



上文他解答三寶，佛、法、僧、戒這四樣，有真諦的，從真諦講的，亦有從別相講的，亦有從住持講的。真諦的佛、法、僧、戒已經講了，別相亦講了，別相的佛、法、僧、戒。別相的佛、法、僧、戒，佛是指法身、報身、化身。法就指教、理、行、果。僧就有兩種，一種就是無為僧，佛，一種就是有為僧，就指聲聞。戒即在家人和出家人所守的兩種戒，一種就叫做止持，一種就是作持。

所謂止持，即是有一些事情，我們要停止不做的，你不做就叫做守戒。另外又有一些戒要你做的，你做就叫做守戒，不做就犯戒，那種(是)止持(口誤，應為作持)。止就叫做持，你不做就叫做持戒，這樣就叫做止持。作就叫做持戒，不作就不叫做持戒，這些叫做作持，兩種。即是，止持是甚麼？戒有三聚戒，一聚叫做(攝)律儀戒。(攝)律儀戒就要遵守的，犯了(攝)律儀戒的行為，抵觸(攝)律儀戒的行為，要停止的。第二種就叫做(攝)善法戒，第三種饒益有情戒。(攝)善法戒和饒益有情戒就要作的，要做的，不做的就叫做犯戒，作就叫做持戒的，作就是持戒。在家人和出家人這兩種人，止持戒及作持戒，所有這些戒就是叫做別相的戒了，別相講了。[分段]

下面講了，「但修別相。為證真諦。起行之徒。只知別相。便為究竟。不悟真原。學戒之流。並為助道。佛之名相。應現非真。用接少凡。權為憩室。下愚不了。預執為真。所以佛訶。稱魔眷屬。」佛只是文字，「但修別相。為證真諦」，這處一句。但是我們要知道修行，向着別相的佛、法、僧來到修行，是為了甚麼？是為了想證得真諦，為了想證得真諦的佛、法、僧，所以向別相的佛、法、僧去修行而已。但是有一類人，「起行之徒。只知別相。便為究竟。不悟真原」，這處一句。但是那些修行的人，「起行之徒」，即是那些修行的人，他(們)每每是這樣，只知別相的佛、法、僧、戒，就不知道別相佛、法、僧、戒都是權宜的。

想令人們經由別相的佛、法、僧、戒，而去體驗到真諦的佛、法、僧、戒。他

(們)不瞭解這種道理，於是，他(們)只知道有別相三寶和戒，便以為那些就是究竟了，最高的。「不悟真原」，他(們)不瞭解最後就要真諦的，那些修行的人就是這樣了，是嗎？那些學戒的人又怎樣？「學戒之流。並為助道」，那些修學戒律的人，他(們)不知道戒律不過是幫助我們去證道。因為我們想證道，所以我們守戒，是助道的工具來的。又有些人不明瞭，甚至到佛都是假的。「佛之名相。應現非真」，一句。甚至到佛的名稱，佛的三十二相，那些美好的相貌，都不過是應眾生的根機而現出來的，並非真實的。真實的佛身是無相的，無形無相的。

所有這些別相的佛，別相的法，別相的僧，別相的戒，這些都是甚麼？「用接少凡。權為憩室」，一句。用來接引那些小機，小的根機，接引凡夫。權即是權宜的，權宜的，造一個地方給你休息一下，走去享受一下，讓你在那裏享受、休息一下，精神飽滿，再去(修)行，不過是如此而已，不是究竟的。但是，「下愚不了。預執為真」，一句。那些蠢的人，他(們)不瞭解這種道理，他(們)都未曾清楚，他(們)就預先執著，說這些是真實的，不知道有真諦的佛、法、僧、戒。因為這樣，「所以佛訶。稱魔眷屬」，所以佛就罵這些人，罵那些執著說有佛、法、僧、戒的，就不對了，(就是)魔眷屬了。佛針對這類執著它為實的，執著它是究竟的人，所以這樣講而已。

[分段]

好了，接着，「佛之真子。要達二空。遠契如如。方期本願。端居名相。不悟真空。却入魔鄉。遠違佛法(口誤，應為「遠佛違法」，下同)。」這裏解釋為何佛要罵他(們)。因為，「佛之真子。要達二空。遠契如如。方期本願」，如果真正的佛子，就要瞭解、通達，即要證得人空、法空，二種空，即是人無我，法無我，二空即是二無我。還要遠契，不是說就這樣了達而已，要遠契，即是要怎樣？不是說在概念上瞭解二空如如，還要怎樣？真真正正體驗。

如如，真如的別名，真如這個字，最初的人翻譯它作本無，翻譯真如為本無。後來，翻譯它作如如，有些後來又譯作如。直至到再後，就定了，就譯作真如，即是同

一樣東西。最難解釋就是本無了，道安法師叫真如做本無的。原來本無，本者即是本體，即是宇宙的最根本的東西。宇宙的本體，宇宙的最根本的東西是無形無相的，所以叫做本無。本無這兩個字要對那個沒有，單是本無，不(能)瞭解的。所以我們讀到哲學史，讀甚麼的，看到本無宗，道安法師(是)本無宗的。怎樣叫本無宗？真如有甚麼理由叫本無？本無就是因為那些有為法，因緣所生的有為法，是沒。真如是本，所以真如叫做本，那些有為法的叫做沒。

本就是無形無相的，「沒」這些有為法就是有形有相的，所以叫做本無、沒有。很多宋以後的，都有一些人不懂解甚麼叫做本無、沒有，直至到近代，湯用彤這幾個人，然後才正式解釋到。所以湯用彤，他又無誇大，實質湯用彤講得最徹底。你不要以為道安法師(本無的思想)，(就是)本來甚麼都無的，本來無一物這樣，那麼你就錯了。很多人誤會，以為道安法師就瞭解到六祖那種本來無一物的東西，就以本無為宗，這樣就錯了，大錯特錯。

如如，怎會叫做如如這兩個字？如如的意思，它如此，我就還它如此，不加添，不減少。那個如，我看它的時候又是如此，不要加添東西下去，那就叫做如。那即是熊十力將它來這樣解釋，都解釋得正確的。它如此，就還它如此，就叫做如如。第一初初就要用名相方面，了達二空，再進一步，遠些就要證會這個真如。

這樣，然後「方期本願」，然後就達到我們本來學佛的目標。如果反過來，只是執著別相，別相是甚麼？別相是有形有相。「端居名相。不悟真空。却入魔鄉。遠佛違法。」如果你端居，即是整天只是這樣，整天執著名相，以為佛就一定是三十二相的，法就一定是幾多樣東西的，在那些名相上來打轉，而不瞭解這個二空真如，這個真空是指二空的真理，這樣你就會怎樣呢？「卻入魔鄉」了，變了走入了魔鄉，就「遠違佛法」了。因為這樣，所以佛要罵他們。那麼，以上就是癸一了。以上就是癸一，癸一先解答《佛藏經》，先解《佛藏經》。《佛藏經》說佛這樣罵，已解答了。

[分段]

然後，癸二了。第二就解答，是嗎？是的，第一只是解答到《佛藏經》這裏。是嗎？現在就解釋了，癸二，詳辨二因。二因是甚麼？兩種經的意思不同，一就《佛藏經》，就是說有佛、有法、有僧、有戒都不對，一種。第二種是《阿彌陀經》和《無量壽經》，說佛的相怎樣好，怎樣好，你要念佛求生極樂世界，兩種不同的教，詳辨這兩種不同教的成立的原因。原因，他又分兩點來到辨了，子一、子二。(子一)評二因，評論這兩種，叫評二因。然後(子二)才結說它們無違背(結不違)。

(子一)評二因又分二，丑一、丑二，兩種因，一種是難的，一種易的。一定要觀空見道，然後才成佛，這個是難的。第二種易的是甚麼？求生極樂世界，(是)易的。一種難的因，一種易的因。現在就怎樣？第一(丑一)，要推難。如果你是福薄而智慧淺的，要推開了那些難不要去。然後丑二，教你取易，念佛求生就最容易的，推開一些難的，取那些易的。

你記住他指對那類人的，第一，那些福淺而慧弱，這類人。第二，就對甚麼？生活太苦，無時間讓他修行的那類人。第三，或者年老的人，時間趕不及讓他(們)去詳細研究，和身體多病的人，你無辦法夠精神來研究，這樣給你去做的，即是給一些你不能夠有時間，不是說你很有時間去做，你都不用了，一味念佛就算，不是這樣解釋。[分段]

先解釋丑一，推難。「陰魔將越。必因常住法身。煩惱障除。要賴虛空等定。出天魔界。還由慈力等持。冀殄死魔。功據神足之定。仰瞻四方。非大聖之莫能。伏察四魔。豈下流之有効。」

難的，這個就是難的。「陰魔將越」，佛就說魔有四種，第一種就叫做蘊魔，五蘊就常常束縛我們，令我們流轉生死，叫做蘊魔。五蘊本身就是魔，那個蘊，舊譯譯作陰，不要讀陰，讀蔭。「陰魔將越」，我們經常被陰魔束縛著，我們要跳過、跳出

陰魔的束縛，一定要怎樣？「必因常住法身」，我們一定要證得常住的法身，然後才能夠徹底解脫我們的陰魔。即是說甚麼？要認識這個真諦的佛寶，常住法身。「煩惱障除」，「要藉(口誤，應為賴)虛空等定」，是法寶。我們想除煩惱，除了煩惱障。煩惱和煩惱障是不同的，煩惱的名稱(包含)很闊的，包括了所知障、煩惱障都是煩惱來的。

煩惱之中令我們流轉生死的這一種煩惱，這一堆煩惱，就叫做煩惱障。另外一種，另外一堆煩惱，它不會令我們流轉生死，不過只是阻礙我們成就無上菩提而已，那這些就叫做所知障。現在講煩惱障，如果我們想除了煩惱障，了脫生死的束縛，就一定要修甚麼？修定了。定有多種，其中一種虛空狀的定，「虛空等定」，這個叫法。「出天魔界。還由慈力等持」，我們想出離這個天魔的束縛，佛家說有四種魔，一種就蘊魔，是嗎？一種叫做天魔，天魔是甚麼？他化自在天的那些天王和天子。

這類人經常(在)你一修行就快成功的時候，他(們)就來擾亂你。專心想修行，就設些障礙來阻礙你的。凡是宗教都有這一類的，耶穌教有一個撒旦，是嗎？(佛教)有一個天魔波旬，波旬就是天魔來的，(這是)第二種了。第三種了，煩惱魔，煩惱障就是煩惱魔。第四種，死魔，死，我們修行修到將近，長命是好的，是嗎？為何？長命你可以後面那段不成都修到成。是嗎？你將(快)修成未成就死了，你說這個是不是魔呢？所以，死又是魔。四魔。「出天魔界」，離開天魔的縛束就要怎樣？要靠那些諸佛菩薩的慈力來到監護我們。同時，我們又要修定，等持即是定，修定。修定的時候，天魔不能近你，當然你剛剛蹺起腳修(行)，它們就搞你。如果你修入了定，它們就搞你不到。「冀殄死魔」，死魔，冀即是希望，如果你希望，殄即是滅也，滅了死魔呢，「功據神足之定」，要修行四神足等的定。

為何定？神足兩個字，是定的別名，神就是神妙，不一定是神通，神妙的事情，一切神妙事情的基礎。足字即是等於基礎，基礎，就是定。那麼你說四魔想(要)除，你要很辛苦來到修的。還有，「仰瞻四方。非大聖之莫能」，我們仰瞻東、南、西、

北四方，看一看有哪類人可以做得到這樣的，只有大聖才可以。如果你不是大聖，你都幾難戰勝這四魔。「豈下流之有效」，豈是智慧粗淺的人能夠有這樣的功效呢？所以這樣是難做很多，如果你自己的福慧不夠，你暫時推開難的，他主張人們(去念佛)。[分段]下面了。

丑二了，取易了。「若不栖神至道。絕愛網之無由。係想歸真。隔生途之亂軌。所以佛教凡流。且學亂固。」這段很長的。「若想西方。且求不退。得生化土。見佛化身。化主提携。得無生忍。平等法界。了達分明。籍此神功。壞諸魔網。近超三界。遠證菩提。若不如斯。還沉惡趣。長時受苦。解脫未期。」這個叫你取易，如果你不是幾乎可以實有把握，超凡入聖的，你就穩妥些，就要念佛了。「若不栖神至道」，如果你不能夠栖，神者，就是你的心，栖者，把你的心對向、寄託，把你的心對向最高的道，你就怎樣？「絕愛網之無由」，你想把一切對三界的貪愛能夠斷絕，你無從斷的，如果你不能夠這樣，你要另想辦法。「係想歸真。隔生途之亂軌」。

但是現在辦法不是無，係想，這個係與這個繫字通用，綁着，即是對着。係想者，把我們的想念，想念阿彌陀佛，觀想阿彌陀佛，係想，這樣來到歸真，這個即是指念佛。這樣就可以「隔生途之亂軌」，就可以離開、離隔了生死輪迴之途，這種亂的軌跡，隔生途之亂軌。栖神至道就是很難的，係想歸真比較容易些。「所以佛教凡流。且學亂固」。這兩個字不知怎樣解釋，這個亂固，無人解過，你們考據一下最好。

亂固這兩個字是甚麼？可能就是抄寫的錯簡。那個日本人就勉強解釋它，解到不三不四。所以佛就教那些凡夫之流，叫他(們)且學甚麼？即是念佛求生淨土的意思，這個亂固就指求生淨土。為甚麼求生淨土叫做亂固？我就不明白了。你看這個解釋，勉強解釋的，注那裏，第三行，「亂軌(和)亂固，並名淨土之法。」生途之亂軌的亂軌，不是指淨土的，指生死輪迴才對的。

淨土那些怎可以叫做亂軌？為何那個日本人這樣搞法？是嗎？無理由的，亂字不是亂用的。亂固為何又指淨土？無錯，亂固那兩個字是指淨土，那為何淨土叫做亂固？你看下去，他引《春秋》，(只是)解釋軌字而已，無聊到極！他引《春秋》解。「皆不拘度。而成度之謂也」，這句才是難解釋。「祖師所謂不共極談。蓋斯謂乎。」引「春秋傳」了，這句引《左傳》。「講事以度軌量。謂之軌。取材以章物采。謂之物。」

不軌不物。謂之亂政」，跟這處有甚麼關係？「固之為言也。自能守之」，守就叫做固，怎會亂固？亂守？是嗎？「而其則不忒也」，守之而不忒，忒者就是錯誤，不錯這樣解釋。「或當改作因也」，他自己都覺得不妥，或者應該改了因字。亂因，淨土有甚麼可能叫做亂因？是嗎？那即是我懷疑這兩個字一定是錯的。無理由的，亂固固然是不通，亂因亦不通，亂因更加「離譜」(荒謬)。你叫念佛生淨土做亂因？是嗎？你叫淨因，或者可能那個亂字是淨字來的，亂字的頭，一撇點三點，淨字那邊三點水，那邊一撇三點。固字可能是因，且學淨因，這樣就合理一些。是嗎？你說那個固字當因，有些明白，因為固字跟因字很相似的。尤其是唐朝的人抄的，無印版的，是嗎？那個亂字，那個淨字，大概寫那一撇點幾點，點歪了，恰巧被蟲蛀了下面，那麼就以為是亂字，是這樣的。本書是這樣的。我真的認為它是淨因比較穩妥些。「生途之亂軌」，這個亂軌斷不會指淨土，是嗎？好了，繼續。「若想西方。且求不退」，如果你想生西方，你就可以求不退，在那處慢慢修行都可以。

是嗎？「得生化土。見佛化身」，縱使你未見道，一於生了那邊，因為窺基那班人都承認西方有化土，是嗎？你不用見道，不用見道才去的，生到阿彌陀佛的變化土，先見到阿彌陀佛的化身，一見到他(阿彌陀佛)後，就「化主提携。得無生忍」，得到化土的化佛提携你，指導你修行，你自然可以證到真如。無生忍，無生指真如，真如是不生不滅。忍者，智也。證真如之智，叫做無生忍，得無生忍。

「平等法界。了達分明」，一證到無生忍，平等法界，真如是一切平等的，無形

無相，一味的平等的。法界即是真如的別名，平等法界，那時候你能夠了達分明。「籍此神功。壞諸魔網」，這個籍字就是印錯、刻錯的，應該是廿字頭，草花頭，藉(借)此神功，讀借，讀藉都可以。憑藉你在那邊見了道之後，你就可以壞這個四魔之網了。如果未見道，你就可以生極樂。近就可以超出三界，遠就可以證菩提。「若不如斯」，如斯即是如此，如果你不是如此，如果假使你又不是大聖大賢，你又不是如此，就「還沉惡趣」，你無時間修行，你無智慧去修行，你還是很容易會在這邊的，沉淪惡趣。那時候就「長時受苦，解脫未期」，你未能解脫了。以上就是教你取易捨難了。然後，子一是評這兩種因，哪種好呢？如果你不是大聖大賢，他勸你不如取第二種了。[分段]

那然後子二了，結不違了，結出，結出兩本經不會違反的，《阿彌陀經》等跟這個《佛藏經》是無違反的。「詳此二因。差無違諍。勿隨一見。浪執生疑」，現在詳細檢討這兩種，一種難的因，一種易的因，是無違反的，不需要諍論的。所以你們這些學習的人，不要隨執一種見解，起執(著)的心。[分段]

下面，己二，勸要，勸你修這個淨土法要了。「順此要門。乃為想土。仍壞(懷)住此」，那個壞字應該是懷字。這個根本是刻錯而已。「仍懷住此。罕(罕)絕輪迴」，是勸人修淨土。你順着這麼扼要的淨土法門，是我們所想得到理想，想得到的國土來的。如果你有這麼好的機會，你都不去念佛，「仍懷住此」，你整天都想住在這娑婆世界。罕(罕)即是少也，這個罕字無人會這樣寫的，這個罕字不是一個牛，又是印錯而已。罕字少也。他如果仍然懷念着這個娑婆世界，一定要住在娑婆世界，就很少能夠斷輪迴。這樣，己二讀完了，那戊一就講完了。[分段]

現在(講)戊二了，重決二因，他精明周至，重新決定那兩種因，勸人們念佛。「驗此隨行。淺深觀因。自分殊益。詳因念理。契本何差。」這段文字可能有無漏略呢，很難講，這麼「啟效」(俗寫「甩咳」，文字不順暢)，窺基文字斷不會那麼「啟效」，後代那些他的徒弟不會寫得「啟效」，我就懷疑是否少了一些文句。「驗此隨



行」，驗者即是檢驗一下，你檢驗一下這兩條路，一條難行的路，一條易行的路，你就揀擇一條路跟着它去行，驗此隨行。「淺深觀因」，你到底應行一條淺的(路)，抑或行深的(路)，就觀察一下你自己的因，看看自己適宜哪一種？「自分殊益」，你(們)自己各有本分，有些人很高的智慧，有些人是智慧很差的，你看自己的本分。

你本分不同，所得的利益又不同。「詳因念理。契本何差」，你詳細瞭解自己屬(於)某一種因，是適宜於在這裏修行，娑婆世界裏出生入死而修空，抑或適宜於去極樂世界處，去那邊修易行道呢？詳你的因而念理，思念一下，依理是哪一條路適宜你走呢？「契本何差」，佛說法的本旨相近，一樣的，無差別的，難的可以，易的又可以。這種圓融法是印度人所無的，中國人才這樣精明周至的。好了，我說少少。這個第二段完了。[分段]

下面我們看看第三大段，乙三，它總共十四段的。第三章，全文的第三章。第三章就分二，丙一、丙二，先引經，然後再通疑，丙二通疑，疏通這種疑。現在先引經(丙一)。

「第三無量壽經云。此界一日一夜修道。勝餘佛土百年。維摩經云。娑婆國土。有十事善法。諸餘佛土之所無有。謂以布施攝貧窮等。」他引了兩本經，一本是《無量壽經》，一本《維摩經》。《無量壽經》有這樣說，此界，此界是指娑婆世界，我們在娑婆世界修行，修一日一夜那麼少，勝過其餘那些佛土，其餘佛土是指那些淨土，勝過在其餘那些佛土修行一百年。

他的意思即是怎樣？那在這裏便好，修一日一夜等於在極樂世界修一百年，第二，《維摩經》說娑婆國土有十種事情，十事善法即是十種善法，這十種善法是娑婆世界才有，其餘那些淨土所無的，所無有的。有甚麼？十樣善法，第一樣就以布施攝貧窮，我們在這處可以布施，去極樂世界無人需要你布施。你想得到布施的功德，你都不容易。是嗎？用布施來到攝那些貧窮的人，極樂世界無得你布施。

十善，你自己寫，寫不到是你的事。娑婆世界(有)十事殊勝，第一樣，以布施來到攝貧窮，淨土無的，無這種機會。第二樣，以淨戒來到攝毀禁，淨戒即是清淨的戒律，以清淨的戒律來到攝受那些毀戒禁的人，毀禁，禁者戒也。以淨戒來到攝毀禁，攝即是攝受、教化那些毀戒、毀禁的人。去到極樂世界，每個人都守戒的，你想搵那些人來到攝受都無得搵，無機會。第三，以忍辱來到攝瞋恚，瞋恚(指)那些惱怒，那些人不好脾氣，(易)惱怒。極樂世界的人，個個都很好脾氣，好柔和的。

你不用忍辱，是嗎？在娑婆世界有機會用忍辱來到攝那些瞋恚。第四，就很容易寫的，以精進攝懈怠。第五，以禪定攝亂意，亂意即是散亂，用禪定攝亂意，亂意即是亂心，以禪定來到攝亂意。第六，以智慧攝愚痴。……攝除難的法，度那些八難者，者即是人。在娑婆世界，我們可以修行，可以做這樣的功德，說那些除八難的方法，來到救度那些八難的人。

八難是甚麼？你自己查一查。我不記得了。三途八難，你記不記得？你都不記得全部八種？總之你查佛學辭典吧！八難即是八無暇。你世智辯聰，裝聰明那種，它都是一種難來的。說自己叻，叻到不得了，那些都是一種災難來的。生長壽夭，是嗎？

死了之後生了去那些甚麼？那些無想天、空無邊處天、色無邊處天，那些長命天。還有甚麼？生邊土，即是生了去非洲那類。佛前佛後，佛未出世，你生，生了便死了。或者，佛死了，涅槃了你才出世，我們都有些(是)。還有，盲聾啞，總之八樣。極樂世界無這八類人的，所以你無機會做這種功德。就做甚麼？第八種，第八種以大乘法就度那些樂小乘的人，用大乘法來度那些歡喜小乘的人。那邊就無機會讓你做，生去那邊你想說做功德都幾難。

是嗎？第九種，以諸善根就濟無德者，以諸種種善根來到救濟那些無道德的人，以諸善根濟無德者。第十，常以四攝成就眾生，六度四攝那種四攝，常以四攝成就眾

生。淨土那些個個都修四攝，他們都不用你攝的。所以這十種功德，你無機會做。好了，我們看看。兩本經都這樣講，下面了，看完這少許就……(以上丙一)引經。[分段]

(丙二)通疑，通疑又分二，丁一、丁二。丁一就(是)(正)疑了，先看怎麼樣疑。「疑曰。准此經說。娑婆修道。乃勝餘方。何勞專念彌陀。願生極樂。捨勝取劣。業行難成。取捨二途。幸詳委曲(口誤，應為曲委，下同)。」准就(是)依照，依照這兩本經的講法，在娑婆世界修道就勝過別處，「乃勝餘方」。何勞你又要念阿彌陀佛，去往生極樂世界呢？如果你在娑婆世界處修行，這麼好的機會你都不修，你要去極樂世界呢，就(是)捨勝取劣了，捨棄了勝的來取劣的，那麼你的業行便難成了，你修行，你的六度萬行，你怎樣完成呢？取捨二途。幸詳委曲，經就是這樣講，那我們應該取勝而捨劣，但是你又叫我取劣而捨勝，取捨二途。幸就是希望，希望你詳細委曲說給我聽。[分段]

下面，(丁二)通它了。通，我日後再讀，不用快的。所以你讀過這本(書)，那些人對淨土的質問又怎樣？好似忍慧法師未出家前，罵曾壁山這樣，你教人念佛，你又作業……

-完-