



讀到哪裏？講到這處嗎？解(癸二)出離那裏，想出離的就有兩條路，是嗎？一條就是(丑一)無生的路，一條是(丑二)有相的路。無生的路，修空觀；有相的路，念佛、觀想佛的形狀，密宗都是有相的路。不過很難說一定是無生，一定是有相，無生固然是無生，有相都有無生的，譬如念佛，所謂實相念佛就是無生，是嗎？

他念佛的時候，念着念着，他觀空，屬於無生。密宗都是有相，但是他(們)入觀的時候，譬如他們觀空，觀阿字(如畫面)，觀本尊的字母，觀空呢，他們又變了無生。不是絕對的(有相)，大致是這樣分。他講了無生，有相。「言有相者。」



聽眾：「講了。」

羅公：「講了嗎？」

那麼現在(口誤，應為上一講)，辛一、辛二。辛二就具舉作業，辛一就汎論根器，汎論根器，辛二就具舉作業，辛三就正勸淨業。講完(辛一、辛二)之後，正式勸人們修淨土的業，淨業，又分二的，壬一、壬二。壬一，直勸了，壬二，引經，引經勸。直勸及引經勸，現在我們看看它。壬一，直勸。「幸各以根驗教。契者當行。自委業深。位居不退。未勞取相。願生西方。行淺之徒。未免流浪。無生要證。始得出離(口誤，離應為纏)。口誦無生。作者非一。據其證者。百無一人。欲得無生。要由勝境。所以求無生見佛。用作證緣。久住閻浮。常逢善友。雖聞正法。說者是凡。日夜恒聞。未證理故。」幸者的意思即是希望，希望這些修行的人，「各以根驗教」，用你(們)的根，來到與經教比對。如果你的根是深的，你就適合那些無生的教，適合修無生的；如果你的根是淺的，你就適合那些有相的教了。

用你的根來跟那些教對勘。「契者當行」，契者合也，那一樣合你的，你就應當

依它來修行。如果你「自委業深」，自己覺委，委即是委實，自己確確實實知道自己的業，慧業很深的，「位居不退」了，你不會再退墮的，這樣就「未勞取相」，你不需要取一些有相的，去「願生西方」了。未勞依有相之教，去冀生西方了。但是，如果反過來，「行淺之徒。未免流浪」，你會在三有處流浪，在生死輪迴處流浪無依。這樣，你一路要流浪，但是「無生要證。始得出纏」，你一定要證到無生，這個無生者指真如，無生忍。

一定要證得無生忍，證到真如之後，然後出離這個煩惱障的纏縛。這個纏者，束縛，生死輪迴的束縛。一般人怎樣呢？「口誦無生」，經常只是口講無生，(但)「作者非一」，他所做的就很複雜的事，他不是依着修這個無生行。口口聲聲(說)無生，然後做這樣，又修那樣，很多。「據其證者。百無一人」，真真正正能夠有得體驗，證者，體驗到的一百個都無一個，現在指百無一人，一百萬都無一個。在香港，不只一百萬個佛教徒，有誰人證無生？無的，我看恐怕無了。你們誰人敢說有？無了，我看恐怕無了。

「欲得無生。要由勝境」，我們想證真如，想得無生忍，一定有好的、殊勝的環境讓我們修行。「所以求無生見佛。用作證緣」，所以我們為了要求無生，我們希望見到化身佛，希望他能夠指導我們，就去證得無生的殊勝的緣，殊勝的增上緣。如果不是(求生淨土)，即是如果去求生淨土，就見到佛，佛是我們將來證無生的增上緣來的。

如果我們不去(淨土)，「久住閻浮」，閻浮者，是我們這個南瞻部洲，久住閻浮，我們這個世界。「常逢善友」，縱使我們時時逢到善友，見到善友，亦說雖然遇到善友，聞到正法，雖然是聞到正法，但是到底都是差一點的。「說者是凡」，向你說法的，多數都是凡夫。「日夜恒聞」，恒者常也，常常聽，常常聽，「未證理故」，你未曾證得真如理。說者亦未證得真如理，你聽的，你自己亦未曾證得真如理。這段就是直勸，勸他生淨土的。[分段]

現在引經來到證了，壬二，引經來證。「維摩經云。終日說法。不能令人證滅修道。即是戲論。非求法也。設使來生。遇善友。起今因。還為戲論。不如求生淨土。且絕輪迴。登入寶林。一聞正語。塵妙法忍。應念圓明。」引《維摩經》來到勸，《維摩經》有一句話，說那些人終日說法，說來說去都不能令人證到這個滅諦。滅者，涅槃的別名，不能令人證涅槃，亦不能令人修八正道等，那些無漏道。這樣整天講，「即是戲論」，都是笑話來的。戲論者，虛妄不實在，「非求法也」。這處就是《維摩經》的，下面來到講了。

「設使來生。遇善友。起今因」，到我們今世常常講，常常講，修行又不容易證，今世做的，來生又重新現過，又是一樣不證。縱使你碰到善友，引起今世所種下的，所熏習到的因，種子，那套熏起，引起上來的種子，今世不行，來世再現起，一樣會是戲論，「還為戲論」，所以很危險。「不如求生淨土」，生了(淨土)再算，不是說生即刻見性，先生了。「且絕輪迴」，先絕了這邊有漏界的輪迴。「登入寶林。一聞正語」，聽到佛所說的法，就「塵妙法忍。應念圓明」，好似塵沙一樣那麼多的，微妙的法忍。對於法，法指佛法，忍者智也，對佛法的瞭解的智，叫做法忍，塵妙法忍。去到「應念圓明」，智很多，很圓滿明淨。[分段]

壬一、壬二合起，即是辛三，正勸淨業。辛一、辛二、辛三合起來，就釋了，已經解釋了，是嗎？(辛一、辛二、辛三)合起來是庚二。庚一、庚二。辛一、辛二、辛三就是庚二。庚一、庚二合起來，即是己二，是嗎？己一、己二合起來，即是戊一。是嗎？戊一就是通疑，戊二就是結勸了，結束本段的文，結束本段了，就再勸人修淨業。結勸，八個字而已。「詳此兩緣」，詳者，這個詳是動詞，詳細研究，詳細思慮上文所講的兩條，一條是無生，一條是有相，「勿煩猶豫也」，猶豫者疑惑。不需要煩惱去疑惑，你可以結勸了。[分段]

那以上就是乙五，第五章，讀完了第五章。乙五，第五章，引《勝妙定經》和大

乘那些空宗的論去解答，因為那些大乘經和空宗的論，《勝妙定經》和空宗的論，就主張人要修無生，既然要修無生，那我們又念佛？念佛是有相的。他解答，無生是一條路，有相又(是)一條路，解答了。這處，這本書把所有問題都解釋得很合理，所有淨土的問題，都被他講得很合理。所以那些人就說他講得那麼圓滿，那些人就懷疑它，不是窺基大師造的。窺基大師火氣很大的，怎會講得那麼圓融呢？等於你們聽了之後，說不會是羅先生講的，羅先生火氣很大的，不會講這些的，一樣，怎料我真的會講這些。那些人說講唯識的人不會講淨土，那些人活該落地獄，那些講我的，快點去懺悔。

不是(懺悔)的話，真的，五百劫後，他都不超生，亂講說話。唯識宗不知幾多講淨土的書，而且講得最透徹，所以有些人講唯識不講淨土，這類人活該了。第二類活該的，就是(說)唯識的人不講修行，這類人更活該，他們都不知道菩薩戒，瑜伽菩薩戒，唯識宗的菩薩戒，(唯識宗)最講究戒。修定，人人以為修定，就天台宗才修，殊不知修定，是唯識宗最講究。《解深密經》〈分別瑜伽品〉講修定的，(唯識宗)更加之講慧。如果以前講過，快些去懺悔，不是的話，你小心五百劫都不得超生，真的。  
[分段]

第六章，引《涅槃經》的疑問了，解答人們根據《涅槃經》所產生的疑問。分二了，丙一、丙二。丙一引經，然後丙二，通疑。通字，真是用得(不太好)，通字是通的，不過為何他不用釋疑？引經、釋疑這樣便好了？是嗎？他要用通字，這個日本人，這些修辭真是，釋疑這樣最好了，是嗎？他用通字，我(依)照他一樣，「費事」(不想)改他。現在我們先看引經，丙一，引經。「第六涅槃經云。阿難厄魔。文殊往救。小品經云。魔王變作佛等。人不能知。優婆塞多經云。魔變作佛。尊者頂禮。」

即是總共引三本經來提出疑問，他提出疑問的中心，你會不會念阿彌陀佛，臨死的時候，那個魔王化作阿彌陀佛那樣來接你，你便被魔王接了去？是嗎？佢叫你去，怎樣算呢？提出這個疑問？你有甚麼證據？《涅槃經》都說那些魔會變作佛的樣子，

萬一他來，怎麼辦？《大品經》亦是這樣說，是嗎？《大品般若經》。還有一件故事，這個第五代傳法的……不知道第五代，還是第六代？

祖師是優婆鞠多，那個時候，那個魔，他叫那個魔，他知道他是魔，(優婆鞠多)問(魔)：「我未見過佛，我出生出得較遲，你是魔就命較長，你又見過佛。你可不可以模仿佛的樣子，變作佛。你見過佛，變出來讓我見一見，讓我看一下佛的樣子。」魔於是走去樹林裏，一會就變釋迦佛的樣子，就走出來。優婆鞠多見到佛的樣子走出來，就(向他)頂禮。那個魔王說：「我不是，我是魔來的。你就向我來到叩頭頂禮？」有一件這樣的事，優婆鞠多就是這樣講：「我知道你是魔，不過你裝成佛那樣子，我禮那個佛而已。現在我不是拜你這個魔。」有一件這樣的事。

你看看，第一是《涅槃經》。《涅槃經》說，阿難被魔所厄，厄者困也，被魔所困。這個厄魔是被動語，passive voice，為魔所困。釋迦佛就叫文殊菩薩去救他，文殊菩薩去到念一個咒，救了阿難出來，有一件這樣的事。這樣，《涅槃經》，你看這個注那處，〈憍陳如品〉，你自己查，如果你要想知道這個詳細的故事，你就找一本《涅槃經》〈憍陳如品〉，在這品裏面。這樣，阿難修行都不錯的，就被魔困了，還要文殊菩薩去救他才搞好。那你說，萬一那個魔變了阿彌陀佛來見你的時候，你怎麼辦呢？第二本經了，《大品般若經》，鳩摩羅什譯的那本《大品般若經》，一百卷的。

《大品般若經》是怎樣說呢？那些魔會變成佛的樣子，他說那些菩薩，地前菩薩和那些不是常常修行六波羅蜜的菩薩，都不能知道他們是魔來的。如果你修般若，就不怕了，《大品般若經》就是這樣的說。「大品經云。魔王變作佛等」，會變成佛，會變成大菩薩的樣子，「人不能知」。優婆鞠多經，無這本經的，你看藏經，無一本經叫做優婆鞠多經。窺基法師時時在別的經處，他就會懶，「哩哩拿拿」(匆匆忙忙的)，他又說是這本，(但其實)無這本經，這本不是叫做優婆鞠多經，這本叫做《付法藏因緣傳》。《(阿毘達磨)大毘婆沙論》，這本小乘的論，有講這一件故事。

這本(《付法藏因緣傳》)是傳記來的，這本不是佛說的經，傳(記)來的，《付法藏因緣傳》。《付法藏因緣傳》是逐個逐個，由迦葉尊者一直講到師子比丘為止。當講到優婆鞠多的時候，就講這一件故事。這樣窺基法師，他就忘記了《付法藏因緣傳》，一下子就優婆鞠多經這樣。那些古代的大德，有時候都是這樣邇迤(口誤，應是臣筮，音岨西，意為不嚴謹)。六祖有時候，六祖引經，會引錯了第二處，窺基法師又是的，窺基法師很多次引經，引了第二本，他明明是這本，他又說第二本。因為為何？他讀經讀得多，他又聰明，他又費事查，一看到那本經，他就先寫了。(這故事是)《付法藏因緣傳》講的。

「優婆鞠多經云。魔變作佛」，講優婆鞠多尊者見到他(魔)變了佛，就(向他)頂禮。這一件故事，你看這一件故事，這處將《付法藏因緣傳》抄了出來，你看看。《涅槃經》的就不用看了，你看這處，後面那頁，你看看，你看「大品經」，那邊就是第一、二、三、四、五、六，第七行，「大品經」，《大品般若經》裏面有一品叫做〈夢誓品〉。這品又怎樣講？---

「文曰。菩薩摩訶薩」，這些菩薩，「不久行六波羅蜜」，如果他們不是常常修行六波羅蜜，「乃至未入菩薩位」，或者他們低至都未見道，未證真如，他們會為那些惡魔所撓亂，惡魔所撓亂的。他叫他一聲，釋迦佛叫須菩提，須菩提，惡魔會化作菩薩身，說種種事，替菩薩預記，授記，本來你未見道，說你見道；未登第八地，又說你登了第八地，騙你，為你授記。

那些菩薩一聽聞了(魔)替自己授記，就會深生歡喜而起驕慢，「謂我已得」，說你已經得了。便「輕毀他人」，會這樣。《大般若經》這樣講，即是大品般若。另外，《付法藏因緣傳》，「付法藏傳第二卷」，廣說鞠多的事跡，現在窺基法師就稱它做「鞠多經」。優婆鞠多就是佛滅後，第一百年的時候，一個得六神通的阿羅漢，當時他在一個傳法處主持佛法，他這處沒有詳細講到，你查一查就知道了，我看過。

結果，那個魔皈依他，這處應該有他的。

那件故事是這樣的，那個魔王走來見優婆鞠多，優婆鞠多正在說法，他(魔王)就在散花來搞亂人們，又拿一頂寶冠來獻給優婆鞠多，阻礙他說法。優婆鞠多知道他(是)惡意來的，於是，就走去拿那些死狗的腸臟，狗的死屍，那些腸臟、五臟，就將狗的五臟就變成一條瓔珞，很美的。他說既然魔王這麼好，你來，你就送一頂寶冠給我，我就替你戴上瓔珞，親自替他(魔王)戴在頸處。魔王見到條瓔珞這麼漂亮，就很歡喜了，作禮而去，就走了。怎知他一行去，行到半路，優婆鞠多將神通收回，那個魔王見到原來是臭的狗屍體來的，趕快「搯」(摘掉)下來，(但)弄來弄去，弄不掉，黏著。(魔王)就去四天王天那裏，就叫那些天人替他「搯」，天人說無辦法「搯」，黏得很緊。

於是(天人)又勸他，你都是作惡作得多，你還是回去優婆鞠多那裏，請他來替你弄好，我們替你「搯」不到。於是，他回去(優婆鞠多那裏)，說我願意皈依你，你現在替我「搯」走那些東西。於是，優婆鞠多替他弄好。他(魔王)真的皈依了。魔是這樣的，他這邊皈依你，另一轉臉就不同了，就不是了，魔對釋迦佛都是這樣。優婆鞠多說：「我就請你做一件事，你變個佛給我看看。」這樣的故事，(魔王)會變佛的，叫他變佛給他看。好了，(以上)引了這三本經了。[分段]

於是，就舉出懷疑了。通疑了，現在解釋，丙二，通疑。通疑又分兩段，丁一、丁二。丁一就提出他的疑，然後丁二就通它了。看他提出的疑問了，「疑曰」。現在丁一。「阿難果證預流。尚被魔撓。佛令文殊往救。然得本心。又魔能化佛身。為人說法。淺行菩薩。皆不覺知。尊者鞠多。道窮無學。見魔變作佛。不免歸依。今欲想彌陀。臨終見佛。此皆魔境。豈可依憑。所見若真。特為要藥。如逢魔像。虛入邪決」。這個(決)一定是涂字，三點水，一個涂字。現在我們就這樣寫，這個(途)是俗字來的。正字，這兩個(涂、塗)就是正字，這個(途)俗字。這個決字，一定是這個(涂)或者那個(塗)，是嗎？那些人抄寫錯誤，亦通，勉強解個決字亦通，但不好，「啟

效」(不通順)。是嗎？那個聲調亦不好。「疑情未除。定希會說」，這裏一段了。

疑又怎樣？阿難在當時已經在小乘那四果之中，已經證到預流果了，小乘經就說他只證到預流果，但是大乘經就說阿難未出世之前，已經是初地菩薩。不過，他示現一個預流果的人而已，怎樣也好，總之，是有這個人的。那他證到預流果了，預流果是甚麼？預流果是這樣，眾生無始以來，你的生命都帶着兩種煩惱，一種就叫做所知障，障礙你成佛的，不障礙你成羅漢，但障礙你成佛的；另外一種叫做煩惱障，障礙你得涅槃的。

所以，你想說免生死輪迴得涅槃，就一定要斷煩惱障，所知障斷不斷都不要緊，你想成佛的就要斷所知障，你說我都不用成佛的，就不用斷所知障的。這兩種都叫做煩惱了，如果單稱煩惱，就連所知障和煩惱障在內，如果(煩惱)加一個障字，就單指煩惱障。煩惱障就以我執為首，以及一切與我執有關那些貪瞋癡等煩惱，一堆那樣圍繞着我執，這堆叫做煩惱障。所知障就以法執為首，以及圍繞着這個法執的一大堆貪瞋癡等煩惱，成一個集團叫做所知障。所知障和煩惱障，都又各分兩種。

所知障分兩種，煩惱障亦分兩種。一種分別起的，就叫分別的所知障、分別的煩惱障。一種與生俱來的，叫做俱生的所知障、俱生煩惱障。所知的分別煩惱障，一定要甚麼？相信了一些邪教，或者起了邪的思維，起了邪的思想，然後才會起的。分別的，即是思想、思慮。俱生的就不是，與生俱來的。這樣，如果小乘的人就要斷除煩惱障。

煩惱障有兩種，一種叫分別的煩惱障，一種就是俱生的煩惱障。當你由開首修行，一直讀經教，修行戒定慧，修行到把所有分別煩惱障，無了(斷除)，完全剷除。這樣，你就見道了。見道就無了分別煩惱障，不執有個我，不執有實我。俱生的我執，俱生的煩惱障，當你在定中的時候，暫時不起了。那時候，你就叫證到預流果。

.....



預流果，無了分別煩惱障，聖人那堆裏，有你的席位，這就叫預流果。不論你入定、出定，都無分別煩惱障。入定的時候，如果你那個無漏智起，連俱生煩惱障都縮(不起)。一出定，俱生煩惱障又來作怪，你出定(時)，雙腳都未曾到地，俱生煩惱障即刻起。那些叫做預流果了。他一樣會打架的，你得罪他，他一樣會跟你打過，因為為何？他們無分別煩惱而已，那些俱生煩惱他還有的。你一踩到他，他都不用思考，「哎呀！豈有此理！」。是嗎？[分段]

好了，他(阿難)就證到預流果，他證到預流果，尚且被那些魔阻撓，要佛命文殊菩薩去救他，然後恢復他本來的心態，本心者本來的心態。他(被)迷惑了，「然得本心」，然後得到，不是說得到甚麼本心，舊時說得本心，這個本心者，本來的心態，即是未被迷的心態。以上就是依據《涅槃經》。第二，下面了，「又魔能化佛身。為人說法」。那些「淺行菩薩」，行者業也，那些修行修得淺的菩薩，即是指那些地前菩薩，未證真如那些菩薩，那些淺行菩薩都不能夠覺知。這處一句就指甚麼？《大品般若經》。

下面了，就指甚麼？《付法藏因緣傳》。「尊者麴多。道窮無學」，窮者盡也。修道修到盡了，盡甚麼？阿羅漢果，無學了，他叫做無學了，他已經可以入涅槃了，不用再學斷煩惱障了，叫無學。他「見魔變作佛」，他未免都走去頂禮、皈依。「豈可依憑。所見若真」，你日後死的時候，說見到佛來接你，你怎樣？豈即是難道，難道你見到那個佛的樣子，你就可以說依靠他？

以為憑證？以為佛來？你又憑這樣見到佛的樣子，以為真佛？「所見若真」，「豈可依憑」？如果「所見若真」，就「特為要藥」，如果真的見到他，真的阿彌陀佛，真正是好的藥了。「如逢魔像」，如果他是魔變的，「虛入邪塗」，你就白白走了一條邪路。根據三本經，覺得見到佛都未必一定可靠。「疑情未除。定希會說」，會即是合也，希望你會合這三本經所講的道理，來到解說。[分段]下面

(丁二)就是通，通分兩段。通又分二，戊一、戊二。戊一就是標舉，標舉大旨。然後，戊二就是釋，解釋了，詳細解釋。現在(戊一)先標，「通曰」，現在解通它了。「大覺權形。神像挺拔。魔雖矯亂。其像懸殊。累劫勤修。勝因圓着」，圓著，這個應該是著字，他造了一個着字，那個著作的著字，跟這個(着)通用的。「果成萬德。相好超奇。豈有弊魔。輒能倫擬。」即是說，他答得很籠統，是嗎？他說魔不會化得這麼好的，這句話都靠不住的，這樣的說法。不過，不怕的，他後來答了，這些十方諸佛跟護法的加持，不會讓他(魔)變得到的，不讓他變，變不到的。你叫他變，他變到。你不叫他變，他變不到。「大覺權形」，權形怎樣？釋迦牟尼佛是化身佛，是權宜化現之形，如果他是真佛，就無相，是嗎？真佛是無相的，那個法身佛就是無相的。

這個化身佛是假佛，權即是假，假的。權形的神像都很挺拔，挺者颯起，與眾不同的。「魔雖矯亂」，搞亂即矯亂，矯即是偽裝，偽裝來到搞亂。「其像懸殊」，不同的。因為佛「累劫勤修。勝因圓著」，勝因，修三大無量劫，修六度萬行的勝因，他很圓滿，很顯著，所以然後「果成萬德。相好超奇。豈有弊魔。(輒能倫擬)」，就能夠，輒者就也，即刻就能夠倫，倫者類也，跟他一類可以模擬，擬即是模仿。[分段]

這樣，我們再看看。戊二釋，釋就分三，我們講多少少。三，己一，己二，己三。己一，略辨勝劣，簡略地辨別佛怎樣勝，魔怎樣劣。然後，庚二，不是，搞錯，戊二就是釋，釋就分二，是嗎？搞錯。釋就分二，己一、己二。己一，徵，假設一個問的，就是徵。然後，己二，然後再釋。己一是徵問，「何者」，為甚麼？己二，釋了。釋就分三，庚一、庚二、庚三。庚一，略辨勝劣。然後，庚二，(廣通諸文)我先寫了它出來，廣即是詳細，通就是解通，諸文是那三本經的經文，廣通諸文。然後，庚一，庚二，廣通諸文。然後，庚三，舉喻結勸，無錯。庚三，舉喻，講一個譬如來到結束。

聽眾：兩個庚三。

羅公：不是，哪裏？

聽眾：麴多經那處用結成作三。

羅公：結成。是嗎？

聽眾：結成是麴多經。

羅公：舉喻結勸才是。無錯，它四個字的，(庚三)舉喻結勸。[分段]

那我們看庚一，略辨勝劣。「如來體嚴紫磨。相具炳然。皎若明珠。光踰萬日。魔王設變。眾相不成。事等劣夫。方乎貴宰。」這些都是咬文嚼字而已，舉不出一些具體實例，是嗎？其實是多餘的。如來體很莊嚴的，形體很莊嚴的，顏色很像紫金的，磨光的紫金，即是紫磨金的色。「相具炳然」，三十二相具備，炳然(即)很光華的。「皎若明珠」，皎即是潔，那些光的潔白好似明珠一樣。

「光踰萬日」，光超過上萬的日，一味得描寫，無具體的。所以，「魔王設變。眾相不成」，他變不到那麼好的相。等於甚麼？等於一個劣夫想扮一個宰輔，是嗎？宰相級的，叫一個世俗的，那些粗人劣夫，叫他扮一個宰相級的人，不(相)似的。這個講法就不得具體的，是嗎？[分段]

庚二，就好些了。庚二就廣通諸文。廣通諸文就很長的，兩頁，好了，第二日才讀得到了。廣通諸文留在第二日。

-完-