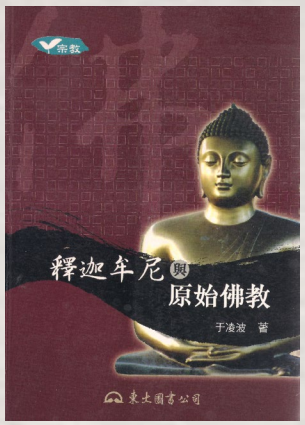
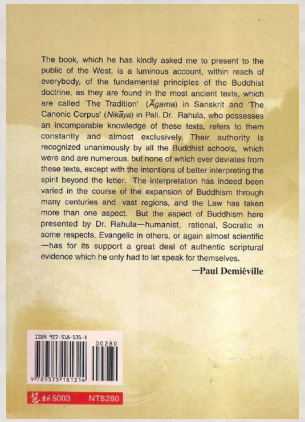
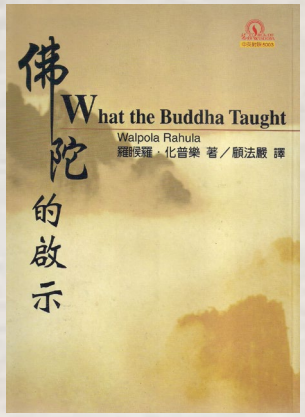
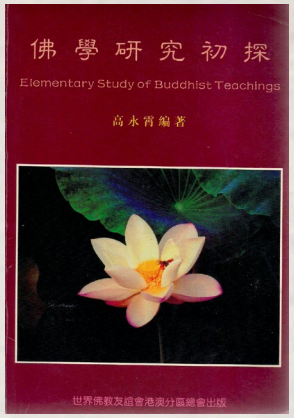


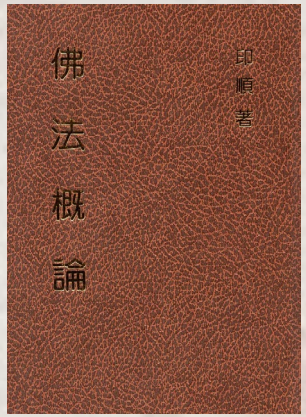
佛教法相學會主辦
第60屆佛學星期班

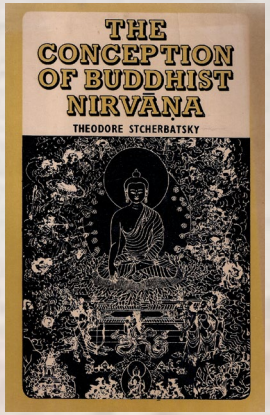






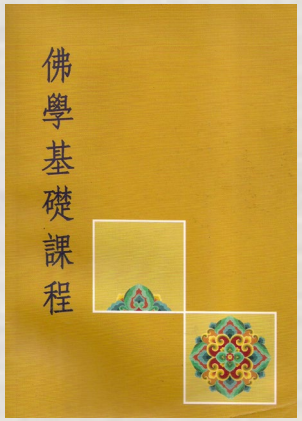


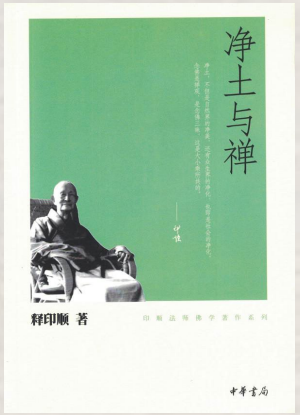


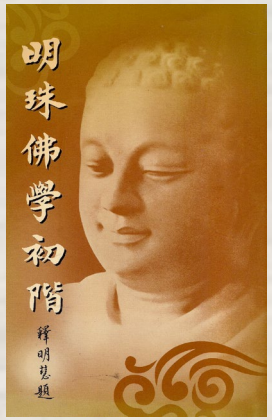


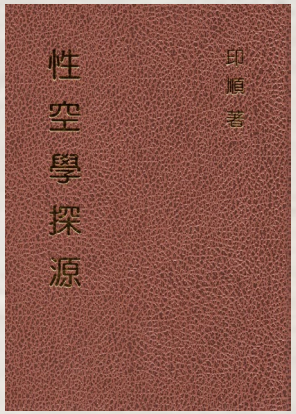


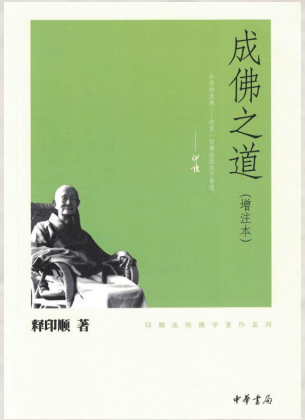
講題：大菩提
15-11-2025

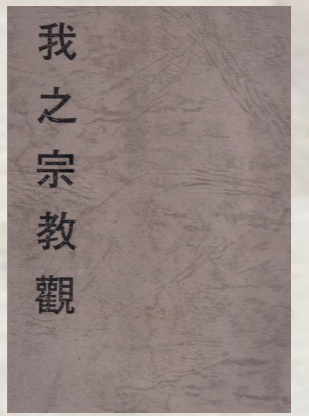


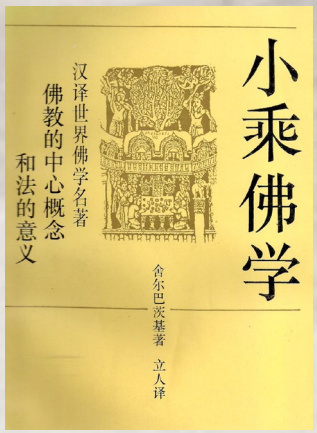














第60屆佛學星期班

日期	第 60 屆佛學星期班 （對象：任何人士）	講 師
4 月 26 日	佛教產生前的印度思想	黃彥鳳
5 月 3 日	佛教教主釋迦世尊傳	黃彥鳳
5 月 10 日	遺教的結集	黃彥鳳
5 月 17 日	經典的種類	黃彥鳳
5 月 24 日	有情的分類	趙錦鳳
5 月 31 日	聖凡的分別	趙錦鳳
6 月 7 日	通俗世界觀	趙錦鳳
6 月 14 日	勝義世界觀	趙錦鳳
6 月 21 日	蘊處界三科	陳裕皇
6 月 28 日	十二因緣	陳裕皇
7 月 5 日	因果道理	岑寬華
7 月 12 日	因果範圍	岑寬華
7 月 19 日	諸法釋義	陳達志
7 月 26 日	百法	陳達志
8 月 2 日	三法印	吳潔珠
8 月 9 日	佛教的倫理觀、三皈	吳潔珠
8 月 16 日	五戒和十善	陳達志
8 月 23 日	戒殺、放生、茹素	陳達志
8 月 30 日	戒律略釋	岑寬華
9 月 6 日	修止觀法	岑寬華
9 月 13 日	四聖諦法	吳潔珠
9 月 20 日	四果修證	吳潔珠
9 月 27 日	發菩提心	鄭明娟
10 月 4 日	弘願的種類	鄭明娟
10 月 11 日	六波羅密	鄭明娟
10 月 18 日	四攝法	鄭明娟
10 月 25 日	研討會	眾老師
11 月 1 日	修行階位	岑寬華
11 月 8 日	大涅槃	岑寬華
11 月 15 日	大菩提	岑寬華
11 月 22 日	畢業禮	
上課時間：	下午 13:00 至 14:30	
上課地點：	九龍彌敦道 328-342 號 儉德大廈 14 字樓 F-G 室	
電話：	2771 8161	

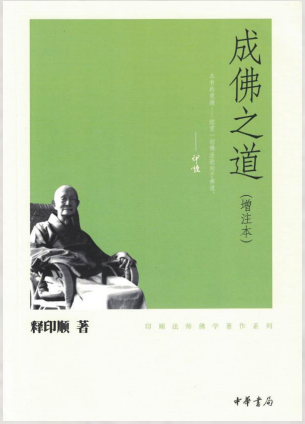
日期	第 60 屆佛學星期班 （對象：任何人士）	講 師
7 月 5 日	因果道理	岑寬華
7 月 12 日	因果範圍	岑寬華
7 月 19 日	諸法釋義	陳達志
7 月 26 日	百法	陳達志
8 月 2 日	三法印	吳潔珠
8 月 9 日	佛教的倫理觀、三皈	吳潔珠
8 月 16 日	五戒和十善	陳達志
8 月 23 日	戒殺、放生、茹素	陳達志
8 月 30 日	戒律略釋	岑寬華
9 月 6 日	修止觀法	岑寬華
9 月 13 日	四聖諦法	吳潔珠
9 月 20 日	四果修證	吳潔珠
9 月 27 日	發菩提心	鄭明娟
10 月 4 日	弘願的種類	鄭明娟
10 月 11 日	六波羅密	鄭明娟
10 月 18 日	四攝法	鄭明娟
10 月 25 日	研討會	眾老師
11 月 1 日	修行階位	岑寬華
11 月 8 日	大涅槃	岑寬華
11 月 15 日	大菩提	岑寬華
11 月 22 日	畢業禮	
上課時間：	下午 13:00 至 14:30	
上課地點：	九龍彌敦道 328-342 號 儉德大廈 14 字樓 F-G 室	
電話：	2771 8161	

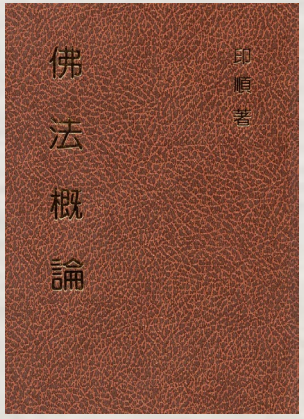
佛學研究初探 第八章 涅槃與菩提 第二節 大菩提 PPT 目次

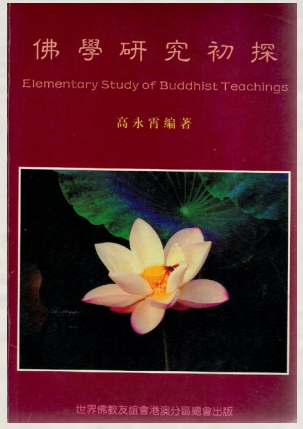


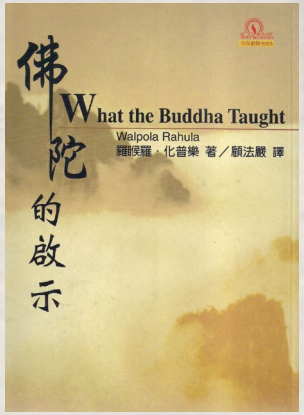
第八章 涅槃與菩提 第二節 大菩提 PPT 目次	PPT#
一、 講題：大菩提	PPT# 001
二、 第60屆佛學星期班 時間表	PPT# 002
三、 第二節 大菩提 PPT 目次	PPT# 003
四、 佛學研究初探・目錄	PPT# 004-6
五、 第二節 大菩提 (甲) 四智釋義	PPT# 007-21
六、 (乙) 轉識成智	PPT# 022-33
七、《佛法概論》第二十章 正覺與解脫	PPT#034-70
八、 一、正覺與解脫的特勝	PPT# 035-53
九、 二、佛的相對性與絕對性	PPT# 054-68
十一、 「八正道的活用訣竅」 開仁長老	PPT# 069
十二、 附錄	PPT# 071-92
佛學班、靜坐班課堂安排 (暫定) 15-11-2026	PPT# 094

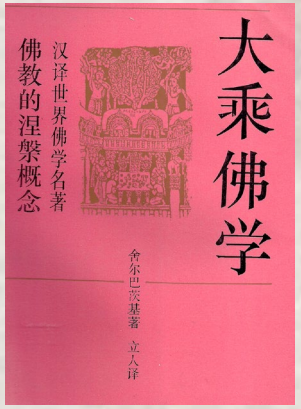


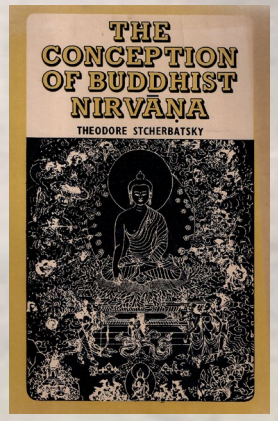








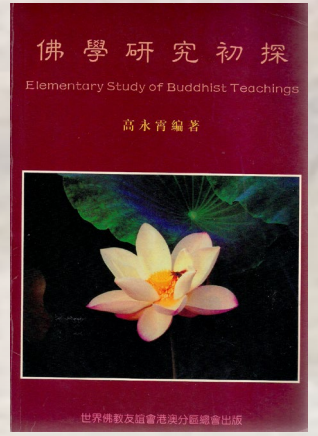




.1.

佛學研究初探 目錄

自序 I–III		
第一章	佛教的來源	P. 1-32
第二章	佛教生命觀	P. 33-42
第三章	佛教世界觀	P. 43-50
第四章	生命和世界的分析	P. 51-57
第五章	生命的始終與生死相續	P. 58-73
第六章	諸法體義	P. 74-90
第七章	修行的種類	P. 91-163
第八章	涅槃與菩提	P. 164-175



Elementary_Study_of_Buddhist_Teachings.pdf (dhalbi.com)

第八章 涅槃與菩提

第八章 涅槃與菩提.....164-175

第一節 大涅槃.....164

(甲) 佛果

(乙) 大涅槃

(丙) 四種涅槃

(一) 本來自性清淨涅槃

(二) 無餘依涅槃

(三) 有餘依涅槃

(四) 無住處涅槃



第八章 涅槃與菩提

第八章 涅槃與菩提. 164-175

第二節 大菩提. 169

(甲) 四智釋義

(一) 大圓鏡智相應心品

(二) 平等性智相應心品

(三) 妙觀察智相應心品

(四) 成所作智相應心品

(乙) 轉識成智

(一) 轉前五識為成所作智

(二) 轉第六意識為妙觀察智

(三) 轉末那識為平等性智

(四) 轉阿賴耶識為大圓鏡智



第八章　涅槃與菩提
第二節　大菩提
（甲）四智釋義

大菩提是佛果的智用，即是如來的阿耨多羅三藐三菩提，

譯為無上正等正覺。如是正覺乃超越三乘菩提，故名無上；

實證諸法如所有性，無有迷謬，故名為正；

偏證諸法盡所有性，無有遺漏，故名為等。

大菩提乃證得佛果後所具備的一切智之功德大用，

即以如來四智相應心品以為體性。



一、大圓鏡智相應心品

一、大圓鏡智相應心品，謂此心品，離諸分別，所緣行相微細難知，

不妄不愚一切境相，性相清淨，離諸雜染，純淨圓德，

現種依持，能現能生身土智影，無間無斷，

窮未來際，如大圓鏡現眾色像。



P.169

大圓鏡智相應心品離我、我所執

大圓鏡智相應心品離我、我所執；

所緣行相廣大無量微妙叵測，如來成就不忘失法，得一切種智，

故於一切境相不妄不愚，自性明善，有漏永斷，



P.170 純淨圓滿功德，此種圓德，超越三乘。

故大圓鏡智實為純淨圓德之現行種子之所依，亦能持純淨圓德之種子。

從此圓德種子能生起實身土智，即自受用身，自受用土和前三智心品，

如是身土及智，皆於此智上現。

又他受用身土及變化身土，非實身土， 故名為現。

P.170

一切智智，如大圓鏡，現眾色像，故名大圓鏡智



又其餘有情根身器界心智意欲，如來偏緣，

那些影像皆於此智心品上現，故名能現，

不從種生，但於識上現起影像故。

此心智品持種無失，現德無邊，

現生身土智影永無間斷，利樂自他，作諸功德，無窮盡故。

由此智相應心品能攝持無盡功德，又能偏現身上智影無忘無失，

一切智智，如大圓鏡，現眾色像，故名大圓鏡智。

二、平等性智相應心品

二、平等性智相應心品，謂此心品觀一切法，

自他有情悉皆平等，大慈悲等恒共相應。

隨諸有情所樂，示現受用身土影像差別；

妙觀察智不共所依；無住涅槃之所建立，

一味相續，窮未來際。



我執斷故，觀自他有情悉皆平等

平等性智相應心品，由我執斷故，觀自他有情悉皆平等，

由法執斷故，觀一切法平等，由觀自他平等故，大慈悲等恆共相應，

以觀他受苦，如自苦，須等與拔除， 觀他享樂，如己樂，須等與施濟。

以一切有情同自體故。由觀一切法平等故，無住涅槃之所建立；

觀一切染法，如幻化故，等無厭怖；

又觀一切淨法，亦如幻化故，等無愛著；

因此**不住生死，不住涅槃**。



P.170

生死涅槃二皆平等

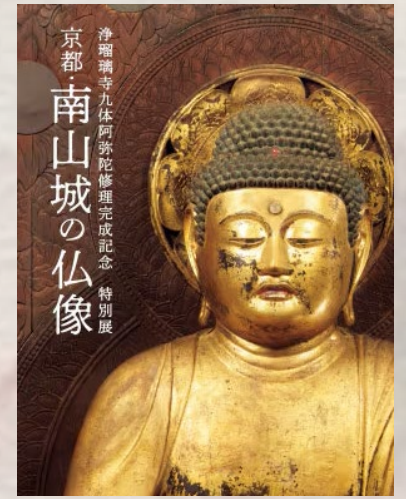
生死涅槃二皆平等，故能恒住世間不染世間，成就功德；

恒住涅槃不住涅槃，度諸有情。

由大悲故，隨諸有情所樂，示現受用身土影像差別，

此即他受用身土，隨於十地菩薩根性智欲各殊，

故所示現形量大小，莊嚴殊勝，亦各有差別，



P.171 妙觀察智乃依意根起，意根即是此智相應清淨末那識，不共所依。

以如來受用身土等利他無盡，不入滅故，因此一味相續，窮未來際。

三、妙觀察智相應心品

三、妙觀察智相應心品，謂此心品，

善觀諸法自相共相，無礙而轉。

攝觀無量總持定門，及所發生功德珍寶，於大眾會，

能現無邊作用差別，皆得自在，雨大法雨，

斷一切疑，令諸有情皆獲利樂。



妙觀察智觀有情心性說法如理如量

妙觀察智相應心品善觀諸法自相和共相，無有障礙而轉。

以少文字， 攝持多義， 或以一心， 攝觀眾理是為總持。

靜慮寂止，心一境性，是名為定，得彼定因，是為定門。

及所發生功德珍寶，即四無礙解和諸神通等，

乃總持及定所發生，由四無礙解及諸神通故， 慧辯無量， 威力無邊，

說法示現，教授教誡，便於大眾會中，能現無邊作用差別，

和觀有情心性相異，而說法等，皆能如理如量，

方便善巧，無有違失，乃至令諸有情皆獲利益。

四、成所作智相應心品

四、成所作智相應心品，

謂此心品為欲利樂諸有情故，

善於十方出現種種變化三業，

成本願力應所作事。



成所作智能成辦如來本願力所應作事

成所作智相應**心品**以諸如來為**度他**故，所作**無量**。

此無量**所作**乃**如來**之**化身**，而化身乃**依此智起**，

所以此智**名**為**成所作智**， 意為能**成辦**如來**本願力所應作事**。

如是所作，乃即**示現變化三業**，變謂**十八變**，

化謂**三種**：**化身**、**化境**和**化語**。

化現身、**語**和**境**、名**變化三業**。



四智乃攝盡如來有為功德

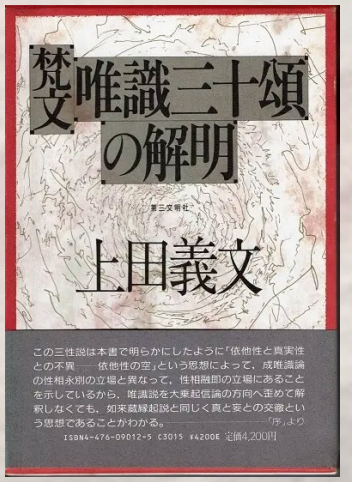
上述四智乃攝盡如來有為功德，

四智是與八種淨識相應，有情的八個識是有漏的，

雜染的，污垢的；若能修行圓滿，

證得佛果時，便將這八個識轉變為無漏的，

清淨的，無垢的四種智，所謂轉八識成四智：



轉八識成四智

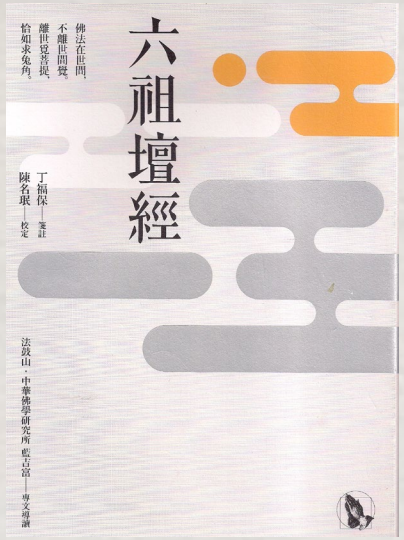
八識
- 第八識轉為大圓鏡智相應心品
- 第七識轉為平等性智相應心品
- 第六識轉為妙觀察智相應心品
- 前五識轉為成所作智相應心品

→ 四智



P.172

《六祖壇經・機緣品》第七有「四智偈」



《六祖壇經·機緣品》第七有「四智偈」云:

大圓鏡智性清淨，平等性智心無病。

妙觀察智見非功，成所作智同圓鏡。

五八六七果因轉，但用名言無實性。

若於轉處不留情，繁興永處那伽定。



四智相應心品 無上菩提 能斷一切煩惱和所知障種



四智相應心品是謂無上菩提，由於無上菩提能斷一切煩惱和所知障種，

滅盡無明一切迷惑，圓證法界，成大涅槃，

其大用能度脫有情，窮未來際，作諸功德。

無上菩提與彼二乘（聲聞和緣覺）菩提體用有異。

無上菩提能俱斷煩惱、所知兩種障，俱證生空、法空的二空無我性，

且具無量無邊廣大微妙功德，自利利他，無有窮盡故；

而二乘菩提只能斷煩惱障，唯能證生空無我性故，和僅具有自得解脫，

其量狹少，有盡功德，而於無餘依涅槃界中智用全無。

是故無上菩提乃如來菩提，名為大菩提者。

（乙）轉識成智

在凡夫位有情的心識有分別計度的作用，因有雜染，故名為識。

但在佛果位已經變成為清淨，無有分別計度，故名為智，

換句話說，成佛即是將八識轉為四智。



(一) 轉前五識為成所作智

(一) 轉前五識為成所作智 — 在凡夫位的眼、耳、鼻、舌、身等五識不能互用，眼只見色，而不能聞聲，嗅香等作用；乃至身只能覺觸，而無別用。



前五識乃受制於第六意識。

當意識為我執所蒙蔽時， 前五識常為作惡之用。

故意識轉為妙觀察智後，前五識即停止惡行，

若異熟識內有利他種子，發起現行，前五識即能助成一切善業，

因此，前五識若轉變時，即為成所作智。

成所作智成就本願所應作的度生事

在佛果位，成所作智由定慧力假一色身能起種種變化妙用，

成就本願所應作的度生事，得六神通，

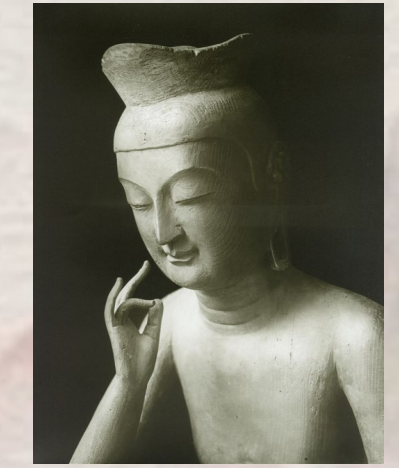
身口業俱有無障礙的功德妙用。



(二) 轉第六意識為妙觀察智

(二) 轉第六意識為妙觀察智 —第六意識受末那識我執所影響，

故對一切法加以顛倒虛妄計度，而起種種愚痴分別。



在見道位時，末那識初轉平等性智， 無分別我執，

故依意為根的第六意識即轉成為智，無有我執，

能分別是非，故名妙觀察智，

但仍有俱生我執故，迷謬之執仍有現前。

妙觀察智時起時泯，仍非穩定，至第八地時，

末那識全無我執，平等性智恒常現前，其時妙觀察智始得穩定而起。

妙觀察智不為諸法假相所障礙

佛果位時， 第六意識所轉的妙觀察智無復有虛妄分別，

能以善觀察諸法總相、別相，

將顛倒執著變為種種功德妙用，

不為諸法假相所障礙，

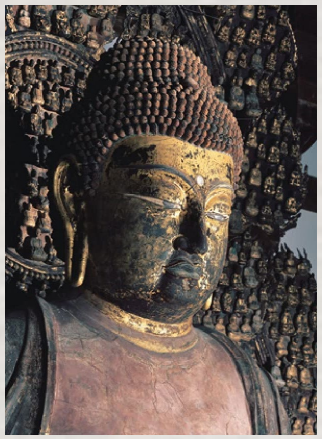
而能善用諸法以為度生方便。



P.173

(三) 轉末那識為平等性智

(三) 轉末那識為平等性智 —末那識恒審思量第八識的見分為我，



故起我執，因而有我他不平等諸見。

執有我痴、我見、我慢、我愛，

故須等待到見道位時，始得平等性智，只有我空，但仍未全轉。

P.174

而有俱生我執，得至第八地時，才將俱生我執淨盡，

不復再起，平等性智恒常現前。

觀一切法平等，故名平等性智

在佛果位上全破我執，觀一切有情平等，

與大慈大悲善法相應，攝受一切有情同自體，

又觀一切法因緣和合而有，如幻如化，無可愛著，

住世間而不染世間，能對治法執，

而觀一切法平等，故名平等性智。

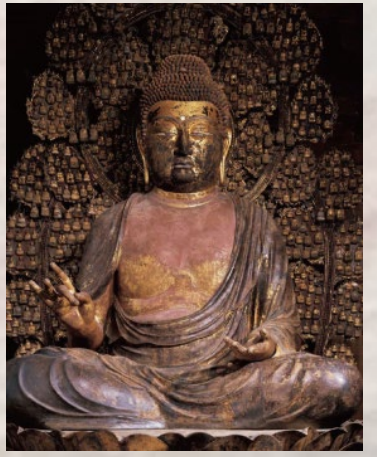


(四) 轉阿賴耶識為大圓鏡智

(四) 轉阿賴耶識為大圓鏡智 — 阿賴耶識含藏各種雜染種子，

隨業力因而感受生死，執持種種根身器界，所以在六道中輪轉。

第八識中各種子有滿藏恩怨功能，是為生死主因。



當第七末那識在第八地時始將我執淨盡時，

故阿賴耶識亦在第八地方始捨藏識名。

無我執後，無彼此之分別，不再酬恩報怨，

不再流轉生死，故轉為大圓鏡智。

此時雖無恩怨業報，但仍有願力的生死，

故捨藏識名後，仍可名異熟識，利用此身修利他行，直至成佛。

隨願應化 如大圓鏡顯現眾色像

在佛果位的阿陀羅識，執持純淨的功德種子，

而無生死因煩惱的種子，故不再受生死輪迴之果，

因功德力隨願現在應化身上，如大圓鏡顯現眾色像，

由大悲大願無間斷故，現身說法的功德亦窮未來際，

無有間斷，應化妙用。



佛果大菩提能作種種利益有情事業

由於佛證成佛果，得四種智，故總攝有為功德，

皆盡能作種種利益有情事業，無有窮盡，故又稱為大菩提。

有情（一切生命）從凡夫的階段十信位開始，

經歷三大阿僧祇劫的修行，直至成就聖位的佛道，

證入大涅槃的最終果位，達到不生不滅的境界。



大涅槃具備四德

大乘之大涅槃所具備之德有四種：

(一) 常德 ── 涅槃之體，恒常不緩，而無生滅，故名為常。

(二) 樂德 ── 涅槃之體，寂滅無苦，安樂自在，故名為樂。

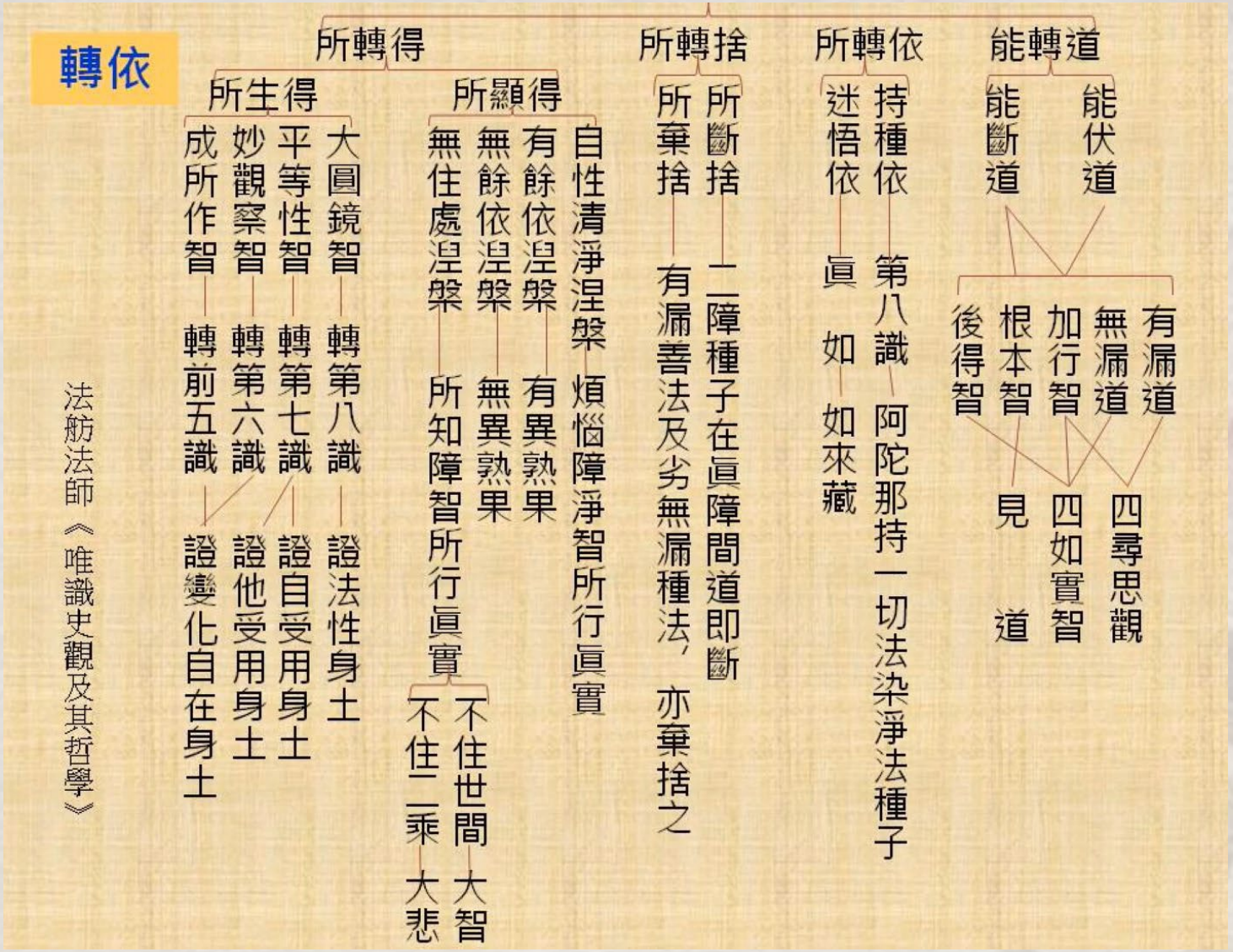
(三) 我德 ── 涅槃之體，性不變易，運用自如，故名為我。

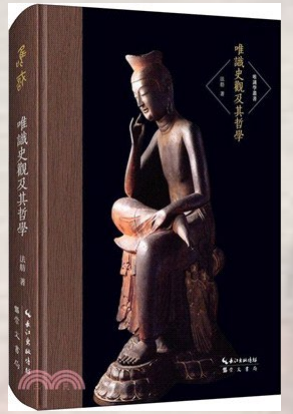
(四) 淨德 ── 涅槃之體，離諸垢染，隨緣不污，故名為淨。



《唯識史觀及其哲學》 轉依




轉依
能轉道
能伏道
能斷道
有漏道
無漏道
加行智
根本智
後得智
四尋思觀
四如實智
見道
所轉依
持種依
第八識
阿陀那持一切法染淨法種子
迷悟依
眞如
如來藏
所轉捨
所斷捨
二障種子在眞障間道即斷
所棄捨
有漏善法及劣無漏種法，亦棄捨之
所轉得
所顯得
自性清淨涅槃
煩惱障淨智所行眞實
有餘依涅槃
有異熟果
無餘依涅槃
無異熟果
無住處涅槃
所知障智所行眞實
不住世間大智
不住二乘大悲
所生得
大圓鏡智
轉第八識
證法性身土
平等性智
轉第七識
證自受用身土
妙觀察智
轉第六識
證他受用身土
成所作智
轉前五識
證變化自在身土
法舫法師《唯識史觀及其哲學》


唯識史觀及其哲學

《佛法概論》第二十章 正覺與解脫 第二節 佛陀的正覺

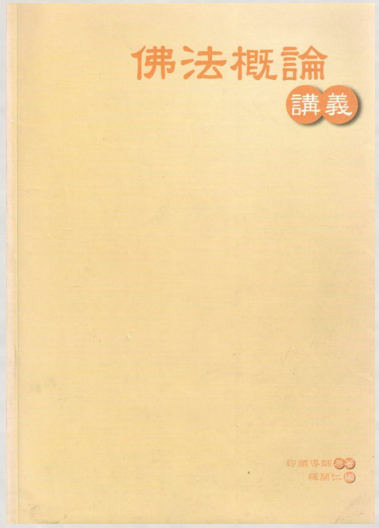
資料來源：

印順導師 《佛法概論》

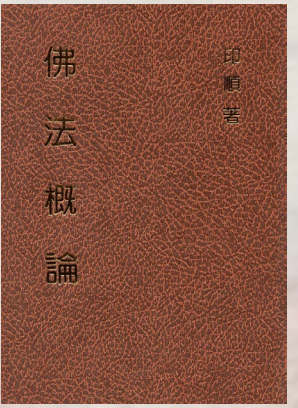
第二十章 正覺與解脫

第二節 佛陀的正覺

開仁法師 編 講義 第8期課程 2010/6/4



https://video.lwdh.org.tw/html/ffgl_hz/ffgl_hz02.html
《佛法概論》講義 開仁法師



我從這樣的立場來講阿含經，
不是看作小乘的，也不是看作原始的。
著重於舊有的抉發，希望能刺透兩邊，
讓佛法在這人生正道中，
逐漸能取得新的方便適應而發揚起來！
爲了避免一般的
——以阿含經爲小乘的誤解，
所以改題爲《佛法概論》。
——印順導師《佛法概論》p. a2

第二節 佛陀的正覺

一、正覺與解脫的特勝

（一）佛與聲聞正覺的同異

1、佛陀超越聲聞的地方

佛陀即得阿耨多羅三藐三菩提——無上正遍覺者。

正覺的普遍性，究竟性，超過一般聲聞弟子，

所以佛陀是重于正覺的。

學佛者也不稱發出離心，而說發菩提心。

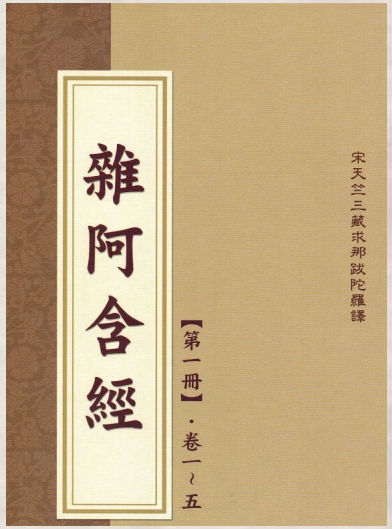


第二節 佛陀的正覺

聲聞是聞佛教聲而解脫，佛卻

「先未聞法，能自覺知，現法身知，得三菩提」

（雜含卷二六·六八四經）。[37]



雜阿含684經

世尊是法根，法眼，法依

37 《雜阿含經》卷 26(684 經)：「爾時、世尊告諸比丘：

「若比丘於色生厭，離欲，滅盡，不起解脫，是名阿羅訶、三藐三佛陀；

受，想，行，識，亦如是說。若復比丘！

於色生厭，離欲，（滅盡，）不起解脫者，是名阿羅漢慧解脫；受，想、行，識，亦如是說。

諸比丘！如來、應、等正覺，阿羅漢慧解脫，有何種種別異」？

諸比丘白佛：「世尊是法根，法眼，法依，唯願為說，諸比丘聞已，當受奉行」。

佛告比丘：「諦聽，善思，當為汝說。如來、應、等正覺者，先未聞法，能自覺知，

現法自知，得三菩提；於未來世，能說正法覺諸聲聞，



所謂四念處，四正斷，四如意足，五根，五力，七覺分，八聖道分。

是名如來、應、等正覺，所未得法能得，未制梵行能制，能善知道，善說道，

為眾將導；然後聲聞成就隨法，隨道，樂奉大師教誡教授，善於正法。

是名如來、應、等正覺，阿羅漢慧解脫，種種別異。

T0099 雜阿含經 - 卷/篇章 26 | CBETA 線上閱讀

如來十力

37 復次、五學力，如來十力。何等為學力？謂信力，精進力，念力，定力，慧力。何等為如來十力？

〔1〕謂如來處、非處*如實知，是名如來初力。…（*知道什麼是可能的，什麼是不可能的。）

〔2〕復次、如來於過去、未來、現在，業法受、因事報如實知，是名第二如來力。…

〔3〕復次、如來、應、等正覺，禪、解脫、三昧、正受，染惡、清淨處淨如實知，是名如來第三力。…

〔4〕復次、如來知眾生種種諸根差別如實知，是名如來第四力。…

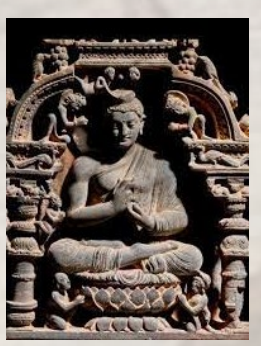
〔5〕復次、如來悉知眾生種種意解如實知，是名第五如來力。…

〔6〕復次、如來悉知世間眾生種種諸界如實知，是名第六如來力。…

〔7〕復次、如來於一切至處道如實知，是名第七如來力。…



如來十力



37〔8〕復次、如來於過去宿命種種事憶念，從一生至百千生，從一劫至百千劫，我爾時於彼生，
如是族，　如是姓，如是名，如是食，如是苦樂覺，如是長壽，如是久住，如是　壽分齊，
我於彼處死此處生，此處死彼處生，如是行、如是因，如是方宿命所更，
悉如實知，是名第八如來力。…

〔9〕復次、如來以天眼淨過於人眼，見眾生死時、生時，妙色、惡色，下色、上色，
向於惡趣、向於善趣，隨業法受，悉如實知。此眾生身惡業成就，口、意惡業成就，謗　毀賢聖，
受邪見業，以是因緣，身壞命終墮惡趣，生地獄中。
此眾生身善行，口、意善行，不謗賢聖，正見業法受，彼因、彼緣，身壞命終，生善趣天上，
悉如實知，是名第九如來力。…

〔10〕復次、如來諸漏已盡，無漏心解脫，慧解脫，現法自知身作證：
我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。是名為第十如來力。
…如此十力，唯如來成就，是名如來與聲聞種種差別」。」 (大正 2，186b27-187b5)

2、正覺內容的同異處

（1）佛從三善根的完滿開展，來顯示超越聲聞的程度

佛陀的正覺，是無貪、無瞋、無癡的完滿開展，究竟圓成；

而聲聞弟子的正覺，是偏於無貪、無癡的，

佛與聲聞的正覺，可說有程度上的差別。



（2）聲聞所證的法性空，與佛無有差別

但這是說：佛陀的正覺，是智慧中心的，

含攝得無貪、無瞋、無癡，從身心淨化，

自他和樂的生活中得究竟自在。

如從智慧的無癡說，無漏慧的證法性空，與聲聞沒有差別，

畢竟空是沒有什麼彼此差別的。[38]

能實現智證空如，即轉凡成聖，轉迷成悟。

三乘同性的聖人，不是神，只是以智證空寂而得離欲解脫的自由人。



一切賢聖皆以無為法而有差別

38 (1) 鳩摩羅什《金剛般若波羅蜜經》(大正 8，749b17-18)：「一切賢聖皆以無為法而有差別。」

(2) 菩提流支《金剛般若波羅蜜經》(大正 8，753b22-23)：「一切聖人皆以無為法得名。」

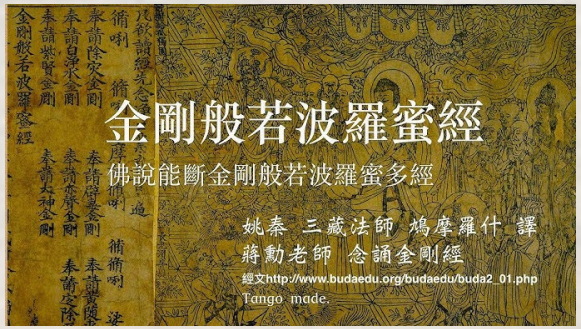
(3) 真諦《金剛般若波羅蜜經》(大正 8，762c21-22)：「一切聖人皆以無為真如所顯現故。」

(4) 玄奘《大般若經》卷 577〈第九能斷金剛分〉(大正 7，981a7-8)：

「以諸賢聖補特伽羅，皆是無為之所顯故。」

(5) 義淨《能斷金剛般若波羅蜜多經》(大正 8，772b26-27)：「以諸聖者皆是無為所顯現故。」







KKK_04.pdf

《能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記》
第四冊 羅時憲

（3）佛「真俗無礙，悲智相應」的無上正覺，比聲聞富裕積極性



不過，慈悲而偏於消極的不害他，這是聲聞；

重於積極的救護他，即是從修菩薩行而成佛。

佛在這三乘同一解脫的聖格中，顯出他的偉大。

有情，是身心相依，也是自他互成的，所以佛陀的正覺，

不但契合緣起的空性，更能透達緣起的幻有。

慈悲利他的德行，更能發揮出來，不像聲聞那樣僅是消極的無諍行。[39]

人間佛陀的無上正遍覺，應從真俗無礙，

悲智相應中去說明與聲聞的差別。

「無諍行」

39 印順導師《性空學探源》(p.255-p.256)：

「空、無相，是說所認識的體性不真實；反面，也就是說緣起現象的存在是假名的。

以假名說緣起，《雜阿含經》本就開示過。了達一切諸法唯假名，就可以成就「無諍行」。

無諍的本義，是說語言名稱的缺乏確實性固定性，了知它是假名如幻，不應固執。

這在《中阿含經》已經被重視了。如卷四三說：『隨國俗法，不是、不非耶，……此法無諍。』

無諍是建立在假名上，所以與空義有密切的關係。傳說須菩提尊者是無諍第一，

《中阿含》明無諍行的時候就讚歎他說：『此行真實空，捨此住止息。』

須菩提尊者，能夠捨離「此」語言戲論，安住無諍（止息），就是行真實空。

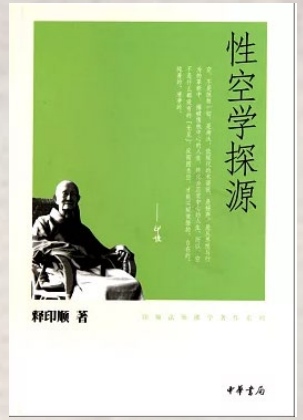
無諍就是空，不是很顯然的嗎？這意思，《增一阿含・須陀品》有著解釋：

『有字者，是生死結；無字者，是涅槃也。……有字者，有生有死，有終有始；無字者，無生無死，無終無始。』有名言，是生死法，就有生死始終；無名言，是涅槃法，一切生死始終皆無。

這說明了涅槃的離言無諍。假名是空的，空是假名的；能夠了達空性的假名離言，

就可以安住無諍，也就可以獲證涅槃。所以空的假名，不但可以安立緣起世間，

也可以經過無諍的修證，走向解脫還滅，而獲得離言涅槃。」



Y0011 性空學探源 - 卷/篇章 3 | CBETA 線上閱讀



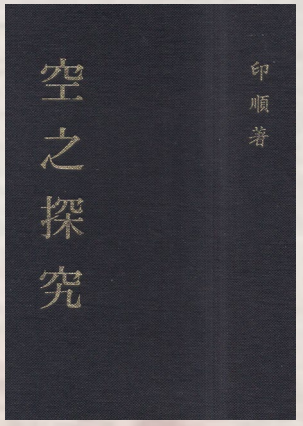
T0026 中阿含經 - 卷/篇章 43 | CBETA 線上閱讀

（一六九）中阿含根本分別品 拘樓瘦無諍經第八

（二）佛與聲聞解脫的同異

1、佛與聲聞在解脫煩惱與生死上，是平等的

論到解脫，佛與聲聞弟子平等平等。

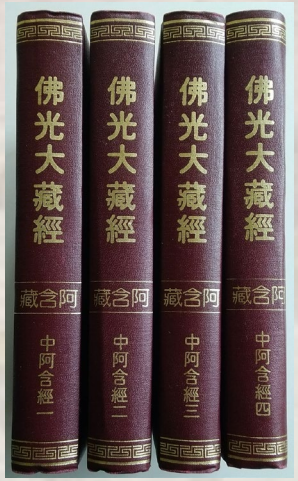


如《中含・瞿默目犍連經》說：

「若如來無所著等正覺解脫，及慧解脫阿羅訶解脫，

此二解脫無有差別，亦無勝如[40]**」。**[41]

解脫的平等，約解脫能感生死的煩惱及生死說。



中阿含145經

[40] 印順導師《空之探究》(p.75)：「勝如（如是不如，勝如即優劣）」。

[41] 《中阿含・145 瞿默目犍連經》卷 36〈2 梵志品〉(大正 1，655c27-656a3)。

2、對於煩惱的習氣——盡與未盡，則有差別

如論到煩惱的習氣，即彼此不同，



Y0008 佛法概論 - 卷/篇章 20 | CBETA 線上閱讀

（1）聲聞急於自了，故斷盡煩惱而餘習未盡

如舍利弗還有瞋習，[42]畢陵伽婆蹉有慢習，這是煩惱積久所成的習性。

雖然心地清淨，沒有煩惱，還要在無意間表露於身語意中。

聲聞的清淨解脫，還不能改善習以成性的餘習。

這雖與生死無關，但這到底是煩惱的餘習，有礙於究竟清淨。[43]



舍利弗瞋習

42《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 83：

「曾聞世尊與舍利子一處經行，時有一鳥為鷹所逐，怖急便趣舍利子影，怖猶不止舉身戰慄，復越佛影身心坦然。

時舍利子合掌白佛：如何此鳥至我 影中猶有恐懼，纔至佛影，心無驚怖身不戰慄？

世尊告言：汝六十劫修不害意，我於三大無數劫中修不害意。

汝有害習，我已永斷故令如是。時世皆言：乃至小鳥，佛慈蔭故令怖畏除。」

(大正 27，430b28-c7)



T1545 阿毘達磨大毘婆沙論 - 卷/篇章 83 | CBETA 線上閱讀

摩訶迦葉聞菩薩伎樂於坐處不能自安

43《大智度論》卷 42〈9 集散品〉：

「復次，二乘有習氣，有礙有障故，雖有無受三昧，不清淨；

如摩訶迦葉聞菩薩伎樂，於坐處不能自安。

諸菩薩問言：「汝頭陀第一，何故欲起似舞？」

迦葉答言：「我於人天五欲中永離不動；此是大菩薩福德業因緣變化力，我未能忍！

如須彌山王，四面風起，皆能堪忍；若隨嵐風至，不能自安。」

聲聞、辟支佛習氣，於菩薩為煩惱。」(大正 25，367c27-368a6)

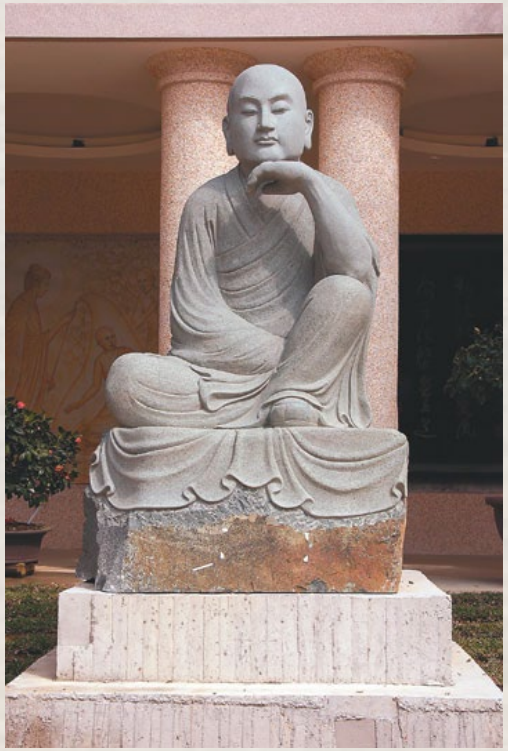


T1509 大智度論 - 卷/篇章 42 | CBETA 線上閱讀

聲聞斷煩惱不斷習氣

古人譬喻說：聲聞急於自了，斷煩惱不斷習氣。

這如犯人的腳鐐，突然打脫，兩腳雖得自由，而行走還不方便。[44]



煩惱習

44 《大智度論》卷 27〈1 序品〉：



「「煩惱習」名煩惱殘氣，若身業、口業不隨智慧，似從煩惱起；不知他心者，見其所起，生不淨心，是非實煩惱，久習煩惱故，起如是業。譬如久鎖腳人，卒得解脫，行時雖無有鎖，猶有習在。如乳母衣，久故垢著，雖以淳灰淨浣，雖無有垢，垢氣猶在；衣如聖人心，垢如諸煩惱，雖以智慧水浣，煩惱垢氣猶在。如是諸餘賢聖雖能斷煩惱，不能斷習。

如難陀婬欲習故，雖得阿羅漢道，於男女大眾中坐，眼先視女眾，而與言語說法。

如舍利弗瞋習故，聞佛言舍利弗食不淨食，即便吐食，終不復受請。

又舍利弗自說偈言：「覆罪妄念人，無智而懈怠，終不欲令此，妄來近我住！」



如摩訶迦葉瞋習故，佛滅度後集法時，勅令阿難六突吉羅懺悔，而復自牽阿難手出：「不共汝漏未盡不淨人集法。」如畢陵迦婆蹉，常罵恒神為小婢。

如摩頭婆和吒跳戲習故，或時從衣枷踔上 梁，從梁至枰，從枰至閣。

T1509 大智度論 - 卷/篇章 27 | CBETA 線上閱讀

如憍梵鉢提牛業習故，常吐食而呵。如是等諸聖人，雖漏盡而有煩惱習；如火焚薪已，灰炭猶在，火力薄故，不能令盡。若劫盡時火，燒三千大千世界無復遺餘，火力大故；佛一切智火亦如是，燒諸煩惱，無復殘習。」(大正 25，260c2-27)

（2）菩薩久劫修行至成佛時，煩惱與習氣都斷盡

菩薩於三大阿僧祇劫修行，久已漸漸的消除習氣；

等到成佛，即煩惱與習氣一切都斷盡了。

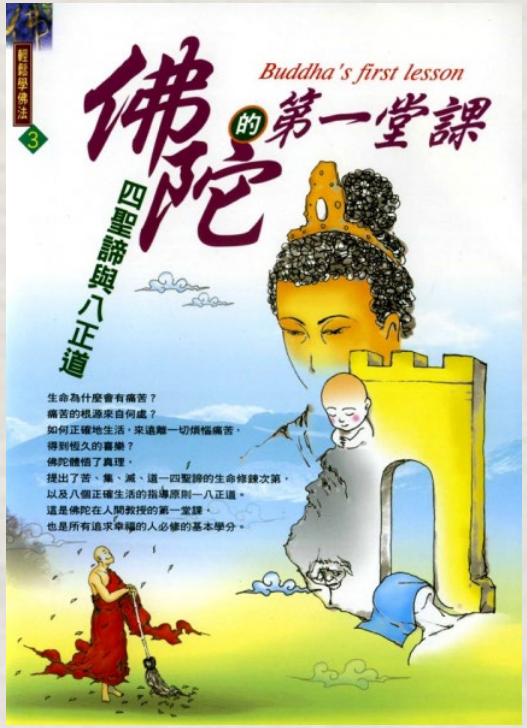
這如犯人的腳鐐，在沒有打脫時，已設法使他失去效用；

等到將腳鐐解去而得自由時，兩腳即毫無不便的感覺。



3、小結

這解脫的同而不同，還是由於聲聞的急於為己，菩薩的重於為人。



二、佛的相對性與絕對性

（一）現實人間的佛陀觀

1、於正覺的法性中，更具「真俗無礙性，悲智相應性」者，即是佛



現實人間的佛陀，如釋迦牟尼佛，

成立於無貪、無瞋、無癡的均衡擴展，[45]

成立於尊重真理、尊重自己、尊重世間，[46] 而德行能作到時代的完成。

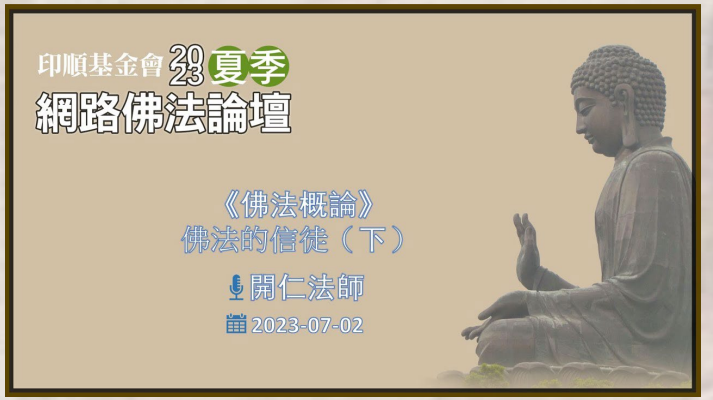
這是說：在聖者正覺的同一性上，更有真俗無礙性，悲智相應性，

達到這步田地[47] 即是佛。

第二節 佛陀的正覺

45 印順導師《佛法概論》第十九章，(p.248)：

「菩薩的重視慈悲，也有對治性。論理，應該使無癡的智慧，無貪的淨定，無瞋的慈悲，和諧均衡的擴展到完成。」



46 印順導師《佛法概論》第十九章，(p.251-p.252)，大意如下：

〔1〕無所得為方便：法增上的理智。

〔2〕一切智智相應作意：自增上的意志。

〔3〕大悲為上首：世間增上的情感。

47 田地：猶地步，程度。(《漢語大詞典(七)》，p.1269)

2、佛陀的智證徹底與三德完善，於時、地、機三者恰到好處

這在智證空寂的正覺中，沒有彼此差別，是徹底的；

三德[48]的平衡開發，是完善的。

本著這樣徹底而完善的正覺，

適應當時、當地、當機，無不恰到好處，

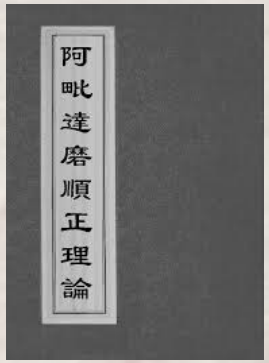
佛陀是究竟圓滿的！



三德可能指三善根的均衡擴展

48 編者按：依上下文脈來看，這三德有可能指三善根的均衡擴展，

但也有可能指佛的三德——智德、斷德及恩德，如《阿毘達磨順正理論》卷 1：



「世尊智斷二德皆具足故，自利圓滿。恩德備故，利他圓滿。

所以者何？一切種冥皆永滅故，智德圓滿。諸境界冥亦永滅故，斷德圓滿。

授正教手拔眾生出生死泥故，恩德圓滿。

T1562 阿毘達磨順正理論 - 卷/篇章 1 | CBETA 線上閱讀

聲聞、獨覺，雖破諸冥，而猶未能滅一切種，故不成就一切種智，未得所有無知差別，

不行智故，意樂隨眠智等闕故，不能如理濟拔有情，自利利他德未滿故，雖有聖德而不名師。

唯佛世尊二德圓滿，無倒濟拔一切有情，成就希奇廣大名稱，位居尊極，獨號大師。」

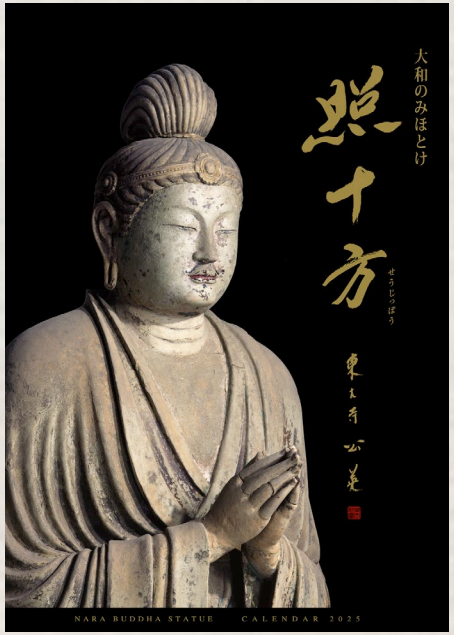
(大正 29，329a15-25)

3、證無生忍者因具慈悲與空慧，因中說果亦可稱為佛

大乘法中說：菩薩初得無生法忍—這雖是慈悲相應的，

約智證空性說，與聲聞平等，[49]

即可稱為得阿耨多羅三藐三菩提，可說成佛了。[50]



第二節 佛陀的正覺

《大智度論》卷 71〈50 大事起品〉：

49 「「世尊！若三千大千世界中所有眾生皆作信行・法行人八人，

得須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛，若智、若斷，不如是菩薩一日行深般若波羅蜜，

忍、欲、思惟、籌量。何以故？是信行・法行人八人、須陀洹、斯陀含、阿那含、阿羅漢、辟支佛，

若智、若斷，即是菩薩摩訶薩無生法忍。」」(大正 25，553b9-15)



50 《大智度論》卷 6〈1 序品〉：

「問曰：如法身菩薩，則與佛無異，何以名為菩薩？何以禮佛聽法？

若與佛異，云何有無量清淨智？答曰：是菩薩雖為法身，無老病死，與佛小異。

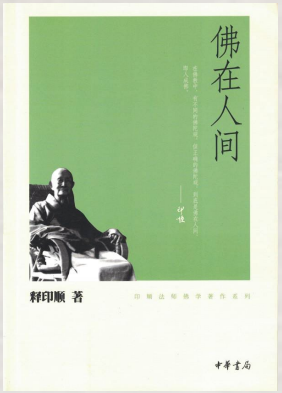
譬如月十四日，眾人生疑，若滿若不滿；菩薩如是，雖能作佛、能說法，然未實成佛。

佛如月十五日，滿足無疑。」(大正 25，106b24-c1)

4、人間的佛陀，是淨化人性，擴展人的德能而達到恰好處

究竟圓滿的佛陀，不外乎淨化人性，擴展人的德能而達到恰好處。

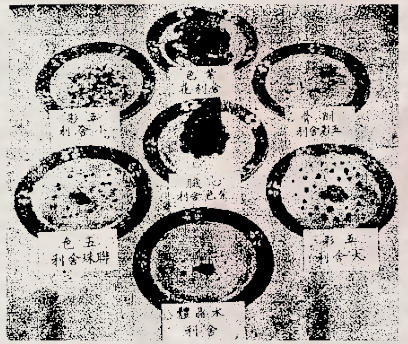
這才是即人成佛的佛陀，實現於人間的佛陀！[51]





Y0014 佛在人間 - 卷/篇章 2 | CBETA 線上閱讀





Y0013 太虛大師年譜 - 卷/篇章 2 | CBETA 線上閱讀



51 印順導師《佛在人間》(p.21)：

「（太虛）大師曾說：「仰止唯佛陀，完成在人格，人成即佛成，是名真現實」（〈即人成佛的真現實論〉）。」

TX0001 第一編　佛法總學 - 卷/篇章 27 | CBETA 線上閱讀

（二）大乘中理想的佛陀觀

1、大乘「無所不知、不能、不在」的佛陀觀，難以從現實中得到證明



在大乘法的展開中，佛陀觀到達無所不知，

無所不能，無所不在，絕對無限的佛陀。[52]

在從現實人間的佛陀說，這是多少可以考慮的。

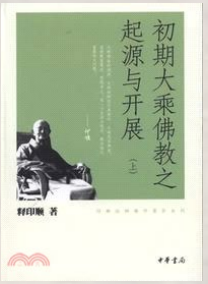
有廣大的世俗智，自發的勝義智，但無所不知，無所不能，無所不在，

實難以從 現實的佛陀中得到證明。

反之，無所不知，無所不能，無所不在，佛也決不因此而稱為佛陀。

現實佛與理想佛 懷念佛陀引出佛身常在的信仰

52 印順導師《初期大乘佛教之起源與開展》



第三章「第三節、第二項、現實佛與理想佛」， (p.168-p.170)：

「懷念佛陀，而不能滿足宗教上的情感，青年大眾們，在不自覺中，引出佛身常在的信仰，

如《異部宗輪論》（大正49，15b-c）說：

Y0035 初期大乘佛教之起源與開展 - 卷/篇章 3 | CBETA 線上閱讀

「**諸佛世尊皆是出世；一切如來無有漏法**」。

「**諸如來語皆轉法輪；佛以一音說一切法；世尊所說無不如義**」。



「**如來色身實無邊際；如來威力亦無邊際；諸佛壽量亦無邊際**」。

「**佛化有情，令生淨信，無厭足心；佛無睡夢；如來答問不待思惟；**

佛一切時不說名等，常在定故， 然諸有情謂說名等，歡喜踊躍」。 T2031 異部宗輪論 - 卷/篇章 1 | CBETA 線上閱讀

「**一剎那心了一切法；一剎那心相應般若知一切法**」。—種種論義，這裡不加論列，只舉出幾點。

從佛法得來的理解，神只是人類無限意欲的絕對化

52 「**壽量無邊際**」，是佛身常在的根本論題。



「**色身無邊際**」，是佛的無所不在。

「**威力無邊際**」，是佛的無所不能。

「**一剎那心了一切法，一剎那心相應般若知一切法**」，是佛的無所不知。

「**佛化有情無厭足心**」，是佛一直在關懷眾生，無休止地能濟度有緣的眾生。

無所不在，無所不能，無所不知，而又永恆常在的佛，這樣的關懷眾生，

利益眾生，就足以滿足信眾宗教情感上的需求。

我從佛法得來的理解，神只是人類無限意欲的絕對化。

人類的生命意欲，在任何情況下，是無限延擴而不得滿足的。對於自己，如相貌、健康（無病）、

壽命、財富、眷屬——人與人的和諧滿意、知識、能力、權位，都有更好的要求，更圓滿的要求。

自我的無限欲求，在相對的現實界，是永不能滿足

52「做了皇帝想成仙」，就是這一意欲的表現。但自我的無限欲求，在相對的現實界，是永不能滿足的。

觸對外界，無限虛空與光明等，不能明了而感到神秘，於是自我的意欲，不斷的影射出去，想像為神。

神是隨人類的進步而進步，發展到最高神，那神就是永恆的；無所不在，無所不知，無所不能。

絕對的權力，主宰著一切，關懷著人類的命運。自我意欲的絕對化，想像為絕對的神。

直覺得人——自己有神的一分神性，於是不能在自己身上得到滿足的，

企圖從對神的信仰與神的救濟中實現出來。



一般的宗教要求，似乎在這樣的情形下得到了滿足。

所以，大眾部系的理想佛，是將人類固有的宗教意識，表現於佛法中。

可說是一般宗教意識的神性，經佛法的淨化，而表現為佛的德性。

這真是「人同此心，心同此理」；

也應該是，無始以來，人類為無明（愚昧）所蔽，所表現出的生命意欲的愚癡相。

以理想的佛陀為理想 誓願修學成就 就進入大乘的領域

52 總之，這樣的佛陀，不但一般宗教意識充實了；

「本生」、「譬喻」、「因緣」中的佛與菩薩，與現實人間佛的不調和，也可以解釋會通了。

不過理想的佛陀，雖說是神的佛化，而到底經過了佛法淨化。

一、佛是修行所成的（以後發展到本來是佛，就是進一步的神化）；

二、佛不會懲罰人，唯有慈悲；

三、修行成佛，佛佛平等，不是神教那樣，

雖永生於神的世界，而始終是被治的，比神低一級。

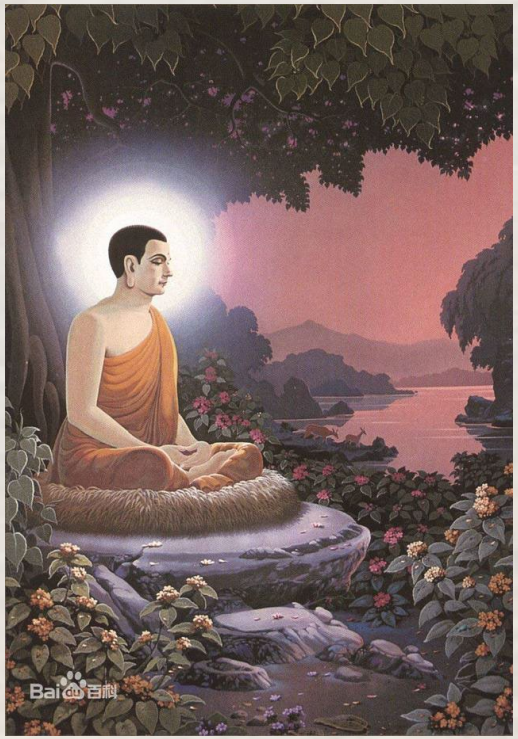
以理想的佛陀為理想，而誓願修學成就，就進入大乘的領域。」



人間世現實存在即是緣起的存在

人間世—只要是現實存在的，即是緣起的存在，

緣起是有相對的特性的，不能無所不在，無所不能，無所不知。



2、理想的佛陀觀，源於佛弟子對佛般涅槃的永恆懷念，是自我意欲的客觀化



佛陀觀的發展到如此，因為佛法的普及民間，

從信徒歸依佛陀的心情中發展出來。

自釋尊入滅，在時空的演變中，信眾意欲——知識、能力、

存在的無限欲求，不能滿足於適應當時人間的佛陀，

這才想像佛陀為無所不知，無所不能，無所不在，

而為任何時代、環境、信眾所不能超越的，推尊為圓滿的，絕對的。

這是理想的，是自我本質的客觀化。



一般宗教，幻想此為外在的神；而正見的佛弟子，

即知這是自心的佛，是自我——意欲本質的客觀化。

（三）從緣起的相待性中，來顯示佛陀的絕對性

我們知道，成佛是智證——即三法印的空寂性的，

這是沒有彼此而可說絕對的，徹底的，能真俗無礙、悲智相應的。

到達這，即是佛陀，知識、能力、存在，緣起的一切，永遠是相對的。

這並非人間佛陀的缺陷，這才是契當真理。



雖說是相對的，但無論佛陀出現于什麼時代，什麼地方，

他的知識、能力、存在，必是適應而到達恰好的。

佛陀的絕對性，即在這相對性中完成！

「八正道的活用訣竅」

資料來源:

「八正道的活用訣竅」開仁長老

kcS—;(#Å2022.10.23.pptx





八正道講義

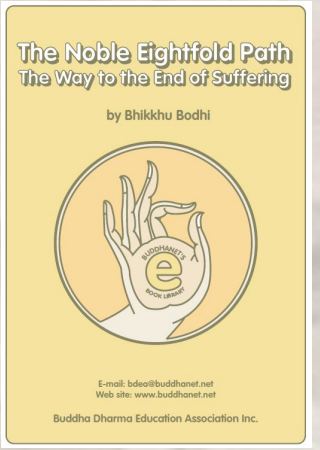


日期: **2022.10.22（週六）09:20－16:00**

地點: 中佛青

講師: 開仁長老

內容: 介紹菩提長老《八正道》的要義與運用



https://www.buddhanet.net/pdf_file/noble8path6.pdf

~完~

多 謝 大 家

八識規矩頌

前五意識

凡　性境現量通三性
情　眼耳身三二地居
　　遍行別境善十一
　　中二大八貪瞋痴
　　五識同依淨色根
　　九緣八七好相鄰
　　合三離二觀塵世
　　愚者難分識與根

聖　變相觀空唯後得
智　果中猶自不詮真
　　圓明初發成無漏
　　三類分身息苦輪

第六意識

三性三量通三境
三界輪時易可知
相應心所五十一
善惡臨時別配之
性界受三恆轉易
根隨信等總相連
動身發語獨為最
引滿能招業力牽

發起初心歡喜地
俱生猶自現纏眠
遠行地後純無漏
觀察圓明照大千

第七意識（末那識）

凡　帶質有覆通情本
情　隨緣執我量為非
　　八大遍行別境慧
　　貪痴我見慢相隨
　　恆審思量我相隨
　　有情日夜鎮昏迷
　　四惑八大相應起
　　六轉呼為染淨依

聖　極喜初心平等性
智　無功用地我恆摧
　　如來現起他受用
　　十地菩薩所被機

第八意識（阿賴耶識）

性唯無覆五遍行
界地隨他業力生
二乘不了因迷執
由此能興論主諍
浩浩三藏不可窮
淵深七浪境為風
受熏持種根身器
去後來先作主公

不動地前纔捨藏
金剛道後異熟空
大圓無垢同時發
普照十方塵剎中

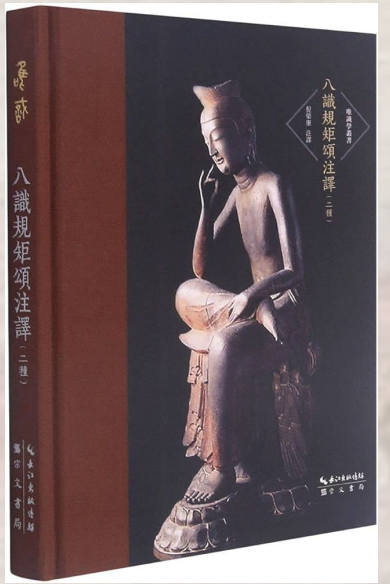
八識規矩頌 前五識

位	凡情								聖智		
規矩	境	量	性	界地	相應心所	依緣	體相	業用	觀行	斷惑轉智	果用
前五意識	性境	現量	善 惡 無記	欲界 色界（鼻舌不行） 五趣雜居 離生喜樂	遍行五 34 別境五 善十一 根本煩惱三（貪瞋痴） 中隨煩惱二 大隨煩惱八	眼九緣 耳除明 9 餘三更除空 7 8	自性了別 與根離分 （非恆非審）	眼耳離中觀塵 鼻舌身合中觀塵	變轉相分而觀二空真如 （後得智）	第八識轉智，根成無漏， 故識亦無漏，而轉為「成 所作智」	如來現大化、小化、隨類 化之三類分身，教化眾生 ，永息苦輪



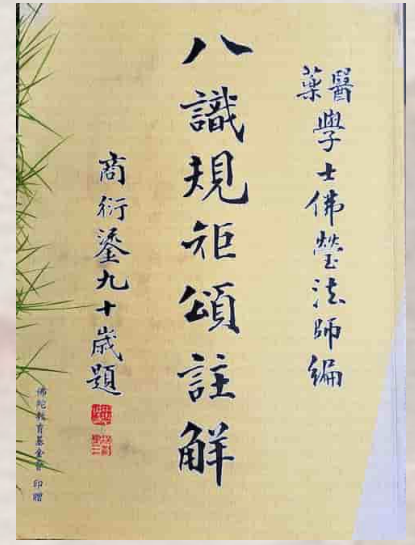
八識規矩頌 第六意識

位	凡情						聖智	
第六意識							習二空	資糧位中，漸伏我法二執
性境	帶質境	獨影境					┌生空—破我執	現行
現量	比量	非量					└法空—破法執	見道位，分別二執種子斷
善	惡	無記						，初與智應（發起初心歡
欲界	色界	無色界						喜地）
遍行五	別境五	51						修習位中，伏斷俱生二執
善十一	根本煩惱六							現行種子
小隨煩惱十								遠行地後，俱生我執斷，
中隨煩惱二								純無漏
大隨煩惱八								等覺位，俱生法執斷，
不定四								「妙觀察智」圓明
境，作意，染淨依，根本								智照大千內眾生機宜，隨
依，種子			5					應說法
隨念分別計度分別　自性								
分別（易可知）								
（審而不恆）								
動身發語　造引滿業								
招三界報　三性變易								
五受輪轉								



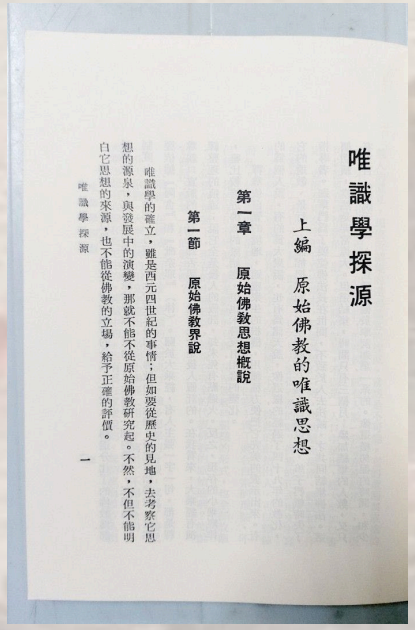
八識規矩頌 第七末那識

位	凡情				聖智	
第七末那識	遍行五 別境一（慧） 根本煩惱四 （貪、癡、慢，我見） 大隨煩惱八	18	（境，賴耶見分）、作意 根本依，種子	3	無力斷惑 藉意識修觀而斷	極喜地初心，俱生二執初伏，初與智應無功道（即不動地） 俱生我執斷 金剛道後，俱生法執斷，「平等性智」現前
真帶質境						
非量						
有覆無記						
欲界　色界　無色界						
			恆審思量我相隨 有情日夜鎮昏迷 （亦恆亦審）			
			為前六識轉染淨之依			現起他受用身，以十地菩薩為所被機而教化之



八識規矩頌 第八阿賴耶識

位	凡情					聖智		
第八阿賴識								
（無本質性）								
現量								
無覆無記								
欲界 色界 無色界 （隨他業力生）								
遍行五								
5								
境（根身器界種子），作意，染淨依，種子								
4								
浩浩三藏不可窮 淵深七浪境為風 （恆而不審）								
受熏、持種、根身器， 去後來先作主公								
								不動地前（即七地） 俱生我執已斷，故捨三藏之名
								金剛道後，俱生法執斷盡，不感生死，故異熟果空
								至此即轉成「大圓鏡智」
								十方世界，微塵剎土，無不圓明普照，蓋法界洞明，真俗等觀


唯識學探源

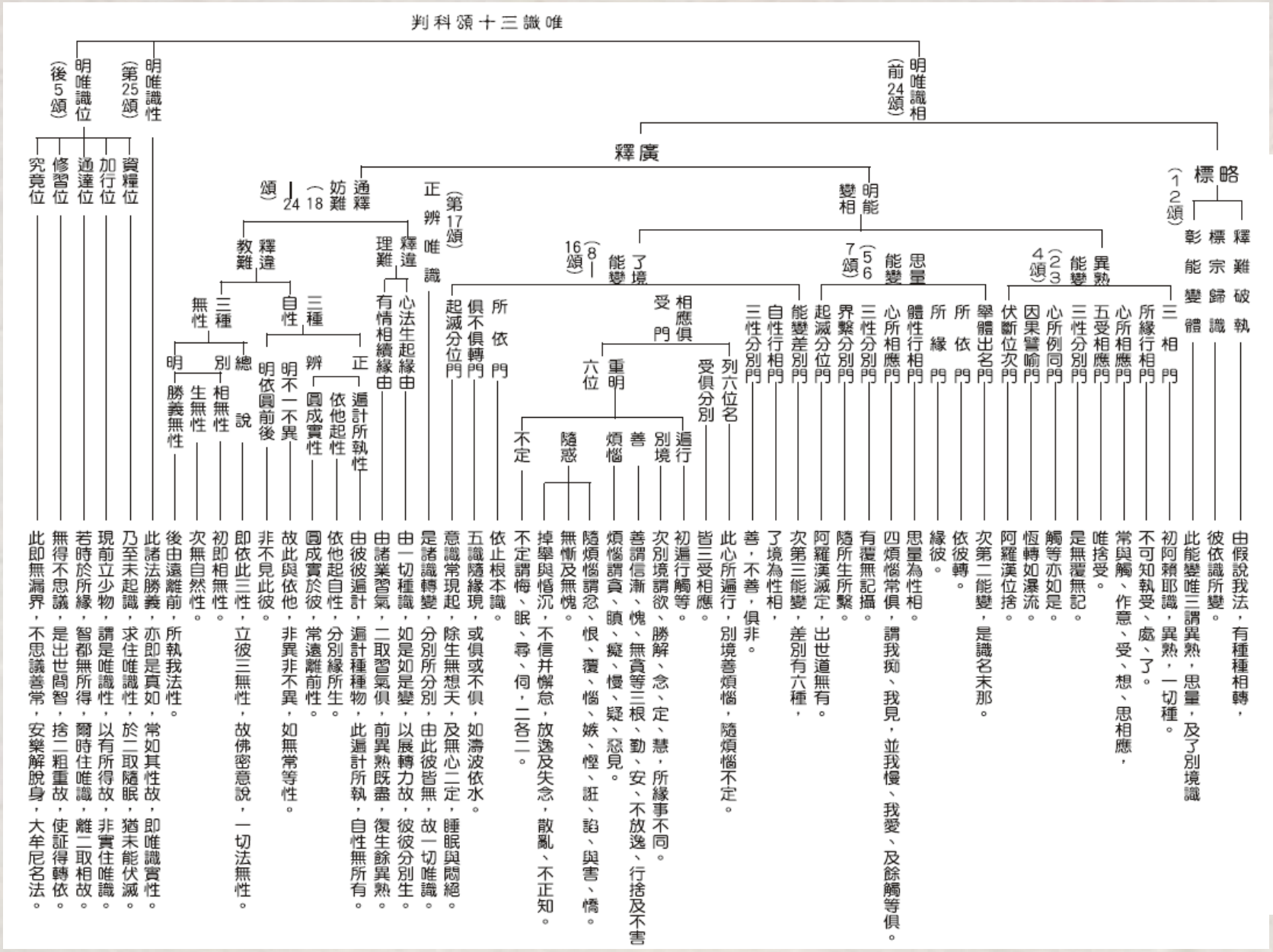
上編 原始佛教的唯識思想

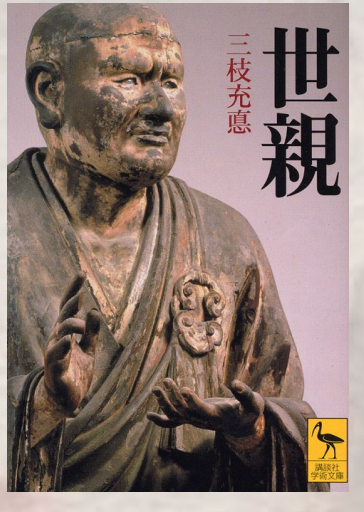
第一章 原始佛教思想概說

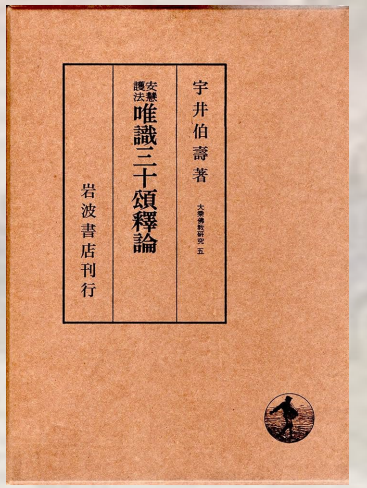
第一節 原始佛教界說

唯識學的產立，雖是西元四世紀的事情；但如要從歷史的見地，去考察它思想的源泉，與發展中的演變，那就不能不從原始佛教研究起。不然，不但不能明白它思想的來源，也不能從佛教的立場，給予正確的評價。

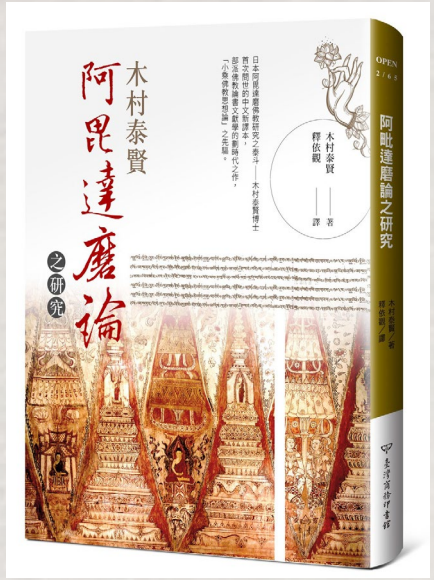
唯識三十頌科判表

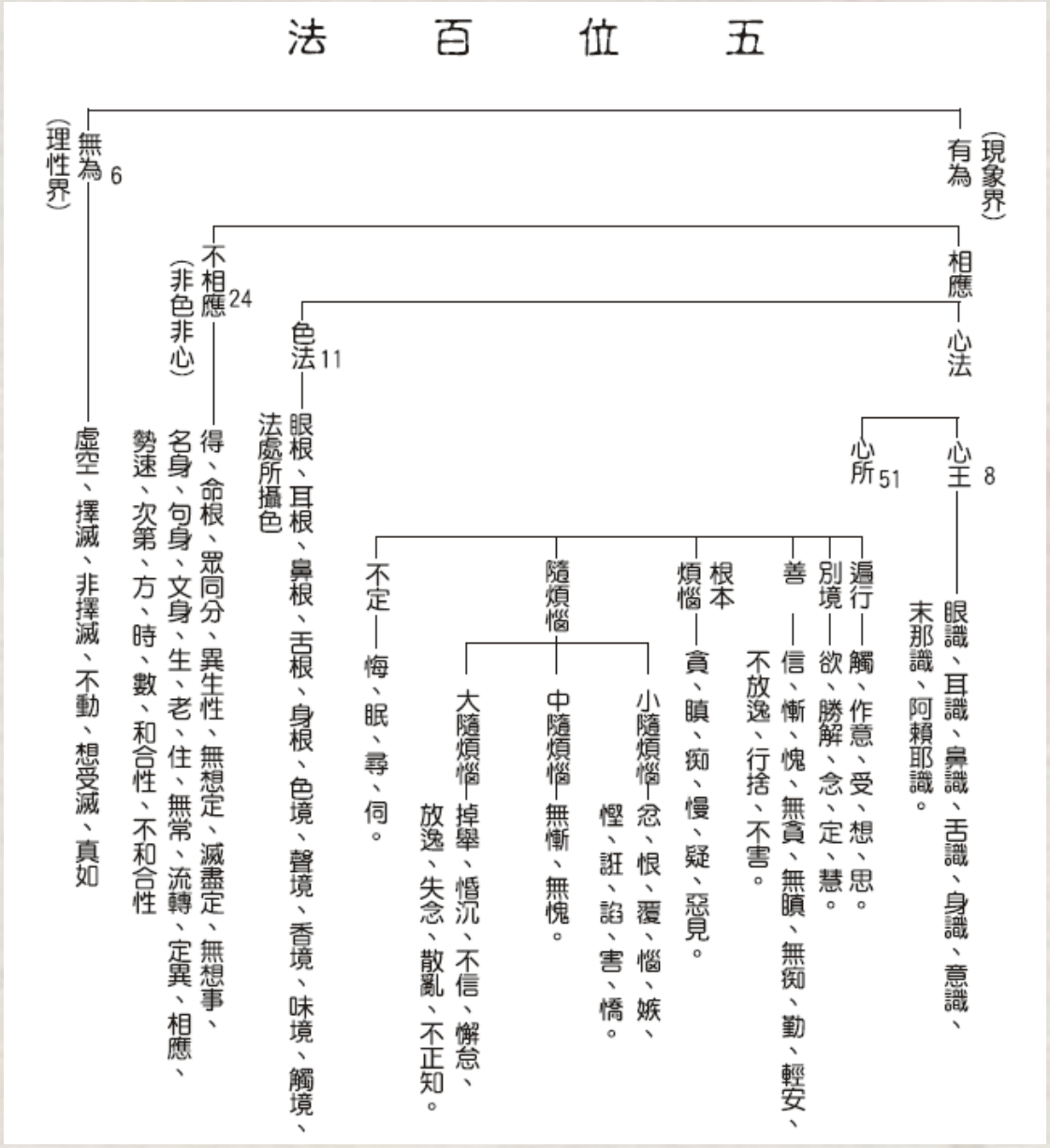

唯識三十頌科判
唯識三十頌
世親菩薩
明唯識相（前24頌）
釋廣
略標（1-2頌）
釋難破執　由假說我法，有種種相轉，
標宗歸識　彼依識所變。
彰能變體　此能變唯三謂異熟，思量，及了別境識
三相門　初阿賴耶識，異熟，一切種。
所緣行相門　不可知執受、處、了。
心所相應門　常與觸、作意、受、想、思相應，
五受相應門　唯捨受。
三性分別門　是無覆無記。
心所例同門　觸等亦如是。
因果譬喻門　恆轉如瀑流。
伏斷位次門　阿羅漢位捨。
能變異熟（2-3-4頌）
所依門　次第二能變，是識名末那。
所緣門　依彼轉。
舉體出名門　次第三能變，差別有六種，
能變差別門　了境為性相，
自性行相門　善，不善，俱非。
三性分別門　此心所遍行，別境善煩惱，隨煩惱不定。
心所相應門　四煩惱常俱，謂我痴、我見，並我慢、我愛、及餘觸等俱。
思量能變（5-6頌）
體性行相門　思量為性相。
三性分別門　有覆無記攝。
界繫分別門　隨所生所繫。
起滅分別門　阿羅漢滅定，出世道無有。
能變差別門　次第三能變，差別有六種，
了境能變（8-16頌）
所依門　了境為性相，
俱不俱轉門　三性分別門　皆三受相應。
起滅分別門　相應俱受門　遍行　初遍行觸等。
是諸識轉變，分別所分別，由此彼皆無，故一切唯識。
相應俱受門　別境　次別境謂欲、勝解、念、定、慧，所緣事不同。
由一切種識，如是如是變，以展轉力故，彼彼分別生。
重明六位　善　善謂信漸、愧、無貪等三根、勤、安、不放逸、行捨及不害
由諸業習氣，二取習氣俱，前異熟既盡，復生餘異熟。
煩惱　煩惱謂貪、瞋、癡、慢、疑、惡見。
隨惑　隨煩惱謂忿、恨、覆、惱、嫉、慳、誑、諂、與害、憍。
無慚及無愧。
不定　掉舉與惛沉，不信并懈怠，放逸及失念，散亂、不正知。
不定謂悔、眠、尋、伺，二各二。
依止根本識。
正辨唯識（第17頌）
通釋妨難（18-24頌）
釋違理難　心法生起緣由　五識隨緣現，或俱或不俱，如濤波依水。
有情相續緣由　意識常現起，除生無想天，及無心二定，睡眠與悶絕。
釋違教難　三種無性　明　勝義無性　此諸法勝義，亦即是真如，常如其性故，即唯識實性。
別　相無性　乃至未起識，求住唯識性，於二取隨眠，猶未能伏滅。
生無性　現前立少物，請是唯識性，以有所得故，非實住唯識。
總說　即依此三性，立彼三無性，故佛密意說，一切法無性。
初即相無性。
次無自然性。
後由遠離前，所執我法性。
自性三種辨　正遍計所執性　遍計種種物，遍計所執，自性無所有。
依他起性　依他起自性，分別緣所生。
圓成實性　圓成實於彼，常遠離前性。
明不一不異　故此與依他，非異非不異，如無常等性。
明依圓前後　非不見此彼。
明唯識性（第25頌）
資糧位
加行位
通達位　現前立少物，請是唯識性，以有所得故，非實住唯識。
修習位　若時於所緣，智都無所得，爾時住唯識，離二取相故。
究竟位　無得不思議，是出世間智，捨二粗重故，使証得轉依。
此即無漏界，不思議善常，安樂解脫身，大牟尼名法。

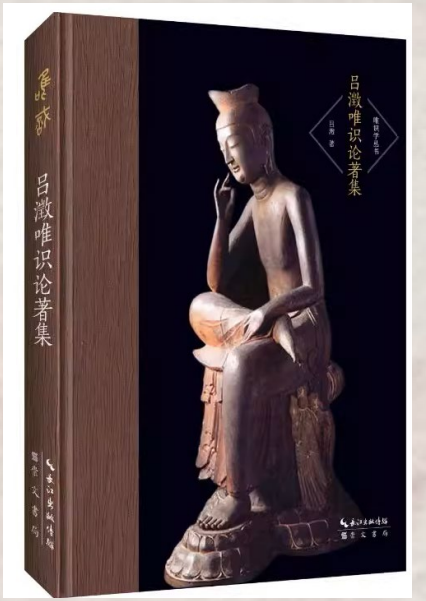

世親
三枝充悳


宇井伯壽著
安慧護法
唯識三十頌釋論
岩波書店刊行

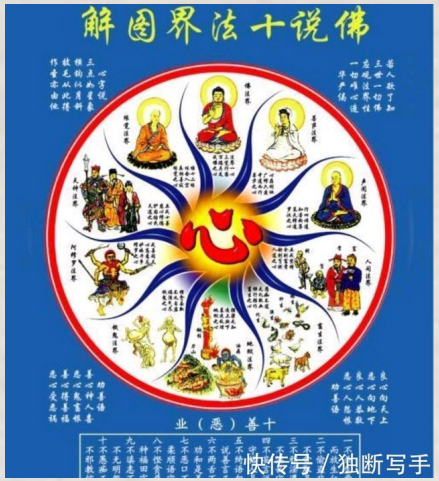
五位百法


木村泰賢
阿毘達磨論
之研究
阿毘達磨論之研究
木村泰賢
釋依觀
著
譯


五位百法
有為（現象界）
相應
心法
心王 8
眼識、耳識、鼻識、舌識、身識、意識、
末那識、阿賴耶識。
心所 51
遍行——觸、作意、受、想、思。
別境——欲、勝解、念、定、慧。
善——信、慚、愧、無貪、無瞋、無痴、勤、輕安、
不放逸、行捨、不害。
根本煩惱——貪、瞋、痴、慢、疑、惡見。
隨煩惱
小隨煩惱 忿、恨、覆、惱、嫉、
慳、誑、諂、害、憍。
中隨煩惱——無慚、無愧。
大隨煩惱——掉舉、惛沉、不信、懈怠、
放逸、失念、散亂、不正知。
不定——悔、眠、尋、伺。
色法 11
眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、色境、聲境、香境、味境、觸境、
法處所攝色
不相應 24
（非色非心）
得、命根、眾同分、異生性、無想定、滅盡定、無想事、
名身、句身、文身、生、老、住、無常、流轉、定異、相應、
勢速、次第、方、時、數、和合性、不和合性
無為 6
（理性界）
虛空、擇滅、非擇滅、不動、想受滅、真如


呂澂唯识论著集

十法界簡介

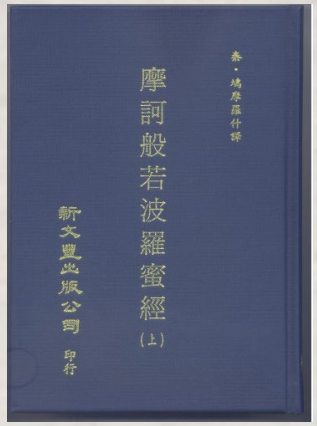


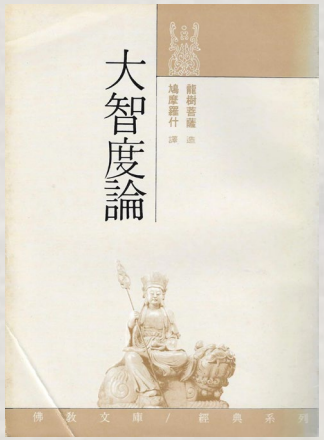
十　法　界　簡　介

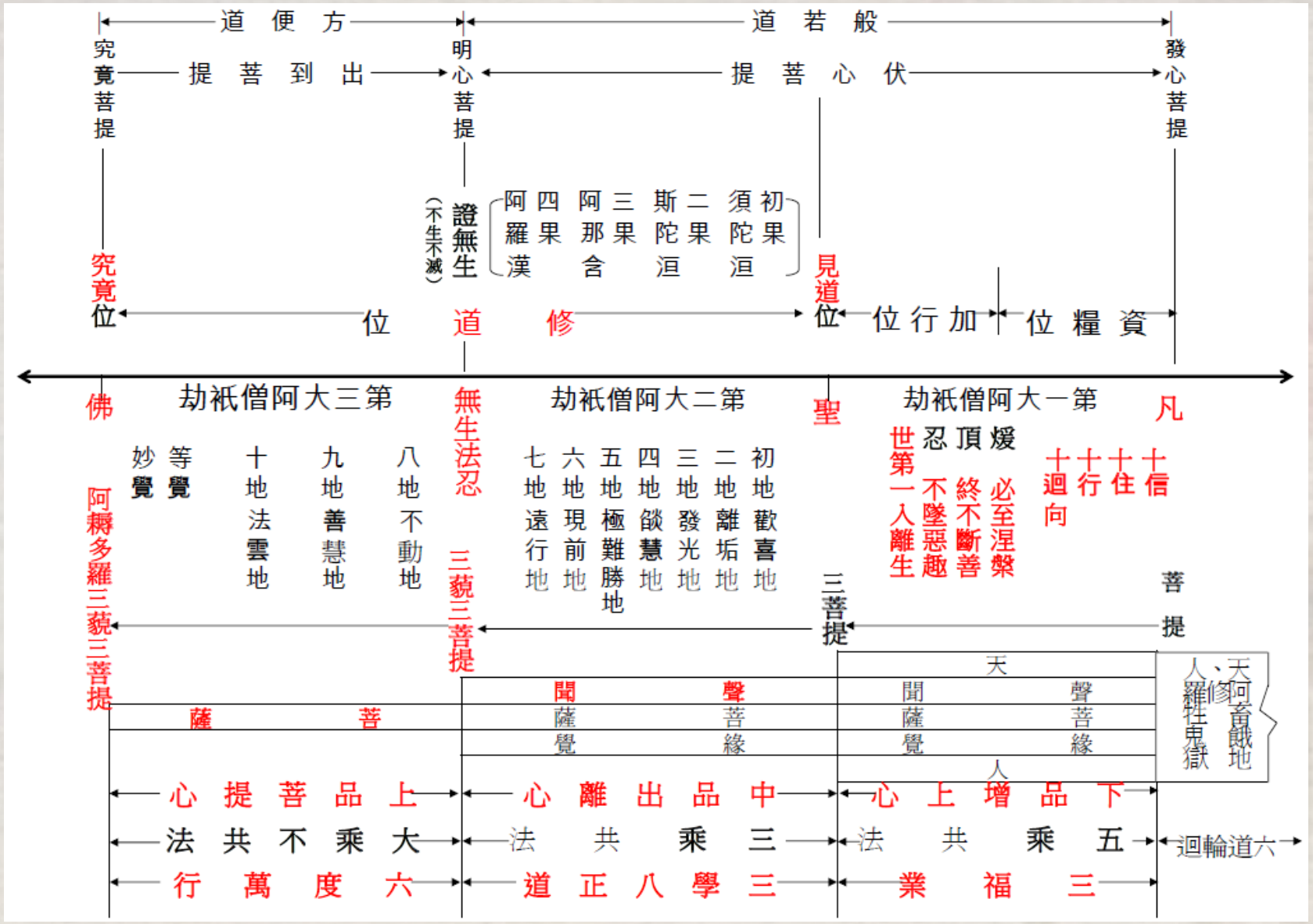
十法界	四聖（覺）	大乘	佛	圓滿菩薩行，一切佛皆成。	福慧具足	覺行圓滿	無上	阿耨多羅
			菩薩	發心名菩薩，眾生最上首，世出世功德，悉由菩薩有。	悲智雙運	覺他	正遍等	三藐
		小乘	緣覺	一切行無常，說諸受皆苦，緣此生厭離，向於解脫道。	由四聖諦、八正道、十二因緣… 四果　阿羅漢 三果　阿那含 二果　斯陀含 初果　須陀洹	自覺	正覺	三菩提
	（迷）六凡（三界、五趣、九地）	三善道	無色界	天	身勝壽亦勝，樂勝定亦勝。	非想非非想處天（非想非非想處地） 無所有處天（無所有處地） 識無邊處天（識無邊處地） 空無邊處天（空無邊處地）		二十八層天
			色界			四禪天（捨念清淨地）　9層天 三禪天（離喜妙樂地）　3層天 二禪天（定生喜樂地）　3層天 初禪天（離欲喜樂地）　3層天		
			欲界（五趣雜居地）			空居天：他化自在天、化樂天、兜率天、夜摩天 地居天：忉利天（卅三天）、四大天王		
			人	人中苦樂雜，升沉之樞紐；憶梵行勤勇，三事勝諸天。				
			（阿修羅）	福多瞋亦多，不足為天人。				
		三惡道	畜　牲	畜牲種種異，吞噉驅使苦。				
			餓　鬼	餓鬼常飢渴，不淨以為食。				
			地　獄	大地獄極熱，近邊遍遊歷，八寒及孤獨，是諸苦中極。				

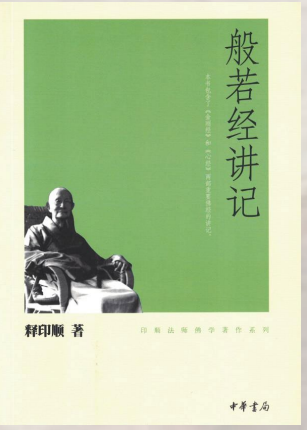


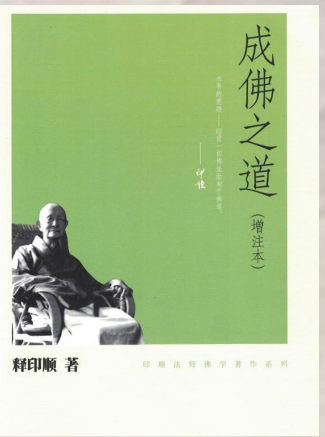
三大阿僧祇劫的修行過程
菩薩乘之五十二位修行階位



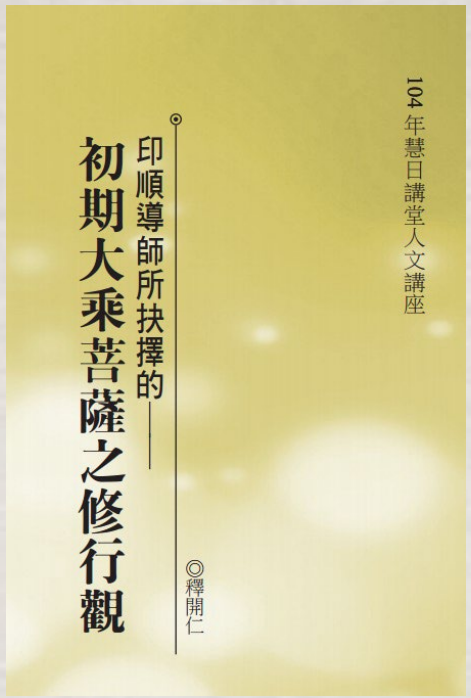




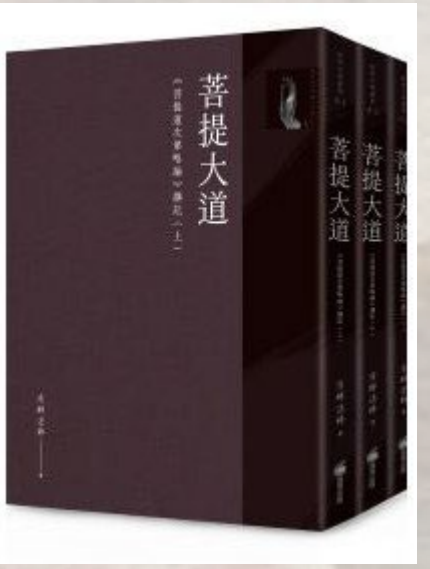




三大阿僧祇劫的修行過程







百法與蘊、處、界之關係表

香港佛教真言宗居士林
香港佛教真言宗女居士林
佛教法相學會 合辦

隨喜參聽 費用全免
毋須報名 不設留座

「般若唯識課程」系列

佛法浩瀚，學必有所依及有序，為便有志學佛者，依據以下四階次內容的次第，開設經論導讀課程。具體安排，請參閱有關講題資料。

第一階	第二階	第三階	第四階
大乘廣五蘊論	因明入正理論	菩提道次第廣論	辯中邊論
百法明門論	瑜珈菩薩戒	大乘法苑義林章唯識章	成唯識論
八識規矩頌	攝大乘論	二十唯識論	大般若經與現觀莊嚴論對讀
	般若波羅蜜多經心經	解深密經	
	能斷金剛般若波羅蜜多經	瑜伽師地論真實義品	

張漢釗 老師 主講

內容

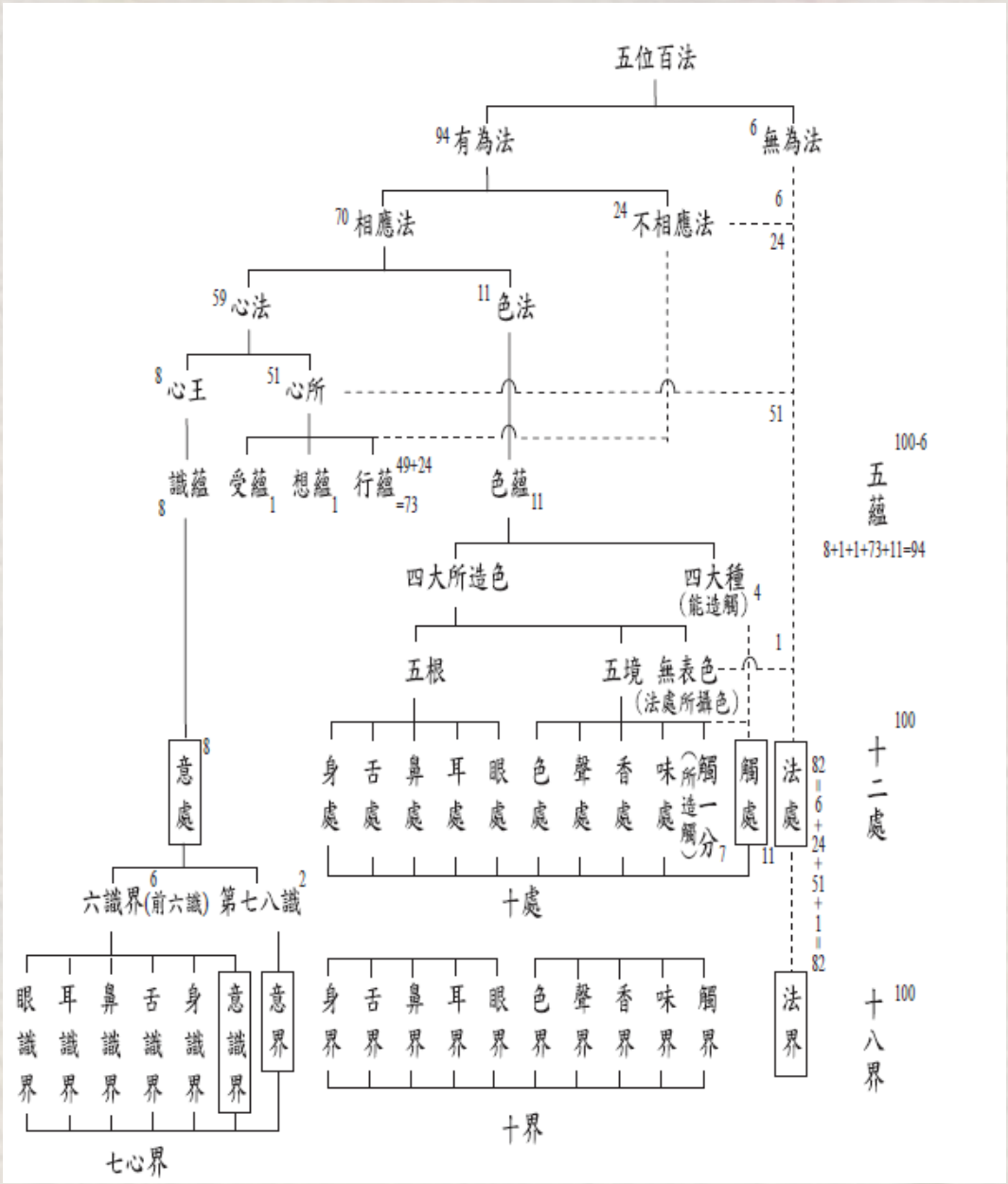
《解深密經》云：「當知菩薩，法假安立及不捨阿笥多羅三藐三菩提願，為依、為住。…善男子！如我為諸菩薩所說法假安立，所謂契經、應誦、記別、諷誦、自說、因緣、譬喻、本事、本生、方廣、希法、論議。菩薩於此善聽、善受、言善通利、意善尋思、見善通達，即於如所善思惟法，獨處空閑作意思惟。」

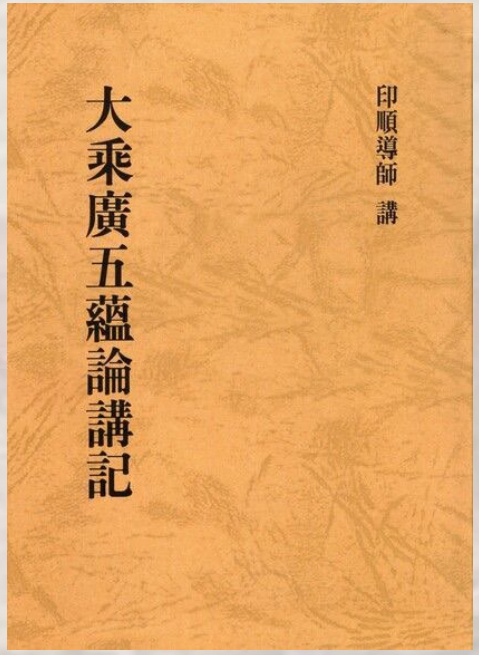
故有志修學大乘佛法者，必須依據經和論，循序漸進而學習。《唯識方隅》云：「佛陀說法，力求以方便顯示究竟，而又無過失。此方便善巧之門有二，即是空、有兩輪。空輪破除遍計所執，以遮（否定）作表（如中觀宗所依之《大般若經》）。有輪即用顯體，廣辨依他起性（如瑜伽行派所依之《解深密經》）。

所謂以遮作表者，謂意識周遍計度，執染淨諸法，不如其分，（於無處而增益之，於有處而損減之，是謂不如其分。）遂成大病；故必遮破之，而後圓成實性方能顯露也。

所謂即用以顯體者，謂依他起性之法，有造作，有生滅，無一（獨立）常（固存）之自性，唯是實體上之用；體與用不相離，故得藉用以顯體也。」

講座地址 香港 銅鑼灣 大坑道九號/九號A
電話 2577 0030（屈士林） 2577 0033（女居士林）
2336 0731（法相學會）
網址 http://buddhistmantra.hk
http://dhalbi.org





天界詳表



三界	天界	九地	特質	
無色界	非想非非想處天	非想非非想處地	因不存而苦盡，無下地粗想，故曰非想。存而非盡,不達妄想無性,不入涅槃道,曰非非想.	
	無所有處天	無所有處地	空色俱亡，識心亦滅，能所緣寂，一無所有。	
	識無邊處天	識無邊處地	色空粗緣已無，轉心緣識，識處空亡而存識。	
	空無邊處天	空無邊處地	厭色礙，堅修空觀，空處無色而存空。	
色界	四禪天	捨念清淨地 淨德圓明 前三天 得福德增上 後一天 得捨定增上	◎色究竟天 ◎善現天 ◎善見天 ◎無熱天 ◎無煩天 ○無想天 ○廣果天：天王 ○福愛天：宰官 ○福生天：百姓	遠離憂喜苦樂尋伺出息入息 ◎ 五不還天 為三乘聖人所居之處 ○ 四有漏天 實報凡夫天人所居之境 ○於福愛天分歧： 一往直往道：廣果天 一往迂曲道：無想天（外道） 水火風大三災不能到。
	三禪天	離喜妙樂地，以慧勝、樂俱得淨樂增上。	遍淨天：天主 無量淨天：宰官 少淨天：百姓	已伏意識故離喜有樂受 尚有出入息故感風災 風吹三禪。
	二禪天	定生喜樂地，以定勝、喜俱得光明增上。.	光音天：天主 無量光天：宰官 少光天：百姓	以光為音 五識不起作用 離憂有喜受 水浸二禪。
	初禪天	離欲喜樂地 以戒勝， 得戒增上。	大梵天：天主 梵輔天：宰官 梵眾天：百姓	以禪悅為食，離苦受。 因有意識故有憂喜受。 因眼耳身識，故離苦有樂受，火燒初禪。
欲界（五趣雜居地）	空居天	他化自在天	以布施清淨，持戒轉深，好樂多聞，孝養父母，恭敬師僧功德，得生此天。	
		化樂天	以布施、持戒、多聞、廣修十善功德，得生此天	
		兜率天	以布施、身三口四善戒功德，得生此天。	
		須燄摩天	以布施、不殺、不盜、不邪淫功德， 得生此天	
	地居天	忉利天	以布施、不殺、不盜功德，得生此天。	
		四天王天	東 勝神洲	以布施、不殺功德，得生此天將死時，五衰相現、衣裳垢膩 、頭上花萎、身體臭穢、腋下出汗，不樂本座生大苦惱
			西 牛賀洲	
			南 贍部洲	
			北 拘盧洲	
	人、（阿修羅）、畜生、餓鬼、地獄。			



第六意識轉依

轉依：《成唯識論》，大正 31,51a3-16



依：謂所依，即依他起與染淨法為所依故。

染：謂虛妄遍計所執。

淨：謂真實圓成實性。轉：謂二分轉捨、轉得；

由數修習無分別智，斷本識中二障麤重故，能轉捨依他起上遍計所執，

及能轉得依他起中圓成實性。

由轉煩惱，得大涅槃；轉所知障，證無上覺。

成立唯識，意為有情證得如斯二轉依果。

第六意識轉依 依即是唯識真如

或依，即是唯識真如，生死、涅槃之所依故。

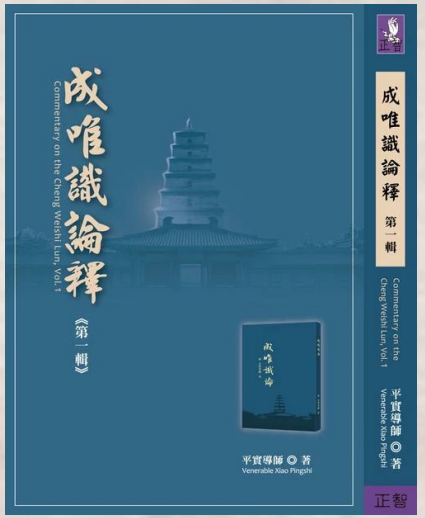
愚夫顛倒，迷此真如，故無始來，受生死苦；

聖者離倒，悟此真如，便得涅槃，畢究安樂。

由數修習無分別智，斷本識中二障麤重故，

能轉滅依如生死，及能轉證依如涅槃；此即真如離雜染性。

如，雖性淨而相雜染，故離染時，假說新淨；即此新淨，說為轉依。



二障：煩惱障、所知障

二障：煩惱障、所知障：《成唯識論》，大正 31,48c6-11

煩惱障者：謂執遍計所執實我薩迦耶見，而為上首，

百二十八根本煩惱，及彼等流諸隨煩惱；

此皆擾惱有情身心，能障涅槃，名煩惱障。

所知障者：謂執遍計所執實法薩迦耶見，而為上首，

見、疑、無明、愛、恚、慢等，

覆所知境無顛倒性，能障菩提，名所知障。



轉識成智 斷我執

○我執

俱生我執

- **定義**：無始時來，六、七二識虛妄熏習內因力故，恒與身俱（俱），不待邪教及邪分別，任運而轉（生）。
- **種類**：
  - 一、常相續：在第七識緣第八識，起自心相，執為實我。
  - 二、有間斷：在第六識緣識所變五取蘊相，或總或別，起自心相，執為實我。
- **伏斷**：此二我執，細故難斷；後修道中，數數修習「勝生空觀」，方能除滅。

分別我執

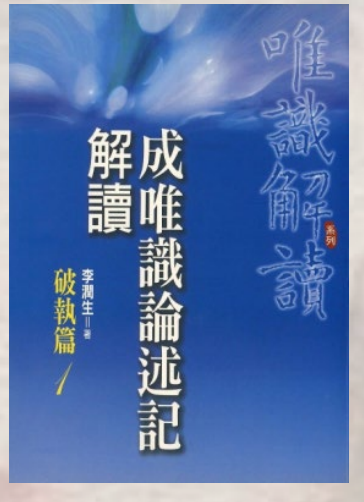
- **定義**：唯在第六意識中有，亦由現在外緣力故（內種子兼藉外緣），非與身俱，要待邪教及邪分別，然後方起。
- **種類**：
  - 一、緣邪教所說蘊相（本質），起自心相，分別計度，執為實我（即蘊計我）。
  - 二、緣邪教所說我相（獨影），起自心相，分別計度，執為實我（離蘊計我）。
- **伏斷**：此二我執，麤故易斷；初見道時，觀一切法「生空真如」，即能除滅。

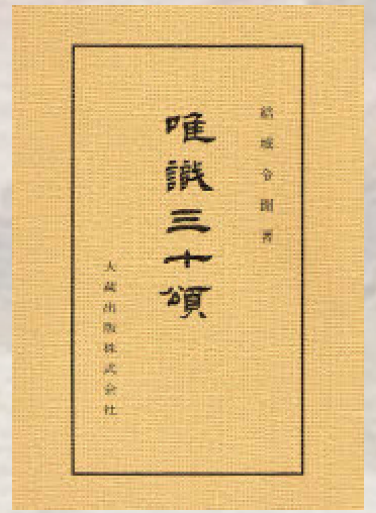


轉識成智 斷法執

○法執

- 俱生法執
  - 定義：無始時來，六、七二識虛妄熏習內因力故，恒與身俱（俱），不待邪教及邪分別，任運而轉（生）。
  - 種類：一、常相續：在第七識緣第八識，起自心相，執為實法。
    二、有間斷：在第六識緣識所變蘊處界相，或總或別，起自心相，執為實法。
  - 伏斷：此二我執，細故難斷；後十地中，數數修習「勝法空觀」，方能除滅。
- 分別法執
  - 定義：唯在第六意識中有，亦由現在外緣力故（內種子兼藉外緣），非與身俱，要待邪教及邪分別，然後方起。
  - 種類：一、緣邪教所說蘊處界相（本質），起自心相，分別計度，執為實法。
    二、緣邪教所說自性等相（獨影），起自心相，分別計度，執為實法。
  - 伏斷：此二法執，麤故易斷；入初地時，觀一切法「法空真如」，即能除滅。





前六識二障斷捨過程

◎ 前六識二障斷捨的過程

- （第六識）分別起二障
  - 現行→三賢漸伏，四善根頓伏。
  - 種子→初地頓斷。
  - 習氣→地地漸捨，十地捨盡。
- （前六識）俱生起二障
  - 煩惱障
    - 現行→加行位漸伏，初地頓伏。
    - 種子→第十地滿，金剛無間道頓斷。
    - 習氣→地地漸捨，佛果解脫道捨盡。
  - 所知障
    - 現行→地地漸伏，八地永伏。
    - 種子→地地漸斷，金剛無間道斷盡。
    - 習氣→地地漸捨，佛果解脫道捨盡。



唯識三十頌組織表

組織(科判)一	二	三	四	玄奘大師譯《唯識三十論頌》頌文（大正 31, pp. 60a - 61b）
唯識性				25 此諸法勝義　亦即是真如　常如其性故　即唯識實性
唯識位：資糧位 加行位 通達位 修習位 究竟位	後	唯識行 果	瑜伽實踐	26 乃至未起識　求住唯識性　於二取隨眠　猶未能伏滅 27 現前立少物　謂是唯識性　以有所得故　非實住唯識 28 若時於所緣　智都無所得　爾時住唯識　離二取相故 29 無得不思議　是出世間智　捨二粗重故　便證得轉依 30 此即無漏界　不思議善常　安樂解脫身　大牟尼名法

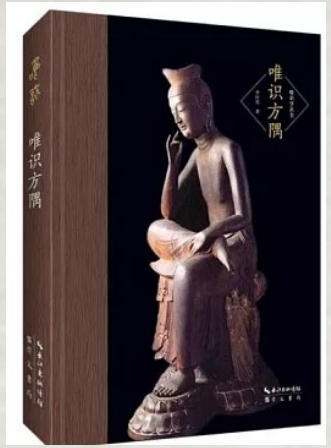
參：窺基法師《成唯識論述記》（大正 43,p.237b-c,p.606b）
　　霍韜晦《安慧「三十唯識釋」原典譯註》

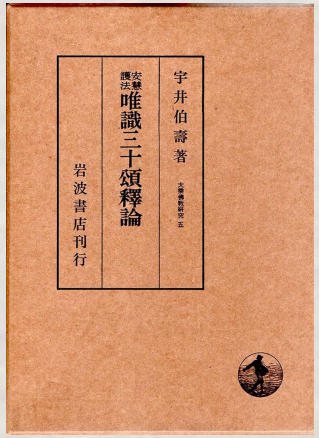
釋見晉編



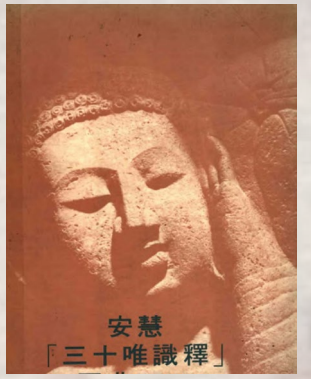
成唯識論述記 字幕版 (Youtube)（第 01 講） – dhalbi

唯識三十頌組織表



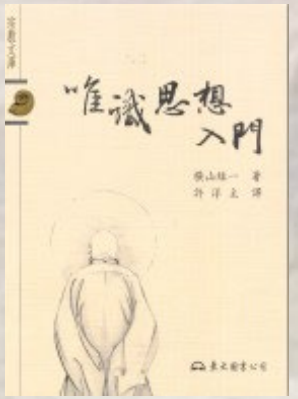


組織(科判)一				二	三	四	玄奘大師譯《唯識三十論頌》頌文 （大正 31, pp. 60a - 61b）
（窺基法師依成唯識論卷九）唯識相	略標			初	（窺基法師依瑜伽師地論、攝大乘論之體裁）唯識境	（霍韜晦）識轉化論	1A由假說我法　有種種相轉 B彼依識所變 C此能變唯三 2 謂異熟思量及了別境識
	廣釋	C明能變相（三能變的識相）	異熟能變	（窺基依成唯識論卷十）中			初阿賴耶識　異熟一切種 3 不可知執受　處了常與觸　作意受想思　相應唯捨受 4 是無覆無記　觸等亦如是　恒轉如瀑流　阿羅漢位捨
			思量能變				5 次第二能變　是識名末那　依彼轉緣彼　思量為性相 6 四煩惱常俱　謂我癡我見　并我慢我愛　及餘觸等俱 7 有覆無記攝　隨所生所繫　阿羅漢滅定　出世道無有
			了境能變				8 次第三能變　差別有六種　了境為性相　善不善俱非 9 此心所遍行　別境善煩惱　隨煩惱不定　皆三受相應 10 初遍行觸等　次別境謂欲　勝解念定慧　所緣事不同 11 善謂信慚愧　無貪等三根　勤安不放逸　行捨及不害 12 煩惱謂貪瞋　癡慢疑惡見　隨煩惱謂忿　恨覆惱嫉慳 13 誑諂與害憍　無慚及無愧　掉舉與惛沈　不信并懈怠 14 放逸及失念　散亂不正知　不定謂悔眠　尋伺二各二 15 依止根本識　五識隨緣現　或俱或不俱　如濤波依水 16 意識常現起　除生無想天　及無心二定　睡眠與悶絕
		B正辨唯識				識表別論	17 是諸識轉變　分別所分別　由此彼皆無　故一切唯識
		A通釋妨難	釋違理難	心法生起緣由			18 由一切種識　如是如是變　以展轉力故　彼彼分別生
				有情相續緣由			19 由諸業習氣　二取習氣俱　前異熟既盡　復生餘異熟
			釋違教難	三性			20 由彼彼遍計　遍計種種物　此遍計所執　自性無所有 21 依他起自性　分別緣所生　圓成實於彼　常遠離前性 22 故此與依他　非異非不異　如無常等性　非不見此彼 23 即依此三性　立彼三無性　故佛密意說　一切法無性 24 初即相無性　次無自然性　後由遠離前　所執我法性
				三無性			
	唯識性						25 此諸法勝義　亦即是真如　常如其性故　即唯識實性



《安慧「三十唯識釋」原典譯註》霍韜晦
(香港：中文大學出版社，西元 1980 年)

《唯識三十論》安慧釋 – dhalbi
趙國森



60周年紀念講座：「唯識思想」2. 轉識成智的轉依思想





60周年紀念講座：「唯識思想」
2. 轉識成智的轉依思想 – dhalbi

~完~

多 謝 大 家







從原始般若到理趣般若兼論《大智度論》的菩薩行願

講者：
岑寬華老師

講座日期：
2026/8/3至2026/12/28(逢星期一)

講座時間：
晚上7:30至9:00

講座地址：
香港九龍彌敦道328-342A
儉德大廈14字樓F&G室

講題簡介：

「般若法門」為大乘佛法的核心，影響了一切大乘經。《般若經》的部類不少，集出的時間很長，從原始般若到理趣般若，約由大乘佛教萌芽時期(西元前一世紀開始，一直延續到西元七世紀秘密大乘佛教《大乘理趣六波羅蜜多經》)傳布時代為止。

《大智度論》，鳩摩羅什譯，為「中本般若」經的釋論。般若波羅蜜著重於悟入深義，龍樹本於深觀而修廣大菩薩行。

是次講座將選講從原始般若到理趣般若的相關經典，並依《大智度論》探討龍樹論所闡揚的菩薩行願與精神。

歡迎各界善士參聽，共結法緣。

主辦機構：

佛教法相學會
The Dharmalakshana Buddhist Institute

佛教法相學會
網上直播

岑寬華居士主辦　　彌勒佛學社(協辦)

佛學講座

【淨土與禪】

講者：岑寬華居士

日期/時間：

2026年	時間
7月22, 29日	逢星期三 下午5:00-6:30
8月5, 12, 19日	
9月2, 16, 23, 30日	
10月7, 21, 28日	
11月4, 11, 18, 25日	
12月9, 16, 23日	

地點：香港大會堂高座八樓演奏廳

題目簡介：大乘佛法的興起，與淨土念佛法門，有密切的關係。「大乘佛法」，是從「對佛的永恆懷念」而開顯出來的。大乘有廣大方便行門，包括重信的菩薩行，重悲願的菩薩行，重慧的菩薩行。

是次講座探討的主題是「淨土與禪」，除選讀淨土與禪修法門的相關典籍外，更會探討中印各家的禪法源流，禪觀與淨土法門的修行法要等。

費用全免，不設門票。歡迎各界人士參聽，共結法緣。

彌勒佛學社網誌：https://hk25481236.blogspot.com

查詢：WhatsApp 94556802或致電25466890



佛學班、靜坐班課堂安排（暫定）15-11-2026

日期	課堂 / 活動	備註
22-11-2026	第 60 屆佛學星期班 暨 第 20 屆佛學進修班畢業典禮	14:00 至 17:00
29-11-2026 至 24-1-2027	靜坐進修班 2026 (8 節 課)	14:30 至 17:00 27-12-2026 法相學會 AGM (停課一天)
28-1-2027 至 18-4-2027	靜坐基礎班 2027 (8 節 課)(暫 定)	14:30 至 17:00 2027 董事會/新春團拜 (停課一天)
25-4-2027 至 14-11-2027	第 61 屆佛學星期班 暨 第 21 屆佛學進修班(30 節 課)(暫 定)	星期班 13:00 至 14:30 進修班 15:30 至 17:00