

《楞嚴經》

綜合概述(選講)

《文殊說偈應佛選耳根圓通》(8)

根大：「諸行是無常，念性元生滅，因果今殊感，云何獲圓通。」

圓瑛法師：“七、大勢至法王子根大。按根大應當在第六，今彌勒識大超前，勢至根大居此者，足見菩薩明知欲脩楞嚴大定，獨讓觀音殿後(注：在《首楞嚴經》之「二十五圓通章」中，有兩個圓通法門被特選，一、是觀音菩薩的「耳根圓通」，二、是大勢至菩薩的「根大圓通」。這二大圓通特別地排在最後，未按常規次序排列。即是六根圓通中(眼、耳、鼻、舌、身、意)，觀音菩薩的「耳根圓通」抽出放在最後(即第二十五位)；七大(地、水、火、風、空、根(見)、識)圓通中，勢至的「根大(見)圓通」抽出放在倒數第二(即二十四位)。這二大圓通特別地選出放在最後，表明觀音「耳根圓通」契合娑婆眾生的根機(此方真教體，清靜在音聞)，而大勢至「念佛圓通」則是三根普被，利鈍全收，究竟了生脫死之勝義方便(法門)，彌契(圓滿契合)十方眾生的根機。所以在「楞嚴法會」上，觀音菩薩「耳根圓通」被明選，大勢至菩薩「根大圓

通」被暗選。二者互為表裏顯密，相得益彰），**而求其普被三根，利鈍兼收者，惟此念佛一門(而大勢至菩薩追求是一種能夠普遍接引上，中，下三種根性的衆生，無論是聰明利根，還是愚鈍根機都能全部收攝。而這唯一的法門，就是專注地『念佛』)。**凡有動作遷流，全屬諸行，皆是無常(凡是世間所有動態事物、會隨時間變化遷流的現象，全都屬於「有為法」的範疇，都是「無常」。而(大)勢至(菩薩)則曰，都攝(全部收攝)六根，淨念相繼；既是都攝，則屬「根大」；可見念佛，不是口念，不是第六意識心念，乃是意根都攝六根而念。**雖曰淨念，終成有念；既曰相繼，難免生滅(注釋:大勢至菩薩說:“淨念相繼”；既言相繼，即是有生滅：以有生有滅，方能有「相繼」之相，若不生不滅，即無相繼相。故一切「念」之性，原屬生滅性)；故曰念性元生滅也。以此念佛為因，往生淨土為果，因果相孚(因果同時)，則萬修萬人去。**若以此生滅之因，而求現證，不生滅之圓通，則因果相背，感應咸殊(原本念佛是為了求不生滅的圓通，但今以生滅的「念佛」為因，所求得的果，即非不生滅的圓通，而只是往生淨土的感應。因此，因果各自不同，自然感應殊異)，故曰因果今殊感(“今”，即今生現證

“殊”，不同。“感”，感應)。云何初心依此生滅之心，而速獲圓通者哉？

《正脈》云：「通論二十四聖，約其所證，必等觀音；而原其入門，不從本根，略有四緣，所以當揀：一者、不對方宜；二者、不便初心；三者、別有資藉；四者、非常脩學（《正脈疏》云：《楞嚴經》所說的二十四種圓通法門，這些法門的修證在證悟後，所證實相與功德，都等同於觀世音菩薩的境界。若是從入門修行方法來看，其餘法門並非像觀音菩薩，從本根（耳根/自性）著手，略有四種緣：一，不對方宜（不契合眾生的根機）；二，不便初心（不方便初學者）；三，別有資藉（需借助外界環境條件）；四，非常脩學（非普遍常規修學方法）。及顯耳根、對方宜、便初心、不勞資藉，通常可脩也。（反而顯得觀世音菩薩「耳根圓通」最為當機，最符合娑婆世界眾生的耳根習性，非常方便初學者入門，不需要依賴繁雜的工具或外界特定場所，任何人都普遍可以修持的殊勝法門，故初心者應當選擇）。

聖嚴法師：“念大，此為大勢至菩薩的圓通法門。「行」是五蘊的行蘊，心的念頭是非常微細的變動和延續，所以「念」是無常的、是生滅的，不是圓通所悟到非

生滅的境。因此，「因」是生滅法，「果」是非生滅法，這是兩回事，這兩樣東西完全不相應，怎麼能用「念」來修得圓通法門呢？大勢至菩薩用「心念」來念佛，已到達淨念相繼而不間斷，因此而得圓通。一般人解釋的「淨念相繼」是「阿彌陀佛、阿彌陀佛……」，心裡沒有雜念，不打妄想，就這樣一直念下去就能開悟，可是如果沒有圓通，淨念不能相繼，目前雖然靜一下，等一下煩惱又會出來，這是間歇性的。其實，「淨念相繼」是念頭裡已經不再起任何的煩惱妄念心。《楞嚴經》講「都攝六根，淨念相繼」，「都」是全部；「都攝」是全部收攝不用，也就是「眼耳鼻舌身意」六根全部不用，這個時候還要「淨念相繼」。如果念阿彌陀佛能念到這個樣子，那就能開悟，即使不開悟，也能在臨終時往生西方極樂世界。《楞嚴經》裡有二十五位菩薩因修行而得圓通，每一位菩薩所修的法門都使他們徹底開悟。然而，從文殊師利菩薩的角度來看，他並不否定那些菩薩們得到圓通，而是擔心眾生執迷不悟，聽到二十五種法門，門門都可以得圓通，就抓住那種種方便門不放，認為這樣就得圓通了。所以文殊師利菩薩一門、一門地破，說這不得圓通，那也不得圓通，全部不得圓通。這是文殊師利菩薩慈悲，要破眾生的我執，並不是否定二十五位大菩薩的悟境。”

獨特殊勝的觀音法門

「我今白世尊，佛出娑婆界，*此方真教體，清淨在音聞，欲取三摩提，實以聞中入。」(注釋：“此方”，指此娑婆世界。“真教體”，如來真教之體。亦即，在此世界中，如來之教法，皆在聽聞之性，皆以耳聞為主要之傳達工具。)

圓瑛法師：“**上來餘門，既經揀去，此則應選耳根（前面所講二十四位聖者之六根、六塵、六識等法門，經過文殊菩薩的分析、對比、全都被篩選出來，那麼就應該選擇觀世音菩薩的『耳根圓通』法門。），故云：我今白世尊言(注：“我”指文殊菩薩；我現在啟白世尊)：佛出(現)娑婆世界，此云堪忍(即娑婆世界)，**以娑婆眾苦具足，眾生堪能忍受諸苦故(此娑婆世界，具足各種各樣的痛苦；而生活在這個世界的眾生，有能力忍受無量諸苦)。**如來必隨一方機宜，而立教體（佛陀在傳教時必定會依照當時、當地眾生的根性、智慧與接受能力（機宜），來設立適合他們的修行法門與教化內容）。**設教不應機，化則不勝(如設立的教義體系，不能對應受教者的根機（能力、需求、心理狀況），那麼教化的成效就不會顯著，也無法達到成功的教化)。準維摩經云：“或有佛土，以(佛)光明

而作佛事；或有佛土，以佛菩提樹而作佛事；乃至或以園林，臺觀，或以虛空影響，或以音聲語言，或以寂無言說，各隨機宜，教體不同”。**今佛世聞聲得益者多（在佛陀住世時，因聽聞佛陀說法，而得到真實修持的利益的衆生有很多），**即末世亦從此方衆生耳根偏利（即使到了佛陀涅槃後的末法時代，這個娑婆世界的衆生，耳根特別敏銳），**能由聞性，徧達無量差別理事（透過敏銳的耳根，修行聽聞之性，就像觀音菩薩修行的「反聞聞自性」，將注意力從「外在」聽到的聲音，轉向「內在」的“能聞”的自性。透過修行“聞性”，就能夠通達、明瞭宇宙萬物、十方世界、千差萬別的種種現象。）**故對此「一方」機宜，以音聲施作佛事，所以透彼聞根之利也。如來在世，聞教得益者多，即末世亦從開示，而得悟入者衆（在這個娑婆世界（此一方），衆生的「耳根」特別靈敏，所以佛陀利用「音聲」作佛事（說法、誦經、唸佛），並透過衆生敏銳的耳根，實施教化。佛在世時，透過聽聞教導，而獲得真實法益的衆生很多；即使佛滅度後的末法時代，大眾依然能透過經典與教法的開示，而悟入佛法之真理。）；**意言常途但以音聲爲教體，是隨相假體。而此方真實教體，清淨本然，周徧法界者，惟在聽音之聞性而已。（佛陀的教導是依靠語言

(名、句、文)來傳遞，但語言本身並非實在。佛說法會因時、因地、隨緣、隨事而確立。故佛所使用的語言文字，以及傳授法門的具體方式(儀軌、教體)所表達的出來只是“假體”，並非佛法的真實本體。佛陀說法是世間常道(世俗)，真正之教義不是語言文字(音聲)本身。而是在此娑婆世界真實教體，清淨本然，周遍於法界者，惟在聽「音」之「聞」性。)。*****欲取三摩提者(指首楞嚴大定)，*****實以聞中入(實以從「聞性」中入於三摩地)：******良以教詮藏性，而「聞性」最切近藏性者也(教化衆生(講經說法)是爲了詮釋內在的如來藏性(真如)，而「聞性」是根本、最切近(真理)如來藏性)。******然領悟雖以雙託音聞，而修定但宜單取聞性(注:領悟聖教雖雙託於“音與聞”，但若“欲取”“首楞嚴”三摩提，實以單依“聞性”而入。)，******故凡欲取證三摩提，即楞嚴大定，實在要以「耳根聞性」得入。(若想要證得“首楞嚴大定”，最直接、最有效是從“耳根聞性”進入三摩地)。“******如觀音自敘：彼佛教我，從聞、思、脩，入三摩地。於是依教，初於聞中，做入流照性工夫(注:《卷六》觀世音菩薩向佛陀講述證入耳根圓通的修行過程：那時有一尊佛出現於世，名叫觀世音如來。這尊佛教導我從「聞、思、修」，進入三摩地。(初於聞中)最初於耳根聞性中，(入

流亡所) 返聞照性而入聞性之流，亡失所聞的聲塵；所入的聲塵既寂止，能聞的耳根也寂靜，**動、靜**兩種聲塵相完全寂止不生...。)** 「解六結」而「越三空」(漸次解除六結：「第六結(動結);第五結(靜結);第四結(根結);第三結(覺結);第二結(空結);第一結(滅結)。六根初始解結，破除我執，先證得人(我)空；空性圓明，破除法，證成法解脫；得法解脫，進入入空，法空之二空亦空。六結解盡，一根拔除，六根解脫，入一真無妄之境，證得金剛三昧...)，)**破「**五陰**」而獲「**二勝**」(“**五陰**”：色陰(前五根及六塵);受陰(前五識);想陰(第六意識);行陰(第七識：末那識);識陰(第八識：阿賴耶識)。這樣漸修增進，能聞之根和所聞之聲塵，皆滅盡不生；「**能聞、所聞**」皆滅盡，根塵脫落，解根結，證我空，湛一無邊之境現前，但也於此不住、不著，則能覺之智，與所覺之湛一之境(沉靜合一)，歸於空寂；智境息滅，空覺究竟圓滿，能空之空也空，能空所空皆寂滅，一切生滅法，亦皆滅盡，而本有寂滅「妙常覺性」自然現前。剎那之間，忽然超越一切世間、出世間，十方世界周遍圓滿，正因本有自性光明，獲得**兩種殊勝**妙用；**一者**，上合十方諸佛的本覺妙心，與如來同一慈悲心和神通力(**自利**)；**二者**，下合十方一切六道衆生的心性，與諸衆生同一悲苦和渴仰

(利他)。) **是則從說選根以來，直至此處，方以決定指出「耳根」，為圓通本根，至妙之法門矣！（從前面文殊菩薩選擇根器、教導修行方法以來，直到現在為止，真正確定指出耳根（聽聞的能力），是通達圓滿清淨自性的根本，是最巧妙、最殊勝的修行法門！）”

聖嚴法師：“文殊菩薩對釋迦牟尼佛說：「世尊，在佛出現的娑婆世界裡，真正的佛法教體，也就是佛教所依止的根本，是在於用「音聞」—用耳朵聽，對聲音聞，使衆生能夠得到清淨。因此，如果要進入三摩提的話，還是要從耳朵「聞」聲音著手。」三摩提就是三摩地，是大乘佛法的「定」，是佛的「定」，其實就是圓通。”

“娑婆，梵文的意思為「堪忍」(kṣama)，能夠接受苦、忍耐苦。這個世界處處都是苦，衆生也是在苦海之中生活，然而衆生還願意生活在這個苦的環境裡，以苦為樂，這就是衆生的愚癡顛倒：有時知道苦，又很喜歡、很願意在苦中作樂。娑婆世界的衆生是很矛盾的……人與人之間，很少沒有爭執與衝突，然而在爭執與衝突的情況下，一方面會覺得這是個麻煩，另一方面又會覺得捨不得。所以我們所居住的環境叫作「娑婆世界」，在此世界的衆生都非常可憐，也非常愚癡，明明知道這個環境不好，但是又很喜歡，絕對多數的

人，幾乎都是一樣的...娑婆世界的衆生就是這個樣子。衆生的心，知道苦，却願意接受苦，所以佛很慈悲，到這裡來告訴衆生離苦得樂的方法。“「此方真教體」，「此方」指的是娑婆世界，在此世界要讓衆生聽到、知道佛法，一定要通過語言，用口來說。因此，真正要將弘揚佛法的功能發揮出來，還是要以語言爲根本、爲基礎。語言就是用聲音來說，這個就是「真教之體」。”

“「清淨在音聞」，釋迦牟尼佛以清淨的智慧，發出說法的聲音，能夠讓衆生聽到，也能夠使衆生的心從煩惱轉爲清淨。若以煩惱心來說話，則都是傳播著煩惱，就如以憤怒心、瞋恨心、懷疑心、嫉妒心講出來的話，會讓人聽了很不舒服，很害怕；如果用慈悲心與智慧心說同樣的話，就會讓人感到很溫暖、很安全、很舒服。這是清淨的聲音與不清淨的聲音不同之處。因此，平常是用什麼樣的心、什麼樣的聲音在講話，這是非常重要的。用煩惱的聲音講話，自己就是煩惱的，也讓別人生起煩惱；用清淨的聲音講話，自己是清淨的、快樂的，也能讓別人得到清淨與快樂。”

“佛講話能夠讓人從煩惱得解脫，從痛苦轉爲喜悅，這叫作清淨的聲音。學佛的人也應該朝這個方向去努力。要以清淨的聲音讓人喜悅。不僅僅是令衆生的心

清淨，衆生聽法以後，連講話的聲音也成爲清淨的，甚至使得和他一起生活的人也變得清淨了。「欲取三摩提，實以聞中入」，觀世音菩薩修的耳根圓通，是用耳朵聞聲音，最後進入最高的禪定，那就是佛的禪定。中國禪宗所講的「三摩提」就是「即定即慧」，定是它，慧也是它，而佛的定，即是佛慧，可以和平常生活完全相同的行住坐臥、動靜語默，只是「不動」執著妄想心，「動」的只有智慧的功能。”

※ ※ ※ ※ ※ ※