

初期大乘佛學概說

陳達志老師

一．總說：

因各部派對律和法的不同見解而分化，在演進過程中，佛弟子對佛的懷念，有些中介性質的聖典卻流露出大乘思想。如「九分教」或「十二分教」中的「本生」、「甚希有法」、「譬喻」、「因緣」和「方廣」，漸漸孕育出大乘佛法的重要因素。

印順導師《印度佛教思想史》自序中說：

「佛弟子對佛的懷念，起初是：釋尊遺體——舍利的建塔供養，釋尊遺跡的巡行，表示對釋尊的信敬與思慕。釋尊過去生中——菩薩的大行，也從『本生』、『譬喻』、『因緣』中流傳出來。佛及過去生中菩薩行的偉大，是因佛弟子的懷念釋尊而引發的，成為佛教界的共同信念。涅槃，涅槃了的釋尊，不是神教想像的『神』那樣的存在；但一般信眾，對於佛入涅槃而再見不到了，不免引起內心的悵惘。態度自由而重於理想的大眾系說：

佛是不可思議的存在；佛壽是無量的；現在的十方世界，有佛出世：這多少滿足了一般人心——『大乘佛法』在這樣的情形下出現。釋尊開示的正法，是『先知法住，後知涅槃』。修學者先徹了因果的必然性——如實知緣起；依緣起而知無常，無我無我所，實現究竟的解脫——涅槃寂滅。涅槃不落有無，不是意識語言所可表示，為修行而自覺自證知的。以菩薩大行為主的『初期大乘』經，繼承『佛法』的正法中心，但『佛法』是『先知法住，後知涅槃』，而『初期大乘』經，卻是

直顯深義——涅槃，空性、真如、法界等，都是涅槃的異名。所以，『佛法』從緣起入門，『初期大乘』是直顯諸法的本性寂滅。諸法本性是無二無別、無著無礙的，在『佛』的懷念中，傳出一切眾生有如來（胎）藏，我，自性清淨心的『後期大乘』經。這樣，『正法』由緣起論而發展為法法平等無礙的法（本）性論；又由法（本）性論而演化為佛性（如來藏）本具論；再進就是本來是佛了。這是佛教思想發展中，由法而佛的始終歷程。」

二．出現時期和背景

- 時期約為公元50年至400年

呂澂《印度佛學源流略講》卷5說：「中國的譯經始於後漢，幾乎一有譯經，就有了大乘經典。據經錄的記載，最初翻譯大乘經的是支婁迦讖。他到中國，在漢桓帝末年，即公元二世紀的中葉。支讖是西域月支人。由這個年代推論，從印度產生大乘經傳到西域，再傳到中國，需要有一個相當長的過程，我們暫以百年計算，則印度有大乘流行，當在公元一世紀中葉。現代學者有的推到

公元前一世紀，這可能是根據大乘經自己說的，它們在佛滅後四百多年不到五百年就出現了，但這說法無確實根據，是不可靠的。我們姑且採用第一種說法，假定大乘經的發生在公元一世紀。有了大乘經，就有大乘思想，後來又有大乘學者，即龍樹及其弟子們，把它組織成體系加以宣揚，這也需要百年左右的時間，以後又經過相當時期才有顯著的變化。我們把這定為大乘初期階段，年代約為公元一世紀中葉至四世紀。」

二．出現時期和背景

- 於印度案達羅王朝中期至笈多王朝初期

呂澂《印度佛學源流略講》卷5說：「這時期印度的統治王朝經歷了兩代：案達羅與笈多。公元一世紀時是案達羅王朝，它原在南印度，阿育王死後孔雀王朝衰弱，案達羅即宣告獨立。公元前二十八年，它滅了摩揭陀地方的康縛王朝，從而在中印開創了一個較大的統一局面，成為橫亙德干北半部兩面臨海的大國。

其後經過二百多年，到公元二二五年滅亡。如果從它在南印創國時算起，前後經歷了三十代，共四百五十年。大乘經典產生時，正是案達羅王朝的中葉。案達羅王朝覆滅後，印度又恢復了地方割據的局面，而且為時很長。公元四世紀初，摩揭陀有一小國，國王尸利笈多（吉祥護），本國弱小，但它與北方強大民族離車（吠舍離八族組成的國家中最強大的一族）通婚，借其勢力，吞併周圍小國，最後佔有摩揭陀中印一帶，建立了笈多王朝。第一代國王名月護，具有雄才大略；

第二代名海護，亦甚英武，經過兩代經營，於是國事益盛，統一形勢足與阿育王相比。笈多王朝不僅政治上有此盛況，而文化上亦曾一度繁榮，大有文藝復興之概。大乘初期思想的末尾，正處於這一王朝的初期。」

三. 大、小乘思想的差異

- 在宗教上

大乘以成佛為目的，小乘以阿羅漢為究竟。

- 在理論上

小乘執有，上座亦有析法空。大乘說一切皆空，法亦無自性。

- 在生活上

小乘要出家禁欲，大乘（初期）以居士為主，重視在家修行。

- 在理想上

小乘自度為主，大乘度一切眾生。

- 在修行上

小乘以四諦為主，大乘以六度、四攝為主，並以大悲與大智故貶部派為小乘。

四．思想之起源

1. 呂澂之說法

- 各國學者的研究仍未有明確的結論

《印度佛學源流略講》卷5：「關於大乘思想的起源，現在的研究已取得一定的成績，但還沒有完全解決。早年日本曾動員十幾名學者專門研究，發表了《大乘佛教の成立史的研究》一書，但是受到資料限制，也未能從根本上解決問題。西洋

人的研究就更差了，他們佔有的資料更不完備。
因此，我們對這問題也不能說得很詳細。」

- 受各個部派的影響；而與大眾部的關係較密切些。
- 與大乘經相伴而來

■ 歷史根源

《印度佛學源流略講》卷5說：「歷史根源方面，可從保存下來的文獻裏去探究。從現存資料看，大乘學說是從部派佛學發展來的，各部派對它都有或多或少的影響，其中大眾系的幾派，對它的影響尤深。大眾系各派的思想，後來漸趨大乘化，逐漸發展，終於有了獨立的大乘的一派。當然這並非說部派後來轉化成了大乘，而是說大乘吸收了各部派的特長獨立發展的。從大眾系保留下的

許多學說中，有些就很接近大乘思想，如前面所說的方廣部就是。不僅如此，後來的大乘學者們自己也有此看法。漢譯資料中有真諦譯的《部執異論》，據他在譯《記》裏說，大眾系內部分裂，即因對內部流行的大乘經有信有不信引起的。他還說，多聞部的分出，是由於有位在雪山修行的人（多聞部主）出來宣揚一種深奧思想。所謂「深」，就是超出小乘的大乘思想。後來玄奘去印時，還有這樣的傳統看法：原在南方的大眾系，

以後發展出案達部，再後有方廣部，它們以斯里蘭卡的無畏山寺為根據地，那裏本來是流行上座系的，這時方廣與上座取得調和，同時並存。玄奘認為無畏山的上座已非純粹的上座，應名為『大乘上座』。據此，玄奘似乎也把方廣看得與大乘差不多了。從上述事實看，大乘思想與大眾系的關係，完全可以肯定。但是，大乘思想，還與其他部派有關。以法藏部說，它發展了本生說，編成為一類《菩薩藏》，這是很特殊的。其他部

派只把本生放在雜藏內，或分散於各經籍中，並不獨立為一藏。大乘擴大菩薩在成佛以前的修行方法，把與之相關的種種行事分為六類（六度、六波羅密）而都可以得到解脫，這一思想，就與法藏部的重視本生有關。其次，正量部關於業力的說法，六道（有阿修羅道）的說法，五類法（即三世、無為、不可說法）的說法，也都為大乘所吸收。」

■ 社會根源

《印度佛學源流略講》卷5：「它產生並流行於案達羅和笈多兩王朝，也不是偶然的。當時兩王朝在政治上已出現了一個統一的局面，而佛教內部呢，仍日趨分歧，各行其是，實難以適應形勢的發展，這就迫使佛教不得不向統一的方向努力。但是，小乘各部，因循守舊，是不大講通融的，只有新興的大乘，既超然於各部之上，又能吸取各部之長，有資格擔負組織新說適應統一形勢的

重任。再說，案達羅和笈多兩王朝對佛教都不大支持，這就迫使大乘向下層發展以求得群眾的支持。關於這點，大眾部與正量部都是有基礎的，南方大眾系案達部，是向勞動群眾宣傳的，正量部主要受到商人的崇信，大乘就是在兩部已有的群眾基礎上興起的，所以在學說中，就反映了這些階級的思想意識。勞動群眾從事物質生產，有自發的唯物思想，商人追求物質利益，也有些唯物思想，因而大乘思想裏就多少表現出唯物的傾

向了。另外，商人為了牟利，常與統治者發生矛盾，希望政治有所改良，大乘經中有一部分講到治理國家的問題，這當然只是從維護商人利益出發的，不能說即符合工農的要求。從這些背景看，可以認識到大乘學說產生的社會基礎。」

四．思想之起源

2. 平川彰之說法

在商周出版的平川彰《印度佛教史》中說：

「大乘佛教的三源流：

大乘佛教是由何處興起的，現在並不清楚，但是從大體上來看，認為其中有三大源流。

第一是由部派佛教而來的發展；至今為止，一般認為大眾部發展成大乘佛教，但是大乘佛教出現以後，大眾部仍持續存在，所以難以看作是由大眾部發展而消解成大乘。但是大眾部的教理與大乘佛教有共通的地方，所以可以想見大眾部於大乘的興起給予了影響。但是說一切有部、化地部及法藏部等上座部系的教理，也同時被採用到大乘佛教中，特別是大乘經典中採用最多說一切有部的教理，還有經量部的教理也給予大乘佛教很大的影響；所以部派佛教與大乘佛教在教理上的關係並不單純。

第二是佛傳文學，即『讚佛乘』之流；佛傳文學說不定是由部派佛教之中興起的，但是可以想見其逐漸發展出超越部派佛教的思想，可以說這佛傳文學的思想鼓動了大乘的興起。

第三是佛塔信仰；在佛滅後分佛骨而於中印度建了八座佛塔，逐漸聚集信眾的信仰，佛塔信仰於是盛行起來；有足以認為大乘佛教是由佛塔信仰發展出來的理由。

大乘佛教生起之前的事，大乘經典本身什麼都沒提到，因此大乘的起源問題雖然不出推測的範圍，但是將從以上的三個觀點來簡單地審視。」

四．思想之起源

3. 聖嚴法師之說法

- 從部派佛教發展而來。

在《世界佛教通史》上冊中說：「最早的大乘思想：大乘佛教是在部派佛教以後興起，部派佛教是由原始佛教的根據而發展，大乘佛教乃是繼部派佛教的發展，再回到佛陀的根本精神的復興，部派佛教尤其到了一切有部的論書，已由對於

“法”的分析，及於枝末的固定，把活潑的佛法變成了嚴密的理論，將佛法範圍起來，築成了阻止前進的牆。

大乘佛教的宗旨是探求佛陀的本懷，放棄枝末問題的詮釋分析，而使佛法活潑潑地成為人間的、一般的、實用的、生活的，這種精神，便是在佛的本生譚中得到的消息。大乘佛教是把握住佛法的原則(三法印)，來發揮佛陀以兼濟眾生為目的之本懷——菩薩道的菩提心。

因此，大致上可說，部派佛教(小乘)是保守的分析的學問佛教，大乘佛教是開放的原則的生活佛教。

在原始的阿含聖典中，佛陀未嘗以菩薩道開示其弟子，並且佛陀自己的生活也即是聲聞型的比丘身份。可是，佛陀以利他為要務的救濟工作，已說明了大乘菩薩的精神，只是當時的弟子們覺得，羅漢與佛的解脫雖同一味。羅漢終究不及佛的偉大，佛是菩薩而成，菩薩也僅是指的未成佛前的釋尊。

但在阿含聖典中，確有大乘的名目及大乘的思想。

雜阿含經二六·六〇四，以行四攝法(布施、愛語、利行、同事)者為大士。

雜阿含經二八·七六九，以八正道的修持者，名為大乘；根本說一切有部律卷四十五，亦有：『乃至出家得阿羅漢果，或有發趣聲聞獨覺乘心者，或有發趣大乘心者。』

增一阿含經卷十九，明白載有大乘的六度。

不過，具體的大乘思想，在原始聖典中是不易找到的。」

- 「在龍樹之前，部派時代具有大乘思想的人物有：龍軍（那先比丘）、脇尊者、世友和馬鳴菩薩。

一、龍軍：

這就是彌蘭陀王時代的那先比丘，從那先比丘經看，他雖是羅漢，所作的問答亦多為小乘的範圍，可注意的，便是他以為佛對“去事、甫始、當事來”，“悉知之”。佛能悉知三世諸法，同時也主張佛的智慧能對人的“從心念至知苦、樂、寒、溫、粗、堅，從心念有所向，佛悉知，分別解之。”佛是全知者，佛智是無邊的，這就含有大乘的先驅思想了。

二、脇尊者：

這是迦膩色迦王時代的人，也就是促成第四次結集的人物，但他已經接受了由南印傳到北印的般若思想。所以他的學風，取直要而厭煩瑣，與有部發智論系的學者頗有不同。同時他對方廣經的解釋，竟說：“此中般若，說名方廣，專用大故。”

三、世友：

這是第四結集中的重要人物，著有異部宗輪論及界身足論，他本是有部的小乘學者，但在真諦譯的部執異論、玄奘譯的異部宗輪論、玄奘著的西域記，均稱他是大乘菩薩。西域記卷三也載有世友的自白：「我顧無學，其猶唾，志求佛果，不趨小徑。」他對小乘的無學羅漢，也看同「唾」而不嚮往，他所求的乃是佛果，這便是不折不扣的大乘思想了。

四、馬鳴菩薩：

馬鳴菩薩馬鳴(Asvaghosa)，大正藏史傳部有“馬鳴菩薩傳”一卷，是迦膩色迦王時代的人，傳說他生於中印，本學婆羅門外道，長於音樂及詩歌，聲譽著卓，後為脇尊者所論破而歸依佛教。馬鳴的著作很多，現存於藏經中的有：①大乘起信論一卷，真諦譯。②大宗地玄文本論二十卷，真諦譯。③尼乾子問無我義經一卷，日稱譯。④大莊嚴論經十五卷，羅什譯。⑤佛所行贊五卷，曇無讖譯。⑥十不善業道經一卷。日稱譯⑦事師法五十頌一卷，日稱譯。⑧六趣輪迴經一卷，日稱譯。其他著作，未見漢譯。」

四．思想之起源

4. 印順法師之說法

- 部派分化而引起信解的歧異，如大天五事。

印順導師在《印度佛教思想史》第二章中說：「部派分化而引起信解的歧異，先從佛（**buddha**）、菩薩（**bodhisattva**）說起：佛與弟子們同稱阿羅漢（**arhat**），而佛的智德勝過一般阿羅漢，原則上是佛教界所公認的。傳說大眾部的大天（**Mahādeva**）五事：『餘所誘、無知，猶豫、他令人，道因聲故起』，引起了教界的論諍。『道因聲故起』，是說音聲可以

引起聖道，音聲可作為修道的方便。前四事，都是說阿羅漢不圓滿，顯出佛的究竟；離釋尊的時代遠了，一般人對佛與阿羅漢間的距離也漸漸遠了。釋尊的傳記，多少滲入些神話，但上座部的立場，佛是現實人間的，與一般人相同，要飲食、衣著、睡眠、便利，病了也要服藥。佛的生身是有漏的，佛之所以為佛，是佛的無漏功德法身。大眾部系傾向於理想的佛陀，以為佛身是無漏的，是出世間的，如《摩訶僧祇律》說：『世尊雖不須，為眾生故，願受此藥』。這是說：佛身無漏，是不會生病的，當然也就不需要服藥。所以說佛有病服藥，那是方便，為後人作榜樣，如比丘有病，就應該服藥。」

- 佛弟子對佛的懷念，於事相上，建塔供養舍利，和釋尊遺跡的巡行。於意識上，釋尊過去生中的菩薩大行，也從十二分教中的「本生」、「譬喻」、「因緣」中流傳出來。

- 先有法門，經展轉傳授，然後編集出來。

《印度佛教思想史》第三章：

「『大乘佛法』是多方面的，傳出也是多方面的，而『初期大乘』的主流，是般若為導的，甚深廣大的菩薩行。

重信行的，重智行的，重悲行的，大乘經從多方面傳出，都是以修行為主，不是論典那樣的。大乘經從那些地區傳出，沒有明確的記錄，但一部分是可以推論而知的。如《般若經》原始部分，相當於

《道行般若經》初〈道行品〉；後來發展而集成『下品』，一般所說的《小品般若》。再擴大而集成『中品』，一般稱之為《大品般若》。再擴編為『上品』的十萬頌。經典在傳寫中，偈頌或多或少，所以玄奘所譯《大般若經》，就採取了五部——前五分。《道行般若波羅蜜經》卷四(大正八·四四六上——中)說：

『怛薩阿竭(如來)去(世)後，是般若波羅蜜當在南天竺；其有學已，從南天竺當轉至西天竺；其有學已，當從西天竺轉至到北天竺』。

從南印度而西而北，除後來玄奘所譯以外，《小品》、《大品》各譯本，都是一致的。這說明了，『般若法門』是起於南印度，大眾部系的化區。流行到西（南）印度，那是分別說部（Vibhajyavādin）中，法藏部等的化區。再到北印度，那是（罽賓）以烏仗那（Udyāna）為中心的地區。經中說般若在北方盛大流行，暗示了『下品般若』是在這一地區集成的。玄奘所譯，一致說從北方轉至『東北方』，那是《般若經》從于闐而傳來中國了。」

四．思想之起源

4. 印順法師之說法

- 般若悟入無生，是開示悟入的教授。初學者不容易信解持行的，在少數利根佛弟子展轉傳授中，是當時流行的菩薩思想，是不會退轉(不退二乘)的法門。

印順導師在《初期大乘佛教之起源開展》中說：「法門的傳授，是不限於一人的；經過多方面的傳授持行，到編集出來，那時可能已有大同小異的不同傳述，集出者有將之綜合為一部的必要。集出以後，有疑難的，附入些解說；有關的法義，也會增補進去：文段也就漸漸的增廣起來。這樣的綜合，釋疑，增補，在文字的啣接上，都可能留下些痕跡，再經過文字的潤飾，才成為完整的經篇。『原始般若』如此，『下品般若』、『中品般若』、『上品般若』也如此；這也可說是經典集成的一般情形。」

- 在同書中又提到：「般若法門，是繼承『原始佛教』而有所發展的。在上面『部派佛教分化與大乘』中，說到『次第見諦』派，是漸入的，先見苦諦——無常、苦、空、無我的。『一念見諦』派，是頓入的，直見滅諦——寂滅無相的。『部派佛教』雖有漸入、頓入的流派，但在未見道以前，總是先以無常、苦、無我（或加『不淨』）為觀門，起厭、離心而向於滅。厭離生死，趣向寂滅，厭離的情緒很濃厚。如〈初品〉第四段中，菩薩不行色，不行色生、色滅，不行色壞、色空：

般若法門是不觀生滅無常及空的。經上說：『不壞色故觀色無常……；不作如是觀者，是名行相似般若波羅蜜』。『不壞』是不變異的意思，般若法門是從色等如如不異——不生不滅去觀無常的。這是淵源於原始佛教，接近『一心見諦』，而是少數深悟者，直觀一切法不可得、不生滅而悟入的。」

五. 大乘非佛說論/是佛說論

(《初期大乘佛教之起源與開展》P.1-P.21 & P.1323-1329)

- 佛法不只是口說的。佛法 的根源，當然是佛陀的自證。屬於佛陀自證的境地，是無可論究的。從佛的自證境地，而成為世間的，為人類所信、所知、所學習的，一定要經「表達」的過程。檢討聖典的內容，有教說，有制度，有佛的生活實況。教說，是佛所宣說的，是佛的「言教」。

法制，部分是當眾宣布制定的；部分是佛的生活軌範，成為大眾的楷模，這裏面就有「身教」（還有佛的事跡，也不用佛說，而為當時所知而傳說下來的）。佛的「身教」、「言教」，從佛的內心而表現出來。內心流露出來的，如佛的氣象、精神，使人直覺到偉大而信心勃發；那種「目擊道存」，「無為而化」的教化，經律中多有記述，這不是「身教」、「言教」所能概括的。

如來的身口意——三業大用的示現，約特殊的事例，稱為「三業輪」（三示導）。這表明佛陀的教化，是佛的三業德用，呈現於人類，誘導人類趨入於佛法。佛法，那裏只是口舌的說教呢！

五. 大乘非佛說論/是佛說論

(《初期大乘佛教之起源與開展》P.1-P.21 & P.1323-1329)

- 初期大乘經典都透露了傳統佛教界當時的情形：如《道行般若經》卷六說「是皆非佛所說，餘外事耳」，《般舟三昧經》卷上說「聞是三昧已，不樂不信。……相與語云：是語是何等說？是何從所得是語？是為自合會作是語耳，是經非佛所說」。

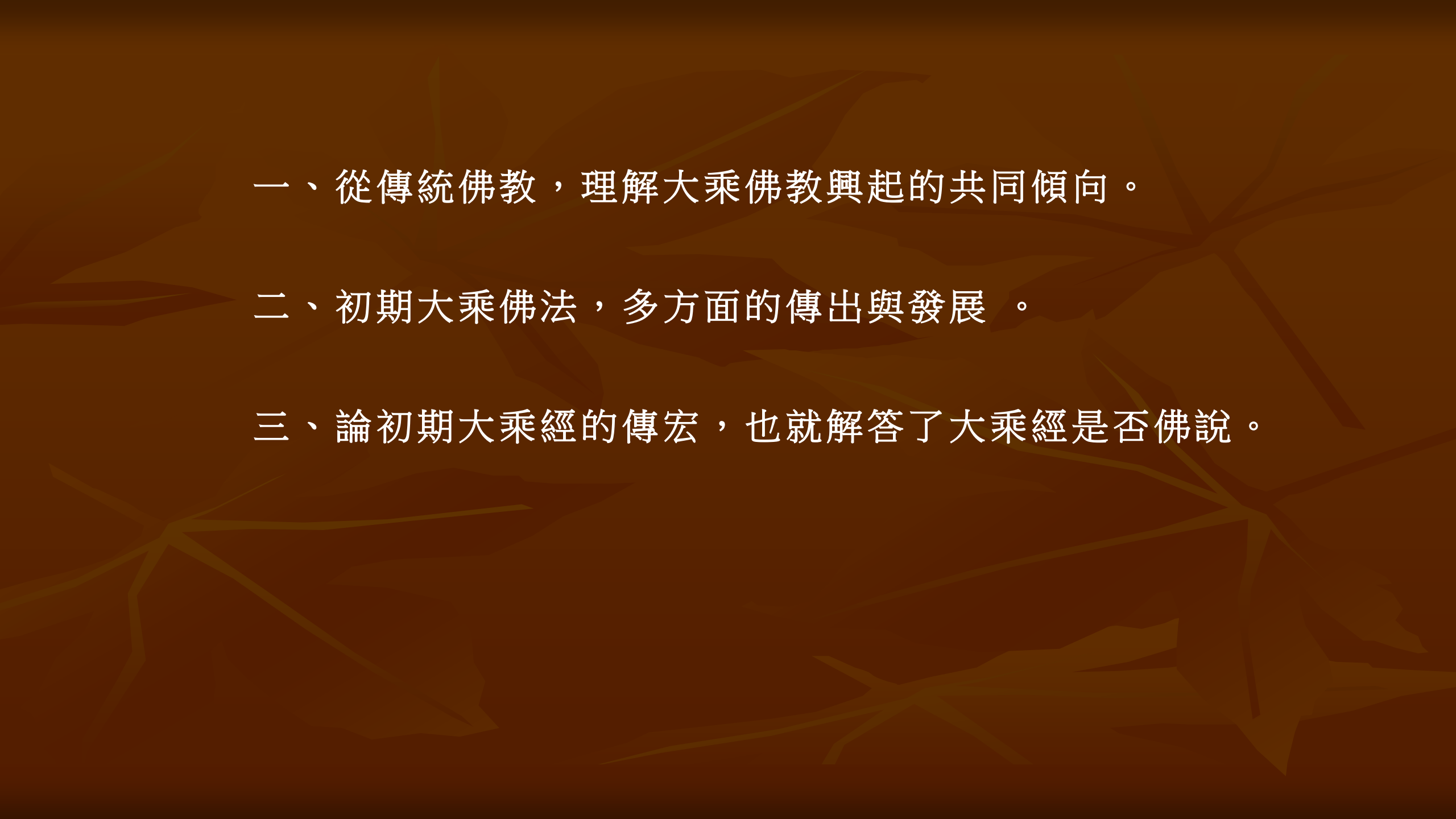
- 近代學者提貢了多方面的寶貴意見。然論究這一問題，實在不容易！

一、文獻不足：由於印度文化的特性，不重歷史，而大眾部 Mahasamghika系的聖典又大都佚失；在史料方面，不夠完整、明確，這是無法克服的。

二、問題太廣：論究這一問題，對「佛法」——「原始佛教」與「部派佛教」，初期的「大乘佛法」，非有所了解不可。可是這兩方面，雖說史料不夠完整，而內容卻非常的豐富博雜，研究者不容易面面充實。

三、研究者的意見：非佛弟子，本著神學、哲學的觀念來研究，不容易得出正確的結論。

- 佛弟子中，或是重視律制的，或是重視法義的，或是重視信仰的，或是重視在家的，每為個人固有的信仰與見解所左右，不能完整的、正確的處理這一問題。不容易研究的大問題，作者也未必能有更好的成績！惟有盡自己所能的，勉力進行忠實的論究。本書的研究，將分為三部分：

- 
- 一、從傳統佛教，理解大乘佛教興起的共同傾向。
 - 二、初期大乘佛法，多方面的傳出與發展。
 - 三、論初期大乘經的傳宏，也就解答了大乘經是否佛說。

- 依一般的意見，釋迦佛說的，是佛說，否則即使合於佛說法，也是佛法而不是佛說的。

五. 大乘非佛說論/是佛說論

(《初期大乘佛教之起源與開展》P.1-P.21 & P.1323-1329)

- 「佛語具三相」：一. 修多羅相應，二. 不越毘尼，三. 不違法性。修多羅相應與不越毘尼，是與原始集出的經律相順的；不違法性，重於義理（論證的，體悟的），也就是「不違法相(性)，是即佛說」。這一勘辨「佛說」的標準，與非宗教的世俗的史實考辨不同，這是以佛弟子受持悟入的「佛法」為準繩，經多數人的共同審核而決定的。所以「佛說」，不能

解說為「佛口親說」，這麼說就這麼記錄，而是根源於「佛說」，其實代表了當時佛弟子的公意。已結集的，並不等於「佛說」的一切，隨時隨地，還有新的教說傳出，彼此所傳及取捨不同，促成了部派的不斷分化。自宗的「是佛說」，與自部大有出入的，就指為「非佛說」。

五. 大乘非佛說論/是佛說論

(《初期大乘佛教之起源與開展》P.1-P.21 & P.1323-1329)

好在早期結集的聖者們，對一切佛說，知道不同的理趣：有「吉祥悅意」的「世間悉檀」，「破斥猶豫」的「對治悉檀」，「滿足希求」的「為人生善悉檀」，「顯揚真義」的「第一義悉檀」。對不同性質的經典，應以不同宗趣去理解。

初期大乘經也說：「若人能於如來所說文字語言章句，通達隨順，不違不逆，和合為一；隨其義理，不隨章句言辭，而善知言辭所應之相。知如來以何語說法，以何隨宜說法，以何方便說法，以何法門說法，以何大悲說法。梵天！若菩薩能知如來以是五力說法，是菩薩能作佛事」。

「五力」，大體與「四悉檀」（加大悲）說相順。如能正確的理解「四悉檀」，善知如來「五力」，就能正確理解一切「佛說」。了義或不了義，如實說或方便說，曲應世俗或顯揚真義，能正確的理會，那麼無邊「佛說」，適應一切而彰顯正法。所怕的，以方便為真實，顛倒說法，那就要掩蔽佛法的真光了！

六. 初期大乘經典之集出

呂澂認為般若類最早出現的是略本，而略本中又以《金剛經》的出現更早一些〔它在我國翻譯較晚，但產生應早〕。印順法師認為《金剛經》有早期的成分，但決不是最早期集成的。

他在《印度佛教思想史》第三章中說：『金剛般若經』說到「五眼」，出於「中品般若」的前分。「大身」，出於「中品」前分的「序品」。處處說「即非……，是名……」，也與「中品」後分，依勝義諦 **paramartha-satya** 一切法不可得、不可說，依世俗諦 **samvrti-satya** 可說有一切相合。

『金剛般若經』的成立，早也不過與「中品」相同。

- 般若經：

- 原始般若經

重悲的《六度集經》；重智的《道智大經》；而重信的《三品經》是禮十方諸佛的「懺悔法門」。

■ 根本般若經

以玄奘法師的《大般若經》是最為完備，共分十六會：

第一會十萬頌，最為詳盡（漢譯四百卷）

第二會二萬五千頌、第三會一萬八千頌：內容相近，為《大品》。

第四會一萬頌、第五會八千頌：內容相近，為《小品》。

■ 雜般若經

是餘下十一會，其中以《金剛經》最有名。在《大般若經》中的第九會，只有三百頌，視為般若的略本。經中有二十七個主題（依無著、世親的分析），已包括了全部般若經的重要思想。

七. 大乘經的發展

■ 寶積經

最初以小本形式出現，後發展為49會的大叢書（《大寶積經》），其中說及大、小乘的優劣，戒定慧的問題。最重要是提出「根本正觀」，要離「空觀」、「實有」的二邊，成「破空」、「破有」的中道思想，較「一切皆空」的般若思想更為進步。

■ 華嚴經

《初期大乘佛教之起源與開展》第十三章說：

（『大方廣佛華嚴經』，簡稱『華嚴經』，在中國的漢譯中，是一部大經，被稱為「五大部」之一。『華嚴經』在中國，經古德的宏揚，成立了「華嚴宗」，在大乘教學中，有著重要的地位！大經的全部纂集完成，比「般若」、「淨土」、「文殊」等法門，要遲一些，但也有比較早的部， 『華嚴經』是不同部類的綜集。集出的時間，應大分為三期：

一、初編，如『兜沙經』，『菩薩本業經』等所表示的，在西元一五〇年時，一定已經集成。

二、『入法界品』與『世界成就品』等，『大智度論』已加以引用，推定為龍樹以前，西元一五〇——二〇〇年間所集成。

三、集成現存《華嚴經》那樣的大部，近代學者作出不同的推論，依個人的意見，贊同西元三世紀中說。當然，在大部集成以後，補充幾段，或補入一品，都是有可能的。

『華嚴經』中《十地品》及《入法界品》為最古，略本中譯名《兜沙經》，兜沙是十義，主要內容說：

1. 十方佛刹都有佛在世。
2. 菩薩行有種種十法，如十住、十行、十無盡法、十迴向、十地、十定等六類（成佛六步驟），而每一類又再分十個階次。

3. 「三界所有，唯是一心」：宇宙唯心論。

「十二有支，皆依一心」：人生唯心論。

■ 法華經

1. 歷史上的佛陀只是方便的示現，實已久遠成佛。
2. 提出「會三歸一」，為令一切眾生皆得成佛是佛的本懷。
3. 說三乘為「開權」，只有一佛乘是「顯實」，故有「三車之喻」和「化城之喻」。

■ 維摩經

1. 提出居士說法之典範（現實生活的理想境界）。
2. 從般若思想發展「默言無言」入「不二法門」的境界，亦即以「中道正觀」證入諸法實相。
3. 提出「四依四不依」的理信正確態度，即「依法不依人，依義不依語，依了義經不依不了義經，依智不依識。」

■ 淨土諸經

1. 《阿閼佛經》：據說東方有個妙喜世界，內有阿閼佛，國土極好。這種東方追求的思想，原見於諸般若經的後二品；而此經則專說東方淨土的莊嚴殊勝，一心念佛得生彼國。

■ 淨土諸經

2. 《阿彌陀佛經》：說法藏比丘的四十八大願，專念彼佛名號，得生彼極樂世界。
3. 《三昧經》：如結合般若與淨土思想的《般舟三昧經》，專心念佛則可見「佛現前」（以般若智念佛）。