失念，能與憶念。是名能施憶念。能施安樂者，謂佛菩薩依定自在，說正法時，與聽法者饒益身心輕安之樂，令離諸蓋，專心聽法。暫時方便，而非究竟。又令諸界互相違變能為損害、非人所行、災癘、疾疫皆得息滅。是名能施安樂。放大光明者，謂佛菩薩依定自在，以神通力，身放光明。或有一光往十方面無量無數諸世界中，令惡趣等一切有情息彼眾苦。或有一光往諸天界，令大威德天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、牟呼洛伽等住自宮中，蒙光覺悟，皆來集會。或有一光往十方面無量無數諸世界中，令住他方世界菩薩蒙光覺悟，皆來集會。以要言之，諸如來等能放無量無數品類種種光明，能作無量無數世界無量無數諸有情類無量無數利益之事。是名放大光明。當知如是一切能變神境智通品類差別，一一分別無量無數。由此神通，能轉所餘有自性物令成餘物，故名能變神境智通。

F5 相好光明

彌勒眉間有白毫相光，流出眾光作百寶色。三十二相，一一相中五百億寶色，一一好中亦有五百億寶色，一一好亦有五百億寶色，一一相好豔出八萬四千光明雲。

贊曰：第五、相好光明。眉間毫相，第三十一相也。諸佛毫相皆眉間者，極端嚴故。面為尊上、間表兩中，顯佛恒時貴處中道。毫相若舒便長無量，卷如秋月圓皎鮮光、白類雪珂暉煥眾景。白為色本，表作情依；時有卷舒，顯隨緣現。流眾光者，顯演三乘相中最勝，所以偏說；下聖無有，由此獨陳。三十二相者，依《大般若》第三百八十一。佛言：「善現！云何如來三十二相？善現！世尊足下有平滿相，妙善安住猶如奩底，地雖高下，隨足所蹈皆悉坦然無不等觸，是為第一。世尊足下千輻輪文，輞轂眾相無不圓滿，是為第二。世尊手足皆悉柔軟如觀羅綿，勝過一切，是為第三。世尊手足一一指間，猶如雁王咸有鞞網，金色交絡文同綺畫，是為第四。世尊手足所有諸指，圓滿纖長甚可愛樂，是為第五。世尊足跟廣長圓滿，與趺相稱，勝餘有情，是為第六。世尊足趺修高宛滿，柔軟妙好與跟相稱，是為第七。世尊雙腠漸次纖圓，如翳泥耶仙鹿王腠，是為第八。世尊雙臂修直傭圓，如象王鼻平立摩膝，是為第九。世尊陰相勢峯藏密，其猶龍馬亦如象王，是為第十。世尊毛孔各一毛生，柔潤紺青右旋宛轉，是為第十一。世尊髮毛端皆上靡右旋宛轉，柔潤紺青嚴金色身，皆可愛樂，是第十二。世尊身皮細薄潤滑，塵垢水等皆所不住，是第十三。世尊身皮皆真金色，光潔晃曜如妙金臺眾寶莊嚴，眾所樂見，是第十四。世尊兩足二手掌中，頭及雙肩七處充滿，是第十五。世尊肩項圓滿殊妙，是第十六。世尊膊腋悉皆充實，是第十七。世尊容儀洪滿端直，是第十八。世尊身相修廣端嚴，是第十九。世尊體相縱廣量等周匝圓滿，如諾瞿陀，是第二十。世尊領臆并身上半威容廣大，如師子王，是第二十一。世尊常光面各一尋，是第二十二。世尊齒相四十齊平，淨密根

深白逾珂雪，是二十三。世尊四牙鮮白鋒利，是二十四。世尊常得味中上味，喉脈直故，能引身中諸支節脈，所有上味風熱淡病不能為雜，由彼不雜脈離沈浮、延縮壞損擁曲等過，能正吞咽津液通流，故身心適常得上味，是二十五。世尊舌相薄淨廣長，能覆面輪至耳髮際，是二十六。世尊梵音詞韻和雅，隨眾多少無不等聞，其聲洪震猶如天鼓，發言婉約如頻迦音，是二十七。世尊眼睫猶若牛王，紺青齊整不相雜亂，是二十八。世尊眼睛紺青鮮白，紅環間飾皎潔分明，是二十九。世尊面輪其猶滿月，眉相皎淨如天帝弓，是第三十。世尊眉間有白毫相，右旋柔軟如都羅綿，鮮白光淨逾珂雪等，是三十一。世尊頂上烏瑟膩沙，高顯周圓猶如天蓋，是三十二。善現！是名三十二大士相。

善現！云何如來、應、正等覺八十隨好？善現！世尊指爪狹長薄潤，光潔鮮淨如花赤銅，是為第一。世尊手足指圓纖長，傭直柔軟節會不現，是為第二。世尊手足各等無差，於諸指間悉皆充密，是為第三。世尊手足圓滿如意，軟淨光澤色如蓮花，是為第四。世尊筋脈盤結堅固深隱不現，是為第五。世尊兩踝俱隱不現，是為第六。世尊行步直進庠序如龍象王，是為第七。世尊行步威容齊肅如師子王，是為第八。世尊行步安平庠序不過不減猶如牛王，是為第九。世尊行步進止儀雅猶如鵝王，是為第十。世尊迴顧必皆右旋，如龍象王舉身隨轉，是第十一。世尊支節漸次傭圓妙善安布，是第十二。世尊骨節交結無隙猶如龍盤，是第十三。世尊膝輪妙善安布堅固圓滿，是第十四。世尊隱處其文妙好，威勢具足圓滿清淨，是第十五。世尊身支潤滑柔軟，光悅鮮淨塵垢不著，是第十六。世尊身容敦肅無畏常不怯弱，是第十七。世尊身支堅固稠密善相屬著，是第十八。世尊身支安定敦重，曾不掉動圓滿無壞，是第十九。世尊身相猶如仙王，周匝端嚴光淨離翳，是第二十。世尊身有周匝圓光，於行等時恒自照曜，是二十一。世尊腹形方正無欠，柔軟不現眾相莊嚴，是二十二。世尊臍深右旋圓妙清淨光澤，是二十

三。世尊臍厚不窳不凸周匝妙好，是二十四。世尊皮膚遠離疥癬，亦無黥點疣贅等過，是二十五。世尊手掌充滿柔軟，足下安平，是二十六。世尊手文深長明直潤澤不斷，是二十七。世尊唇色光潤丹暉，如頻婆菓上下相稱，是二十八。世尊面門不長不短不大不小如量端嚴，是二十九。世尊舌相軟薄廣長如赤銅色，是第三十。世尊發聲威震深遠，如象王吼明朗清徹，是三十一。世尊音韻美妙具足如深谷響，是三十二。世尊鼻高修而且直，其孔不現，是三十三。世尊諸齒方整鮮白，是三十四。世尊諸牙圓白光潔漸次鋒利，是三十五。世尊眼精青白分明，是三十六。世尊眼相修廣譬如青蓮花葉，甚可愛樂，是三十七。世尊眼睫上下齊整稠密不白，是三十八。世尊雙眉長而不曲、緻而細軟，是三十九。世尊雙眉綺靡順次，紺瑠璃色，是第四十。世尊雙眉高顯光潤，形如初月，是四十一。世尊耳厚廣大修長，輪埵成就，是四十二。世尊兩耳綺麗齊平，離眾過失，是四十三。世尊容儀能令見者無損無染皆生愛敬，是四十四。世尊額廣圓滿平正形相殊妙，是四十五。世尊身分上半圓滿，如師子王威嚴無對，是四十六。世尊首髮修長紺青稠密不白，是四十七。世尊首髮香潔細軟潤澤旋轉，是四十八。世尊首髮齊整無亂亦不交雜，是四十九。世尊首髮堅固不斷永無禿落，是第五十。世尊首髮光滑殊妙塵垢不著，是五十一。世尊身分堅固充實逾那羅延，是五十二。世尊身體長大端直，是五十三。世尊諸竅清淨圓好，是五十四。世尊身支勢力殊勝無與等者，是五十五。世尊身相眾所樂觀嘗無厭足，是五十六。世尊面輪修廣得所，皎潔光淨如秋滿月，是五十七。世尊顏貌舒泰光顯，含咲先言，唯向不背，是五十八。世尊面貌光澤熙怡，遠離顰蹙青赤等過，是五十九。世尊身支清淨無垢常無臭穢，是第六十。世尊所有諸毛孔中常出如意微妙之香，是六十一。世尊面門常出最上殊勝之香，是六十二。世尊首相周圓妙好，如末達那亦猶天蓋，是六十三。世尊身毛紺青光淨如孔雀項，紅暉綺飾色類赤銅，是六十四。世尊法音隨眾大小不增不減，應理無差，是六十

五。世尊頂相無能見者，是六十六。世尊手足指約分明，莊嚴妙好如赤銅色，是六十七。世尊行時其足去地如四指量而現印文，是六十八。世尊自持不待他衛，身無傾動亦不逶迤，是六十九。世尊威德遠震一切，惡心見喜、恐怖見安，是第七十。世尊音聲不高不下，隨眾生意和悅與言，是七十一。世尊能隨諸有情類言音音樂而為說法，是七十二。世尊一音演說正法，隨有情類各令得解。是七十三。世尊說法咸依次第，必有因緣，言無不善，是七十四。世尊等觀諸有情類，讚善毀惡而無愛憎，是七十五。世尊所為先觀後作，軌範具足令識善淨，是七十六。世尊相好一切有情無能觀盡，是七十七。世尊頂骨堅實圓滿，是七十八。世尊顏容常少不老，好巡舊處，是七十九。世尊手足及胸臆前俱有吉祥喜旋德相，文同綺畫，色類朱丹，是第八十。善現！是名八十隨好。

善現！如來、應、正等覺成就如是諸相好故，身光任運能照三千大千世界無不遍滿，若作意時即能普照無量無邊無數世界，然為憐愍諸有情故，攝光常照面各一尋。若縱身光，即日月等所有光明皆常不現，諸有情類便不能知晝夜半月月時歲數，所作事業有不得成。佛聲任運能遍三千大千世界，若作意時即能遍滿無量無邊無數世界。然為利樂諸有情故，聲隨眾量不減不增。善現！如是功德勝利，我先菩薩位修行般若波羅蜜多時已能成辦，故今相好圓滿莊嚴。一切有情見者歡喜，皆獲殊勝利益安樂。如是。善現！菩薩摩訶薩行深般若波羅蜜多時，能以財法二種布施攝諸有情，是為甚奇希有之法。」

三十二相由行五修：一、發心，二、長時，三、無間，四、慳重，五、無餘，之所感得。如《瑜伽論》三十七說，故一一相有五百億光。

八十隨好中由行八萬四千教行、逗八萬四千根病因之所感，故一一好艷出八萬四千光明雲。艷者美義，非是焰義。雲者出生蔭覆之義。三百五十法皆行六度，合二千一百，除貪、嗔、癡及等分行，由此復成八千四百，又各能除四大、六塵所生過失，故總合成八萬四千。

(《瑜伽師地論》三十七:放大光明者，謂佛菩薩依定自在，以神通力，身放光明。或有一光往十方面無量無數諸世界中，令惡趣等一切有情息彼眾苦。或有一光往諸天界，令大威德天、龍、藥叉、健達縛、阿素洛、揭路荼、緊捺洛、牟呼洛伽等住自宮中，蒙光覺悟，皆來集會。或有一光往十方面無量無數諸世界中，令住他方世界菩薩蒙光覺悟，皆來集會。以要言之，諸如來等能放無量無數品類種種光明，能作無量無數世界無量無數諸有情類無量無數利益之事。是名放大光明。)

(《賢劫經》卷第二:菩薩如是，二千一百諸度無極，及是百度無極。其二千一百諸度無極，貪淫、怒、癡、等分四事，各二千一百，合八千四百。八千四百各別有十事，合八萬四千。以能具足度無極，便已備悉八萬四千眾要上業，八萬四千諸總持門自然達矣。)

F6 說法利益 分三

G1 陳所說

與諸天子各坐華座，晝夜六時，常說不退轉地法輪之行。

贊曰：第六、說法利益。於中有三：一、陳所說，二、明利益，三、顯常業。此初(陳所說)也。各坐花座，表菩薩眾並出生死之淤泥故。晝三夜三名為六時。佛住六時，恒起六神通、恒說六度行，拔六趣生、破六隨眠，超六塵故。

(太虛:不退有四：在十信位之第六信，謂之信不退，以信成就故；十住中之第七住，解行成就謂解不退；十地中之初地，證真如法性，謂之證不退；第八地念念自在，謂之念不退。閻浮提，此云勝金，此土以黃金為最勝故。)

G2 明利益

迺(走貌)一時中，成就五百億天子，令不退於阿耨多羅三藐三菩提。

贊曰：此明利益。成五百萬億天者，令生五根、具足五力，當圓五眼，超五

道故。

G3 顯常業

如是處兜率陀天，晝夜恒說此不退轉法輪，度諸天子。

贊曰：顯佛常業。彼恒光明都無暗夕，以起睡相得其夜名。佛即不然，常度天子。

E3 說下生時節

閻浮提歲數五十六億萬歲，爾乃下生於閻浮提，如《彌勒下生經》說。」

贊曰：第三、明下生時節。即住彼天之壽量也。梵云瞻部，此樹名也。言閻浮提，訛耳。此洲從樹為名，四洲所由如餘處辨。

（《大智度論》卷三十五：「如閻浮提」者，「閻浮」，樹名，其林茂盛，此樹於林中最大。「提」名為洲。此洲上有此樹林；林中有河，底有金沙，名為閻浮檀金；以閻浮樹故，名為「閻浮洲」。此洲有五百小洲圍繞，通名閻浮提。）

（《阿毘達磨俱舍論》卷十一：論曰：於外海中大洲有四，謂於四面對妙高山。南瞻部洲北廣南陁，三邊量等，其相如車。南邊唯廣三踰繕那半，三邊各有二千踰繕那。唯此洲中有金剛座，上窮地際下據金輪，一切菩薩將登正覺皆坐此座上起金剛喻定，以無餘依及餘處所有堅固力能持此故。東勝身洲東陁西廣，三邊量等，形如半月。東三百五十，三邊各二千。西牛貨洲圓如滿月，徑二千五百，周圍七千半。北俱盧洲形如方座，四邊量等，面各二千。等言為明無少增減。隨其洲相人面亦然。復有八中洲，是大洲眷屬，謂四大洲側各有二中洲。瞻部洲邊二中洲者，一遮末羅洲、二筏羅遮末羅洲。勝身洲邊二中洲者，一提訶洲、二毘提訶洲。牛貨洲邊二中洲者，一舍提洲、二嚧怛羅漫怛里拏洲。俱盧洲邊二中洲者，一矩拉婆洲、二憍拉婆洲。此一切洲皆人所住。）

此間四百歲當彼天中一日一夜，類彼三十日為一月、十二月為一年，彼天壽四千歲，慈氏窮彼天壽而方下生，不中天故。

(《阿毘達磨俱舍論》卷十一:論曰:北俱盧人定壽千歲，西牛貨人壽五百歲，東勝身人壽二百五十歲，南瞻部人壽無定限。劫減最後極壽十年，於劫初時人壽無量，百千等數不能計量。已說人間壽量長短。要先建立天上晝夜，方可算計天壽短長。天上云何建立晝夜?人五十歲為六天中最在下天一晝一夜，乘斯晝夜三十為月，十二月為歲，彼壽五百年。上五欲天漸俱增倍，謂人百歲為第二天一晝一夜，乘此晝夜成月及年彼壽千歲。夜摩等四隨次如人，二四八百千六百歲為一晝夜，乘此晝夜成月及年，如次彼壽二四八千萬六千歲。)

此經云當閻浮提五十六億萬歲者，依《瑜伽論》第四及《立世經》、《毘婆沙》等計。此間四百歲為彼一日，此四千歲為彼十日，此間四萬歲為彼百日。彼天一年當此一十四萬四千歲，彼天十年當此一百四十四萬歲，彼天百年當此一百四十四億歲，彼天千年當此一千四百四十億歲，彼天四千歲當此五千七百六十億歲，即與經文不同。今以理推，初以人間四百年為彼一日一夜，復若數以一百而為一類數，計即相當。一當百故，人間四十歲為彼十日，人間四百歲為彼百日，人間一千四百四十歲為彼一年，人間一萬四千四百歲為彼十年，人間一億四萬四千歲為彼百年，人間十四億四萬歲為彼千年，彼四千年當人間五十七億六萬歲。西方有三億數：一、十萬為億；二、百萬為億；三、千萬為億。以理推排，以千萬為一億計之，即相當矣。是故於經億字之上應加七字，其前六字應萬上安。只恐梵本誦有參差過，譯家自成謬。若不爾，便少一億五萬歲。理定應爾，智者應知。然此歲數，四文不同。《賢劫定意經》云「彌勒五億七千六萬歲當下作佛」，其五億者即五十億，前以千萬為一億成五十億，此以萬萬為一億故成五億，七十萬者即七億也。十萬為一億故六萬數同，更不勞釋。唯此一經，增減雖殊、與論算同，自餘皆別。雙卷《泥洹經》云「一億四千歲」，全不相當。此經及《一切智光

明仙人慈心經》云「五十六億萬歲」，如前已正。《菩薩處胎經》及《賢愚經》云「五十六億七千萬歲」，其六字應云七，其七字應云六。其千萬者，以百萬為一億以算之，六千萬者六十億也，義不相違。如是推尋雖乖古疏，尋文究理亦應無謬。菩薩在天壽量曾無中天，生在人間。《大成佛經》說：壽六萬歲，天盡其年。人間長者，時宜現故。不同釋迦大盡其年，人間早滅，眾生厭故、化緣畢故。《處胎經》說：彌勒人間壽八萬四千歲。若依彼說，不須和會。如《下生經》陳下生事，天利既畢、人機復熟，故乃下生。

E4 總結

佛告優波離：是名彌勒菩薩於閻浮提沒、生兜率陀天因緣。

贊曰：第四大段總結上說。因緣者，相狀所由。為利益故終說上生，皆有所由，名因緣故。

D3 勸生於彼 分三

E1 勸生彼行 分三

F1 明三品往生 分三

G1 弟子修六事法上品行往生 分六

H1 示其六法

佛滅度後，我諸弟子，若有精勤修諸功德、威儀不缺、掃塔塗地、以眾名香妙華供養、行眾三昧深入正受、讀誦經典。

贊曰：明內果中自下第三勸生於彼。於中有三：初、勸生彼行，次、眾發希願，後、結成正觀。初文有五：一、弟子修六事法往生，二、八部聞名敬喜往生，三、二眾犯戒悔淨往生，四、歸依不退當得度脫，五、四部弟子願往生者修十善行念名恭敬等滅罪多少。雖有五段，分之為三：初三段明三品往生、次一段明作歸依總勸歸生證得善利、後一段示歸生者滅罪多少。初之三段明三品生中分三：初一段上品行生、次一段中品行生、後一段下品行生。初(上品行生)中有六：一、示其六法，二、教其迴願，三、明正往生，四、

諸天讚勸，五、生彼利益，六、總結成上。此初(示其六法)文也。

六事法者，一、精勤修福，敬思悲田中所作業等。二、威儀不缺，堅守諸戒行自住軌則等。三、拂塔塗地，修飾道場正理制多等。四、香花供養，四事什物隨給濟等。五、凡夫行三昧聞思等定，聖人入正受；隨所得禪或凡三昧，非六行定。六行定者，必上生故。深住聞思，亦名三昧。六、讀誦經典，演說修習十法行等。且舉偏勝易行上首，有此六事，其中一一具攝眾業。若具修六或能修五，上上品生；若修三四，上中品生；若修一二，上下品生。

(太虛：往生兜率亦有三品九等。六事者：一、布施，謂精勤修諸功德；二、持戒，謂威儀不缺，無所毀犯；三、忍辱，謂掃塔塗地，苦行難行；四、精進，謂以眾名香妙華供養；五、禪定，謂行眾三昧深入正受；六、智慧，謂持誦經典，遍學無上法故。)

H2 教其迴願 分二

I1 歎業勝

如是等人應當至心，雖不斷結，如得六通。

贊曰：第二、教迴願。文勢有二：初歎業勝。雖諸凡夫不斷結使，異於聖者，若修六事神用廣大，必定往生，如得六通聖者無異。

(太虛：不斷諸結故非小乘，得六神通故異凡夫。)

I2 明稱念

應當繫念念佛形像，稱彌勒名。

贊曰：次明稱念。雖復修行，仍須正念心想形容、口恒稱念。

(太虛：念佛形相，謂佛佛道同。彌勒三十二相，八十種好，與佛無異，故念佛以念彌勒也。)

I3 明迴願

如是等輩若一念頃受八戒齋、修諸淨業、發弘誓願。

贊曰：後明迴願。如上所說行六事輩，極少但能於一念頃至心不犯，持八戒齋隨修淨業，發願資助迴向定生。言一念者，非餘時犯，唯一念持戒，初唯發願一念持故，何況多時。

H3 明正往生

命終之後，譬如壯士屈申臂頃，即得往生兜率天，於蓮華上結跏趺坐。

贊曰：第三、明往生。有二：一、生時節。譬如壯士屈申臂頃，顯業決定，生便速疾。二、生處所。蓮花之上結跏趺坐，定出生死，除煩惱故。既生彼天住於梵行，故於花上結跏趺坐。

H4 諸天讚勸 分三

I1 散花

百千天子作天伎樂，持天曼陀羅華、摩訶曼陀羅華以散其上。

贊曰：第四、諸天讚勸。有三：初、散花也。摩訶曼陀羅花者，此云大適意花。

I2 讚歎

讚言：「善哉！善哉！善男子！汝於閻浮提廣修福業，來生此處。」

贊曰：次、讚歎也。歎美深極，重言善哉。由習大因，今成勝果。

I3 勸歸

此處名兜率陀天。今此天主名曰彌勒，汝當歸依。」

贊曰：後、勸歸也。處名知足，由是不耽生死。主號慈尊，故能垂矜苦厄。

H5 生彼利益 分二

I1 滅罪

應聲即禮，禮已，諦觀眉間白毫相光，即得超越九十億劫生死之罪。

贊曰：第五、生彼利益。中有二：初、滅罪也。無間罪劫，一增一減，餘處罪劫，歲數為之。末劫凡夫，行多庸鄙，能超惡境，祈彼淨方，夙運不殫，生為上品。況乎靈景，獨在毫光，心專諦觀，不超生死者也？

（《阿毘達磨俱舍論》卷十一：論曰：四大王等六欲天壽，如其次第為等活等六捺落迦一晝一夜，壽量如次亦同彼天。謂四大王壽量五百，於等活地獄為一晝一夜，乘此晝夜成月及年，以如是年彼壽五百。乃至他化壽萬六千，於炎熱地獄為一晝一夜，乘此晝夜成月及年，彼壽如斯萬六千歲。極熱地獄壽半中劫，無間地獄壽一中劫。傍生壽量多無定限，若壽極長亦一中劫，謂難陀等諸大龍王。故世尊言：大龍有八，皆住一劫能持大地。鬼以人間一月為一日，乘此成月歲壽五百年。寒那落迦云何壽量？世尊寄喻顯彼壽言：如此人間佉梨二十成摩揭陀國一麻婆訶量，有置巨勝平滿其中，設復有能百年除一。如是巨勝易有盡期，生頹部陀壽量難盡。此二十倍為第二壽，如是後後二十倍增，是謂八寒地獄壽量。此諸壽量有中天耶？

頌曰：諸處有中天，除北俱盧洲。

論曰：諸處壽量皆有中天，唯北俱盧定壽千歲。此約處說，非別有情，有別有情不中天故。謂住觀史多天一生所繫菩薩，及最後有佛記佛使隨信法行菩薩輪王，母懷彼二胎時，此等如應皆無中天。）

I2 獲得

是時，菩薩隨其宿緣，為說妙法，令其堅固不退轉於無上道心。

贊曰：後、獲得也。隨說宿緣，令憶前業，識因知果，自成不退，昔不退者，更為堅固，隨其位次，成上發心。

H6 總結成上 分四

I1 得生上

如是等眾生若淨諸業、行六事法，必定無疑當得生於兜率天上，值遇彌勒。

贊曰：第六、總結成上。中有四：一、得生上也。三業俱淨、六事齊修，後彼天，此事何惑？隨修六法、少淨三業，心期不退，後定上生。

I2 隨下

亦隨彌勒下閻浮提，第一聞法。

贊曰：二、隨下也。父子之道，尚感天然，虎嘯風生，此事何惑？六事滿、三業圓、上品生彼者，隨初會而聞法。

I3 值賢劫佛

於未來世，值遇賢劫一切諸佛。

贊曰：三、值賢劫佛也。善業純備、正見恒生，既具智福之資糧，逢賢劫之佛。

I4 值星宿劫佛

於星宿劫，亦得值遇諸佛世尊，於諸佛前受菩提記。

贊曰：四、值星宿劫佛也。小乘中說：初劫逢七萬五千，第二劫逢七萬六千，第三劫逢七萬七千佛。依《涅槃經》第六卷，行四依中，

（《大般涅槃經》卷六：迦葉菩薩復白佛言：「世尊！善哉，善哉。如來所說真實不虛，我當頂受。譬如金剛，珍寶異物，如佛所說，是諸比丘當依四法。何

等為四？依法不依人，依義不依語，依智不依識，依了義經不依不了義經。）

初依在地前，逢五恒沙佛；第二依在前六地，逢六恒河沙佛；第三依在七八九地，逢七恒河沙佛；第四依在第十地，逢八恒河沙佛。初地菩薩得值百百億佛。二地千百億乃至十地無量無邊。故生彼者因見彌勒得逢星宿劫千佛。此何疑也。受菩提記者。此句通上。賢劫諸佛亦為受記。受記有六。如菩薩地說。

（《瑜伽師地論》卷第四十六：謂諸菩薩略由六相，蒙諸如來於其無上正等菩提授與記別。何等為六？一者、安住種性未發心位；二者、已發心位；三者、現在前位；四者、不現前位；（《披》現在前位等者：蒙諸如來親面對前而為授記，是名現在前位。與此相違，是名不現前位。）五者、有定時限，謂爾所時當證無上正等菩提；六者、無定時限，謂不宣說決定時限，而與授記。）

G2 八部聞名敬喜中品行往生 分二

H1 明敬喜發願往生

佛告優波離：「佛滅度後，比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩睺羅伽等，是諸大眾，若有得聞彌勒菩薩摩訶薩名者，聞已歡喜，恭敬禮拜，此人命終，如彈指頃，即得往生，如前無異。

贊曰：此第二段八部聞名敬喜往生，即是第二中品生也。於中有二：初、明敬喜發願往生，後、明不願生聞名亦利益。此即初也。四眾八部先不犯戒亦不造惡，罪輕微者聞名心喜，語發恭敬身禮拜者，由因勝劣當果雖殊，天讚、罪除、不退、值佛與前無異。具三業者中上品生，唯具二業中中品生，若唯一業中下品生。

（太虛：此顯往生兜率淨土之易。謂聞名歡喜、恭敬禮拜，此人決得往生中品上生；聞名禮拜歡喜，決得往生中品中生；聞名歡喜，決得往生中品下生。即聞

名而不歡喜恭敬禮拜，亦可不生惡道，常為善法之所攝也。)

H2 明不願生聞名亦利益 分二

I1 無惡

但得聞是彌勒名者，命終亦不墮黑闇處、邊地、邪見、諸惡律儀。

贊曰：此明不願生聞名亦利益。有二：初、無惡，後、有善。無惡有四：一、不墮暗處。若處黑暗名暗處，即諸地獄及二界中間；若黑果處名暗處，即三惡趣二界中間生無佛法處也。二、不墮邊地。不墮之言，貫下三句。若處邊名邊，即諸邊境，遠賢良處；若行邊名邊，即攝處邊及蔑戾車、達絮等處。前不墮三塗，此不墮八難。三、不墮邪見。若別邪見，唯斷善根類；若不正名邪見，惡見皆是。四、不墮諸惡律儀。惡者不善，律者法，儀者式，即不律儀。《對法》第八不律儀有十四或十五，謂屠羊、養鷄、養猪、捕鳥、捕魚、獵鹿、置兔、劫盜、魁膾、害牛、縛象、立壇呪龍、守獄、讒搆好為損等。《涅槃經》中說有十六，牛羊猪鷄為利故養，肥已轉賣，即以為四。為利故買已屠殺，復以為四，并前為八。捕魚、捕鳥、獵師、劫盜、魁膾、兩舌、獄卒、呪龍復以為八，合前十六。《瑜伽》第九說有十二，加《對法》一、少《對法》三。

(《瑜伽師地》第九：何等十二不律儀類？一、屠羊，二、販雞，三、販猪，四、捕鳥，五、置兔，六、盜賊，七、魁膾，八、守獄，九、讒刺，十、斷獄，十一、縛象，十二、呪龍。)

《雜心》說十二，謂屠羊、養猪、養鷄、捕鳥、捕魚、獵師、作賊、魁膾、守獄、呪龍、屠犬、伺獵，總有十二。四文不同者，《涅槃》獵師即攝獵鹿、置兔、縛象三種。《對法》據多分且說三種，《涅槃》意通捉雉之屬；《對法》樂損，《涅槃》中無；《對法》寬故，《涅槃》初八開差別故。即《對法》四俱彼生，故《對法》讒搆即是兩舌，名異義同。故《雜心》小宗俱說重者名非

律儀，餘者輕故。此惡律儀亦攝一切犯戒惡行。其墮邪見及惡律儀，有佛無佛、中方邊方皆具有之。若聞彌勒名，皆定不墮，三業歸依深心歡喜、四等宿願威力加故。

I2 有善 分三

J1 恒生正見 J2 眷屬成就 J3 不謗三寶

恒生正見、眷屬成就、不謗三寶。」

贊曰：此明有善。有三：一、恒生正見，翻前邪見。二、眷屬成就，翻前不作諸惡律儀。諸惡律儀者，惡眷屬故。三、不謗三寶，翻前不墮闇處、不生邊地，恒逢三寶生信向故。不但中品無四惡、有三善，上下品生隨應亦有。欲明聞名者改八部之異、形受四生之勝體，偏於中品而獨明之。

G3 二眾犯戒悔淨下品行往生 分三

H1 悔歸罪滅修行往生 分三

I1 罪滅

佛告優波離：「若善男子善女人，犯諸禁戒、造眾惡業，聞是菩薩大悲名字，五體投地，誠心懺悔，是諸惡業速得清淨。

贊曰：此第三段二眾犯戒悔淨往生，即是第三下品生也。於中有三：一、悔歸罪滅修行往生，二、見得不退，三、未來值佛。初中有三：一、罪滅。罪滅有二：一者、先受戒禁而後犯之，二者、先不受戒造眾惡業。聞名歸禮，兩手二足及以頭首五體投地至誠懺悔，罪速清淨。

I2 修行

未來世中諸眾生等，聞是菩薩大悲名稱，造立形像、香花、衣服、繒蓋、幢幡、禮拜、繫念。

贊曰：二、修行也。設不作罪懺悔願生，但修十行，定得生彼。一、聞名稱，二、造形像，三、香供，四、花供，五、衣服供，六、繒蓋供，七、幢供，八、幡供，九、身恒禮拜，十、心口繫念。

I3 往生

此人欲命終時，彌勒菩薩放眉間白毫大人相光，與諸天子兩曼陀羅華來迎此人，此人須臾即得往生。

贊曰：三、往生也。犯戒造惡，悔歸清淨、聞名修行，命欲終時，菩薩放白毫之妙光，滅其罪暗，兩綺花之麗色，長其道種。佛、天來迎，表慈深故。須臾往生，顯業勝故。此中有三：

懺悔、造像、供養、禮拜及繫念者，下品上生；

懺悔、造像、供養、禮拜，不恒繫念者，下品中生；

懺悔、造像、供養而已，不恒禮拜、不常念者，下品下生。

雖歸懺悔罪得銷除，不造形像、供養禮拜等，或但形像、或但供養、或但禮拜、或但繫念、或一稱名，亦下下品。說不生彼，三會之中亦得度脫。

(太虛：此顯彌勒放光接引，對於罪重者彌加慈攝也。)

H2 見得不退

值過彌勒，頭面禮敬，未舉頭頃便得聞法，即於無上道得不退轉。

贊曰：第二、見得不退轉也。善根久熟，見便禮敬，慈悲自起，疾得聞法，除不信心，速得不退。

(太虛：無上道即大乘菩提。極樂上品中生，先得小果；下品中生，須多劫修，始得見佛。此顯兜率淨土殊勝，一生即得聞法證大乘不退地。)

H3 未來值佛

於未來世，得值恒河沙等諸佛如來。」

贊曰：第三、未來值佛也。上來三類明九品生，並內眾中親得見佛速聞法也。若生外眾，雖第九品，任運後時還成不退。佛號慈尊，善自長故。

F2 有歸依不退當得度脫

佛告優波離：「汝今諦聽。是彌勒菩薩當為未來世一切眾生，作大歸依處，若有歸依彌勒菩薩者，當知是人於無上道得不退轉。彌勒菩薩成多陀阿伽度、阿羅訶、三藐三佛陀時，如此行人，見佛光明，即得受記。

贊曰：第四大段總但明有歸依不退當得度脫。有三：一、明作歸依。我即滅度真報之佛，未逢末法弟子，皆囑慈尊令度。若不見者便失大利，名作歸依。二、歸依者得不退。三、彌勒成佛，見光受記。其得聖者慧矚智光，其凡夫者眼見金色。多陀阿伽度，如來也。阿羅訶，應也。三藐三佛陀，正遍知也。

F3 修十善行念名恭敬等滅罪多少 分二

G1 明樂生 分四

H1 令念

佛告優波離：佛滅度後，四部弟子、天龍鬼神，若有欲生兜率天者，當作是觀，繫念思惟。

贊曰：第五大段明上九品願往生者，修十善行念名恭敬等滅罪多少。於中有二：初、明樂生，業滿得生；後、明不樂，行亦未滿。樂生中有四：一、令念，二、勸行，三、教願，四、滅罪。此初也。

H2 勸行

念兜率陀天，持佛禁戒一日至七日，思念十善，行十善道。

贊曰。第二、勸行也。且論持戒，不論餘業，舉其極小一日至七日亦得往

生，何況多年、多生修行。以一切善十善攝盡，故思念之。行據重者，名十善道。

H3 教願

以此功德，迴向願生彌勒前者，當作是觀。

贊曰：第三、教願也。有行無願而行必孤，未必得生慈氏所故。有願無行而願必虛，前既無因，果不生故，所以教願與行相扶。

H4 滅罪 分三

I1 逢緣駐想

作是觀者，若見一天人、坐一蓮華，若一念頃稱彌勒名，此人除却千二百劫生死之罪。

贊曰：第四、滅罪。有三：一、逢緣駐想，二、聞名起敬，三、禮拜投誠。此即初也。初緣有二：一有情、二諸法。見一天人者，隨遇一有情緣即念彌勒，有苦念拔、無樂念與，惡者念除、善者念攝，勝者欣求、劣者念厭，善友念崇、惡友念拒。見一蓮花者，隨遇一法即念彌勒，好法思供養、惡法思不遇，染法欣斷、淨法欣修。此中且舉有情及一法即念彌勒，此意總顯作上生業。二品修者逢緣思念，一切時念不暫休廢。若一念頃念，滅千二百劫生死之罪，慈氏宿願、念者心專故致於此。阿彌陀佛八十劫滅，彌勒昔願力不同，慈悲深淺、樂苦土殊，欣心輕重有差別故，如前校量中說。

（《佛說觀無量壽佛經》：佛告阿難，及韋提希：『下品下生者，或有眾生，作不善業，五逆十惡，具諸不善，如此愚人，以惡業故，應墮惡道，經歷多劫，受苦無窮。如此愚人，臨命終時，遇善知識，種種安慰，為說妙法，教令念佛，彼人苦逼，不遑念佛；善友告言：「汝若不能念彼佛者，應稱無量壽佛，如是至心，令聲不絕，具足十念，稱南無阿彌陀佛。」稱佛名故，所念念中，除八十億劫生死之罪。命終之時，見金蓮華，猶如日輪，住其人前，如一念

頃，即得往生極樂世界。於蓮華中，滿十二大劫，蓮華方開，觀世音，大勢至，以大悲音聲，為其廣說諸法實相，除滅罪法。聞已歡喜，應時即發菩提之心。』)

I2 聞名起敬

但聞彌勒名合掌恭敬，此人除却五十劫生死之罪。

贊曰：第二、聞名起敬也。前明若逢緣，一念頃念，滅千二百劫。此但聞名合掌恭敬，除五十劫。但發身業，首不至地，歸心輕故。

I3 禮拜投誠

若有敬禮彌勒者，除却百億劫生死之罪。

贊曰：第三、禮拜投誠也。以首至地，晝夜相續，除罪百億劫，身心等歸並皆重故。此為最重，見毫第二，一念頃第三，聞名合掌第四，輕重異故。

問：何故見身毫相不如遙念？答：見佛身相滅罪寔多，良以遙念行而難生，見歸崇而易起。行化之法，先勸作難修，後勸作易行。又人間苦重欣意殊深，天上樂多厭心誠淺。又遙念者，一念頃時長故、意念故。見光者，暫時間，時短故、眼見故。遙念者滅罪多，見毫光者滅罪小。

問：聞名歸念滅罪多，小經有明文。造形供養功德多少？答：功德更多，作事相續、念亦大故。此中且舉少念少禮一暫歸聞，若數數聽聞、頻頻敬禮、朝朝供養，功德更多。前三品修，但明得生之福，未論滅罪之相；第二段中明作歸依不退利益；今第三段方明滅罪，即是總說作大歸依，令眾欣生歸崇滅罪。

G2 明不樂生

設不生天，未來世中龍華菩提樹下亦得值遇，發無上道心。」

贊曰：此明不樂生。業力未滿者，龍花三會亦發道心。其前樂生，三品業滿，龍花三會悉得道；此唯發心，故成差別。《菩薩處胎經》第二卷說「汝生快樂國，不如我國苦。汝說法甚易，我說法甚難。初說九十六，受我五戒者；次說九十四，受持三歸者；後說九十二，一稱南無佛。」

（《菩薩處胎經》三世等品第五：彌勒當知！汝復受記五十六億七千萬歲，於此樹王下成無上等正覺。我以右脇生，汝彌勒從頂生。如我壽百歲，彌勒壽八萬四千歲。我國土土，汝國土金，我國土苦，汝國土樂。」爾時世尊即說頌曰：「如來十力尊，虛空無邊際；忍、慧、福業力，誓願力最勝。汝生快樂國，不如我界苦；汝說法甚易，我說法甚難。初說九十六，二說九十四，三說九十二。我初說十二，二說二十四，三說三十六。汝所三說人，是吾先所化；汝父梵摩淨，將八萬四千，非我先所化，是汝所開度。九十六億人，受我五戒者；九十四億人，受持三歸者；九十二億人，一稱南無佛。」）

據實上品生，修六事法。彼經唯言受我五戒。初會度者，但舉行者修六中一，威儀不缺攝，上下品生唯一事故。受持三歸第二會度者，中三品中上品生，具三業故。一稱南無佛第三會度者，下三品中下下品攝，唯口念故。彼經且舉三中各一，麁俗所修，非具顯故，不相違也。

E2 眾發希願 分二

F1 眾發希願 分二

G1 明威儀

說是語時，無量大眾即從座起，頂禮佛足，禮彌勒足，繞佛及彌勒菩薩百千匝。

贊曰：勸生彼中自下第二大段眾發希願。有二：初、眾發希願，後、佛記生。願中有二：一、明威儀，二、明發願。此初也。從坐起者，表生於彼，從生死起。禮二足者，捨煩惱故。繞佛菩薩百千匝者，顯百千生常不離故。

G2 明發願

未得道者各發誓願：「我等天人八部，今於佛前發誠實誓，願於未來世值遇彌勒，捨此身已皆得上生兜率陀天。」

贊曰：此發願也。未得道者，但舉凡夫，聖隨願故。不還、無學等，神通可往。勵勸末代，故唯舉凡，不談聖往。未來值遇三會得度，捨此身已方願生上。

F2 佛記生

世尊記曰：「汝等及未來世修福持戒，皆當往生彌勒菩薩前，為彌勒菩薩之所攝受。」

贊曰：下、佛記生。汝等及未來下品行者，乃至一念稱彌勒名，皆得生彼，況能修福持戒上品不生？三乘五乘皆度脫故。

E3 結成正觀

佛告優波離：「作是觀者名為正觀，若他觀者名為邪觀。」

贊曰：勸生彼中第三大段結成正觀。為度末代，慇懃勸往。

B3 聞名喜行分 分四

C1 問 分二

D1 讚說隨喜

爾時，尊者阿難即從座起，叉手長跪白佛言：「世尊！善哉！世尊快說彌勒所有功德，亦記未來修福眾生所得果報，我今隨喜。」

贊曰：一部之中第三大段聞名喜行分。於中有四：一、問，二、答，三、時眾獲益，四、喜退流通。初中有二：初、讚說隨喜，後、正問持名。此初也。歎凡及聖功德業果，故成前說皆通二感。

D2 正問持名

唯然。世尊！此法之要，云何受持？當何名此經？」

贊曰：此問持名。唯然者，敬諾詞。此經要妙，如何受持？行之儀軌，復何名之？

C2 答 分二

D1 答受持

佛告阿難：「汝持佛語，慎勿忘失。為未來世，開生天路、示菩提相，莫斷佛種。」

贊曰：第二、隨答。為二：此答受持。我今滅度，末代無依，故勸受持勅令不妄，為令未來近受天中之法樂、捨四趣之淪喪，遠示菩提之妙相，出三界而超驤。經在，有善植根，法滅，便斷佛種。佛謂圓覺，種名為因慧。學故慧生，不學種斷。

D2 正答名

此經名《彌勒菩薩般涅槃》，亦名《觀彌勒菩薩上生兜率陀天勸發菩提心》，如是受持。」

贊曰：此正答名。說彌勒菩薩涅槃之事，故以為名。示生彼相令有瞻觀，勸發道心流通萬代。依名釋義，如是受持。受謂領納之在心，持謂任持之不妄。

(太虛：兜率變化土為等覺大士示現作眾人之歸依處，一生即得不退，是故欲生淨土，唯此最宜。願諸大眾，發願上生皆得不退轉！凡發大心之士，勉之！勉之！)

C3 時眾獲益 分二

D1 聖益

佛說是語時，他方來會十萬菩薩，得首楞嚴三昧。

贊曰：第三時眾獲益。有二：一、聖益，後、凡益。此初也。

（鳩摩羅什譯《佛說首楞嚴三昧經》卷一：佛告堅意：「有三昧名首楞嚴，若有菩薩得是三昧，如汝所問，皆能示現於般涅槃而不永滅，示諸形色而不壞色相；遍遊一切諸佛國土，而於國土無所分別；悉能得值一切諸佛，而不分別平等法性；示現遍行一切諸行，而能善知諸行清淨；於諸天人最尊最上，而不自高憍慢放逸；現行一切魔自在力，而不依倚魔所行事；遍行一切三界之中，而於法相無所動轉；示現遍生諸趣道中，而不分別有諸道相；善能解說一切法句，以諸言辭開示其義，而知文字入平等相；於諸言辭無所分別，常在禪定而現化眾生；行於盡忍無生法忍，而說諸法有生滅相；獨步無畏猶如師子。」…爾時佛告堅意菩薩：「首楞嚴三昧，非初地、二地、三地、四地、五地、六地、七地、八地、九地菩薩之所能得，唯有住在十地菩薩，乃能得是首楞嚴三昧。」）

D2 凡益

八萬億諸天發菩提心，皆願隨從彌勒下生。

贊曰：此凡益也。不但當時發心，亦願未來隨下。

C4 喜退流通

佛說是語時，四部弟子、天龍八部，聞佛所說，皆大歡喜，禮佛而退。

贊曰：第四、喜退流通。得未曾有，由此歡喜。事訖依教，故退流通。惡果惡因生於季俗之末，佛前佛後長於無暇之中。欣生淨土，妙行不成；若冀天宮，恐勝因無結。淨土雖無惡染，聖教自有參差；天宮雖有欲樂，道理定無疑惑。厭塵境者，觸事染而不染；耽欲樂者，是事不染而染。戒業缺然、福

慧淺薄，佛既應物機而現穢，凡亦契聖境而欣生。上聖上賢皆為此業，下凡下位何得越之？故行同者皆應專習。率己穿鑿，望充生因；自餘狀跡，具如別傳。

大宋《高僧傳》第四云「後躬遊五臺山，登大行至西河，古佛宇中宿。夢身半山巖下，有無量人唱苦聲。冥昧之間，初不忍聞。徒步陟彼層峯，皆瑠璃色，盡見諸國土。仰望一城，城中有聲曰：『住住。咄！基公未令到此。』斯須二天童自城出，問曰：『汝見山下罪苦眾生否？』答曰：『我聞聲而不見形。』童子遂投與劍一鐔曰：『割腹當見矣。』基自割之，腹開，有光兩道暉映山下，見無數人受其極苦。時童子入城，持紙二軸及筆投之，捧得而去。及旦驚異未已，過信夜寺中有光，久而不滅。尋視之，數軸發光者，探之，得《彌勒上生經》，乃憶前夢必慈氏令我造疏通暢厥理耳。遂投毫次，筆鋒有舍利二七粒而隕，如吳含桃許大，紅色可愛。次零然而下者，牧如黃梁粟粒（云云）。

…（以永淳元年壬午示疾，至十一月十三日，長往於慈恩寺翻經院。春秋五十一，法臘無聞。葬於樊村北渠，祔三藏奘師塋隴焉。弟子哀慟，餘外執紼，會葬黑白之眾盈於山谷。基生常勇進造彌勒像，對其像日誦菩薩戒一遍，願生兜率。求其志也，乃發通身光瑞，爛然可觀。）」

依此贊得義，本經行講演，欣以此法施，

順次詣都率，慈尊受教誡，顯法身無相。

觀彌勒上生兜率天經贊卷下終