

佛教法相學會
第 20 屆佛學進修班
中期大乘佛學(如來藏學說)

一. 如來藏—名稱及內涵

「如來藏」梵文 *tathāgata-garbha*. 「如來 *tathāgata*」一辭有二解：

- 1) *Tathā-gata*, 是「如去」義, 即乘真理以往, 成「涅槃佛果」;
- 2) *Tathā-āgata*, 是「如來」義, 證真理如實而來成正覺.

「如來」, 是佛陀的十個名號之一. 《大智度論》說「多陀阿伽陀」有三義¹:

- 1) 「如法相解」: 這是就智慧的通達一切法的實相(真如)而說的, 也簡稱為「如解」.
- 2) 「如法相說」: 就是恰如其分的說法, 如實、不誇張、不錯誤, 也簡稱為「如說」.
- 3) 「如諸佛安隱(穩)道來」: 就是說一切佛, 都是經由相同的安穩道路(修行方法)成佛的, 簡稱為「如來」, 這是偏重於一切佛的平等解脫來說的.

「藏(*garbha*)」是胎藏、含藏義, 合成「如來藏(*Tathāgata-garbha*)」有「如來之胎藏」的意思. 另“*garbha*”是從「抓(*grbh=grh*)」的語根而來, 這是成佛的要因, 故除「藏」義亦有「因」義, 都表示具有「成佛的可能性」.

《勝鬘經》云:「如來法身不離煩惱藏, 名如來藏.」如來藏諸經即是宣說於一切眾生之煩惱身中, 具足自性清淨的如來法身的經典. 「如來藏」的內涵包括《增支部》所言「心極光淨」, 《華嚴經》所言「具足如來慧」、「如來智慧德性」, 《大般涅槃經》所言「『我』如來藏, 一切眾生悉有佛性, 即是『我』義」,

¹ 「云何名多陀阿伽陀。如法相解如法相說。如諸佛安隱道來。佛亦如是來更不去後有中。是故名多陀阿伽陀。」大正藏 T25n1509_0070c16

《不增不減經》所言「如來藏者,即是法身」,《勝鬘經》所言「阿耨多羅三藐三菩提,即是涅槃界(印順釋:即最清淨無漏法界),涅槃界者,即是如來法身.....如來法身不離煩惱藏,名如來藏。」

二. 如來藏思想緣起與演變

早期佛陀觀及本生菩薩

佛滅後出現佛(法)身常住的早期涅槃佛性思想,而致後來過去及未來諸佛、菩薩的出現,都是在佛弟子對佛陀的崇敬與懷念下佛教思想系統的發展過程。佛滅後弟子在崇敬佛陀舍利、遺物及遺跡的同時,亦將佛陀的形象逐漸強化或神格化,並廣泛流傳其前生修行的故事。佛陀的前生不能沒有名稱尊號,由此佛在其前生中以成就無上菩提為理想的行為而被稱為「菩薩」。

「菩薩」一詞實非出於佛在世時期,據研究是部派時期始出現的。佛過去生偉大因行是菩薩思想重要的淵源,因此最原始的「菩薩」概念是專指釋尊(前生),後期逐漸發展演變為大乘菩薩及與之相關的菩薩修行和淨土觀念。由「本生菩薩」過去生的修行而至授記未來佛的演變過程中,展示了眾生成佛的目標及趣向此目標的道路。這道路後被稱為「菩薩乘」(亦即大乘),並脫離與指定過去、未來佛的關係。「菩薩思想」的發展過程:從專指釋尊一人的本生菩薩,到佛陀觀的釋尊與過去佛前生修行歷程,而至菩薩授記為未來佛;由此衍生大乘菩薩思想,而「大乘菩薩」轉指所有發願修行、趣向佛道的眾生,這為後來《大般涅槃經》說「一切眾生皆有佛性」提供了一定的理論基礎。

「菩薩」的出現與本生(jātaka)、因緣(nidāna)、譬喻(avadāna)等佛經體裁有著重要的關連,印順法師說這三類經典就是大乘思想的主要來源。其中部份原始佛典已開始有早期「心性本淨」思想的譬喻教說,如《雜阿含二六七經》云:「心惱故眾生惱,心淨故眾生淨」,並舉「斑色鳥色種種」、「嗟蘭那鳥種種雜色」、

「畫師、畫師弟子善治素地」，以及《雜阿含一二四六經》的「冶礦」、「煉金」等譬喻，可能對後來的如來藏經所用體裁有啟發的作用。

部派心性本淨說

早期的「心性本淨」說未能解決「心」在有煩惱時呈現染相之矛盾。部派佛教為解決此矛盾，便不再籠統談「心」，而將「心」區分出心的「性(體)」與心的「相」兩分。《舍利弗阿毗曇論》²卷二十七云：「心性清淨，為客塵染。凡夫未聞故，不能如實知見，亦無修心；聖人聞故，如實知見，亦有修心。」解脫者與凡夫的心性相同，但心相卻有染淨之別。修行去除煩惱(染、客塵)，本來清淨的心性就顯露。

由此，自部派佛教時期教義即朝向「心性」發展，其中大眾部系(Mahāsaṅghika)與分別說部系(Vibhajjavāda)³，是闡揚心性本淨說的兩個主要部派。《阿毗達磨大毗婆沙論》⁴說「謂或有執心性本淨，如分別論者。彼說心本性清淨客塵煩惱所染污故，相不清淨……彼說染污，不染污心其體無異。謂若相應煩惱未斷，名染污心；若時相應煩惱已斷，名不染心。」⁵分別論者將「心」二分以說明「心性本淨說」，實際已使心性具有了本體論含義，可以看成為心性說向本體論方向發展邁出的第一步。⁶

大眾部以佛陀法身(dharmakāya)為清淨，即界定法身與如來(tathāgata 即佛陀)及真如(tathātā 即實相)同體。法身於眾生界⁷具有可成就如來的佛性⁸，此佛性以胎藏之形式存在於眾生中待緣而起。據大眾部系及分別說部系的說法，眾生原來具有清淨心(三善根)，但被過去業所引發的煩惱(三不善根)所遮蔽雜

² 大正藏 T28n1548. 姚秦曇摩耶舍與曇摩崛多共譯，被視為法藏部重要論書

³ 分別說部由上座部分化而成，其系主要支派有化地部、法藏部、飲光部等(Bareau)

⁴ 《阿毗達磨大毗婆沙論》為說一切有部論典，有部系主張「心性非本淨」，但大眾系與分別說系流傳文獻有限，需援引其他如有部論典內容始知此兩系有關「心性本淨」的思想

⁵ 大正藏 T27n1545

⁶ 周貴華《唯識、心性與如來藏》頁 71

⁷ 眾生亦可作有情或有情眾生。印順：「眾生是六界和合所成，所以界是構成的因素。」《如來藏之研究》頁 36

⁸ 「佛性」一辭，或用佛界(buddha-dhātu)，或用如來藏(tathāgata-garbha)，或用如來種性(tathāgata-gotra)。合言之，有「佛的性質」及「成佛之因」、「如來一族」等義

染。此種所謂「具有」的清淨佛性便是如來藏，令一切眾生皆有成佛的機會。

早期大乘佛性思想

源於早期佛教的「佛陀觀」及部派時期於「心性」的發展，如來藏、法身或佛性思想在大乘初期逐漸結合，後在整個大乘佛教體系中部派佔據重要的一環。大乘佛身論⁹的興起可以說亦切合當時的需要，在被認為「消極」的般若中觀空義外給世人一些較正面的信息，給予凡人眾生一個「平等機會」及可以成佛的希望。

在發展的過程中，心性本淨說結合法身(佛性)思想，成為於眾生心中，有本來「清淨」的「如來藏」，只是被外來(客)的煩惱(塵)所污染(覆蓋)；修行解脫，就是要將這些「客塵」抹除，自然就會顯現清淨的如來德性。初期大乘經典《法華經》說「如來但教化菩薩」的一佛乘思想，主張「從諸佛聞法，究竟皆得一切種智」，便有眾生皆可成佛的可能。《華嚴經·夜摩天宮菩薩說偈品》則云：「心如工畫師，畫種種五陰，一切世界中，無法而不造。如心佛亦爾，如佛眾生然，心、佛及眾生，是三無差別¹⁰」，也是就本體而言，眾生與佛無異無別。般若類經強調一切法性空，眾生與諸佛平等共具本淨的空相，被認為是諸佛的體性，也就成為眾生成佛的內在根據，從而演變出佛性思想。此佛性又發展為因性佛思想，即後來的如來藏說。

(前分)《大般涅槃經·如來性品》云：「一切眾生所有佛性，為諸煩惱所覆蔽，如彼貧人有真金藏，不能得見。」「若盡煩惱，爾時乃得證知了了。」「我者即是如來藏，一切眾生悉有佛性，即是我義。」〈壽命品〉云：「**我**者即是佛義，**常**者是法身義，**樂**者是涅槃義，**淨**者是法義」的涅槃四德¹¹。(後分)〈師子吼品〉：「我常宣說一切眾生悉有佛性...乃至一闍提等亦有佛性...以未來有故。」《大般涅槃經》後分三十卷，推測可能是在印度北部，或西域一帶的論師，以《般若經》的空義

⁹ 大乘佛身論主要建立三身理論(法身、報身、應化身)，佛身論展現本體界(空性、佛性)與現象界的圓融統一

¹⁰ 心是自性清淨，佛是果地佛，眾生是因地佛

¹¹ 涅槃四德之特性均是圍繞佛性來說，非能以世俗相對的觀念去理解

與龍樹菩薩的緣起中道說，來淨化前分十卷的如來藏真我說。經中依緣起無自性的立場來解說佛性，「眾生皆有佛性」遂被解說為「眾生皆有成佛的可能性」。如此一來，巧妙地轉移了「本有而不假外求」的說法。另外，又說依「畢竟空」中，一切法都無所得，所以超越了「空」與「不空」，既見到生死的無常、苦、空、無我，也見到大般涅槃的常、樂、我、淨。

如來藏自性清淨心

佛教修行朝向「心性」的發展，必至出現「一切眾生皆有佛性」、「如來藏自性清淨心」本有的思想。中期大乘一些佛性、如來藏經中，將「心性本淨」說與佛性、如來藏思想聯繫起來：心本性（自性）清淨，故眾生與佛平等。而此自性清淨的心性，作為心之體性，直接被稱為「自性清淨心」。「自性清淨心」與佛心平等，具足一切如來智慧功德，由此「自性清淨心」就等同佛性、如來藏。

「自性清淨心」與佛性、如來藏的結合，導致佛教心性論融入佛性如來藏理論，即以自性清淨心、佛性、如來藏合一為根本立說。《如來藏經》云：「我以佛眼觀一切眾生……有如來智、如來眼、如來身……常無污染，德相備足，如我無異。」又如《佛說不增不減經》云：「舍利弗，甚深義者即是第一義諦；第一義諦即是眾生界；眾生界者即是如來藏；如來藏者即是法身……我依此清淨真如法界，為眾生故說為不可思議法自性清淨心。」

如來藏心識合流

如來藏思想發展到此帶有明顯的唯心色彩—如來藏學說中被視為與真如相關的思想，其未顯露時即稱之為如來藏¹²，這種（如來）藏（心）識合流的說法進一步發展為唯識學說的一部份，並被稱為無為依唯識學¹³。無為依唯識學以恒常不變

¹² 《大乘入楞伽經》：「大慧！我為勝鬘夫人及餘深妙淨智菩薩，說如來藏名藏識，與七識俱起，令諸聲聞見法無我。」《入楞伽經》：「阿梨耶識者名如來藏，而與無明七識共俱。」「如來藏識不在阿梨耶識中，是故七種識有生有滅，如來藏識不生不滅。」（大正藏 T16n-671_p0556-557）此時如來藏即阿摩羅識（無垢識）即善淨第八識

¹³ 周貴華稱以有為法心識為根本所依的「純粹」唯識學，為「有為依唯識學」，而稱以無為法心性真如為根本所依的「雜糅」唯識學，為「無為依唯識學」。《唯識、心性與如來藏》頁 25

之無為法心性真如為一切法之本體與根本因,即是依唯心意義上之心性立如來藏。

「在無為依唯識學中,心性真如與法界、自性清淨心、佛性、如來藏等同體異名,反映了與『心性本淨』說合流的佛性如來藏思想對唯識思想的巨大影響。」¹⁴

其中,《楞伽經》和《大乘起信論》融合如來藏和阿賴耶的特性,發揮如來藏為染淨法的所依,亦是眾生能厭離生死,希求解脫的動力所在。《大乘起信論》說一心開二門,「一心」是指眾生心,此心具有真如相與生滅相二門。眾生是依如來藏而有生滅心,「謂自性清淨心名如來藏,因無名風動作生滅,故云依如來藏有生滅心也。《楞伽》、《勝鬘》俱同此說。」¹⁵

另《三無性論》¹⁶云「唯阿摩羅識無顛倒、變異,故謂之如如。」龍樹《十八空論》¹⁷云「阿摩羅識乃自性清淨心,然為客塵所染,而謂之不淨。」後真諦攝論宗以真如與真如智為阿摩羅識(amala-vijñāna)之體性,並立阿摩羅識為第九識;地論宗、天台宗亦有採此說。玄奘法相系統則以第八識已包括清淨之一面,故不另立第九識。

從佛教初期的思想發端,到唯識系的吸納與發展,再到後期在印度的逐漸衰退,都反映了如來藏思想的歷史流變。近代印順法師依大乘三系一中觀、唯識、如來藏的主要思想判別為**性空唯名、虛妄唯識、真常唯心**。真常唯心系於生死流轉因緣的立論上,其根本意趣是使眾生皆可成佛的理念得到必然的根據。¹⁸

三. 如來藏經典及譯本

根據學者研究,《如來藏經》是如來藏學說中最早出現的經典,其後如來藏

¹⁴ 周貴華《唯識、心性與如來藏》頁25

¹⁵ 法藏《大乘起信論義記》,大正藏 T44_p254bc

¹⁶ 真諦譯,大正藏 T31n1617

¹⁷ 真諦譯,大正藏 T31n1616

¹⁸ 李葛夫〈《大乘起信論》心意識說之探析〉,志蓮文化集刊創刊號,頁203 香港:志蓮淨苑 2005

學說與唯識學說融合出如來藏唯識學說，以《楞伽經》和《密嚴經》為代表：《勝鬘經》與部份《楞伽經》先於唯識的《解深密經》、《密嚴經》與部份《楞伽經》則後於《解深密經》的傳出。

大乘諸經

般若經 - 寶積經 法華經 - 維摩經 - 中論 - 涅槃經(前分) - 如來藏經 - 涅槃經(後分)

華嚴經

諸觀經

淨土諸經

解深密經

唯識諸經

公元前後

公元初

一世紀

二世紀

三至四世紀

四至五世紀

歸屬於如來藏系的經典頗多，有《如來藏經》、《勝鬘經》、《不增不減經》、《楞伽經》、《密嚴經》、《圓覺經》、《寶性論》、《法界無差別論》、《辨法法性論》、《大乘起信論》、《佛性論》，乃至《楞嚴經》等。

各經論著者、年代不詳，漢譯本多出於西元三世紀末至七世紀。現存主要漢譯本經典有：

1) 《大方等如來藏經》一卷，晉義熙二年(406年)佛陀跋陀羅譯，簡稱晉譯；《大方廣如來藏經》一卷，唐不空譯，簡稱唐譯。

2) 《勝鬘獅子吼一乘大方便方廣經》二卷，宋元嘉十三年(436年)求那跋陀羅譯，簡稱《勝鬘經》。

3) 《楞伽經》，現存最早譯本是《楞伽阿跋多羅寶經》四卷，南朝宋元嘉二十年(443年)求那跋陀羅譯，又稱宋譯楞伽經；《入楞伽經》十卷，北魏延昌二年(513年)菩提流支譯，又稱十卷楞伽經、魏譯楞伽經；《大乘入楞伽經》七卷，唐久視元年(700年)實叉難陀譯，又稱七卷楞伽經、唐譯楞伽經，與梵本比較接近。

4) 《究竟一乘寶性論》四卷，簡稱《寶性論》。古代經錄或作勒那摩提譯，或作菩提流支譯，或作二人分別譯出；流傳中僅存一部，傳說為勒那摩提所譯。

5) 《大乘起信論》一卷, 真諦於太清四年(550年)譯。依真諦弟子曹毘為馬鳴菩薩所作傳記, 此論是馬鳴菩薩據《楞伽經》所造。自唐代開始已質疑此論非由馬鳴所造; 近代學者望月信亨、梁啟超、歐陽竟無、呂澂等人皆主張此經是在中國創作; 李葛夫則認為此論內容有扶南地名, 而真諦來中國前又曾居扶南, 應非在中國創作, 但是否馬鳴所造則無從稽考。

6) 《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經》, 又稱《大佛頂首楞嚴經》、《大佛頂經》, 簡稱為《楞嚴經》十卷, 唐代中天竺沙門般刺蜜帝傳到中國, 經房融筆受, 懷迪證譯。現存最早的《楞嚴經》版本出自北宋《趙城金藏》(北宋初《開寶藏》的重刻); 今流行本《楞嚴經》出自清朝《乾隆大藏經》, 源自明版《磧砂藏》、《永樂南藏》、《徑山藏》。一些現代佛教學者, 如梁啟超、呂澂等人, 主張此經是在中國創作。

如來藏經典選釋

《大方等如來藏經》

學者一般認為《如來藏經》是如來藏學派中現存最早的經典, 也是最早以「如來藏」為名的經典。經中以**九種譬喻**來說明如來藏, 如被殼包裹的穀類及被埋在地下的珍寶等都是寓意煩惱業障之於如來藏的關係。

《如來藏經》主旨宣示「一切眾生(皆具)如來之藏, 常住不變」。內容述說釋尊為金剛慧菩薩等, 以蓮華、蜂蜜、稻麥、貧者等種種譬喻, 申說一切眾生皆具足如來藏—即如來智、如來眼、如來身、如來一切德相, 與佛無異, 不為煩惱所害, 故知一切眾生無不具足**成佛功能**。

爾時世尊, 告金剛慧及諸菩薩言: 「善男子! 有大方等經名如來

藏, 將欲演說故現斯瑞, 汝等諦聽, 善思念之。」咸言: 「善哉!

願樂欲聞。」

佛言：「善男子！如佛所化無數蓮花忽然萎變，無量化佛在蓮花內，相好莊嚴結加趺坐，放大光明，眾觀希有靡不恭敬。如是善男子！我以佛眼觀一切眾生，貪欲恚癡諸煩惱中，有如來智、如來眼、如來身，結加趺坐儼然不動。善男子！一切眾生雖在諸趣，煩惱身中有如來藏，常無染污、德相備足，如我無異。又善男子！譬如天眼之人觀未敷花，見諸花內有如來身結加趺坐，除去萎花便得顯現。如是善男子！佛見眾生如來藏已，欲令開敷為說經法，除滅煩惱顯現佛性。善男子！諸佛法爾，若佛出世若不出世，**一切眾生如來之藏常住不變**，但彼眾生煩惱覆故。如來出世廣為說法，除滅塵勞淨一切智。善男子！若有菩薩信樂此法，專心修學，便得解脫成等正覺，普為世間施作佛事。」

四. 如來藏思想引起的爭論

佛性本自具足 ≠ 般若緣起性空？

早期如來藏思想雖然仍以般若經典的空義為依歸，然其主要義理是以宣示無明(煩惱)雜染的清淨心，即佛性。「依分別部說：一切凡聖眾生，並以空為其本，所以凡聖眾生，皆以空出。故空是佛性，佛性者即大涅槃。」¹⁹ 後期《佛性論》²⁰、《楞伽經》及《大乘起信論》雖以不同形式表達，但更進一步強調佛性的存在。《大乘起信論》謂「法性者，明此真體普遍義。謂直與前佛寶為體，亦乃通與一切法為性」。法(佛)性就如真如本體在一切萬法中運用，是遍佈於一切萬物的存在，

¹⁹ 真諦譯《佛性論》卷一，大正藏 T31n1610_787b

²⁰ 《佛性論》共四卷，真諦於陳代譯出。傳為世親菩薩造，尚待考究

也就是萬事萬物所具有的共性，是真如在一切事物（非眾生數）中的具體表現。這種佛性的肯定以及其在哲學和義理上的複雜表達，引起「眾生是否有一個獨立不變的個體存在」的這個爭論。「依佛性論，分別說部：一切凡聖眾生，以空為其本，此空顯然有了形而上的本體意義。」²¹ 眾所周知，般若中觀是繼承根本佛教的無我中道而確立「緣起無實自性中道空」的畢竟空義(atyanta-sunyata)。般若中觀的中道空義向被視為佛教各家的通法及共法²²，遮破一切無因無果而有實在獨立自性(svabhava)的存在。初期法身、佛性思想並未與早期大乘所說「心性本淨」(citta-prakritivisuddhi)有任何連繫，直至「眾生皆有佛性即如來藏」成為如來藏系主要教義才與「心性本淨」的理論扯上關係，並似與中觀的「緣起無實自性」及「離二邊中道空」²³ 教法背道而馳。其次是如來藏的其中一個主要特色是批判早期大乘的「一切法空」(sarva-dharma-sunyata)。「如來藏法門，呵責空教，宣說真實不空的究竟法門，與『般若』、『深密』空義經意，恰好相反。」²⁴

更有甚者，如來藏經論中的神格(godhead)形式表現，令如來藏或法身、佛性隱然超越因緣法而為有實在自性的獨立個體。此種說法令人相信在佛陀根本教法「緣起法」(pratitya-samutpada)之上尚有一個一元實體及殊勝存在；這不但背離般若空義，亦有違根本佛教的無我本義。故從許多大乘中觀學者的角度來看，如來藏思想在「緣起無自性中道空」這個主題上即已引起「眾生是否皆有或本有佛性、佛性空與不空、佛性是否自性實有」等的爭論。

「一切眾生皆有佛性」這個思想貫通大部份如來藏諸經論。漢文慣以「有」一字表達「擁有」及「是」兩義；然我們說擁有一些事物並不表示我們就是那些事物。「藏」(garbha)一詞有「胚胎」或「孕育處所」的含意：若為「胚胎」，佛性就好像胚胎可逐漸發展成嬰兒繼而長大成人一樣，具有在未來成佛的條件(可能性)；若為「孕育處所」，就是單純地如一個假想的倉庫一樣儲存了可證「實相般若」的種子。如能從這種邏輯去理解，如來藏或佛性並無不變的本體，是需

²¹ 印順「空之探究」頁129

²² 印順：「性空義，是三乘所共的。」《中觀論頌講記》頁31

²³ 二邊即對各樣事物兩端的計執，如染淨，有無。龍樹中論的[八不]：不生不滅，不常不斷，不來不去，不一不異，破除一切落於分別相對性的名言概念，顯揚緣起無實自性的中道空義

²⁴ 印順「如來藏之研究」頁145

要精進修行始能圓正覺成佛，就如嬰兒也必需努力逐步學習而後能自立成人。

若從般若中觀空義理解，一切法不生不滅是由於其無實在的自性令生起或消失；如來藏論者所謂的不生不滅並非是指自有恆有的話則尚可有立論點：不生的含意非在生與不生的對立上，而是根據緣起性空之義來說。同樣地可應用於如來藏論者對不滅及不變這些純概念施設上，是欲表達兩者的不二特性：緣起無常故不生（非實有），相續故不滅（非實無）。《佛性論》也說：「有無即離，皆不可得故……不可說有，從他生故。不可說無，以是義故。」²⁵ 個中差別只在於般若中觀一般使用明顯被認為是「消極」的用詞，而如來藏卻應用了「肯定」的言語表達而已。

如來藏思想的出現在佛教歷史上有重要的意義，就是向有志證菩提的眾生開啟方便之門。若能深入觀察及分析，它其實並非一元論者，而是突顯了證得真如實相是有賴行動而非依靠實在事物。以正面的言語及不同的演繹闡揚可證得涅槃的最終意趣，在深層意義上與般若中觀空的負面說法及遮破傳統沒有兩樣。「以世俗譬喻而成立的『心性本淨』，確是適合於世間的一般見識，而富有啟發人心向善的作用。」²⁶ 「如來藏」只是一個示現眾生的方便法門，究竟並無有實自性的個體存在，這就與中觀學說證入諸法實相的二諦——「方便世俗諦」及「離言勝義諦」異曲同工。印順法師就認為早期大乘的畢竟空義不適合鼓勵初發心修行者，「對於根機不適合的，引起了嚴重的副作用，所以不能不解釋深密，成為顯了明白，易信易解的法門。解說為有些是空的，有些是不能不有（不空）的，對於初機鈍根，就可以方便引入正道了」。²⁷ 如來藏思想把成佛的可能性交給一切眾生，保證了眾生都有成佛的可能，從而使佛教更加具有了普遍意義。

²⁵ 大正藏 T31n1610_p0789ab

²⁶ 印順 「如來藏之研究」頁 78

²⁷ 印順 「如來藏之研究」頁 145

五. 參考書籍

1. 呂澂 《呂澂佛學論著選集》卷四-印度佛學源流略講，濟南：齊魯書社 1991
2. 印順《如來藏之研究》，台灣：正聞出版社 2004
3. 周貴華《唯識、心性與如來藏》，北京：宗教文化出版社 2001
4. 李葛夫〈《大乘起信論》心意識說之探析〉，志蓮文化集刊創刊號，香港：志蓮淨苑 2005