

《楞嚴經》

綜合概述(選講)

《文殊說偈應佛選耳根圓通》(3)

「空生大覺中，如海一漚發，有漏微塵國，皆依空所生，漚滅空本無，況復諸三有。」

圓瑛法師：“前四句(空生大覺中，如海一漚發，有漏微塵國，皆依空所生)，**明諸法忽生(注釋：“空生大覺中”：“大覺”，真心之本覺。虛空是在真心本覺中生起。“如海一漚發”：“海”，比喻“本覺”之大。“漚”，水泡，大海中之一水泡，比喻即使廣大的虛空，在本覺心海之中，也不過有如海中的一個水泡那樣小。可見“本覺之心海”甚大，而虛空則甚為渺小。 “有漏微塵國，皆依空所生”：而在這小如水泡的虛空之中，却含有無量的微塵數佛國！因為一切佛土皆是依空而建立的，故皆處在虛空之中—更可見佛國剎土是多麼渺小！)；後二句(漚滅空本無，況復諸三有)，明諸法還滅，即返妄歸真之意(注：“漚滅空本無，況復諸三有”：“空”，此指頑空。因為頑空不是真空，故有界限，因此以“水泡”(漚)來比喻。“三有”，欲有、色有、無色有，亦即是三界。以三界皆是從“愛、取、有”而來，皆有生死，故稱為

“有”。此言：如果此虛空之水泡破滅了，便會顯出頑空本無所有，更何況在此水泡（虛空）中之“三有”？******前迷妄有虛空，則虛空生於大覺心中（即真心本覺之中），僅如海之一漚發現而已。以覺心，喻之如海（比喻本覺之大）；虛空，喻之如漚（水泡），其大小為何如耶？（******意思是，對比之下，即使廣大的虛空，在本覺心海之中，也不過是如海中的一個水泡那樣小。可見本覺之心海甚大，而虛空則甚為渺小。）******有漏微塵國，皆依空所生者：有漏，即前之有情世界，具足欲漏、有漏、無明漏也（注：“欲漏”指在欲界中的貪、瞋、慢、疑、見等一切煩惱。執著於財、色、名、食、睡等五欲，是欲界眾生造業的根本。“有漏”指在色界和無色界；心識向內流注，執著於色法實有（有漏）。此二界眾生雖不再執著五欲，但仍執著我見，以及味著禪定境界。“無明漏”指貫穿三界（欲、色、無色）共通的“無明”，對真理的愚癡與無知；內心顛倒，不認識無常、苦、空、無我。是一切煩惱之根源，無始無終，從無明產生了五陰、六入、十八界等）。******微塵國，即前之器世界，皆依虛空之所生，不出空外，益見其微劣與虛妄矣！（注：指世間所有物質與現象（如山河、大地，環境或空間）數量多如微塵數的國土，都是從「虛空」中生起，皆非

真實，一切物質現象，無不是從虛空中而來。可見其渺小與虛妄不實。）此四句（空生大覺中，如海一漚發，有漏微塵國，皆依空所生），**即前「引起塵勞煩惱，起爲世界，靜成虛空，虛空爲同，世界爲異，彼無同異，真有爲法。」（這段經文出自《卷四》佛陀回答富樓那尊者關於「覺性清淨本然，云何忽生山河大地」這一核心問題的論述。它揭示了宇宙萬法（有爲法）如何從一念無明中變現出來的過程。這四句原文的意思：本然清淨的如來藏性，因爲被一念妄動的擾亂，便在同與異的相互對待中轉生“粗識勞慮”，依境界爲緣而生起粗重煩惱，由心識內部的躁動、進行分別和思量。勞慮相續而引發塵相（如山河大地、人和物等），由此妄境引發妄心，妄心又分別妄境，分別計度，假立名言，以致自相心，水渾濁不清，由此引起塵勞煩惱。這樣，“動”起有相之處結爲世界，“靜”而無相之處結成虛空。“虛空”即是同相，“世界”便是異相，“彼無同無異”，“彼”指“虛空”和“世界”這兩種現象。“無同異”指它們的本質是“非同非異”。若說它們是“同”，是因爲它們源於同一個無明妄心；若說是“異”，是因爲它們變現出不同的相狀。既然它們不是絕對的“同”也不是絕對的“異”，而是由“同”和“異”兩種相

對概念互相依存、互相顯現而結成有情衆生和器世界，乃是真實有爲法。

“漚滅空本無，況復諸三有”者：空性如漚，有生必滅，究之生滅，亦屬妄見；**漚滅，虛空本無所有，況復空中，諸三有世間耶？（意思是：虛空本質上就是空無所有，更何況在這虛空之中，哪裡會有「三有世間」真實存在呢？）三有即三界，謂“欲有”、“色有”、“無色有”也。**“妙理無端，妄成三界”（指本具圓滿、清淨的“真實本性”（妙理），因一念妄想執著（無端/妄），從而產生了虛妄的三界），如水結成冰，物而不化，故謂之曰有。**又取中三界九地，則爲九有：廣開四洲四惡趣，六欲並梵天，四禪四空定，無想阿那含，則爲二十五有也（意思是：接著又將“有相”範圍內的衆生或境界中，進一步劃分在三界九地之內。這段文字是對“三界九地”（宏觀結構），如何具體展開爲“二十五有”（微觀生命狀態）的深度剖析。三界是（欲、色、無色）進一步細分的九個層次（九地）。它揭示了衆生在輪迴中流轉的具體場所，以及如何因心識的妄動而生滅。“界”，是境界範圍或領域，“地”，指的是區域或領地。現概述如下：

「欲界」十四有 (14)：包含四惡趣 (地獄、餓鬼、畜生、阿修羅)、四洲 (東勝神洲，南瞻部洲，西牛賀洲，北俱盧洲) 以及六欲天 (四天五天、忉利天、夜摩天、兜率天、化樂天、他化自在天)。「色界」七有 (7)：由四禪天 (初禪、二禪、三禪、四禪) 細分而來，包含大梵天、淨居天 (五天) 和無想天。「無色界」四有 (4)：指此界有情的生存，因無色法、場所，無空間高下之別，然由果報的勝劣差別，分為四個層次，稱為無色界四天，即空無邊處、識無邊處、無所有處、非想非非想處...)。無想阿那含在佛教的「二十五有」，屬於色界十八天中的無想天。阿那含意譯「不來」或「不還」，意思是不再回到欲界 (人間) 受生，欲界煩惱已經斷盡，將來會生於色界淨居天，在天界證得涅槃)。******又依空同體，安危事一，故滅則俱滅。是知漚性不實，滅之仍歸於海，則知空性本無，滅之仍歸如來藏性也。(意思是：一切萬法與空性是同一本體，不論是執「有」(安危事一) 還是執「空」(空性本無)，其實是同一回事。知道泡沫般的假相(漚性)是不真實的，泡沫破滅了依然歸於大海。由此可知，所謂空性本來是無，空性執著破除了，依然回歸到如來藏性(絕對的真心本體)。

聖嚴法師：“**空**”是從佛的**「大覺」**智海中產生的。衆生雖然迷妄，大覺智海仍然存在，並沒有失去。此是在鼓勵衆生，不要擔心虛空有多大，在無礙的大覺智海中，那就像海裡的一個小水泡一樣，是一個很小很小的現象。因此，有如微塵數的一切國土，都是依虛空而生，如果一個個的小泡泡都不見的話，那個空本來就沒有，本來就是不存在的。能夠了解這些，還有什麼三界的衆生呢？**「三有」**，就是三界的衆生：（欲有、色有、無色有。）

「歸元性無二，方便有多門，聖性無不通，順逆皆方便，初心入三昧，遲速不同倫。」（注釋：“歸元性無二”：“歸元”，復歸於本元。“性”，如來藏性。“無二”，其理無二。“方便有多門”：“方便”，即法門。但法門却有很多種，不只一個。“聖性無不通，順逆皆方便”：“聖性”，諸聖者宿昔所得之根性。亦即，以此二十四位聖者，因為他們已是深位久修，故其宿昔本已證得高深之根性，因此沒有不通達的。“順逆”，順修而入，或逆修而入。亦即，對他們而言，順修而入如來藏性，或逆修而入如來藏性，都一樣是方便法門。再者，“順修”，亦可指順著法性、或因緣而修。“逆修”，即指逆根性之流，猶如逆流

反照等，例如六根圓通以及根大圓通等，這些圓通法中都有有一個“旋”或“反”字，便是“逆流”之法門。

“初心入三昧，遲速不同倫”：但是對於初心修學者，若欲入三昧，則會因法門不同，而今證得三昧之遲速也會有所不同。“同倫”，同類，一般無二。）

圓瑛法師：“**上明可以還滅，已引歸元之路（指上文以水泡（漚）來比喻虛空，當虛空之水泡破滅了，頑空根本無所有，那還有甚麼器界之三有？若能明白只因一念迷真起妄，而生起三種相續（世界，衆生、業果），即引妄回歸根本清淨的本源。）；**此明圓通順逆之意（這些圓通法門，無論順修，或逆修而入如來藏性，都是方便法門），意謂：但能滅除妄識境界，自可再歸本來元有如來藏性（元：根本）；既歸藏性，其理則無有二。**設若欲入此無二之理，其方便自有多門（若想進入這無二之理，自有多種修行方法）。**如京畿是一，入路多歧也（注：“京畿”；是古代泛指國都及其週邊地區。京畿代表一個地，是唯一的，最終的目的地，故稱爲「一」。就像古代帝王的京城只有一個中心（“一”）。個人認爲，圓瑛法師以此比喻，作爲佛法的「佛性」或「真如」，代表「歸元性」或（終極真理），是唯一。“入路多歧”，

但通往“京畿”的道路，往往有很多“分叉(歧)”，代表“修行方法”或“方便法門”是多樣性的)。

「**聖性無不通，順逆皆方便**」者：諸聖證入此性(如來藏性/佛性)，則無有不通；以三科七大(三科：指世間萬法三種概括性分類體系如：(五蘊)：色、受、想、行、識(構成人的五類要素)。十二處：(六根)(眼、耳、鼻、舌、身、意)與(六境)(色、聲香、味、觸、法)。十八界：(六根、六境與六識)。七大：指構成萬法的七個根本元素如：地、水、火、風、空、見、識)，或順修而入，或逆修而入，**二十五門(二十五種圓通法門)，皆為方便之門，如千遷九達(注：“千遷”表示成千上萬條小路，“九達”指比喻道路眾多，四通八達)。**“**初心入三昧，遲速不同倫**”者，此二句，正見須選(意思是：初心修學者，欲修楞嚴大定，必須有正確知見，在眾多方便法門中，挑選出最適自己修行之路)；以上所云，順逆皆方便，所謂十方如來，於一切法門，皆能證得，何須選擇！**但初發心人，欲入三昧，指楞嚴大定，得循圓根，與不圓根，日劫相倍。以不得圓根，則艱難而遲，雖修數劫，不及一日，以得圓根則容易而速，但修一日，可當數劫。因此遲速難易，自不同倫，又不可以不選也。初發源開選竟(意思是：初心修學者，欲進入禪

定（指楞嚴大定），依耳根圓通修，速度快，依非耳根圓通修，既艱難又速度慢。快慢的差別，以圓通根修一天，比非以圓通根修數劫（漫長時間），所獲得之證悟來得快。因此，快慢難易，不同修行的進度不同，雖然，目標最終都是一致的，但依圓根通，與依非圓根通，不是同在一種層次上，故初學者不可以不做選擇）。

「歸元性無二，方便有多門，聖性無不通，順逆皆方便，初心入三昧，遲速不同倫。」

聖嚴法師：“這二十五位菩薩的圓通方便門，在回歸到本位時，都是見到自性，即見到圓滿的佛性，雖然進門的方便各有不同，但是進門以後，所完成的智慧則是完全相同，而且彼此之間都是相通的。因此，入門速度有快有慢，有的是從順的方向觀，有的則是從逆的方向觀，但是其結果完全相同。

“「歸元性無二」，「性」是佛性，「歸元」就是還本歸元。這不是原來的原，不叫最初或源頭，而稱爲「元」，是指“根本”的意思……這二十五位菩薩從不同的修行法門開始著力，著力以後的歸屬點完全相同。歸屬點就是”“根本”，他們的起點雖然不一樣，然而同時歸根到心，本性與自性完全一樣。自性或佛性也

可稱為如來藏或真如，見到佛性，就是實證了如來藏或者真如。

「方便有多門」，方便是用不同的方法來便利修行，增長智慧，化除煩惱，最後成為一個像佛那樣有大智慧、有大慈悲的人。所有菩薩修的每一種法門，都稱為「方便門」，也就是用各種不同的方法，便利菩薩們完成修行之過程。

「聖性無不通」，能夠進入二十五種方便門以後，就能轉凡夫菩薩成為聖位菩薩，彼此之間的性是相通的。「性」指的是佛性、如來藏性，彼此所見的、所證的如來藏性與佛性是相通的。因此，雖然方便門很多，進門以後所見，則是門門相通。

「順逆皆方便」，順著生死之流，是順流；逆著生死之流，則是逆流。所謂「順」，是觀衆生十二因緣從生至死，從死到生，輪迴不息，流轉不已；因為有“無明”，所以有行，有行以後就有識，……以此類推，是十二因緣順的周環，觀生死是苦，苦從哪裡來？這是十二因緣的流轉。所謂「逆觀」，就是由觀無“無明”，而觀無明都沒有，這就不簡單了，必須先轉八識成四智（注：“轉八識成四智”是唯識宗的核心成佛理論，指將衆生有漏的八識轉化為無漏的四種佛智。具體為：將前五識（眼、耳、鼻、舌、身）轉

爲「成所作智」，第六識轉爲「妙觀察智」，第七識轉爲「平等性智」，第八識轉爲「大圓鏡智」），沒有識即沒有行，亦即沒有無明了。我們的意識流是川流不息的，念念生滅無常，觀無常，就知道識是不存在的，無識以後就是無行。行，是心理的行動，若不造作種種善業與惡業，根本煩惱的無明自然消失。順流及逆流，這兩個方向都可以達成開悟及了生死的目的。這只是我舉的例子，修行任何一種法門，都可以順觀和逆觀。

“「初心入三昧，遲速不同倫。」歸元只有一個佛性，方便却可以有很多的門，要進入實證神聖的佛性，沒有一門是不通的。不過有順的方便，也有逆的方便。