



是嗎？第五、種現差別(口誤，別應為分)，這個就是唯識宗的正義，帶着那些煩惱種子和業種子去往生的，不過去那處就不起現行，那些種子不起現行，煩惱種子不起現行，不是無的。[分段]

第六、進退修異，「進退修異者。若生天上。多有男女。慧力輕微。多不免退。往生極樂。慧力增強。既絕欲行。唯轉進修。」這處「進退修異」，即是說西方只有進無退，在娑婆世界，縱使你生天都會有退的緣令你退的。進退，有進有退的兩種情境，修就不同了，就異。若果「生天上」，這個天上是指兜率天。兜率天有男有女，既然有男有女，所以，如果你「慧力輕微。多不免退」，因為為何？男子見到女子，就會起淫心，女子見到男子，亦會起淫心，一起淫心就很容易退。如果「往生極樂」，就不是了，「慧力增強」，比較娑婆世界是增強了，因為為何？無男女(之分)，減少了男女之欲。「既絕欲行」，它無男人、女人(之分)。「唯轉進修」，只有一步一步轉進，不會退，不會轉退的。[分段]

第七點，殊勝了(口誤，無此句)，「界非界別」，界者三界，有漏的世界的眾生分為三類，叫做三界，又名叫做三有。這個「有」是指生命的存在，生命的存在有三種不同的，所以就叫做三有。三界，界者類也，眾生有這三類，叫做三類，叫做三界。又因為三類眾生所住的三種不同地方，所以又把那些地方，叫做欲界、色界、無色界。這樣，「界非界別」，娑婆世界是有漏世界，就是有三界的，有漏世界是有三界之分。那麼極樂世界，那個本質是無漏的，所以它無三界之分。現在來到這處，三類就有一個問題了，有甚麼問題呢？

無漏世界如果是報土，阿彌陀佛的第八淨識所變現的報土，就是無漏的，就是無三界了，無(三界)了。但是我們這些眾生去那處，我們帶業往生，本來就有三界的業，有三界的煩惱，變來變去都不出三界，那你說(西方)無三界，那怎樣？我們的心

不是無漏的，(心)變出來，我們見到的世界是有漏的，既然是有漏，有三界，為何又說無三界？這處是一個大問題，那麼如何答覆？我們所變的是有三界，不過我們生極樂世界，就由佛和菩薩先變現做本質，我們就加入。我們的八個識，生在極樂世界只是把佛和地上菩薩，那些無漏識所變的本質世界反映入我們處，就變了我們的第八識所變的世界，是樣子似本質。本質就無三界，所以這個似本質的世界，雖然是有漏，仍然是有漏，不過無三界之分。為甚麼？它(西方)無無色界，是嗎？

它有地的，和色界那些在空中住的不同，一律都有地方的，有地上住，有實物，所以不是無色界，不是色界。那麼它是欲界了？是的，應該就是欲界了，但是它無女人，少了這些欲。他(們)是蓮花化身，無段食，無「一舊一舊」(一件一件)的東西來吞，沒有這種欲，所以它似欲界，又非欲界，又不是色界，更加不是無色界。所以那些下品往生的，是有漏的世界，生的是有漏。但是，不是欲界，不是色界，亦不是無色界，是另外一種特殊的有漏世界。

如果你是中上品往生那些，就是(生)無漏世界，無漏識變起，這樣就解答了。他這樣的解答是通的，你用唯識就講得通，不用唯識？為甚麼不平等？念一聲佛就走去無漏世界，那些整天念佛的(就去)無漏世界，我們參禪的，怎樣參一輩子都無希望，為何這樣不平等？他這處解答，就這樣了。聽不聽得明白？你聽不聽得明白？好了，你先明白了，就可以讀這處，「界非界別」，娑婆世界生兜率天，仍然是欲界；生極樂世界，三界都不是。如果你是地上菩薩以上那些，你是(生)無漏界。如果你是帶業往生，帶有漏識去往生的，就是另外一種特殊的境界，不屬三界。「界非界別者。上生兜率。未離欲界。火災若起。不免焚燒。如生西方。永辭三界。水火風等。並不能害。由彼國中有形質故。非無色界。依地居故。不染色境。故非色界。無婬及段(段)食。故非欲界。」

上生兜率天，他(們)仍然是欲界，兜率天是六欲天(之一)。欲界有六個天，叫做六欲天。四天王天，四大天王天，有地的。忉利天，有地的，有男女情欲，又有地。

夜摩天，無地了，在雲間，夜摩天，閻魔羅王。再上，兜率天，再上，化樂天，再上，他化自在天，六個。四天王天、忉利天、兜率天、化樂天，不是，夜摩天、兜率天、化樂天、他化自在天，六天。這(兜率天)是六欲天之一，未曾離開欲界。那麼未離開欲界，壞劫的時候，那個世界壞的時候，首先就有火災，火災直燒毀，大概是地球的位置爆炸都說不定。整個世界大地所有樹木，動、植物全部燒毀，直燒到甚麼？初禪天，欲界燒「清光」(徹底)的。所以，火災了。那麼，欲界世界末日的時候，有火災起。當火災起的時候，就不免焚燒。不過，不用怕的，窺基法師這樣講，未到火災起，他已經生了去第二處，因為定力高的，他生了上界天，或者生去第二個世界的兜率天，不用害怕的，不過燒就會燒。「如生西方。永辭三界。」水災、火災、風災等，「並不能害」，水災、火災、風災叫做世界壞的時候，三災。為甚麼？來到這處有一個問題了，為甚麼說它離三界呢？他解答了，由於彼國中，極樂世界，有形、有質的。

Tracy 有沒有在這裏？她問過這個問題，(極樂世界)有無東西的呢？是不是我們的幻想？抑或是一個蘋果可以觸摸得到的呢？有形，譬如蘋果有蘋果的形，有質的，咬下去那個蘋果有汁的，有形有質，有形質的，「非無色界」，不是無色界。這樣就是離無色界了，是嗎？「依地居故」，不是在雲間住的，在地上住的，因為有亭臺樓閣，有甚麼？有噴水池這類東西。依地居的，當然有噴水池。依地而住，所以不會好似色界那種境界，在雲間了。「故非色界」，又不是色界了，那應該是欲界了？

欲界一定有淫的，它只有男人，無女人，無姪。段食，這個段字錯了，他寫了段食，這個段字來的，不是段字，段字這處一撇，一豎，畫兩劃，然後這劃在這處剔上去，這樣，段字是這樣的。這個是段字，段借的段，古字不用寫「企人邊」(人字旁)，寫這個段就可以。段食是甚麼？段者即是現在英文讀 piece，一塊一塊，放在口裏吃，就叫做段食，一段一段。有人翻譯作搏食，一搏一搏這樣食。印度人食飯，將飯抓成一團放進口的。它(西方)無段食的，又無淫的，所以它不是欲界。[分段]

第八，「好醜形乖」，乖者相反，叫做乖。相反、不聽話就是乖。不過，中國人叫乖仔，好似你的兒子很乖，即是說很聽話的孩子，就叫做乖仔。為甚麼會這樣？你讀中文要懂得這些的，香港那些學中文的人，尤其是教國文，這種叫做反訓現象。在中國文字裏面有的，記住一定要知道反訓。

他說你好的時候，即是說你不好，你好，你好，即是說你不好。你說，你就叻了！你就叻了！即是說你那裏是叻，反訓。出路遇貴人這樣就好了，但是讀歪一些就反了。他這個是貴人(音忍)來的，貴人(音忍)即是無所不為的那類人。把個人讀歪些，人(音忍)，貴人(音忍)，即是那類無所不為的人。那個多字，以為很多的，你讀歪一些，「咁 doe doe」(很少)。這種叫做反訓。訓即是解釋，反轉來解釋，中文有很多的。形乖，乖者反也，違反、相反。

羅公：生在……甚麼？

聽眾：???

羅公：很多是用相反，動作都是。舊時那些貴族，他(想)叫你，「好扯了」(趕快離開)，我沒有空。他拿着那個茶盅，請茶，你就要「通氣」(識時務)。你去到主人處，主人舉起一個茶杯，請茶。

聽眾：???

羅公：即是送客，那你就不要再坐，你不要以為主人叫我飲茶，很想跟我繼續傾談，你就完全錯了，有很多你要知道的。譬如你是出家人，這裏有無出家人？

初出家的，這些規矩不可不知，你如果去掛單，你不要戴著佛珠，你有一串佛珠，你不要戴著，手拿著好了，你不要戴在頸上，整串佛珠戴在頸這樣去見人，不可以的。有習慣，是叢林規矩，如果他戴起一串佛珠，單行的，即是說我是這處的方丈，示意說給你知道，如果你頂禮，你就來頂禮。如果你是有甚麼想請求，你來問我就可以了，帶一串單行大顆的珠的那些(出家人)。如果你不是方丈，你不要去到別人處，你去掛單，別人的方丈戴了一串佛珠，你又照樣戴著，別人說你不識體統的。還

有，譬如他做方丈，我做和尚，我來他這處作客，那麼怎樣呢？我要表示我的身份。

如果我是另外一間寺的住持，我要戴着串珠，那串珠表示要怎樣？雙行的，「框兩框」(繞兩圈)，表示你是主，我是客，但是我是有身份的，我是另外一間(寺)的主人來的，我現在來拜候你，雙行珠「框兩框」。你在這處做接眾，做方丈的，一望，這個人的來頭，都是第二處的方丈來的，不是來掛單的，不是掛單和尚來的，所以說那些出家人的階級很重要，做這些，官都無這麼厲害，是嗎？掛一串珠在這裏，他特別起身來招呼你，你這些無珠掛的，他坐在這處讓你來頂禮，這樣的。

聽眾：???

羅公：是的。大小不同，是這樣的，不能亂。掛一串珠，那條珠絮不能在這處，一定要在後面的。「髻(dam3)」(垂下)絮無人在前面的，一定在後面。們掛珠，人掛你掛，那些珠「髻」絮「髻」了在下面這樣。

聽眾：居士無掛珠？

羅公：居士不要掛珠的，不過，有很多居士又掛，屈仰光，他就掛。

聽眾：???他不懂規矩。

羅公：他應該懂規矩的。

聽眾：???

羅公：你出家去掛單，要先學這些的。那位慧明法師說，寧可不學經，必先學規矩。那本《(論)佛教與先天道》，寧可不識經，規矩不可不識。

聽眾：???

羅公：是的。還有，一入去，你看這間(寺)值得掛單多久？你一望，先望韋馱。如果韋馱拿着一枝杵，這樣的，作???狀(垂直拄立地上)的，那間(寺)無錢的，要去抄化。要想辦法抄化的。如果韋馱這樣，那枝杵打橫放的話，即是說它有田產，不憂。

聽眾：???

羅公：???我所認識的就很少，你找一些老和尚，他們認識得很多，老和尚懂得一

百幾十種規矩。舊時，遠參法師，???……，遠參法師是我老朋友來的，他經常跟我聊天，我跟他在芙蓉山竹林禪院住過兩個星期。他又在那處，我又在那處。他經常罵佛教的東西，又說佛教的規矩多，又怎樣怎樣，全都是他說的，還弊(差)過官場，說佛教還弊過官場，官場無這麼多東西。

聽眾：???[分段]

羅公：我們看看這處，好醜形相反，形乖。「生在天中。男女不同」，男身和女身不同樣子。「好醜殊異」，同是男子，有好樣子，有醜樣子；同是女子，有好樣子，有醜樣子。「若生淨刹」，淨刹即是極樂世界，全部是「紫磨金身」，好似那些紫金磨光，紫磨金身。「一類瑩嚴」，瑩者磨到光滑的，瑩嚴。「具丈夫相」，個個都是男子。[分段]

第九種了，「捨生不同」，當我們生天，在娑婆處捨命生天，和捨命生極樂世界的情況不同，捨生不同。「捨生不同者。捨命生天。無人接引。若生淨國」，淨國是極樂世界，「聖眾來迎」，到極樂世界。生兜率天，你死了之後，去到，一路由見到彌勒佛，你就，即是彌勒佛不來接你的，阿彌陀佛就接你。[分段]

第十，「經勸多少」，那些佛所說的經裏面，勸人修淨土的多，勸生兜率的少。「經勸多少者。勸生兜率。唯有上生經文」，只是《(佛說)觀彌勒(菩薩)上生(兜率陀天)經》一本，勸人生兜率。「不至慇懃。粗令作業」，釋迦佛說《(佛說)觀彌勒(菩薩)上生(兜率陀天)經》的時候，沒有很慇懃，很叮嚀周至來到勸你，他只是粗粗地，大略，很疏略地叫你念彌勒，可以生兜率了，只是這樣而已。

「勸生淨土。經論極多」，佛經都很多本，論亦有很多種，甚至到論，龍樹菩薩在《大智度論》裏面，他都勸人生淨土。世親菩薩講唯識，他都造《淨土論》，世親做的。有些人就說《淨土論》，那些日本人說《淨土論》不會是世親造的，世親自己都不生淨土，自己都求生兜率。不是這樣的，這樣的說法不對的。我都無念阿彌陀佛(求)生淨土，我現在不是在說《西方要決》，是嗎？無這麼狹隘的。

聽眾：???

羅公：這個就好似你是甚麼宗，我是甚麼宗，無這樣的。「大聖慇懃。專誠使往。」

在經論裏面，那些大聖很慇懃周到這樣，勸人念佛往生。好了，那以上就是戊二了，已經解釋了，別釋。[分段]

戊三了。戊一是總標，戊二是別釋，戊三，重決了。重新，因為上面講得「囉囉唆唆」(繁複瑣碎)，講了十樣，現在重新來一個抉擇。「又問。西方淨土。處勝時安。一切下流。如何並往。答曰。彼方精微。欲往實難。佛力加持。去之甚易。」西方的淨土，處即是地方、環境，很殊勝。去到生那處，命長，時間很長，又無火災的那些，時安。我們這些下流的眾生，即做那麼多業的眾生，又如何？一齊都說可以去的，不論貧富貴賤，一念佛都可以去的，「如何並往」？就答了，彼方是很精微，想往照理是難，不過他有佛力的加被。去就很容易的。只要你，意思即是你精勤來到念，你念到你臨死的時候，阿彌陀佛乘這個願，變起佛的本質，做增上緣，就令你的第八識裏面，那些見阿彌陀佛的種子起現行，托它的本質，變起阿彌陀佛。實在阿彌陀佛是你變，但是無本質，你就這樣變……[錄音斷了]

即是一間大公司(有)幾億元的資本，你只有一千幾百，當然你想加入公司，就很難，但是如果大股東肯栽培你，他認為你只要加入(給)一千，就准你做了，甚至開一些紅股給你都可以，你就可以加入。有本質讓你托，本質就是增上緣，使到你見得到(阿彌陀佛)。還有，釋迦佛是增上緣，他說(淨土經)的，他是增上緣，他在旁邊來到支持你，這個是增上緣。你平日修的淨業做因緣，那時候就會出現。所以，佛力加持，加一種力量支持你，令到你不壞、不倒這樣，本來好似很神秘的，絕無神秘，佛力加持，其實你自己加持。他加持你是一個本質，你自己加持，「去之甚易」。譬如你說我既有功德了，何須念佛？這樣又不可以，念佛做一個緣，做一個增上緣，集中你功德的種子在這裏。譬如我安裝滿屋的水喉，我不用扭開？不可以，你不扭開個掣是不可以開，你要扭那個掣才可以開的。是嗎？即是這樣。好了，第七個難題解答

了。[分段]

我們再看第八章，乙八，講些少。第八章分兩段，丙一、丙二。丙一，引經。丙二，通疑，丙二。現在引經，丙一，「無量壽經云。生彼國者。住正定聚。彌陀經云。極樂國土。眾生者。皆是阿鞞跋致。」引兩本經，有一本就是《無量壽經》，《無量壽經》說，「生彼國者」，說生去極樂世界那類人，一定是「住正定聚」。有些經把眾生分為三類，一類就是正定聚，決定會證無漏果的，這類眾生叫做正定聚。正者，決定，不是入定的定。正定者走一條正路，決定的，正知決定，即是決定是正的，即是說將來必定會證無漏果，聚即是那堆人，聚者類也。第二種就是邪定聚。

決定是邪的這類人，決定是流轉輪迴，六道輪迴的，不會證得無漏果的，最低限度在這一世來計算，他不會證，叫做邪定聚，決定那堆人是邪的。有一種叫做不定聚，看一下他們的境遇，如果遇着好的環境，遇着佛的出世，他會修行，將來很快證果。如果他生在不好的環境，遇着惡友，他就會怎樣？輪迴，輪迴六道，不知道輪迴到幾時，然後才回頭，那是不定聚。那麼唯識宗就依據經，佛所講那三聚，就開出叫做五種種姓。其實有些人反對有五種種姓，其實他們不如索性反對三定聚。好了，《無量壽經》說「生彼國者」，個個都一定住正定聚的，邪定聚的人不會生極樂世界的。即是甚麼？

這類人一定無漏種子的。《阿彌陀經》又說，「極樂國土。眾生者。皆是阿鞞跋致」，阿鞞跋致就是無生忍，或者是得不退智。這樣，阿鞞跋致就得無生忍，得到無生忍，無生者即是真如涅槃，不生不滅叫做無生，對真如有忍可，忍者智也。得到智，豈不是，所以無生忍這三個字，嚴格解釋，就見了道的，得無生忍。放寬來到解釋，就不用見道，這類人的種子成熟，那些善的種子成熟，決定會走向一條正路。對於無生理，用勝解來到印可，這個放寬的阿鞞跋致。《阿彌陀經》說「眾生者。皆是阿鞞跋致」，（《阿彌陀經》經文）「其中多有一生補處，其數甚多……」，這樣，豈不是那類人都生得？一是正定聚，一是阿鞞跋致，兩類人都可以生。[分段]



好了，於是，疑了。丙二，通疑了。通疑之中又分二，丁一、丁二。丁一就是疑，丁二就是通了。丁一，疑了，「疑曰。汎論不退之位。要說萬劫修功。如何念佛一生。下至臨終十念。並蒙彌陀接引。生彼得不退。」這個(是)問題了。讀下面那行，「論功行有差別。若為符契。」這個是疑。兩本經都這樣說，即是說我們普通人無資格生，你怎知道你是否正定聚？不過正定聚很容易的，他肯念，他是正定聚。其實你在這處聽，聽得都點頭的，你已經是正定聚，邪定聚無機會來聽。那麼，無生忍就難了。「汎論不退之位」，如果汎汎然來到談甚麼叫不退，怎樣才到達不退的階位，應該要怎樣？「萬劫修功」，因為為何？你想證真如，第一個無量劫，何止萬劫，想證真如。如果入加行位，起碼萬劫，高級資糧及加行位都要過萬劫的，「要說萬劫修功」。要人這麼辛苦，然後才得不退。

「如何」，這麼少的？念佛念一世就可以？都不用萬世？「念佛一生」，還有些下至臨終念十念，都可以「蒙」，蒙者受也，可以受得彌陀來接引，生去彼，極樂世界，而得不退。怎樣能夠這樣呢？「論功行有差別」，講到功行來說，別人要萬劫才得阿鞞跋致，你就一世就可以了，臨終十念都說可以，這麼「著數」(便宜)？那麼功行不同？他說功行不同。「若為符契」，若為即是怎樣，怎樣符合？怎樣契合？又要符合道理，又要符合經教，要怎樣符合呢？[分段]

答了，下面就(丁二)通了。通裏面就分二，總標、別釋。現在先讀這個總標，別釋就在留第二日。丁一(口誤)，戊一，總標，總標大旨，然後才到戊二，別釋。先總標，「通曰。不退正定。名異義同。修行之人。凡有兩種。一居穢土。二處淨方。穢土修因。要資萬劫。淨方起行。自有多途。」大旨就是這樣，下面就再詳細說大旨。不退，所謂阿鞞跋致，不退轉和甚麼？正定聚，名稱不同，意義是一樣的。即是他用很寬的意義(來說)阿鞞跋致，不是很嚴謹的意義。修行的人有兩種，一種就在穢土，五濁惡世、娑婆世界修行；二就處淨方，即是在那些淨土處修行。如果在穢土處修因，因為緣不是很好，所以「要資萬劫」，資者憑藉，或者取也，藉也，憑藉、取，

兩個解釋，要憑藉整萬劫的時間去修行，如果在淨土處修行，你有很多途徑的。下面就是(戊二)別釋，留待第二日。

-完-