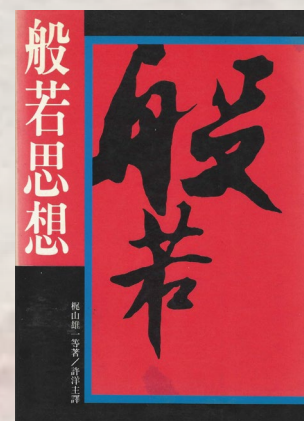
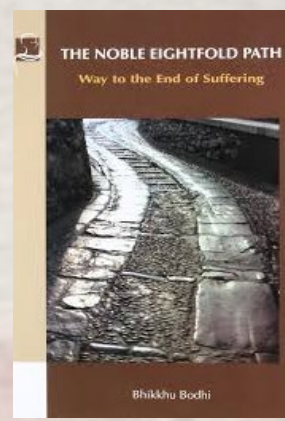
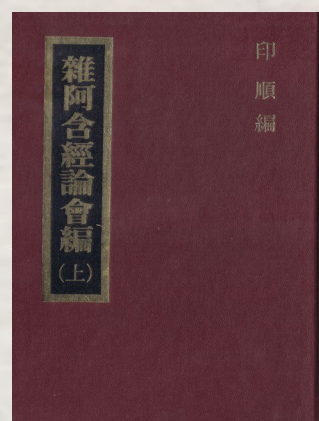
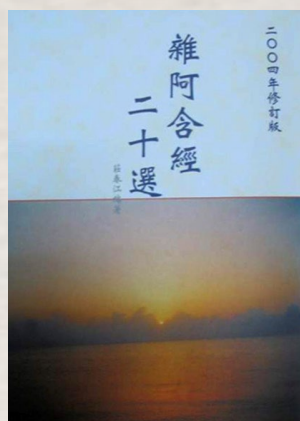
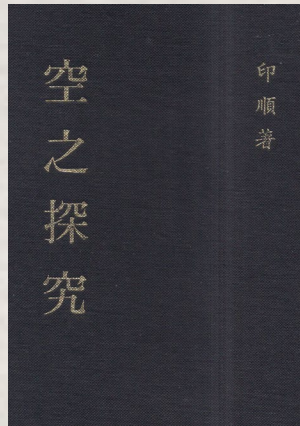
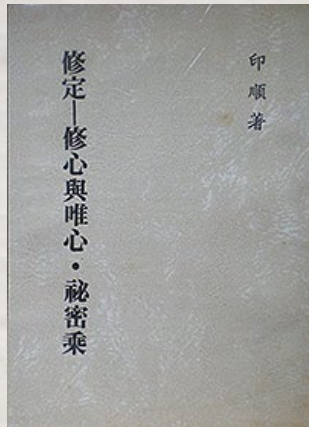
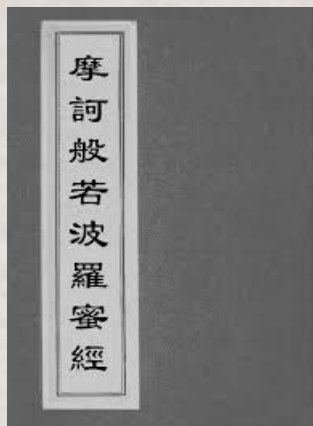




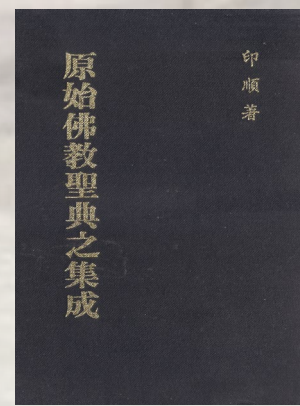
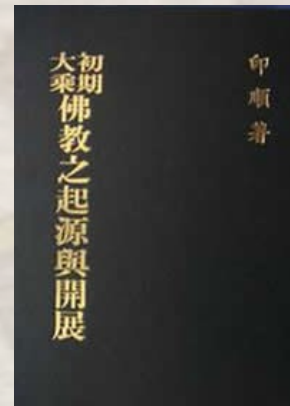
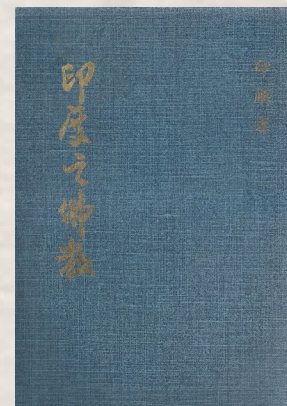
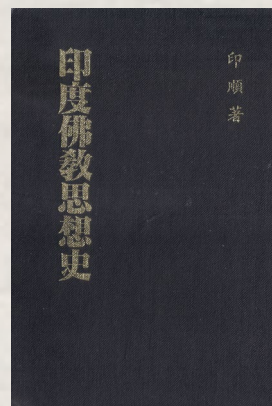
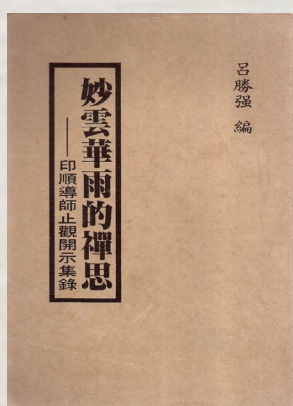
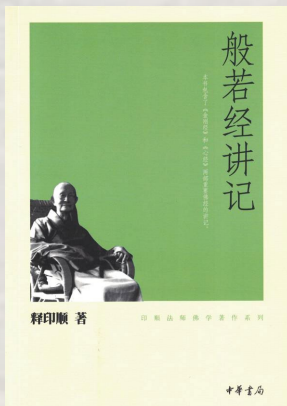
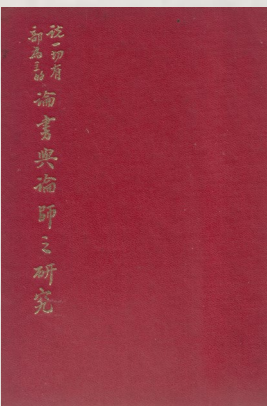
佛教法相學會主辦「佛學講座」

講題：從原始般若到理趣般若兼論《大智度論》的菩薩行願

4-8-2025 至 29-12-2025 (22講)



《雜阿含經·347經》先知法住，後知涅槃——須深盜法
第十一選 經號：347(489)[346] 《須深經》諸家詮釋





《大智度論》的菩薩行願

從原始般若到理趣般若兼論

講者：
岑寬華老師

講座日期：
2025/8/4至2025/12/29(逢星期一)

講座時間：
晚上7:30至9:00

講座地址：
香港九龍彌敦道328-342A
儉德大廈14字樓F&G室

講題簡介：
「般若法門」為大乘佛法的核心，影響了一切大乘經。《般若經》的部類不少，集出的時間很長，從原始般若到理趣般若，約由大乘佛教萌芽時期(西元前一世紀開始，一直延續到西元七世紀秘密大乘佛教《大乘理趣六波羅蜜多經》)傳布時代為止。

《大智度論》，鳩摩羅什譯，為「中本般若」經的釋論。般若波羅蜜著重於悟入深義，龍樹本於深觀而修廣大菩薩行。

是次講座將選講從原始般若到理趣般若的相關經典，並依《大智度論》探討龍樹論所闡揚的菩薩行願與精神。

歡迎各界善士參聽，共結法緣。

主辦機構：

捐助機構：

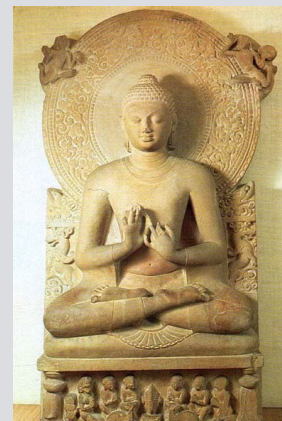
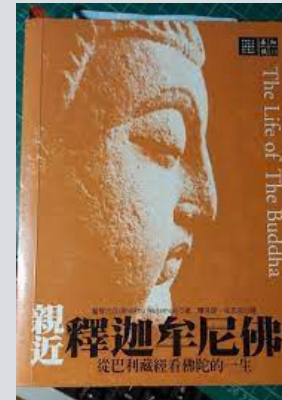


佛教法相學會
網上直播

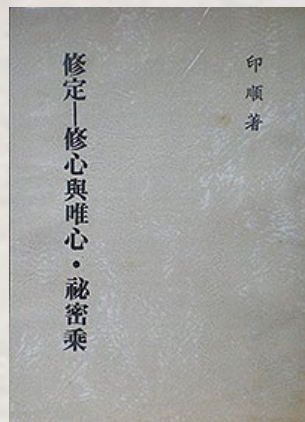
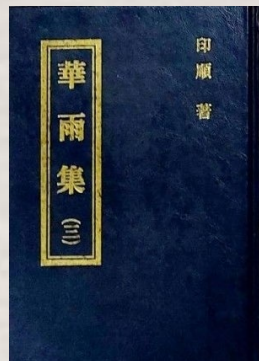
佛教法相學會
The Dharmalakshana Buddhist Institute



陳廷驊基金會
THE D.H.CHEN
FOUNDATION



《雜阿含經·347經》先知法住，後知涅槃——須深盜法 PPT目次



《雜阿含經·347經》先知法住，後知涅槃——須深盜法 PPT 目次	PPT#
一、 講題：《雜阿含經·347經》先知法住，後知涅槃——須深盜法	PPT# 001
二、 佛教法相學會主辦「佛學講座」時間表	PPT# 002
三、 《雜阿含經·347經》先知法住，後知涅槃——須深盜法 PPT 目次	PPT# 003
四、 初期大乘經(論)的智慧·禪法與禪思 (法相學會) 已印發講義	PPT# 004
五、 一、 經文	PPT# 005-26
六、 二、 解說 先知法住，後知涅槃	PPT# 027-33
七、 三、 討論 本經是修行次第上，一個很重要的參考 《雜阿含經》的精髓，與「第一義悉檀」	PPT# 034-42
八、 《雜阿含 347 經》「法住智·涅槃智」開仁法師編 補充講義 zahjlhb_B42	PPT# 043-72
九、 止觀禪法參考書籍	PPT# 073-74
十、 參考網址	PPT# 75
十一、 重要參考論文	PPT# 076-77
十二、 附錄	PPT# 079-134



初期大乘經(論)的智慧·禪法與禪思 (法相學會) 已印發講義

主題 初期大乘經(論)的智慧·禪法與禪思 已印發講義	PPT#	備註
2023		
01 《初期大乘佛教之起源與開展》〈[導師]自序〉(13) P.01-7 7-8-2023		
02 《印度佛教思想史》自序(13) P.01-17		
03 《雜阿含經·347 經》須深盜法經 + 補充講義 P.01-17 7-8-2023 《雜阿含經·347 經》須深盜法經 + 補充講義 PPT#001-96 (普明) 29-6-2025 講義	PPT#001-96	(普明) 29-6-2025 講義
04 《阿含經》參考資料(法相學會) 23-4-2023 P.01-20 《阿含經》參考資料(普明佛學會 主辦 佛學經論班) P.01-32 COLOURED B 1-6-2025 PPT#001-215 1-6-2025 講義	PPT#001-215	(普明) 29-6-2025 講義
05 佛教僧團的分化部派思想大義 P.01-28 14-8-2023		
06 第一節初期大乘經的流布 P.01-18 11-9-2023		
07 大乘是佛說 P.01-9 11-9-2023		
08 《摩訶般若波羅蜜經》簡介 16-10-2023 P.01-22		
09 第二節、原始般若 + 【附錄一】《小品般若波羅蜜經》卷1〈1 初品〉 P.01-27 30-10-2023		
10 勝解觀與真實觀 P.01-18 20-11-2023		
11 修定——修心與唯心序、「心」的一般意義、修定——修心與心性本淨 P.01-19 27-11-2023 〈修定——修心與唯心·秘密乘〉(壹)「心」的一般意義(貳)修定——修心與心性本淨(普明) PPT#001-78 25-6-2025 講義	PPT#001-78	(普明) 29-6-2025 講義
12 修定——修心與唯心·秘密乘修定的四種功德 P.20-35 27-11-2023 〈修定——修心與唯心·秘密乘〉(參)修定的四種功德 PPT#001-64 (普明) 22-6-2025 講義	PPT#001-64	(普明) 29-6-2025 講義
13 《初期大乘佛教之起源與開展》第五章第二節 中·長·增壹的不同適應 第三項、增壹阿含經 P.01-15 18-12-2023		
14 《初期大乘佛教之起源與開展》第十四章 其他法門第三節 戒·定·慧 第二項、大乘定學 P.01-18 18-12-2023	PPT#001-105	
2024		
15 《原始佛教聖典之集成》自序 5-8-2024 P.01-9	PPT#001-41	5/8/2024 印發
16 智增上之般若法門 一、「原始般若」法門 5-8-2024 P.01-11	PPT#001-45	5/8/2024 印發
17 智增上之般若法門 二、「下品般若」法門 26-8-2024 P.01-14 COLOURED B	PPT#001-55	26/8/2024 印發
18 智增上之般若法門 三、「中品般若」法門 26-8-2024 P.01-12 COLOURED B		26/8/2024 印發
19 智增上之般若法門 四、般若法義略論 & 金剛般若法門 P.01-14 COLOURED B	PPT#001-88	18/11/2024 印發
20 色即是空·空即是色 P.01-20 COLOURED B 9-12-2024	PPT#001-111	9/12/2024 印發
21 《阿毗達磨的起源與開展》 P.01-14 COLOURED B 9-12-2024	PPT#001-85	16/12/2024 印發
22 龍樹與龍樹論 P.01-17 COLOURED B 9-12-2024	PPT#001-45	23/12/2024 印發
23 《摩訶般若波羅蜜經》簡介 P.01-22 COLOURED B	PPT#001-120	30/12/2024 印發
24 《大智度論》簡介 P.01-25 COLOURED B	PPT#001-80	30/12/2024 印發



龍樹と龍猛と菩提達磨の源流

<https://www.youtube.com/watch?v=oC85I0vIHa0&list=PLVygMr0ewWihLfjw1UvKtjFBIVsoa66H&index=5> 網上同步直播及重溫

《雜阿含經·347經》先知法住，後知涅槃—須深盜法 一、經文

P.1

如是我聞：

一時，佛住王舍城迦蘭陀竹園。

若王、大臣、婆羅門、長者、居士，及餘世人所共恭敬、

尊重、供養佛及諸聲聞眾，大得利養：

衣被、飲食、臥具、湯藥，都不恭敬、尊重、

供養眾邪異道，衣被、飲食、臥具、湯藥。



[T0099 雜阿含經 - 卷/篇章 14 | CBETA 線上閱讀](#)



眾多異道供養斷絕

爾時，眾多異道聚會未曾講堂，作如是論：

「我等昔來常為國王、大臣、長者、居士，及餘一切之所奉事、恭敬，供養衣被、飲食、臥具、湯藥，今悉斷絕，但恭敬、供養沙門瞿曇、聲聞大眾衣被、飲食、臥具、湯藥。今此眾中，誰有智慧大力，堪能密往詣彼沙門瞿曇眾中出家，聞彼法已，來還廣說，我等當復用彼聞法，化諸國王、大臣、長者、居士，令其信樂，可得還復供養如前。」



須深盜法 密往沙門瞿曇眾中出家，聽彼法已，來還宣說

P.1

時，有人言：

「有一年少名曰須深，聰明、黠慧，堪能密往沙門瞿曇眾中出家，聽彼法已，來還宣說。」

時，諸外道詣須深所而作是言：

「我今日大眾聚集未曾講堂，作如是論：

『我等先來為諸國王、大臣、長者、居士，

及諸世人之所恭敬、奉事，供養衣被、飲食、臥具、湯藥，今悉斷絕。

國王、大臣、長者、居士，及諸世間，悉共奉事沙門瞿曇、聲聞大眾。

我此眾中，誰有聰明、黠慧，堪能密往沙門瞿曇眾中出家學道，

聞彼法已，來還宣說，化諸國王、大臣、長者、居士，

令我此眾還得恭敬、尊重、供養。』



須深於正法中出家受具足，修梵行

其中有言：『唯有須深聰明、黠慧，堪能密往瞿曇法中出家學道，聞彼說法，悉能受持，來還宣說。』是故，我等故來相請，仁者當行！」

時，彼須深默然受請，詣王舍城迦蘭陀竹園。

時，眾多比丘出房舍外，露地經行。

爾時，須深詣眾多比丘，而作是言：

「諸尊！我今可得於正法中出家受具足，修梵行不？」

時，眾多比丘將彼須深，詣世尊所，稽首禮足，退住一面，白佛言：

「世尊！今此外道須深欲求於正法中出家受具足，修梵行。」



諸比丘願度須深出家

爾時，世尊知外道須深心之所念，告諸比丘：

「汝等當度彼外道須深，令得出家。」

時，諸比丘願度須深出家，已經半月。

有一比丘語須深言：「須深！當知：

我等生死已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。」



須深【問初禪】

時，彼須深語比丘言：

「尊者！云何學離欲、惡不善法，有覺、有觀，離生喜、樂，

具足初禪，不起諸漏，心善解脫耶？」

比丘答言：「不也，須深！」



須深【問第二禪】

復問：

「云何離有覺、有觀，內淨，一心，無覺、無觀，定生喜、樂，具足第二禪，不起諸漏，心善解脫耶？」

比丘答言：「不也，須深！」



須深【問第三禪】

復問：

「云何尊者離喜，捨心住，正念、正智，身、心受樂，
聖說及捨，具足第三禪，不起諸漏，心善解脫耶？」

答言：「不也，須深！」



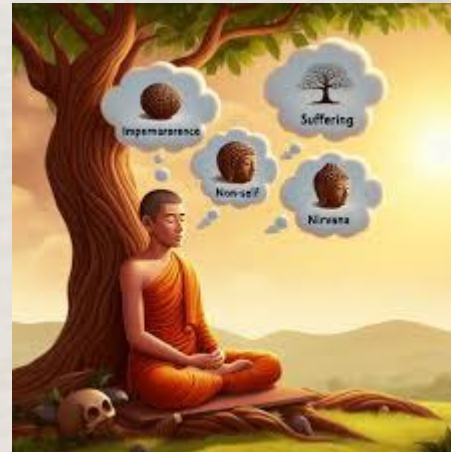
須深【問第四禪】

復問：

「云何尊者離苦，息樂，憂、喜先斷，不苦不樂，

捨，淨念一心，具足第四禪，不起諸漏，心善解脫耶？」

答言：「不也，須深！」



須深【問無色定】

復問：

「若復寂靜解脫：起色；無色，身作證具足住，

不起諸漏，心善解脫耶？」

答言：「不也，須深！」



【答慧解脫】不得禪定而復記說自知作證

須深復問：「云何尊者所說不同，前後相違？」

云何不得禪定而復記說？」比丘答言：「我是慧解脫也。」

作是說已，眾多比丘各從座起而去。

爾時，須深知眾多比丘去已，作是思惟：

「此諸尊者所說不同，前後相違，

言不得正受，而復記說自知作證。」

作是思惟已，往詣佛所，稽首禮足，退住一面，白佛言：



慧解脫不得離欲、惡不善法，乃至身作證，不起諸漏，心善解脫

P.4

「世尊！彼眾多比丘於我面前記說：

『我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有。』

我即問彼尊者：

『得離欲、惡不善法，乃至身作證，不起諸漏，心善解脫耶？』

彼答我言：『不也，須深！』

我即問言：『所說不同，前後相違，言不入正受，
而復記說自知作證。』

彼答我言：『得慧解脫。』作此說已，各從座起而去。



彼所說前後相違，不得正受，復說言自知作證 彼先知法住，後知涅槃

P.4

我今問世尊：『云何彼所說不同，前後相違，
不得正受，而復說言自知作證？』」

佛告須深：「彼先知法住，後知涅槃。

彼諸善男子獨一靜處，專精思惟，不放逸{法}[住]，
離於我見，不起諸漏，心善解脫。」



不問汝知不知，且自『先知法住，後知涅槃』

P.4

須深白佛：

「我今不知『先知法住，後知涅槃：彼諸善男子獨一靜處，專精思惟，

不放逸{法}[住]，離於我見，不起諸漏，心善解脫。』」

佛告須深：「不問汝知不知，且自『先知法住，後知涅槃：

彼諸善男子獨一靜處，專精思惟，不放逸住，

離於我見，心善解脫。』」

須深白佛：「唯願世尊為我說法，令我得知法住智，得見法住智！」



問答 有生故有老死，不離生有老死耶

P.4

佛告須深：「我今問汝，隨意答我。」

須深！於意云何？有生故有老死，不離生有老死耶？」

須深答曰：「如是，世尊！有生故有老死，不離生有老死。」

「如是，生……有……取……愛……受……觸……六入處
……名色……識……行……無明。」

有無明故有行，不離無明而有行耶？」

須深白佛：「如是，世尊！有無明故有行，不離無明而有行。」



無生故，無老死；不離生滅而老死滅

佛告須深：「無生故，無老死；不離生滅而老死滅耶？」

須深白佛言：「如是，世尊！無生故，無老死；不離生滅而老死滅。」

「如是，……乃至無無明故，無行；不離無明滅而行滅耶？」

須深白佛：「如是，世尊！無無明故，無行；不離無明滅而行滅。」

佛告須深：「作如是知、如是見者，為有離欲、惡不善法，
……乃至身作證具足住不？」

須深白佛，「不也，世尊！」



須深遠塵、離垢得法眼淨

佛告須深：

「是名先知法住，後知涅槃。

彼諸善男子獨一靜處，專精思惟，不放逸住，

離於我見，不起諸漏，心善解脫。」

佛說此經已，尊者須深遠塵、離垢得法眼淨。

爾時，須深見法、得法、覺法，度疑，不由他信，不由他度，

於正法中心得無畏，稽首佛足，白佛言：



我等當以彼聞法，教化世間，令彼恭敬供養如初

「世尊！我今悔過！我於正法中盜密出家，是故悔過。」

佛告須深：「云何於正法中盜密出家？」

須深白佛言：「世尊！有眾多外道來詣我所，語我言：

『須深！當知我等先為國王、大臣、長者、居士，及餘世人恭敬、供養，而今斷絕，悉共供養沙門瞿曇、聲聞大眾。』

汝今密往沙門瞿曇聲聞眾中，出家受法，得彼法已，還來宣說，

我等當以彼聞法，教化世間，令彼恭敬供養如初。』



我於正法律中盜密出家，今日悔過

是故，世尊！我於**正法律中盜密出家**，今日**悔過**，
唯**願**世尊**聽我悔過**，以哀愍故。」

佛告須深：「**受汝悔過**，汝當具說：『我昔**愚癡、不善、無智**，
於正法律**盜密出家**，今日悔過，**自見罪、自知罪**，於**當來世律儀成就**，
功德增長，終不退減。』

所以者何？凡人有罪，自見、自知而悔過者，
於當來世律儀成就，功德增長，終不退減。」



須深盜法 如劫盜罪人遍身四體，劓以百矛

佛告須深：「今當說譬，其智慧者以譬得解。譬如：

國王有防邏者，捉捕盜賊，縛送王所，

白言：『大王！此人劫盜，願王處罪。』

王言：『將罪人去，反縛兩手，惡聲宣令，周遍國中，

然後將出城外刑罪人處，遍身四體，劓以百矛。』

彼典刑者受王教令，送彼罪人，反縛兩手，惡聲宣唱，周遍城邑，

將出城外刑罪人處，遍身四體，劓以百矛。



彼罪人身無有完處如手掌

日中，王問：『罪人活耶？』

臣白言：『活。』王復敕臣：『復劓百矛。』

至日晡時，復劓百矛，彼猶不死。」

佛告須深：「彼王治罪，劓以三百矛，彼罪人身寧有完處如手掌不？」

須深白佛：「無也，世尊！」



外道須深漏盡意解

復問須深：「時，彼罪人斲以三百矛因緣，受苦極苦劇不？」

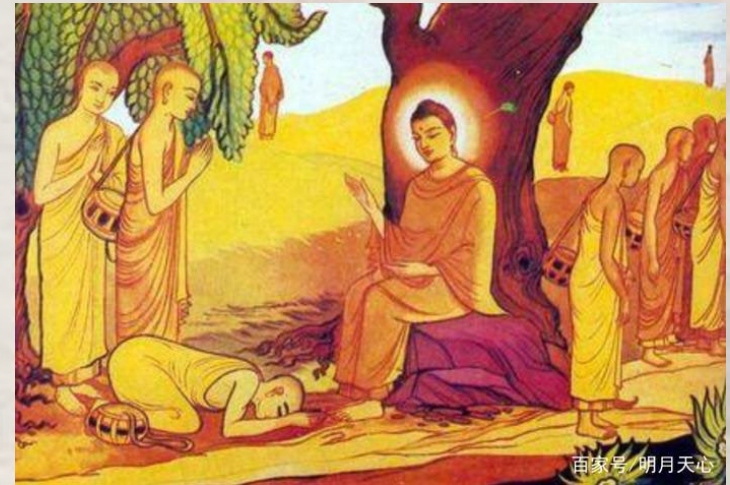
須深白佛：「極苦，世尊！若斲以一矛，苦痛難堪，況三百矛當可堪忍！」

佛告須深：「此尚可耳，若於正法律盜密出家，盜受持法，

為人宣說，當受苦痛倍過於彼。」

佛說是法時，外道須深漏盡意解。

佛說此經已，尊者須深聞佛所說，歡喜奉行。



《雜阿含經·347經》先知法住，後知涅槃—須深盜法 二、解說

P.7

在佛陀時代，**王舍城的外道**，**因為**大部分來自王宮貴族的**供養**，
都被**轉移給佛陀**，和佛陀的聲聞弟子，因而會商決議，
推派聰明點慧的少年須深，**到佛陀的僧團中**，**出家學法**，
期待學成後，**回來教他們**，讓他們能再**拉回**那些**權貴信眾**，
恢復往昔的**豐富供養**。



雜阿含經二十選

須深要求慧解脫阿羅漢教他如何入初禪

P.7

須深在佛陀的僧團中出家了。

過了半個月，有一位比丘對須深說：

「我們都是已解脫生死的阿羅漢。」

須深因此就要求這位比丘，教他如何入初禪。

這位比丘回答說，他不會初禪。

須深再要求比丘教他如何入二禪、三禪、四禪、及其它屬於色、

無色界層次的禪法，然而，比丘都回答不會。



須深認為解脫的人必然是能夠入初禪以上禪定

在須深的觀念裡，認為解脫的人，

必然是能夠入初禪以上禪定的，所以，

質疑這位比丘，說他「前後相矛盾（相違）」。

但比丘回答他說：「我是洞察了煩惱的本質，而克服煩惱，

達成解脫的（慧解脫）。」

比丘們離開後，須深就去問佛陀。



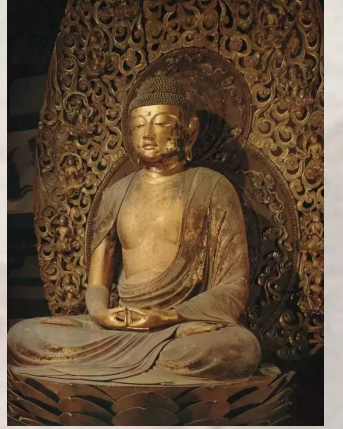
佛告須深他們是「先知法住，後知涅槃」

佛陀告訴須深說，他們是「先知法住，後知涅槃」。

他們獨自在一個安靜的地方，集中精神，專注思惟，不放逸，而能做到離於我見，不起煩惱，心得解脫的。

須深表示，他無法理解「先知法住、後知涅槃」，

也不明白如何集中精神，專心思考，而去除我見，得到解脫。



須深請佛為他解說如何才能「知法住智、得見法住智」

P.7

佛陀說，不管你知不知道，解脫的次第，
就是要「先知法住，後知涅槃」的。

於是，須深請求佛陀為他解說如何才能「知法住智、得見法住智」。

佛陀就以啟發問答的方式，向須深解說生命的流轉與還滅

（順觀、逆觀十二緣起）。

然後問須深說，能夠對生命的流轉與還滅，

有這樣瞭解的人，就能即刻遠離欲、惡不善法，

而完全做到，親身體驗了嗎？

須深回答說，不能！



須深聽了佛陀的開示後，遠塵、離垢，得法眼淨

佛陀說，這就是「先知法住，後知涅槃」。

要先建立正確的世間緣起知見，

明白雜染煩惱生起、流轉、還滅的因緣，然後，

才能經由集中精神，專注思惟，離於我見，不起煩惱，而心得解脫。

須深聽了佛陀的開示後，遠塵、離垢，得法眼淨。

見法、得法、覺法、解決了疑惑（度疑），

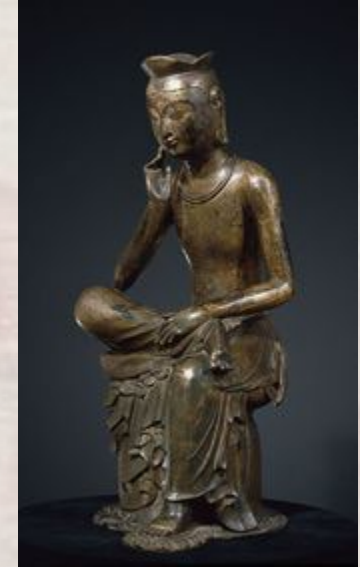
深具自信，不必他人來度他到彼岸，於正法中，無所畏懼。



須深悔過

P.8

於是，**須深**對其以不良動機，想在佛陀僧團中，
出家盜法的事，**向佛陀懺悔**，請求原諒。
佛陀原諒他，並告訴他：
能對自己的**犯錯**，勇於承認、**悔過**的人，
日後必能律儀成就，**功德增長**，而不退減。



《雜阿含經·347經》先知法住，後知涅槃—須深盜法 三、討論

P.8

(1) 本經是修行次第上，一個很重要的參考

- (1) 本經編在「**雜因誦**」中的〈**因緣相應**〉，屬於《**雜阿含經**》中，「**修多羅**」的部分。南傳《**相應部**》〈**因緣相應**〉**第七十經**與之相當（但禪定的部分異為各種神通，參考印順法師《**雜阿含經論會編**》中冊**第六十五頁註1**），是**修行次第**上，一個**很重要的參考**。
「**修多羅**」，也譯為「**契經**」。

就佛經**集出**的**時間**來說，可能就是在「**第一次集結**」時集出的。

就**內容**來說，則算得上是《**雜阿含經**》的**精髓**，與「**第一義悉檀**」。



[SN.12.70](#)

(2) 什麼是法住智？

(2) 什麼是法住智？

《瑜伽師地論》中歸納成「因果安立法中所有妙智」

(印順法師編《雜阿含經論會編》中冊第六十五頁)；

楊郁文先生註解為「知曉一切世間因果道理」

[Y0030 雜阿含經論會編 - 卷/篇章 3 | CBETA 線上閱讀](#)

(《佛光大藏經·阿含藏·雜阿含經》第二冊第六〇五頁註一)；

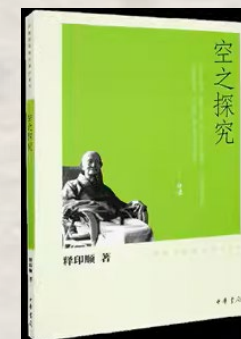
印順法師解釋為「緣起被稱為法性、法住」

(《空之探究》第一五一頁，《印度佛教思想史》第二十四及二十八頁)。

所以，法住智就是有關世間緣起的一切智，如「七處三觀」、「緣起」、

乃至「四聖諦」、無常、苦、非我……等。

而涅槃智，則是契入涅槃的體驗了。



(3) 慧解脫阿羅漢可以是沒有入初禪以上能力的聖者

P.9

(3) 自知「我生已盡，梵行已立，所作已作，自知不受後有」的慧解脫阿羅漢，是可以沒有入初禪以上能力的聖者。

本來，禪定就不是佛法所不共於外道的，而是印度的固有傳統文化。

禪定，是修行的一種工具，而不是解脫的關鍵。

解脫的關鍵，在於我見的去處；愛染的去處，也就是貪、瞋、癡的去處。

正確的「因緣觀」（因緣觀察）、「七處三觀」等正見，都比禪定更具關鍵。

而錯誤的觀念（邪見），在禪定力的強化下，

還很有可能引發更堅定的邪見的，如第109(177)[111]經所描述

（參考〈第七選・欲令如是、不如是〉討論第(3)點）。



雜阿含經二十選

(4) 禪定並非沒有用處 哪些定的種類能引發解脫慧呢？

(4) 禪定並非沒有用處，否則「八正道」中，就不必有「正定」一項了。

雖然慧解脫阿羅漢可以沒有人初禪的能力，

但經中也經常說到應當「獨一靜處，專精思惟，不放逸住」，

然後才能「離於我見，不起諸漏，心善解脫」。

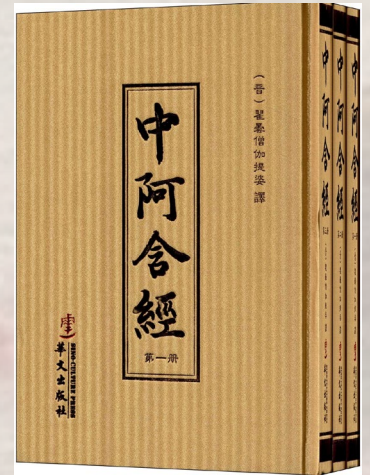
「專精思惟，不放逸住」就是與定相應的專注。

而到底哪些定的種類能引發解脫慧呢？《中阿含第205經》說，

從初禪一直到無所有處定的每一種定，都能契入解脫。

《發智論》（大正二六·九三九中）等論師的意見，

則更加入了初禪之前的近分定（「未至」，未到地定）。



[中阿含205經](#)

(5) 初期大乘經的風格，常常是直從涅槃著手

P.9

(5) 初期大乘經的風格，常常是直從涅槃著手，

而不是「先知法住，後知涅槃」

（參考印順法師著《印度佛教思想史》〈自序〉）。

這是大乘佛法的一項變革，卻不知道對佛法的發揚，是有利還是不利？

涅槃的境界，是凡夫所陌生的，是難以說明的。

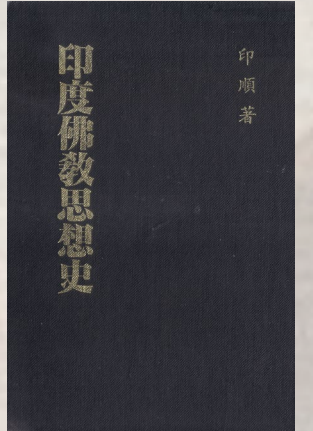
直從涅槃著手，顯然不是為凡夫程度的眾生而說的，

[Y0032 印度佛教思想史 - 卷/篇章 1 | CBETA 線上閱讀](#)

但卻也蔚蔚成風，影響了往後整個大乘佛法教理的發展。

雖然，稍後有龍樹菩薩提出「不由世俗諦，不得第一義諦」的呼聲，

但是，其效果有多大呢？



(6) 其它有關慧解脫阿羅漢的經文 (7) 相當的南傳巴利文經典

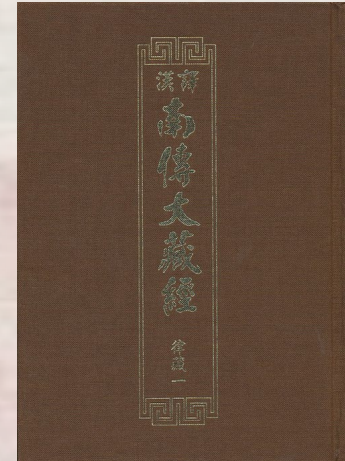
(6) 其它有關慧解脫阿羅漢的經文：

351(493)[350]、710(907)[722]、1212(1312)[1196]、
982(13323)[974]、1026(13364)[1014]。

(7) 相當的南傳巴利文經典為：

《相應部》〈因緣相應〉第七十經

〈須尸摩（12-70）（元亨寺南傳大藏經譯本第十四冊一四一頁）



其它有關慧解脫阿羅漢的經文

其它有關**慧解脫阿羅漢**的經文：

351(493)[350]、710(907)[722]、1212(1312)[1196]、982(13323)[974]、1026(13364)[1014]。

北傳: 雜阿含 **351** 經 南傳: 相應部 **12** 相應 68 經

關涉主題：譬喻/見井水而無繩罐

北傳: 雜阿含 **710** 經 南傳: 無

關涉主題：實踐/先斷五蓋・教理/斷慢證解脫、離欲貪得解脫

北傳: 雜阿含 **1212** 經, 別譯雜阿含 **228** 經, 中阿含**121** 經, 增壹阿含 **32** 品**5**經

南傳: 相應部 8 相應 7 經

關涉主題：事蹟/讚美舍利弗・譬喻/大醫王・其它/自恣日、幾種阿羅漢



雜阿含1212經

其它有關慧解脫阿羅漢的經文

其它有關**慧解脫阿羅漢**的經文：

351(493)[350]、710(907)[722]、1212(1312)[1196]、982(13323)[974]、1026(13364)[1014]。

北傳: 雜阿含 **982** 經 南傳: 增支部 3 集 33

經關涉主題：教理/**斷慢證解脫**・實踐/滅除慢

北傳: 雜阿含 **1026** 經 南傳: 相應部 35 相應 75 經

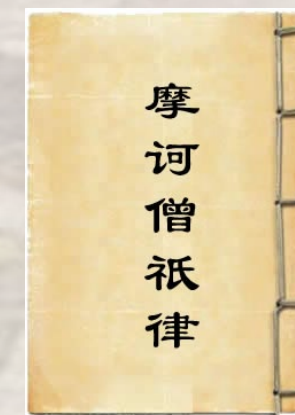
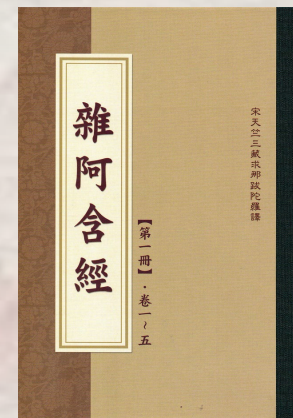
關涉主題：教理/**斷慢證解脫**、**離欲貪得解脫**・觀念/不只是戒清淨

・生活/**探病**・實踐/**無常厭離欲解脫**・事蹟/**聽法中證果**

北傳: 雜阿含 **347** 經, **摩訶僧祇律** 南傳: 相應部 12 相應 **70** 經

關涉主題：教理/**先知法住**、**無常苦空非我**、**緣起**的內容・

事蹟/**盜法**・其它/**各種神通**、**慧解脫阿羅漢**



資料來源：

資料來源：

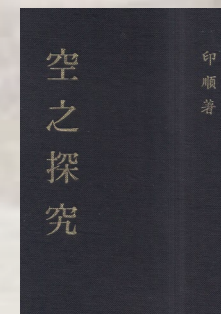
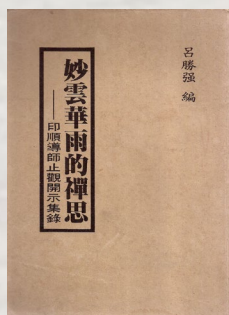
雜阿含經二十選

第十一選 先知法住，後知涅槃—須深盜法

經號：347(489)[346]

莊春江工作站

<http://agama.buddhason.org/le/le.htm>



《雜阿含 347 經》全經大段落

《雜阿含 347 經》全經大段落：

頁 287	一、外道希望得供養故，請須深密往釋尊僧團出家盜法 二、須深請求於釋尊僧團出家修梵行
頁 288	三、須深與慧解脫之對話 四、佛度須深見法住智得法眼淨
頁 289	五、須深自陳初衷及懺悔盜法出家的行為

資料來源：

開仁法師編《阿含經》《雜阿含經論會編》（中）雜因誦第三〈三、因緣相應〉補充講義 zahjlhb_B42

《雜阿含 347 經》「法住智·涅槃智」（2018/5/3 慧日佛學班第24 期課程講義）

<https://video.lwdh.org.tw/html/zahjlhb/zahjlhb04.html>

「法住智·涅槃智」

究竟解脫的阿羅漢，不得四禪（《相應部》作五通）

「法住智·涅槃智」

(1) 印順法師，《印度佛教思想史》（p.28-p.29）：

人的根性不同，雖同樣的證得阿羅漢，而阿羅漢也還有多種不同。

這裏，說主要的二大類。經上說：有外道須深(Susīma)，

[Y0032 印度佛教思想史 - 卷/篇章 1 | CBETA 線上閱讀](#)

在佛法中出家，目的在「盜法」，以便融攝佛法，張大外道的教門。

長老比丘們告訴須深：他們已證得究竟解脫的阿羅漢，

但不得四禪（《相應部》作五通），不得無色定，

是慧解脫(prajñā-vimukta)阿羅漢。



「不問汝知不知，且自先知法住，後知涅槃」

不得（根本）定而究竟解脫，須深覺得離奇，所以提出來問佛。

佛告訴他：「彼先知法住，後知涅槃」；

「不問汝知不知，且自先知法住，後知涅槃」。

從釋尊的教說中，可見阿羅漢智有先後層次，也有二類阿羅漢。



1、法住智 (dharma-sthititā-jñāna)知

1、法住智(dharma-sthititā-jñāna)知：

緣起法被稱為「法性」、「法住」，知法住是知緣起。

從因果起滅的必然性中，

於（現實身心）蘊、界、處如實知，厭、離欲、滅，

而得「我生已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有」的解脫智。

雖沒有根本定，沒有五通，但生死已究竟解脫，這是以慧得解脫的一類。



2、涅槃智 (nirvāṇa-jñāna)知

P.12

2、**涅槃智**(nirvāṇa-jñāna)知：

或是**慧解脫**者的末「**後知涅槃**」；

也有生前得見法涅槃(dr̥ṣṭadharmā-nirvāṇa)，

能**現證知涅槃**，這是得**三明、六通**的，

名為（**定慧**）**俱解脫**(ubhayatobhāga-vimukta)的大阿羅漢。¹

雖有二類不同，但**生死**的究竟**解脫**，是**一樣**的；

而且都是「**先知法住，後知涅槃**」的。



印順導師晚期對於「涅槃智」的特殊定義

- ¹ 印順導師晚期對於「涅槃智」的特殊定義，或許與「煩惱的滅盡，蘊處（身心）滅而不再生起」的意義有關。
- 詳閱《空之探究》（p.117-120）：「貪空、瞋空、癡空」——一切煩惱空的經義，顯然的沒有受到說一切有部論師的注意。
- 《雜阿含經》是以「貪欲永盡，瞋恚永盡，愚癡永盡」來表示涅槃(nirvāṇa)與無為 (asaṃskṛta)的。
- 「貪空、瞋空、癡空」的空，也與涅槃有關。《雜阿含經》卷10（大正 2，66b-c）說：
- 「一切諸行空寂，不可得，愛盡，離欲，（滅），涅槃」。……空，是離一切煩惱的意思。
- 離一切煩惱而畢竟空寂，以空來表示涅槃。……《雜阿含經》說到煩惱空，一切諸行空寂，沒有受到論師們的重視，這可以斷定：現在的《雜阿含經》，還是說一切有部內，經師與論師沒有分派以前的誦本。
- ……涅槃，被稱為最上空，如《小部》《無礙解道》（南傳41·116）說：
- 「何為最上空？此句最上，此句最勝，此句殊勝，謂一切行寂止，一切取（或譯「依」）定棄，渴愛滅盡，離欲，滅，涅槃」。
- 最上空的内容，《雜阿含經》也多處說到，如說：「此則寂靜，此則勝妙，所謂捨，離一切有餘（依），愛盡，無欲，滅盡，涅槃」。
- 除了卷10（如上所引）說到「一切行空寂」外，一律都譯作「捨」。
- 涅槃，在《阿含經》中，是以煩惱的滅盡，蘊處（身心）滅而不再生起來表示的，如火滅一樣。
- 但以否定（遮遣）方式來表示，並不等於沒有。



[Y0036 空之探究 - 卷/篇章 2 | CBETA 線上閱讀](#)

慧解脫者是以法住智知緣起的因果生滅而得證

(2) 印順法師，《印度佛教思想史》（p.72）：

慧解脫者是以法住智(dharma-sthititā-jñāna)，

知緣起的因果生滅而得證的。

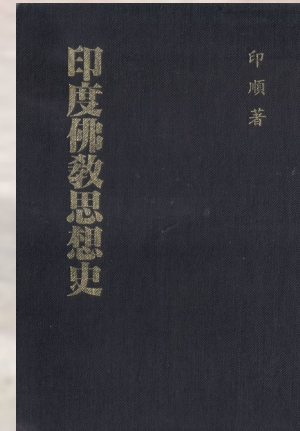
俱解脫者能深入禪定，得見法涅槃(dr̥ṣṭadharmā-nirvāṇa)，

也就是以涅槃智(nirvāṇa-jñāna)得證的。

阿羅漢如此，初見諦理的，也就有此二類：

以法住智見道的，與次第見四諦得道相合；

以涅槃智而證初果的，與一念見滅得道相合。



修學先後性 先知緣起，次得涅槃

(3) 印順法師，《如來藏之研究》（p.33）：

釋尊的教說，依緣起中道而開顯，在修學上，是有先後性的：

先知緣起，次得涅槃，所以說：

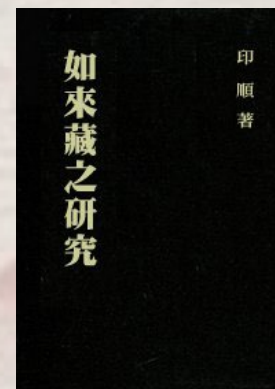
「不問汝知不知，且自先知法住，後知涅槃」。

法住智，正知緣起因果的安住不亂。

能知緣起，無明、我見為上首的「見煩惱」，

被摧破了，貪、瞋等「愛煩惱」，也漸漸除滅；

心無所取、無所著、無所住，能契入涅槃，得解脫自在。



[Y0037 如來藏之研究 - 卷/篇章 2 | CBETA 線上閱讀](#)

《清淨道論》（法住智）

把握這兩者的因與生起的緣的慧是「法住智」

4 覺音（葉均譯）《清淨道論》：頁 200：（法住智）²：

如是這無明是因，行是因的生起，

把握這兩者的因與生起的緣的慧是「法住智」。

過去世和未來世亦以無明為因，行為因的生起，

把握這兩者的因與生起的慧是「法住智」。

其他各句亦當以同樣的方法解說。



² 引文可見 Pts.I,50。

把握於緣的慧為法住智

世尊³：「對於這四類三世二十行相及三連接的緣起的一切行相都能知見了悟。

智是知的意思，慧是理解的意思。所以說：『把握於緣的慧為法住智』」。

世尊以此法住智如實而知彼等（十二支）法，於彼等中厭、離、離欲而解脫，破離斷絕如上述的輪迴車輪的輻。《清淨道論》頁 604：

如是應知以種種的方法而把握名色之緣及越度了關於三世的疑惑所建立的智為「度疑清淨」，同時「法住智」、「如實智」、

「正見」也是這度疑清淨的同義語。即所謂⁸：

「由無明之緣而有行為緣生。這兩者都是緣生，把握此緣的智為法住智」。

³ 引文依 Pts.I,52。

⁸ 《無礙解道》 Pts.I,51f.



至出起觀

頁 671：現在為了明白這至出起觀，當知與此經文的符合：
即此至出起觀⁴，

〔1〕在《六處分別經》中說為「不彼所成性」（無渴愛），
如說⁵⁸「諸比丘，依止於不彼所成性（無渴愛），
到達不彼所成性，茲有一之義及依止於一之義的捨，斷它及超越它」。

〔2〕在《蛇喻經》中說為「厭離」，
如說⁵⁹「厭離者離貪，離貪故解脫」。

〔3〕在《須尸摩經》中說為「法住智」，
如說⁶⁰「須尸摩，先為法住智，後為涅槃智」。

⁵⁸ 《六處分別經》M.137./III,p.220.

⁵⁹ 《中部》M.22./I,p.139.

⁶⁰ 《相應部》S.12.70./II,p.124.



（至出起觀）

P.13

如是證得行捨的善男子的觀，是達於頂點而至出起

⁴ 覺音（葉均譯）《清淨道論》，頁 661：

（至出起觀）如是證得行捨的善男子的觀，是達於頂點而至出起。

「達頂點觀」或「至出起觀」，這只是行捨等的三智之名而已。

因這（觀）到達了頂點最上的狀態，所以是「達頂點」。

因去至出起，所以是「至出起」。

因為從住著的事物之外的相（而出起）

及從於內轉起的（煩惱蘊）而出起，故說道為出起。

去至此（道）為「至出起（觀）」，即與道結合之意。



至出起觀

〔4〕在《布吒波陀經》中說為「最高之想」，

如說⁶¹「布吒波陀，先生起最高之想，而後（生起）智」。

〔5〕在《十上經》中說為「遍淨勝支」，

如說⁶²「行道智見清淨為遍淨勝支」。

〔6〕在《無礙解道》中以（欲解脫、審察隨觀、行捨）三名而說，

如說⁶³「欲解脫（智），審察隨觀（智），行捨（智）

的此等三法，義一而文異」。

⁶¹ 《長部》D.9./I,p.186.；長含 28 經部吒婆樓經(大正1.110c)

⁶² 《長部》D.34./III,p.288.

⁶³ 《無礙解道》Pts.II,p.64.



至出起觀

〔7〕在《發趣論》中以二名⁶⁴而說，

如說⁶⁵「種姓的隨順、淨白的隨順」。

〔8〕在《傳車經》中說為「行道智見清淨」，

如說⁶⁶「朋友，為行道智見清淨而從世尊住梵行嗎」？

⁶⁴ 以二名（*dvihi namehi*），底本與錫蘭本相同，但暹羅本和注解等都是以三名（*tihinamehi*）（即隨順、種姓、淨白）。今譯依然是根據底本的。

⁶⁵ 《三顯示》*TikapatthanaII*,p.159.

⁶⁶ 《中部》*M.24./I*,p.147.；中含9經七車經(大正 1.430c)

何者是法住智，何者是涅槃智（五家七說）

P.14

(5) 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 110(大正 27, 572b16-c27):

如世尊說：「蘇尸摩當知！先有法住智，後有涅槃智」。

問：此中何者是法住智，何者是涅槃智耶？

1. 有作是說：「知集智是法住智，知滅智是涅槃智。」
2. 有餘復說：「知苦、集智是法住智，知滅、道智是涅槃智。」
3. 或有說者：「知苦、集、道智是法住智，知滅智是涅槃智。」

問：若爾，何故說先有法住智，後有涅槃智耶？

[T1545 阿毘達磨大毘婆沙論 - 卷/篇章 110 | CBETA 線上閱讀](#)

答：雖有法住智在涅槃智後，而有法住智在涅槃智前，故作是說。

4. 復有說者：「知流轉智是法住智，知還滅智是涅槃智。
復次，知緣起智是法住智，知緣起滅智是涅槃智。
復次，知生死智是法住智，知生死滅智是涅槃智。」
5. 有餘師說：「近分地智是法住智，根本地智是涅槃智。」



何者是法住智，何者是涅槃智（五家七說）

	法住智	涅槃智
第一家	知集智	知滅智
第二家	知苦、集智	知滅、道智
第三家	知苦、集、道智	知滅智
第四家	知流轉智	知還滅智
	知緣起智	知緣起滅智
	知生死智	知生死滅智
第五家	近分地智	根本地智



《大毘婆沙論》卷 110（大正27，572b～c）

從北傳論書窺探印順導師所詮的《須深經》開仁法師

蘇尸摩，念慧堅強，堪竊彼法

5. 云何知然？經為量故，如契經說：

「有諸外道共集議言，佛未出時我等多獲名譽利養，

由佛出世名利頓絕，如日既出燭火潛輝；設何方便名利如本，

然憍答摩有二事勝，謂：善經論、形貌端嚴。

雖形貌難移，而經論易竊，我等眾內有蘇尸摩，念慧堅強，

堪竊彼法，若得彼法，名利如本。

既共議已告蘇尸摩，彼由二緣遂受眾請：

一、愛親友，二、善根熟。



[T1545 阿毘達磨大毘婆沙論 - 卷/篇章 110 | CBETA 線上閱讀](#)

須深出家與受具

便出王舍城詣竹林精舍，謂苾芻曰：『我欲出家』。

時諸苾芻將往白佛，佛知根性，遣諸苾芻，度令出家與受具戒，

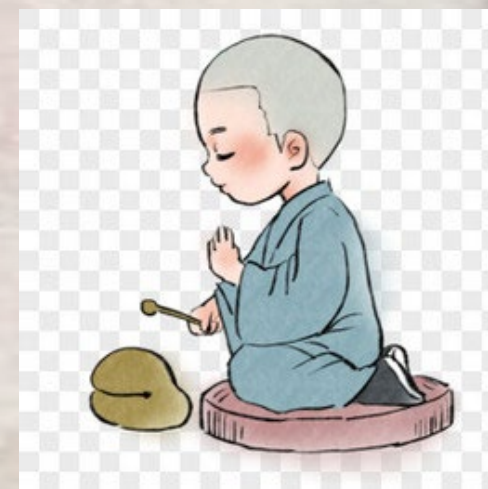
彼後未久誦三藏文，亦少解義，竊作是念：

『欲利親友，今正是時』，遂從竹林出欲還王舍城，

然佛有遍照護法天眼，恒觀世間誰能竊者。

時有五百應真苾芻，蘇尸摩前自讚已德：

『我生已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有』。



仁等所證依何定 為初靜慮為乃至無所有處

蘇尸摩曰：『仁等所證依何定耶？為初靜慮為乃至無所有處耶？』

諸苾芻言：『我等所證皆不依彼。』

蘇尸摩言：『若不依彼如何得證。』

諸苾芻曰：『我等皆是慧解脫者。』

時蘇尸摩，聞已忙然，不識所謂，便作是念：

『脫我親友，問此義者，我當云何？』還詣佛所，問如是義。



近分地智是法住智，根本地智是涅槃智

P.15

世尊告曰：『蘇尸摩當知！先有法住智，後有涅槃智』

蘇尸摩曰：『我今不知何者法住智，何者涅槃智。』

佛言：『隨汝知與不知，然法應爾。』

時蘇尸摩不果先願，然彼五百應真苾芻依『未至定』

得漏盡已後，方能起『根本等至』。』

由此故知近分地智是法住智，根本地智是涅槃智。



「井水喻」·「正見增上」 觸證 親切的經驗到法性

(1) 印順法師，《華雨集第一冊》(p.259-p.261)：

觸證相的觸是接觸，證是證實。親切的經驗到法性，名為觸證。

中國的禪者，歡喜說開悟，或說大徹大悟了，

然證有一定的標準，悟的意義，可淺可深。

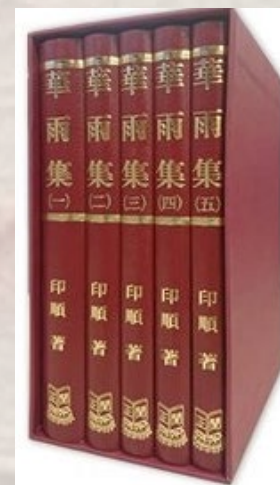
親親切切經驗到了，真正的體驗到了真如法性，才可叫證。

而悟，無論以聽聞所得來的智慧，以思惟所得的智慧，

從修習所得的智慧，雖不是真正的般若現前，但也有一番領會。

例如天臺宗所說名字即佛，稱為大開圓解，

於佛法中豁然貫通，有一番體會。這不是證，不過是聞所成慧。



[Y0025 華雨集 \(一\) - 卷/篇章 3 | CBETA 線上閱讀](#)

「井水喻」

P.16

經上譬喻說：好像井中有水，望見了，可是沒有觸到

悟是淺淺深深的，或在讀經時，或在靜坐時，內心都可能現起一種體驗。

聞慧、思慧、修慧，都有內心體驗的，但都不是證。

修行者在證得法性以前，必有一層一層的經過，

假使不了解，就以為證了，成為增上慢人。

所以證是實證，特別名為「觸證」，觸是觸到，而不是想到了。

經上譬喻說：好像井中有水，望見了，可是沒有觸到；

若把水拿起嘗到了，才真的知道了水，觸證就是那樣。



八正道的正見，是現證法性的般若

論文說：「觸」是「得」到了「正見」。

正見即是般若，在八正道中稱為正見。

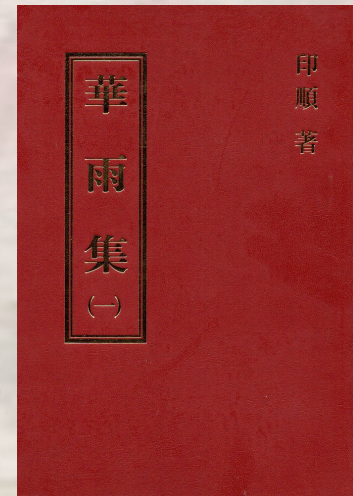
正見，不是一般所說的正確了解，而是正確的智見。

那八正道的正見，是現證法性的般若。

為何名為見？如以眼睛見物，看得很清楚。

我們的智慧，直對真理，體驗得明明白白，

這樣的智慧，所以又名為見——叫正見。



「大開圓解」

2 印順法師，《華雨集第四冊》（p.286-p.287）：

慧的經驗，也是**淺深不等**。

現在要講的，是**最淺**的「聞所成慧」，即「**聞慧**」。

我人自**讀經**，或自**聽開示**而**得來**的**慧**，

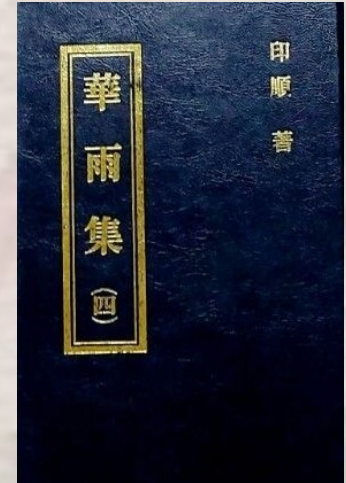
（與一般**生得慧**不同）就是**聞慧**。

對佛法絕對的**真理**，豁然啟悟，

由豁然**無礙**而得**貫通**，所謂「**大開圓解**」。

這種**解慧**，並**不是證悟**。

試舉一個**比喻**：**井中有水**，**已經明白的看到**，**但不是嘗到**。



[Y0028 華雨集（四） - 卷/篇章 10 | CBETA 線上閱讀](#)

聞所成慧——正見

對聞所成慧——正見，經裡有頌說：

「若有於世間，正見增上者，雖歷百千生，終不墮地獄」。

這是說，若人生於世界上，能得到正見的力量，增長不退。

如菩薩長期在生死輪迴中度眾生，

得了此慧，雖然或有不小錯，但決不造重罪。

故生死雖歷千百次，終不墮入地獄。



Y0028 華雨集（四）- 卷/篇章 10 | CBETA 線上閱讀

《阿含經》說：有「見滅」而不是證知

3 印順法師，《華雨集第五冊》（p.290）：

《阿含經》說：有「見滅」而不是證知的，

如見井中有水，而沒有嘗到水一樣。

菩薩的無生（寂滅的別名）忍，如實知而不證，也是這樣；

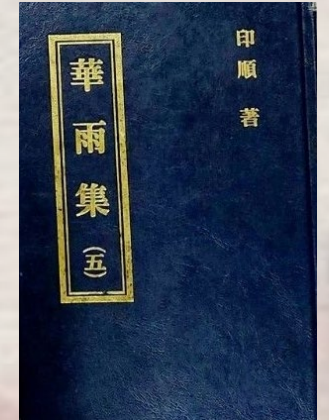
由於悲願熏心，到究竟時，才證成佛道。

《般若經》的都無所得，正是離戲論而向於「滅」。

《中論》所說：緣起即空（寂），

正是聲聞、緣覺、菩薩——三乘所共的正觀。

初期大乘的菩薩行，與原始佛法是相通的。



Y0029 華雨集 (五) - 卷/篇章 43 | CBETA 線上閱讀

云何果正受

4 《解脫道論》卷 12（大正 32，460c-461a）：

問：云何果正受？何故名果正受？

誰修誰令起？何故修？云何修？云何作意？

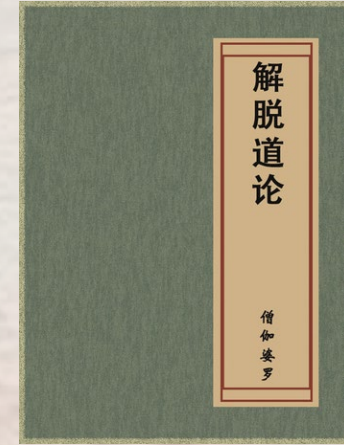
彼成就幾緣？幾緣住？幾緣為起？

此正受世間耶？出世間耶？

答：云何果正受者，此沙門果心於泥洹安，此謂果正受。

何故果正受者，非善、非不善、非事，⁶

出世道果報所成，是故此果正受，阿羅漢及阿那含，於此定作滿。



[T1648 解脫道論 - 卷/篇章 12 | CBETA 線上閱讀](#)

彼人見井水知有水，彼不以身觸住

復有說一切聖人得令起，如毘曇所說：

為得須陀洹道，除生名性除，如是一切。

復（有）說一切聖人成就，於此定作滿，唯彼令起。

如長老那羅陀說：諸比丘！如是長老，於山林井，

於彼無繩取水，爾時人來為日所曝，熱乏渴愛，

彼人見井水知有水，彼不以身觸住，

如是我長老有滅為泥洹，如實正智善見，我非阿羅漢漏盡。



為現見法樂住令起

[問：]何故令起者？

答：為現見法樂住令起。

如世尊教阿難：是時，阿難！

如來不作意一切諸相，唯一受滅無相心定令起住。

是時，阿難！如來身成安隱。



[T1648 解脫道論 - 卷/篇章 12 | CBETA 線上閱讀](#)

[問：]云何以令起者？

答：彼坐禪人入寂寂住，或住或臥樂得果正受。

作生滅見所，初觀諸行乃至性除智；性除智無間，於泥洹果正受令安。

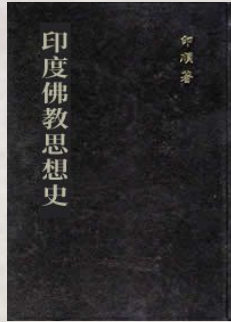
依其禪成修道是，是禪成所作，是名果正受。

資料來源：

《阿含經》《雜阿含經論會編》（中）

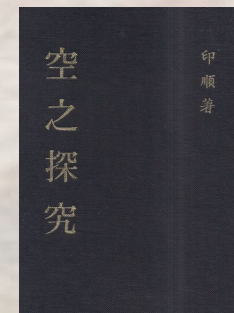
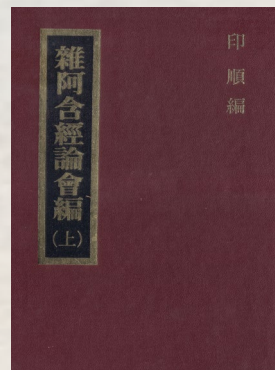
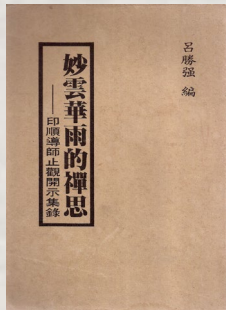
雜因誦第三〈三、因緣相應〉

開仁法師 編 補充講義 zahjlhb_B42



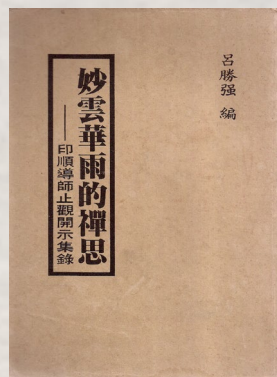
《雜阿含 347 經》「法住智·涅槃智」(2018/5/3 慧日佛學班第24 期課程講義)

<https://video.lwdh.org.tw/html/zahjlhb/zahjlhb04.html>



止觀禪法參考書籍

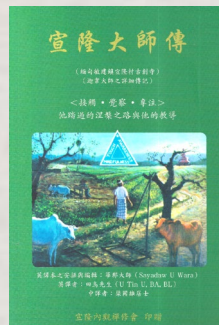
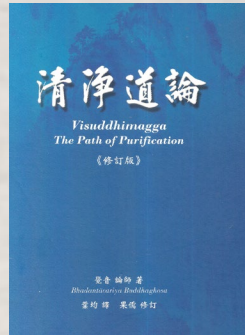
P.18



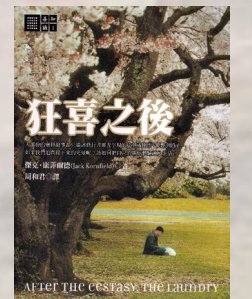
書名	作者	建議	備註
《妙雲華雨的禪思》 —印順導師止觀開示集錄	印順法師 呂勝強 編	基本教材 深入研讀	可先讀第二章 其他各章及《空之探究》
《人間佛教的聞思之路》 (含筆者請示問題)	呂勝強 編	深入研讀	印順導師開示摘錄 參訪(二) 法住智與涅槃智之分野?
《人間佛教禪法及其當代實踐》	性廣法師	人間佛教禪法，禪學 及思想的系統探索	印順導師的禪法思想，中印禪法 的源頭與流變及其對傳統的繼承
《成佛之道》	印順法師	基本教材	妙雲集中編之五
《成佛之道》(講義)	開仁法師	基本教材	福嚴佛學院推廣教育
《佛法概論》	印順法師	基本教材	阿含經基礎要義
《止觀大意》	羅時憲	深入研讀	《止觀大意》(字幕版)
《止觀大意講記》	羅時憲	最宜初學入門者 豐富實修個案經驗	陳雁姿編審 李嘉偉記錄
《六門教授習定論》	無著、世親菩薩	深入研讀	大乘佛教(瑜伽行派)止觀法
《解深密經分別瑜伽品》	無著菩薩	深入研讀	大乘佛教止觀法
《天台小止觀》	隋 智者法師著	基本教材	止觀基礎要義
《六妙門》	隋 智者法師著	基本教材	止觀基礎要義
《釋禪波羅蜜次第法門》	隋 智者法師著	基本教材	止觀基礎要義
《聖嚴法師教禪坐》	聖嚴法師	基本教材	止觀基礎要義
《聖嚴法師教默照禪》	聖嚴法師	基本教材	中國禪宗禪觀方法(默照禪)



止觀禪法參考書籍



書名	作者	建議	備註
《Mindfulness in Plain English》	Bhante Henepola Gunaratana	基本教材	南傳禪觀 (南傳禪觀方法)
《佛教禪修直解》	德寶法師著	教材	梁國雄譯 (南傳禪觀方法)
《清淨道論》	覺音論師著	深入研讀	葉均譯 (南傳禪觀方法)
《如實知見》	帕奧禪師	深入教材	弟子合譯(南傳禪觀方法)
《智慧之光》	帕奧禪師	深入教材	弟子合譯(南傳禪觀方法)
《宣隆大師傳》	英譯本之安排與 編輯：華那大師 (Sayadaw U Wara)	南傳禪觀	中譯者：梁國雄居士
宣隆內觀禪修法 VIPASSANA BUDDHIST MEDITATION THE SUNLUN WAY	緬甸維那耶大師等		編譯：香港宣隆禪修組
《狂喜之後》	Jack Kornfield 傑克·康菲爾德 著	一個現代西方人到 東方的參學經驗	周和君 譯
《因是子靜坐法 正編、續篇》	蔣維喬	非佛教的靜坐法	個人靜坐鍛鍊身體的方法，只宜作參考
《因是子靜坐衛生實驗談》	蔣維喬	非佛教的靜坐法	這書從原理、方法、經驗三方面加以 說明，只宜作參考



參考網址

<http://agama.buddhason.org/index.htm>

南北傳雜阿含經對讀、漢譯阿含經辭典、漢譯南傳巴利文本的《相應部SN》經文等資料。

註解內含用作以比對的英譯 SN，採用菩提比丘(Bhikkhu Bodhi), Wisdom Publication, 2000年版英譯本，是非常優質的網路學習資源。

<https://agama.buddhason.org/d.htm>

印順導師著作《聞思篇》課程影音資料下載 - 正信佛青會

<http://video.lwdh.org.tw/>

《成佛之道》講學錄音(慧日講堂)

<https://www.fuyan.org.tw/lecture.html>

福嚴佛學院網站授課講義 (印順法師佛學著作導讀)

<http://www.yinshun.org/Retreat/index.php>

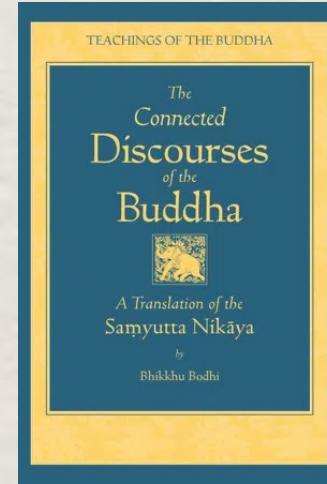
美國印順導師基金會 YIN SHUN FOUNDATION 佛法度假資料

<http://www.dhalbi.org>

法相學會

<https://ddc.shengyen.org/?doc=main>

法鼓全集 2020 紀念版 (shengyen.org) 法鼓全集



《雜阿含經·347 經》須深盜法經--先知法住，後知涅槃 重要參考論文資料

P.20

- 1 從北傳論書窺探印順導師所詮的《須深經》開仁法師
- 2 試論「法住智」思想之開展 開仁法師 福嚴佛學院高級部
(本文為八十八年度演培長老佛教論文甄選入選作品，但內容已經修改。)
- 3 從《七十七智經》看「法住智」之意義 開仁法師
- 4 《須尸摩經》的傳本對讀及其註釋要義 (美國菩提學會) 開印比丘
- 5 上座部的法住智與涅槃智 開印比丘
- 6 巴利本《須深經》及其註譯溫宗堃
- 7 《須深經》的傳本及南傳上座部對《須深經》慧解脫阿羅漢的理解 溫宗堃
- 8 漢譯《阿含經》與阿毘達磨論書中的「慧解脫*」—以《雜阿含·須深經》為中心 溫宗堃

《雜阿含經·347 經》須深盜法經--先知法住，後知涅槃 重要參考論文資料

P.20

- 9 純觀乘者所依的定——剎那定與如電三昧 溫宗堃
- 10 「止乘者」與「純觀乘者」 巴利註釋文獻裡的乾觀者 溫宗堃
- 11 **The raising of vipassana tradition in Burma** 與巴利(學)界對於「乾觀者」的諍論 溫宗堃
- 12 毗婆舍那也是禪那 巴利註釋文獻裡的「觀相(禪那)」 溫宗堃
Is vipassanā also jhāna? — the lakkhaṇūpaniḥhāna(-jhāna) in Pāli commentarial literature
- 13 再訪「井水喻」— 探索 SN 12.68 Kosambi 《拘睺彌經》的詮釋 Satyabhisamaya_38-04
Ven. Bhikkhu Bodhi 長老菩提比丘原著 蘇錦坤 翻譯
- 14 正念之道—大念處經析解與問答先得法住智，後得涅槃智 帕奧禪師
- 15 有關“慧解脫阿羅漢”有否“涅槃智”之討論—開印法師與昭慧法師論法函
◎本文轉自：顯密文庫，詳細出處請參考：
- 16 復歸佛陀的教導（一）**Buddhasasanam** 觀淨比丘
兼論印順法師的詮釋 比丘 觀淨 **Bhikkhu Sopāka**
第二章 《須深經》之研究——兼論印順法師的詮釋

The background features a traditional Chinese ink wash painting style landscape. In the foreground, there is a pond with several large green lotus leaves and a few pink lotus flowers. The middle ground shows misty, layered mountains. The background consists of more distant, hazy mountain peaks. The overall color palette is muted, with greens, pinks, and various shades of brown and grey.

~完~

多謝大家

《須深經》諸家詮釋

從北傳論書窺探印順導師所詮的《須深經》 論文摘要

世尊在《雜阿含經》（**347** 經）曾明白的對外道須深（SusIma）說：

「不問汝知不知，且自先知法住，後知涅槃。」

此經又稱為《須深經》，在學術領域中常被用來論述慧解脫聖者。

此篇專注於漢譯論書如《大毘婆沙論》、《瑜伽師地論》等

對「法住、涅槃」二智的討論，

同時勘檢印順導師所詮的「法住智知」與「涅槃智知」。

《須深經》諸家詮釋

從北傳論書窺探印順導師所詮的《須深經》

其實，**導師**所說的「法住智慧解脫阿羅漢」是有**根據**的，
諸如**漢譯**經文「令我得知法住智，得見法住智」的涵義，
以及《大毘婆沙論》卷**110** **第五家**說**慧解脫**
唯「依未至定（法住智）得漏盡已，
後方能起根本等至（涅槃智）」等，
都足以作為**有力**的**佐證**。

	法住智	涅槃智
第一家	知 集 智	知 滅 智
第二家	知 苦 、 集 智	知 滅 、 道 智
第三家	知 苦 、 集 、 道 智	知 滅 智
第四家	知 流轉 智	知 還滅 智
	知 緣起 智	知 緣起滅 智
	知 生死 智	知 生死滅 智
第五家	近分地 智	根本地 智

《大毘婆沙論》卷 110（大正27，572b～c）

從**北傳論書**窺探**印順導師**所詮的《須深經》開仁法師

《須深經》諸家詮釋

從北傳論書窺探印順導師所詮的《須深經》

至於「涅槃智俱解脫阿羅漢」的說法，
則須考究「滅盡定」與「俱解脫」之關係，
因為有部將滅盡定視為純禪定，故與解脫的聖慧是沒什麼關聯的，
言下之意，沒有「證得似涅槃法」的慧解脫，
同樣可以共證解脫智或漏盡智，而卻不能擁有禪定的見法涅槃。
然而，由於漢譯的《須深經》沒有對「涅槃智」下任何的定義，
所以才會致使導師將注意力轉向契經及論書中的「見法涅槃」，
以及部派中強調「空性理體」的修行方法等，
藉此希望為「涅槃智」找到更合理的詮釋。

關鍵詞：須深經，法住智，涅槃智，慧解脫，俱解脫，滅盡定

從《七十七智經》看「法住智」之意義

從《七十七智經》看「法住智」之意義
釋開仁 福嚴佛學院·研究生

【目次】

一、前言

二、七十七智在經論中的句義問題

三、漢譯論書對《七十七智經》的詮釋

四、從《七十七智經》勘檢《須深經》所說「法住智」的意義

五、結語

【參考書目】

關鍵字：法住智，涅槃智，七十七智

從《七十七智經》看「法住智」之意義 提要

契經中，除了《須深經》有談到法住智之外，

《七十七智經》亦是被公認為有法住智具體內容的經證之一。

《大毘婆沙論》與《瑜伽師地論》所說七十七智中第七為法住智；而《成實》等餘論則以「無常」、「苦」及「空、無我」三觀，總觀三世生緣老死之十一有支，三觀雖別，但同趣涅槃總攝為一，故第七名泥洹智，而前六則合說為法住智，並說七十七智為七處善中之第二集法觀。

從《七十七智經》來勘檢《須深經》「法住智」之意義所獲得的結果就是，法住智在經中所呈現的意義，不能一概而論，須分別說。

一、前言

一、前言

世尊在契經中曾明白的對外道須深（SusIma）說：

「不問汝知不知，且自先知法住，後知涅槃。」

（《雜阿含經》（347經），簡稱《須深經》）這樣的修道歷程，是肯定而必然的！

可是，此經並沒有明顯的定義何謂法住智？何謂涅槃智？

也因為此緣故，形成後來者熱烈的討論。

筆者無意論究諸先進的觀點，只是想對於經中所提出的「法住智」，

作深一層的研究，以便掌握其真正的內涵。

《雜阿含經》（357 經）（簡稱《七十七智經》）有分析法住智的內容

從筆者所留意的契經中，除了《須深經》有談法住智之外，

則唯有《雜阿含經》（357 經）（簡稱《七十七智經》）有分析法住智的內容。

也因此，筆者以為：若要清楚掌握法住智的定義，此二經之研究是絕對需要的。

漢譯大藏經保留了豐富的論書，而對於此二經之註釋，更是不在少數。

其中，筆者發現被稱為有部大集成的《大毘婆沙論》，

更詳細的記載著《須深經》中有關「法住、涅槃」的種種異說，

俾使經義呈現出多個面向的詮釋，豐富了純樸契經的面貌。

或許透過《七十七智經》第七法住智的考察 可了解《須深經》有關「法住智」的內容

筆者從中更注意到**有部的《大毘婆沙論》**在**舉出《須深經》為解說的佐證**時，**目的其實是在解決《七十七智經》中第七「法住智」的內容**（《大毘婆沙論》卷 110，大正 27，572a-c）。

因此，我們可以獲得一項訊息：**要了解《須深經》有關「法住智」的內容，或許透過《七十七智經》第七法住智的考察，更能把握其原貌。**

與漢譯《七十七智經》對應的巴利本， 在經文上明顯的出現了微妙的差異

不過，這當中又需要處理另外一個問題：

與漢譯《七十七智經》對應的巴利本，在經文上明顯的出現了微妙的差異。

而漢譯論書如《成實論》等，

則亦對《七十七智經》作了與有部（等）差異很大的詮釋，

致使筆者產生了研究的興趣。

《須深經》諸家詮釋 試論「法住智」思想之開展

試論「法住智」思想之開展

釋開仁 福嚴佛學院高級部

大綱

- 一、前言
- 二、「法住智」的意義
- 三、《雜含》〈須深經〉所引申的問題
- 四、部派「法住無為」與「決定無為」的思想起源
- 五、初期大乘對「法住無為」思想的開展
- 六、結論

關鍵詞：1. 法住智 2. 涅槃智 3. 法住無為

試論「法住智」思想之開展

一、前言

在古老的《雜阿含經》中，佛陀曾對欲來盜法的外道須深（Susima 須尸摩）說了這麼一段話：

「不問汝知不知，且自先知法住，後知涅槃。」¹

道破了佛法不共外道的特色。法住智（dharma-sthititā-jñāna）與涅槃智（nibbane-bañj），說盡了佛法的核心思想。這不論是那一個時代的佛法，其都必須緊緊環扣在這二者之領域上去發揮，離此二者實已非是佛法的正常道了。

¹ 《雜阿含經》「347經」（大正2，96b）；《相應部》（S.12.70. Susima）；漢譯南傳《相應部》（二）14，p.141。

探討「法住智」意義 法住智「俗數法」和外道法(世間善法)有什不同 (第二節)

佛法所談的「法住與涅槃」二智，內容確實含括了一切世、出世間的道理。

然有一點值得注意的就是，沒有之前的「法住智」，

是不可能會生起「涅槃智」的，因此，初期大乘的龍樹(Nagarjuna)菩薩才會說：

「若不依俗諦，不得第一義」²。

從另一角度看，法住智也就是經中所言的「俗數法」，

那這些世俗法到底和外道法(有的亦是世間善法)，又有什麼不同呢？

這是本文第二節欲處理的內容，亦為探討「法住智」意義的第一個動機。

² 《中論》卷4（大正30，33a）。

〈須深經〉過於簡要 留下太多的「推論空間」任由後人去揣測與開發

眾所周知，論述到「法住和涅槃」二智時，必然會處理《雜阿含經》中的〈須深經〉，因為此經不但刻劃出佛陀說法的先後次第外，更闡述了佛法重視以智慧斷除煩惱的解脫，釐清外道所誤解的「沒有四禪八定（或五神通）是不可能獲得解脫的」錯誤觀念。

但是，也因為這部經過於簡要，所以留下太多的「推論空間」，任由後來的人自己去揣測與開發。

闡發這部經的真實義，給自己一個可行的方向， 幫助於修行，幫助於解脫 (第三節)

在教界內，對於此經的關注者，目前有：

印順法師、宮本正尊、舟橋一哉、玉城康四郎、平川彰、

雲井昭善、藤田正浩等³，筆者沒有意思去探討他們成果的對或錯，

因為筆者所關心的是如何闡發這部經的真實義，

繼而給自己一個可行的方向，幫助於修行，幫助於解脫。

此為第三節要討論的問題。

在教界內，對於此經的關注者

- 3 **印順法師** 《空之探究》 p.150、《印度佛教思想史》 p.72 ；
宮本正尊 〈慧解脫の法住智と心解脫の涅槃智〉 《佛教の根本真理》 p.104 ；
舟橋一哉 〈阿含における解脫思想の一断面〉 《原始佛教思想の研究》 p.205 ；
玉城康四郎 〈心解脫、慧解脫に関する考察〉 《佛教の歴史と思想》 p.295 ；
平川彰 〈信解脫より心解脫への展開〉 《原始佛教とアビダルマ佛教》 p.345 ；
雲井昭善 〈原始佛教における解脫〉 《解脫》 p.87 ；
藤田正浩 〈心解脫と慧解脫〉 《印度學佛教學研究》 第 42 期第 2 號, p.576。

探究有部與大眾、分別說系的異見 對於「法住無為」與「決定（或稱正性離生）無為」的不同立場和理由 繼而從佛教的發展史中，看「法住無為」的深遠影響（第四節）

佛教從初期佛法，發展至部派佛教時，此二智的內容更是發揮的淋漓盡緻。

尤其有部與大眾、分別說系的異見，出現了明顯的差距，

問題是出現在對於「無為」所判攝的位階不一，

而造致彼此之間有如此嚴重的歧見產生。

第四節即扣緊這項主題，探究二派間

對於「法住無為」與「決定（或稱正性離生）無為」的不同立場和理由，

繼而從佛教的發展史中，看「法住無為」的深遠影響。

從部派思想之一的「法住無為」說看出其對於大乘佛法所遺留下來的直接影響 這些思想脈絡的追尋及其牽動菩薩道之開展關係 (第五節)

當佛教從部派走進初期大乘佛法的新領域時，

兩種無為的諍論，已沒當初那般激烈了。

而在當時取得化區最大的大乘佛法，則恰好深受大眾、分別說系的影響，

這可從部派思想之一的「法住無為」說，

看出其對於大乘佛法所遺留下來的直接影響。

這些思想脈絡的追尋及其牽動菩薩道之開展關係，

將在接下去的第五節作個探討。

要特別留意彼此之間討論一定要先找出有沒有交集點

在**整體佛教**的**傳承**來看，**思想**上會出現**歧見**，是無可厚非的**事實**。

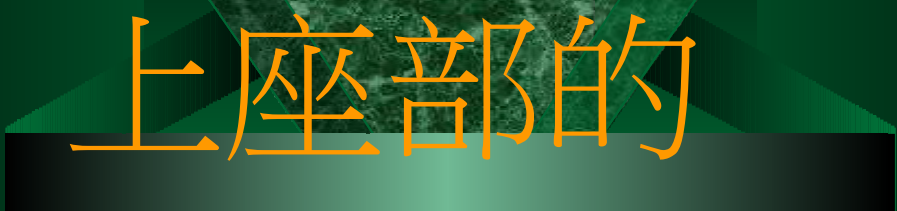
不過，有一點應該要特別**留意**的就是，

彼此之間的**討論**一定要**先**找出有沒有**交集點**，

再來即是要清楚研討的**目的**與**用心**，

這才**不**致於讓自己**重拾**古人的**糟粕**。

上座部的法住智與涅槃智



上座部的 「法住智」與「涅槃智」

開印 2005-09-05

相應部 12 · 20 經及註釋

- ▼ 【經】 什麼是緣起？生緣故，有老死，無論如來出世或未出世，此界住，是法住性、法定性、此緣性。
- ▼ 【註】 緣生法藉由緣而住立，因此「緣」被稱為「法住性」。



相應部 12 之 70 《蘇尸摩經》

- ▼ 【經】 蘇尸摩！法住智在先，涅槃智在後。
- ▼ 【註】 法住智：觀智，它先生起。涅槃智：觀行終極時轉起的道智，後來生起。因此世尊那麼說（如上句）。
- ▼ 【疏】 諸法的住性，彼自性性，是法住性，即無常、苦、無我性。關於彼〔無常等〕的智，即是法住智，故說觀智。



相應部 12 · 34 《2 智事經》

- ▽1 老死以生為緣，
- ▽2 沒有生就沒有老死；
- ▽3、4 過去；
- ▽5、6 未來；
- ▽7 任何（緣上 6 智）的法住智（本身）也
都是滅盡法、衰滅法、離染法、滅法。
- ▽7 × 11 緣起支 = 77 智。



《智事經》 註釋及其疏鈔

▼ 【註】 法住智：關於緣相的智。

緣相被稱為法住，因為能作諸法之生、住，在此的智為「法住智」。
這是那六種智的名稱。在此經中，說「觀對向觀」（vipassanā-paṭivipassanā 菩提比丘譯為 counter-insight into insight.）

▼ 參考 Vism p641-642 「滅壞隨觀智」。

印順導師《成佛之道》 p225

- ▽ 依《七十七智經》說：一切眾生的生死緣起，現在如此，過去未來也如此，都是有此因（如無明）而後有彼果（如行）的，決不離此因而能有彼果的，這是法住智。所以，法住智是對於因果緣起的決定智。
- ▽ 經上說：如依此而觀緣起法的從緣而生，依緣而滅，是盡相，壞相，離相，滅相，名涅槃智（開印案：四組名相可能延自羅什譯《成實論》或《大乘義章》來。南傳註釋書將這三句歸屬於「壞滅隨觀智」——行道智見清淨，未到涅槃智）。（此為導師早期說法，晚年改依《大毗婆沙論》主張：法住智為聖者的無漏智了）

《須尸摩經》的傳本對讀及其註釋要義

地點：高雄正信佛青會

日期：2012年11月22日

時間：7.30pm-9.30pm

一、原典資料：經與律

1. 說一切有部《雜阿含》（347經）
2. 大眾部《摩訶僧祇律》（卷17）
3. 分別說部赤銅鑠系《相應部》（12·70經）

二、論釋資料：論與註釋等

1. 與說一切有部有關的論註
2. 與分別說部有關的論註

三、疏鈔資料：不同意趣的判讀

1. 重「禪定」：《雜阿含》347經及《相應部12·70經註》
2. 重「比智」：《摩訶僧祇律》卷17
3. 重「五通」：《相應部》（12·70經）

四、總結

《須尸摩經》的傳本對讀及其註釋要義

二、論釋資料：論與註釋等

1· 與說一切有部有關的論註

《雜阿含》347經註 -

《瑜伽師地論》「法住智」：

[戒] 若有苾芻具淨尸羅，住別解脫清淨律儀；

[定] 增上心學增上力故，得初靜慮近分所攝勝三摩地以為依止；

[慧] 增上慧學增上力故，得法住智及涅槃智。

用此二智以為依止，先由四種圓滿，

遠離受學轉時，令心解脫一切煩惱，得阿羅漢，成慧解脫。

法住智 涅槃智

此中云何名**法住智**？謂如有一，聽聞隨順緣性緣起無倒教已，於緣生行因果分位，住**異生地**，便能如實以聞、思、修所成作意如理思惟，能以妙慧悟入信解：苦真是苦，集真是集，滅真是滅，道真是道。

諸如是等，如其因果安立法中所有妙智，名法住智。

又復云何名**涅槃智**？謂彼法爾，若於苦、集、滅、道，以其妙慧悟入信解：是真苦、集、滅、道諦時，便於苦、集住厭逆想，於滅涅槃起寂靜想，所謂究竟、寂靜、微妙、棄捨一切生死所依，乃至廣說。

如是依止彼法住智，及因於苦、若苦因緣住厭逆想，

便於涅槃，能以妙慧悟入信解：為寂靜等，如是妙智名涅槃智。

《須尸摩經》的傳本對讀及其註釋要義

《大乘義章》卷13：問曰：未來及中間禪，八禪地中，何地攝乎？

釋言：此二是初禪家眷屬定故，攝屬初禪。

問曰：何故初禪地中獨分此二，餘不如是？

釋言：初禪創背下過多用功力，故立未來，以為息處，餘不如是，故廢不立。

又復，初禪向二禪時，有覺、有觀二種過患，

除覺、觀在（案：有尋無伺），故立中間。

餘禪相向，單有一過，除之盡處即是後地，故無中間。

《須尸摩經》的傳本對讀及其註釋要義

若依《成實》，攝末從本，禪地有九，

所謂：八禪及欲界中如電三昧，故《成實》云：

「如《須尸摩經》說，欲界更有如電三昧。」分末異本，禪地有十：

於初禪中分出中間，通餘十也。故《成實》云：「初禪梵王，能至中間。」

如電三昧《毘曇》不論，未來禪（=未至定）者《成實》不說，見別故爾。

(CBETA, T44, no. 1851, p. 718, c22-p. 719, a12)

《須深經》的傳本及南傳上座部對《須深經》慧解脫阿羅漢的理解[*]

中華佛學研究第 8 期 (p9-49) (民國 93 年)，臺北：

中華佛學研究所，

<http://www.chibs.edu.tw>

Chung-Hwa Buddhist Studies, No. 08, (2004) Taipei:

The Chung-Hwa Institute of Buddhist Studies

ISSN: 1026-969X

《須深經》的傳本及南傳上座部對《須深經》慧解脫阿羅漢的理解[*]

溫宗堃

中華佛學研究所

《須深經》的傳本及南傳上座部對《須深經》慧解脫阿羅漢的理解[*]

提要

本文首先略要地回顧 **Cousins** 及 **Gombrich** 兩位教授對「無禪那慧解脫」，在早期**印度佛教思想史**上所作的**定位**。

接著，針對「**無禪那慧解脫**」思想有多大可能是佛說的問題，提出**三種研究進路**，並以其中的第一種作為**本文的研究重心**，藉由**比較現存三個《須深經》傳本**，說明它們的**同異處所代表的可能意義**。

之後，並就**上座部註釋書傳統對巴利《須深經》中慧解脫阿羅漢未修得任何禪那的觀點**，作進一步的介紹。

在**結論**中，筆者依本文的**研究結果**指出，

無禪那慧解脫思想在什麼樣的程度上接近原始佛說、根本佛教。

關鍵詞：1.慧解脫 2.《須深經》 3.純觀乘者 4.南傳上座部 5.佛教禪修

漢譯《阿含經》與阿毘達磨論書中的「慧解脫」 —以《雜阿含·須深經》為中心—*

漢譯《阿含經》與阿毘達磨論書中的「慧解脫」 —以《雜阿含·須深經》為中心—*

中華佛學研究所研究生 溫宗堃

【目次】：

壹、前言

貳、《阿含經》中的慧解脫

參、漢譯阿毘達磨論書中的慧解脫

肆、結論

*本文是 2002 年悲廣獎學金得獎論文。筆者十分感謝萬金川教授、林鎮國教授、郭忠生老師、觀淨法師及正觀編審群對此篇論文的指導。

漢譯《阿含經》與阿毘達磨論書中的「慧解脫」

—以《雜阿含·須深經》為中心—* 【摘要】

近來南傳佛教尤其是其內觀禪法逐漸在台灣興盛起來。

這些當代禪法之中，有一些是基於南傳上座部裡所謂「純觀行」

或無禪那「慧解脫」的教理而發展出的內觀禪法。

本篇論文的目的在於探討北傳漢譯的《阿含經》

與阿毘達磨論藏之中是否也存在所謂無禪那「慧解脫」的修行理論。

研究結果顯示：說一切有部所傳的漢譯《阿含經》確實描述：

在佛陀時代就已存在慧解脫阿羅漢，他們未證八解脫但得漏盡。

漢譯《阿含經》與阿毘達磨論書中的「慧解脫」 —以《雜阿含·須深經》為中心—*【摘要】

特別是《雜阿含》〈須深經〉談到一類未得禪那但得解脫的阿羅漢。
有部的《大毘婆沙論》與《成實論》也都明確提到此類無禪那阿羅漢的存在。
其中，《大毘婆沙論》更將之名為「全分慧解脫」。
全分慧解脫阿羅漢所依止的定力，在有部《發智論》與
《順正理論》被清楚地界定為「未至定」；
在《成實論》中，則是被說為「電光定」。
這樣的結果若進一步併合南傳上座部的說法，
可以得知：慧解脫的修行傳統並非南傳上座部所獨創的後期產物，
而是大多上座系(Skt. Sthavira)部派所共有的教義。

漢譯正念的真正意思為何——巴利聖典的觀點*

What does mindfulness really mean? A canonical perspective

福巖佛學研究 第九期 頁 1-22 新竹市：

福巖佛學院 Fuyan Buddhist Studies, No. 9, pp. 1-22 (2014) Hsinchu City:
Fuyan Buddhist Institute ISSN: 2070-0512

正念的真正意思為何——巴利聖典的觀點*

What does mindfulness really mean? A canonical perspective

原作者

Bhikkhu Bodhi

譯者

溫宗堃、李慧萍、釋如一、釋宏滿、釋洞崧、釋見玄、釋法持劉國棟、
釋堅慈、釋見碩、董惠珠、洪佩英、常雅涵、黃舒鈴釋常光、張慧君、
張舒芳、釋覺宏、釋有暎、釋圓悟、釋淨善釋道儀、連啟超、蘇原裕、
蔡文聰、釋空竹、釋慧見、林悟石黃子倫、陳亭螢、吳錫昌、釋如聞、楊鎮鴻

譯按

- 譯按：本文譯自 **Bhikkhu Bodhi** (2011): **What does mindfulness really mean? A canonical perspective, Contemporary Buddhism, 12:01, 19-39**。感謝原作者菩提長老（**Bhikkhu Bodhi**）慨允授權翻譯，原文文章連結，請至：<http://dx.doi.org/10.1080/14639947.2011.564813>。此譯文為法鼓佛教學院碩士班學生的課堂作業，在課堂討論後，由授課教師溫宗堃做最後修正定稿。
- ** 譯按：**mindfulness** 乃巴利文 **sati** 的英譯，**sati** 的古譯為**念**、**正念**。考慮語順的關係，本文通常將 **mindfulness** 譯為「**正念**」，但在 **mindfulness** 與 **right mindfulness (sammāsati)** 併列討論時，才將前者譯為「**念**」，相對於後者的「**正念**」。

漢譯正念的真正意思為何——巴利聖典的觀點*

What does mindfulness really mean? A canonical perspective

正念的真正意思為何——巴利聖典的觀點*

本文的目的，是以**保存完整**的最古老佛教**典籍**——**巴利聖典**為研究**資料**，藉以**確定正念禪修**（**mindfulness meditation**）的**意義**和**功能**。

****正念**，是佛教**最知名禪修系統**，即**念住修行**（**satipaṭṭhāna**）的**最核心要素**。念住的相關記載，不斷地提到兩個詞：**正念**（**sati**）和**正知**（**sampajañña**）。依三藏聖典來理解這些術語是很重要的——不只從**語言學**的角度而言是如此，而且，這樣的理解對於**實際禪修實踐**也有著重大的影響。

sati（正念）這個語詞的**原意**是「**記憶**」，

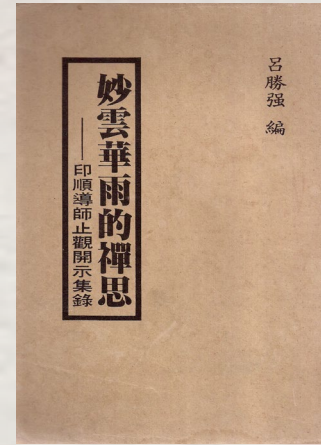
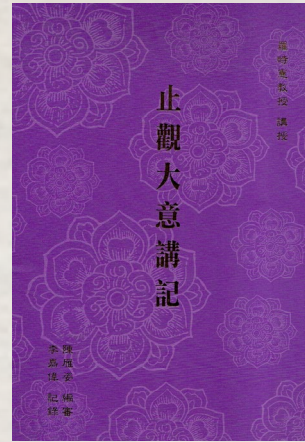
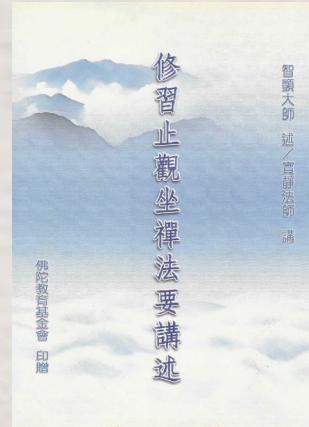
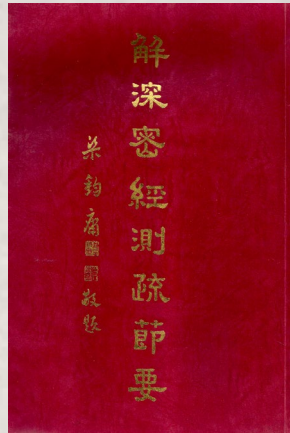
不過，**佛陀**依據其**教學目標**附予這個**舊詞**新的**意義**。

「清澈覺知」 (lucid awareness)

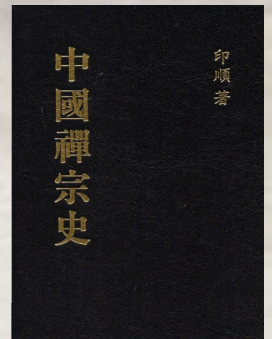
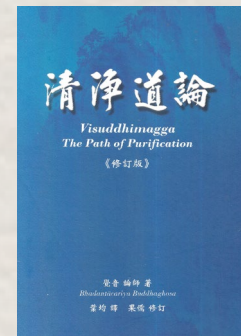
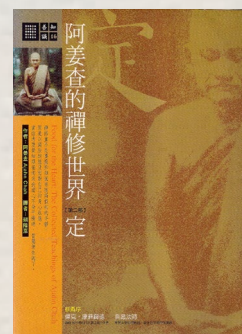
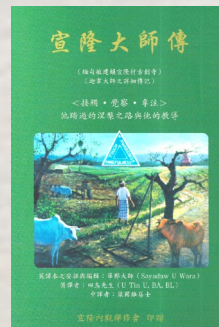
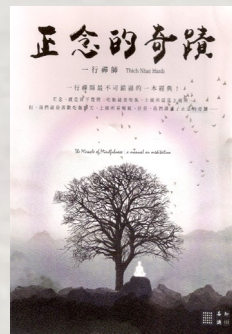
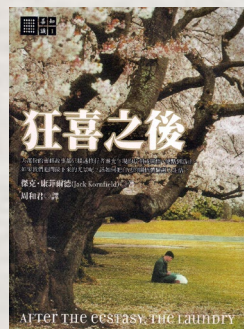
作者認為，這個意義可以用「**清澈覺知**」 (**lucid awareness**) 來表徵其特性。文章中**質疑**將**正念**等同於「**純然注意**」 (**bare attention**) 的慣常解釋，並**指出**這兩個用語背後潛在的問題。也**簡要地**討論了**正知** (**清晰理解**) 的作用，指出它是**正念**的**觀察功能**和**內觀**發展二者之間的**橋樑**。最後，**探討**正念是否可以合理地自其**傳統脈絡**中**擷取**出來，運用於**非宗教**的目的。作者主張：**非傳統**的**正念應用**方式，是**可以被接受**的，甚至是值得**讚揚**的，理由是：這麼做**有助於減輕**人類的**苦**。但是作者也**提醒**要**避免化約**地理解**正念**，並呼籲研究者**應尊重**正念所**根源**的**宗教傳統**。



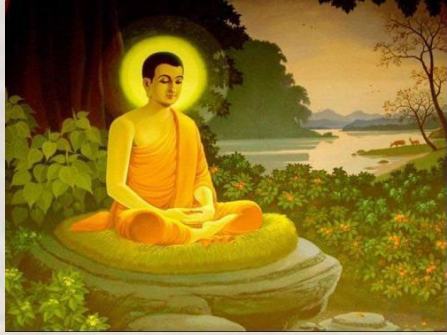
佛教法相學會主辦 2025靜坐基礎班



講題：安般念入門 + 補充講義 23-2-2025



2025 靜坐基礎班安般念入門 + 補充講義PPT 目次

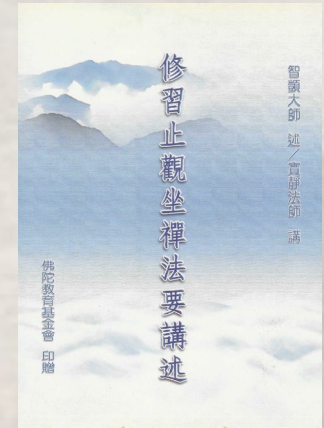
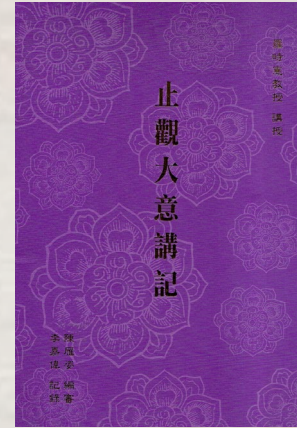
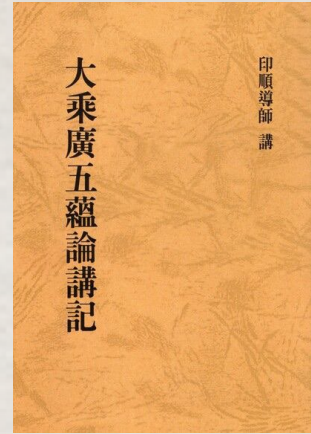
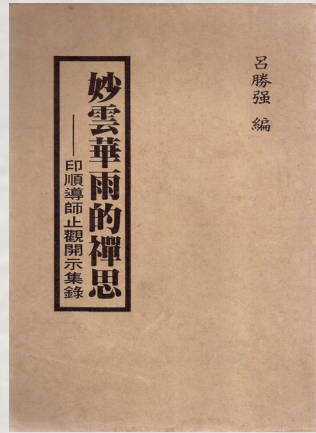
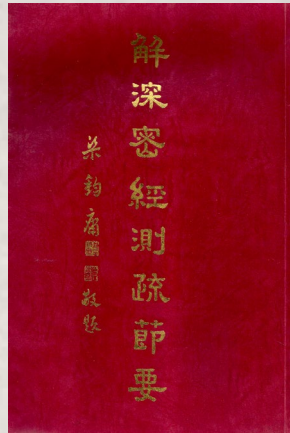


2025靜坐基礎班 安般念入門+ 補充講義 PPT 目次	PPT#
一、講題：2025靜坐基礎班 安般念入門+ 補充講義	PPT# 001
二、2025靜坐基礎班問卷	PPT# 002
三、靜坐進修班 安般念入門+ 補充講義 目次	PPT# 003
四、A 靜坐前的環境與準備	PPT# 004-18
五、B 調息	PPT# 019-21
六、C 調心	PPT# 022-84
七、C1. 修定障礙	PPT# 022-30
八、C2. 調心入定 引生住心次第一九住心	PPT# 031-41
九、C3. 奢摩他成與未成之界限 奢摩他成就之條件 經證	PPT# 042-43
十、C4. 修定時的心理活動	PPT# 044-55
十一、C5. 禪定階位 (四禪八定) 禪定之異名	PPT# 056-74
十二、三學、七清淨、十六階智對照表	PPT# 075-78
十三、由「隨順智」至「種姓智」的過程	PPT# 079-82
十四、安般念入門(補充講義)	PPT# 083-106
十五、參考書籍	PPT# 107-108
十六、參考網址	PPT# 109
十七、慈心禪的下手處	PPT# 110-113
十八、穩念知呼吸	PPT# 114-121

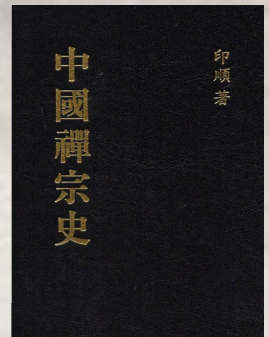
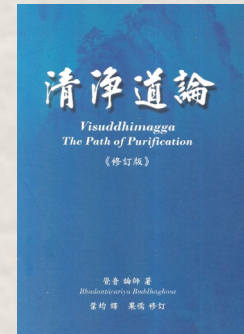
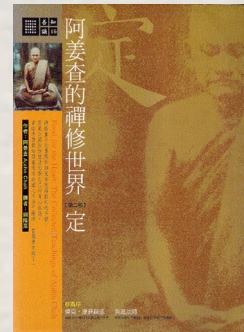
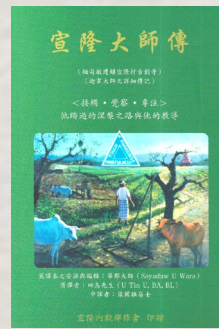
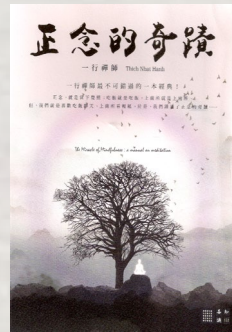
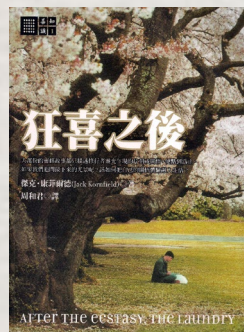




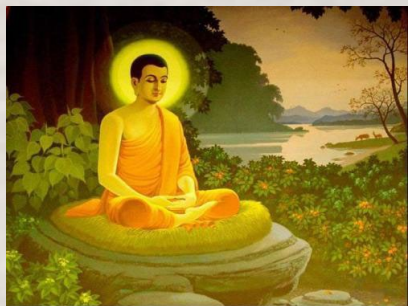
佛教法相學會主辦 2025靜坐基礎班



講題：輕安《大乘廣五蘊論講記》印順導師
9-3-2025



2025 靜坐基礎班 輕安 & 打坐反應 PPT 目次

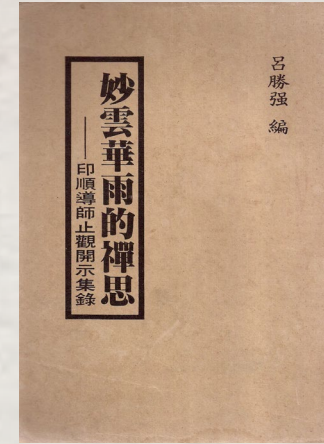
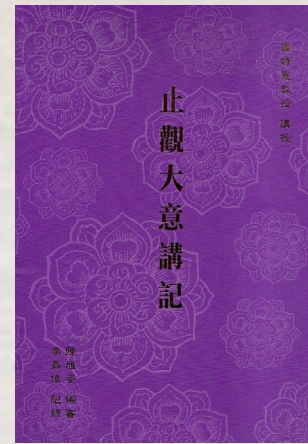
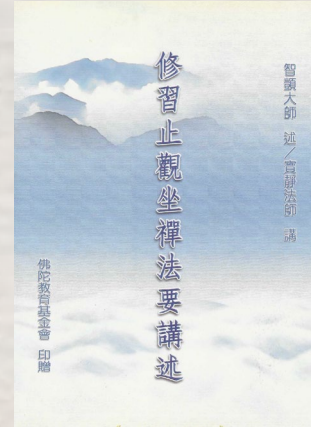
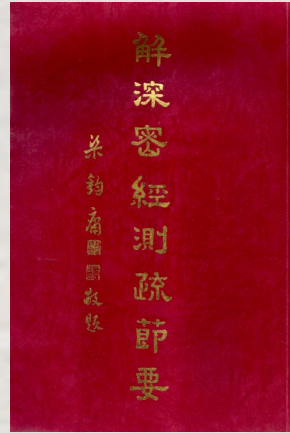


2025靜坐基礎班 輕安 & 打坐反應 PPT 目次	PPT#
一、講題：輕安 & 打坐反應	PPT# 001
二、2025靜坐基礎班問卷	PPT# 002
三、靜坐進修班 安般念入門+ 補充講義 PPT 目次	PPT# 003
四、輕安《大乘廣五蘊論講記》印順導師	PPT# 004-19
五、從禪定說明心對根身之主宰力 印順導師《妙雲華雨的禪思》第四章 止觀雜談	PPT# 020-30
六、風（息）與身心 《妙雲華雨的禪思》第四章 止觀雜談	PPT# 031-40
七、打坐的反應 《聖嚴法師教禪坐》四、打坐的反應	PPT# 041-67
八、羅公的禪修開示	PPT# 068-96
(羅公禪修方法問與答 岑寬華問羅公答 MP3)	PPT# 095

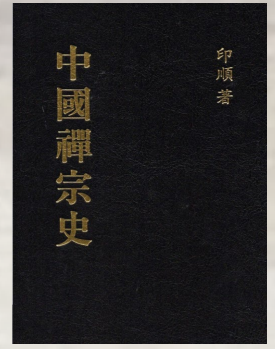
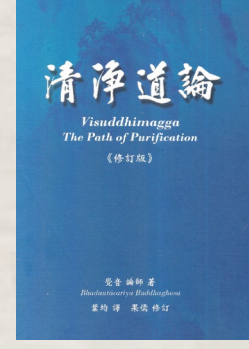
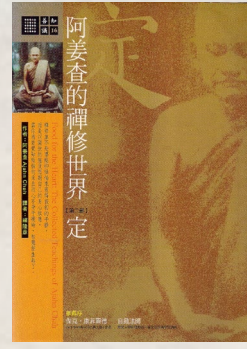
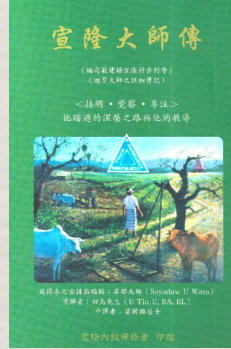
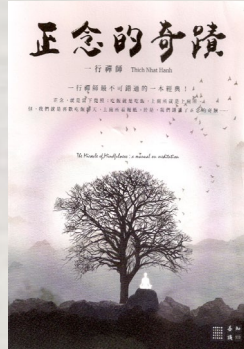




佛教法相學會主辦 第58屆佛學星期班



講題：修止觀法 1-9-2024



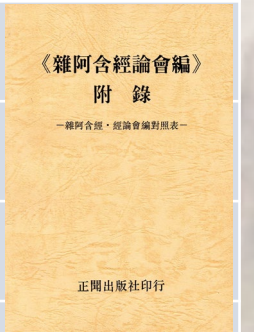
* 雜阿含經論對讀

經論比對《攝事分》所依的經本與漢譯《雜阿含經》是一致的

於《原始佛教聖典之集成》，詳為**比對***，偶有些**疏失**，在《經論會編》中**改正**，這裡不再詳列。

依論文，這部分是分為**四分**的；**經與論的卷數**，總列如下：

行（五蘊）擇攝 第一	論：卷 85——88
	經：卷 1 · 卷 10 · 卷 3 · 卷 2 · 卷 5
處擇攝 第二	論：卷 89——92
	經：卷 8 · 卷 9 · 卷 43 · 卷 11 · 卷 13
緣起、食、諦、界擇攝 第三	論：卷 93——96
	經：卷 12 · 卷 14 · 卷 15 · 卷 16 · 卷 17
菩提分法擇攝 第四	論：卷 97——98
	經：卷 24 · （卷 25，佚） · 卷 26 · 卷 27 · 卷 28 · 卷 29 · 卷 30



原始佛教聖典之集成
印順著

* 《原始佛教聖典之集成》(p.636-664) https://cbetaonline.dila.edu.tw/zh/Y35n0033_p0635a07?q

漢譯《雜阿含經》相當於南傳巴利文本的《相應部》

『雜阿含經』

五陰誦第一品

六入處誦第二品

雜因誦第三品

道品誦第四品

八眾誦第五品

『相應部』

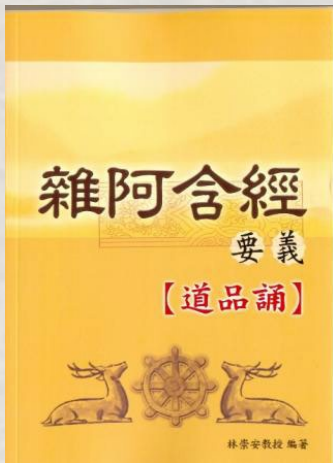
I 有偈篇Sagatha-vagga

II 因緣篇Nidana-vagga

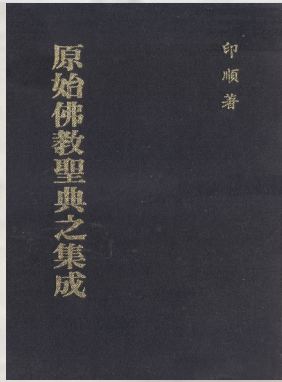
III 蘊篇Khandha-vagga

IV 六處篇Salayatana-vagga

V 大篇Maha-vagga



雜阿含經的組織(參考《原始佛教聖典之集成》)



修多羅(sutta)(相應修多羅)	祇夜(geyya)(眾相應)	記說(veyyākaraṇa)
<p>I. 五陰誦：陰相應。</p> <p>II. 六入處誦：入處相應。</p> <p>III. 雜因誦：因緣/食/諦/界/受相應。</p> <p>IV. 道品誦：念處(後部遺失)/正勤(全遺失)/如意足(全遺失)/根(前部遺失)/力/覺支/聖道分/安那般那念/學/不壞淨相應。</p>	<p>V. 八眾誦：比丘相應 魔相應 帝釋相應 剎利相應 婆羅門相應 梵天相應 比丘尼相應 婆耆舍相應 諸天相應 夜叉相應 林相應。</p> <p>(別譯雜阿含經：眾相應 +插在道品誦後的如來記說 -雜/譬喻/病/業報)</p>	<p>弟子記說(插在五陰誦後)： 羅陀/斷知/見相應。</p> <p>弟子記說(插在雜因誦後)： 舍利弗/目犍連/阿那律/ 大迦旃延/阿難/質多相應。</p> <p>如來記說(接續弟子記說)： 天(前部遺失)/修證/ 入界陰/不壞淨相應。</p> <p>如來記說(插在道品誦後)： 大迦葉/聚落主/馬/釋氏/無始/ 婆蹉種出家/外道出家/雜/ 譬喻/病/業報相應。</p>



相應部 Samyutta Nikaya 的組織 (參考《原始佛教聖典之集成》)



佛陀教導我們～
無常，只不過就是事物的本然，
它既不依任何人之所願，是聖諦。
無常是世間的規則，那才是個常。



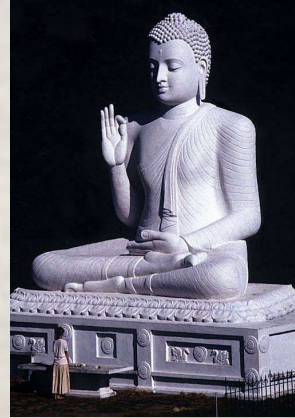
佛陀知道了尊者二十亿耳这样的想法，就来坟场开导他……

二十亿耳啊，听说你在未出家时，会弹琴对吗？

啊，是的世尊，出家前我琴弹得还不错。

菩提漫画

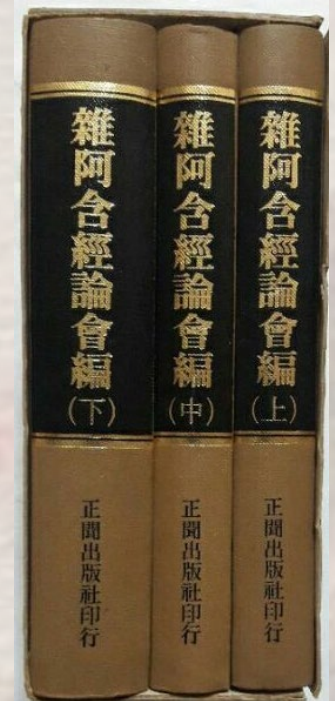
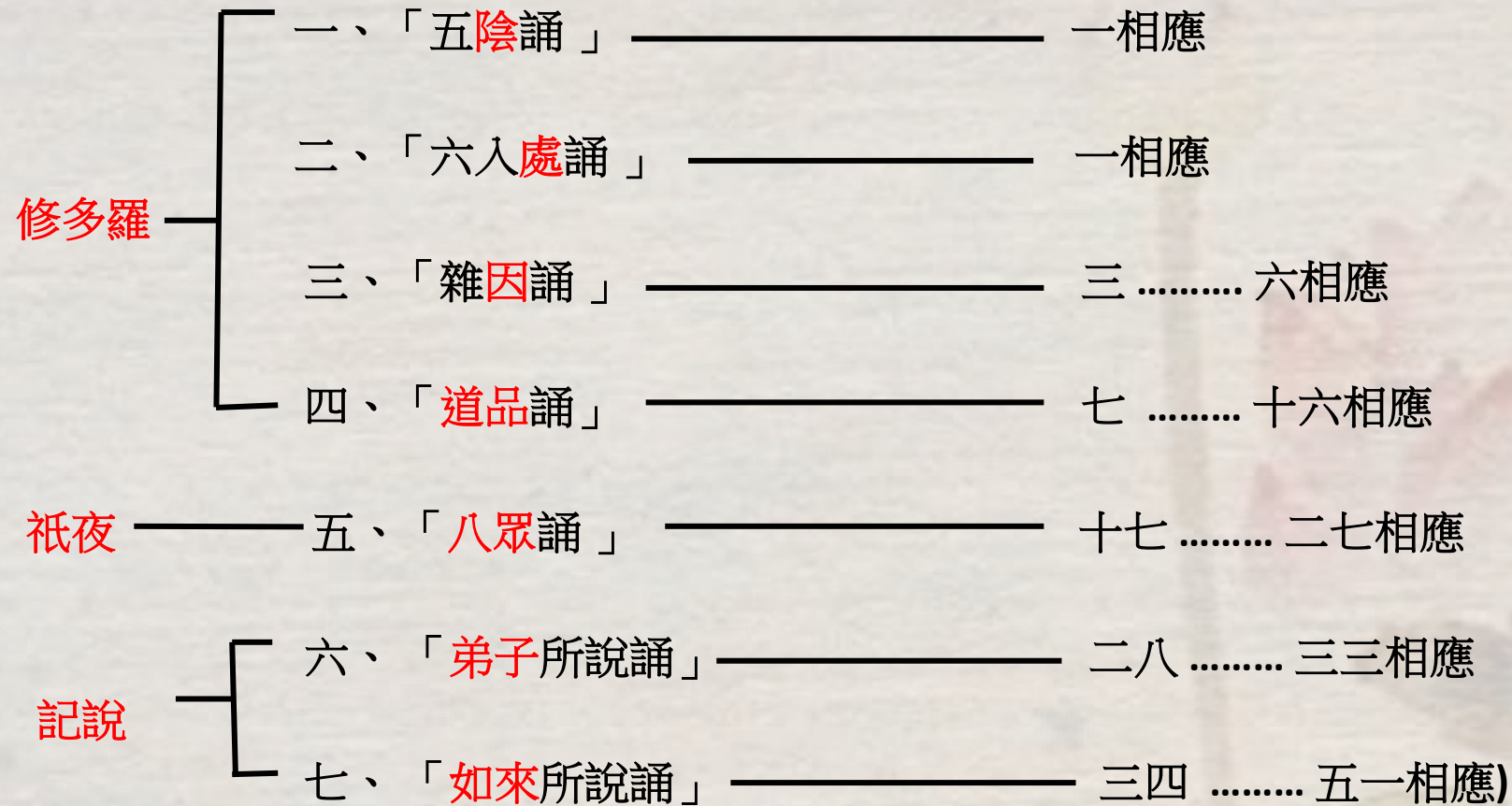
修多羅(sutta)	祇夜(geyya)	記說(veyyākaraṇa)
<p>II. 因緣篇：</p> <p>12. 因緣相應</p> <p>14. 界相應。</p> <p>III. 蘊篇：</p> <p>22. 蘊相應。</p> <p>IV. 處篇：</p> <p>35. 六處相應</p> <p>36. 受相應。</p> <p>V. 大篇：</p> <p>45. 道相應</p> <p>46. 覺支相應</p> <p>47. 念住相應</p> <p>48. 根相應</p> <p>49. 正勤相應</p> <p>50. 力相應</p> <p>51. 神足相應</p> <p>54. 入出息相應</p> <p>55. 入流相應</p> <p>56. 諦相應。</p>	<p>I. 有偈篇：</p> <p>1. 諸天相應</p> <p>2. 天子相應</p> <p>3. 拘薩羅相應</p> <p>4. 魔相應</p> <p>5. 比丘尼相應</p> <p>6. 梵天相應</p> <p>7. 婆羅門相應</p> <p>8. 婆耆沙相應</p> <p>9. 森林相應</p> <p>10. 夜叉相應</p> <p>11. 帝釋相應。</p>	<p>弟子記說：</p> <p>編在因緣篇中者：</p> <p>19. 勒叉那相應。</p> <p>編在蘊篇中者：</p> <p>23. 羅陀/24. 見/28. 舍利弗相應。</p> <p>編在處篇中者：</p> <p>38. 閻浮車/39. 沙門達迦/</p> <p>40. 目捷連/41. 質多相應。</p> <p>編在大篇中者：</p> <p>52. 阿那律相應。</p> <p>如來記說：</p> <p>編在因緣篇中者：</p> <p>13. 現觀/15. 無始/16. 迦葉/</p> <p>17. 利得恭敬/18. 羅睺羅/</p> <p>20. 譬喻/21. 比丘相應。</p> <p>編在蘊篇中者：</p> <p>25. 入/26./27. 煩惱/29. 龍/</p> <p>30. 金翅鳥/31. 乾達婆/32. 雲/</p> <p>33. 婆磋種/34. 禪定相應。</p> <p>編在處篇中者：</p> <p>37. 女人/38. 禪定/42. 聚落主/</p> <p>43. 無為/44. 無記相應。</p> <p>編在大篇中者：</p> <p>53. 禪相應。</p>



于是，尊者二十亿耳听了佛陀这番开导，重新又燃起了修学的热诚与信心，常常念着上面佛陀弹琴譬喻的教导，继续修学，不久便成就解脱了。

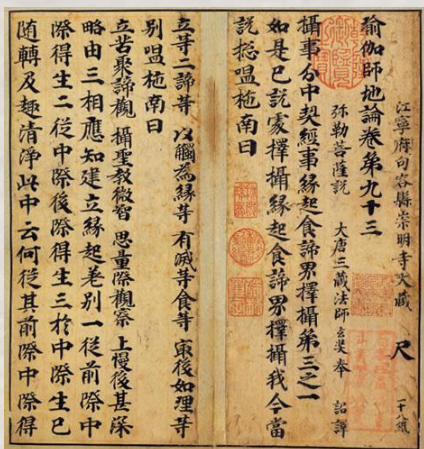
菩提漫画

《雜阿含經論會編》，分為七誦（七品），再分為五一「相應」。^{*}



《雜阿含經論會編（上）》：「一「相應」。相應的分立」（Y 30pb66）。[Y0030 雜阿含經論會編 - 卷/篇章 1 | CBETA 線上閱讀 \(dila.edu.tw\)](#)

* 雜阿含經論對讀



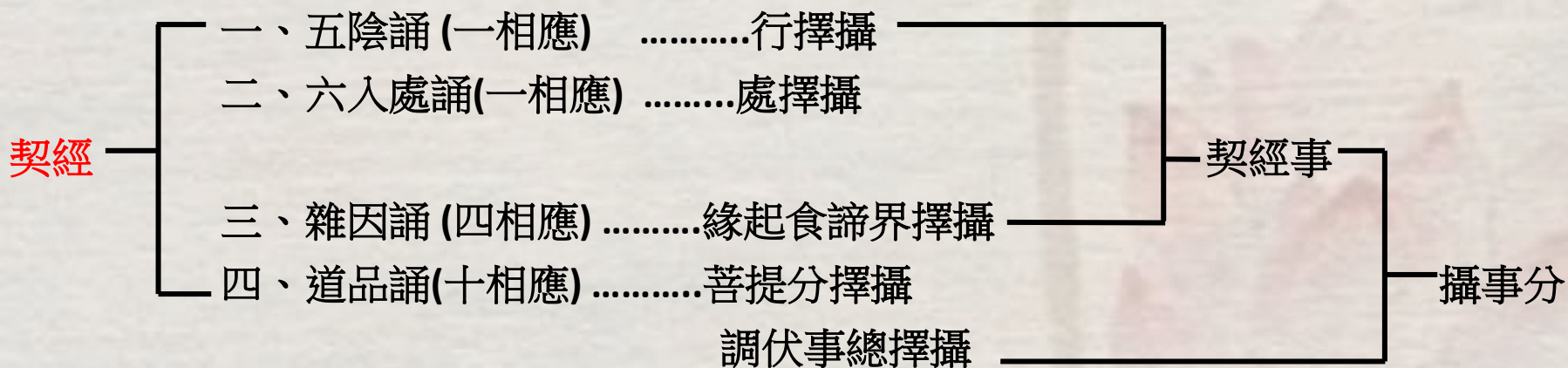
《瑜伽師地論》

(攝事分) 所釋契經宗要部分

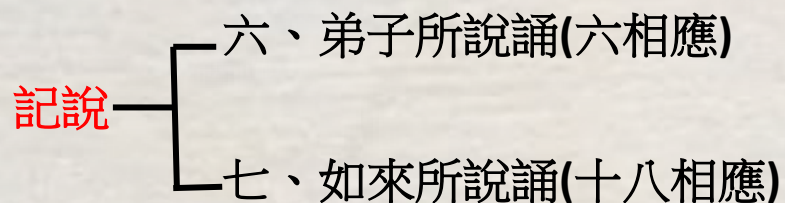
雜阿含經之七誦五十一相應

[Y0030 雜阿含經論會編 - 卷/篇章 1 | CBETA 線上閱讀 \(dila.edu.tw\)](#)

[T1579 瑜伽師地論 - 卷/篇章 85 | CBETA 線上閱讀 \(dila.edu.tw\)](#)



應頌 —— 五、八眾誦(十一相應)



分教成立的四個階段，及與阿含經次第成立的關係

	第一階段	第二階段	第三階段		第四階段
九分教	1、「修多羅」： 《雜阿含》「蘊誦」、「六處誦」、 「因誦」、「道品誦」	3、「記說」：「弟子所說」、 「如來所說」	6、「本事」， 7、「本生」， 8、「方廣」， 9、「希法」	「四阿含」及 「經分別」之 成立（部派 未分，第二 結集時代）	10、「因緣」 11、「譬喻」 12、「論議」
十二分教	2、「祇夜」： 「八眾誦」	4、「伽陀」	5、「優陀那」： 《法句》、《義品》等		
阿含經	《雜阿含經》集三部分而成，與「九分教」中的「修多羅」、「祇夜」、「記說」的次第成立，完全吻合。這所以《雜阿笈摩》，被稱為「一切事相應教」的根本。		《長阿含》：祇夜 《中阿含》：弟子所說 《增壹阿含》：如來所說		（部派分化， 律部及論部 成立時代）

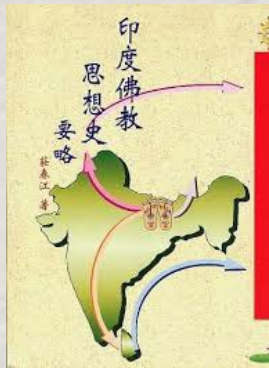
分教成立的四個階段，及與阿含經次第成立的關係

	第一階段	第二階段	第三階段		第四階段
九分教	1、「修多羅」： 《雜阿含》「蘊誦」、「六處誦」、 「因誦」、「道品誦」	3、「記說」：「弟子所說」、 「如來所說」	6、「本事」， 7、「本生」， 8、「方廣」， 9、「希法」	「四阿含」及 「經分別」之 成立（部派 未分，第二 結集時代）	10、「因緣」 11、「譬喻」 12、「論議」
十二分教	2、「祇夜」： 「八眾誦」	4、「伽陀」	5、「優陀那」： 《法句》、《義品》等		
阿含經	《雜阿含經》集三部分而成，與「九分教」中的「修多羅」、「祇夜」、「記說」的次第成立，完全吻合。這所以《雜阿笈摩》，被稱為「一切事相應教」的根本。		《長阿含》：祇夜 《中阿含》：弟子所說 《增壹阿含》：如來所說		（部派分化， 律部及論部 成立時代）

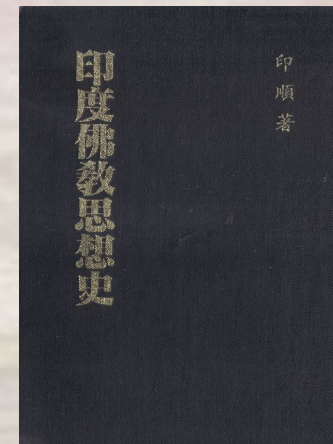
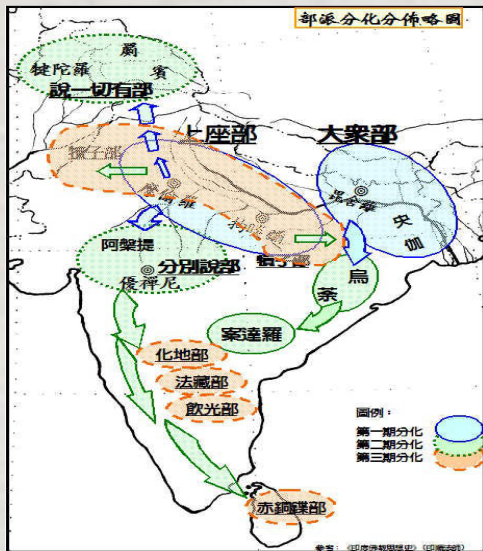


《原始佛教聖典之集成》自序 圖表補充

1、《印度佛教思想史》p.46：



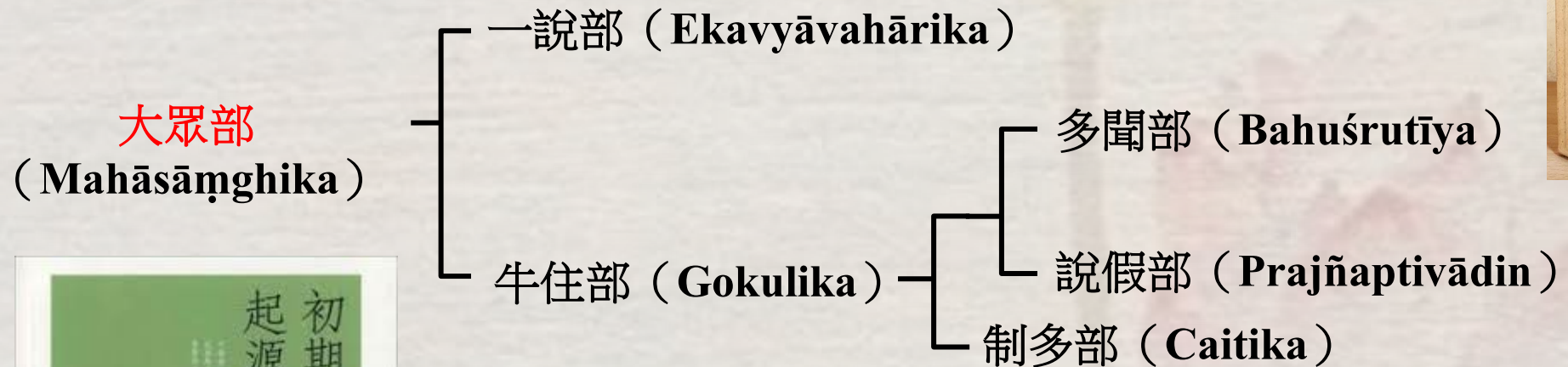
印度佛教思想史要略 (buddhason.org)



Y0032 印度佛教思想史 - 卷/篇章 2 | CBETA 線上閱讀 (dila.edu.tw)

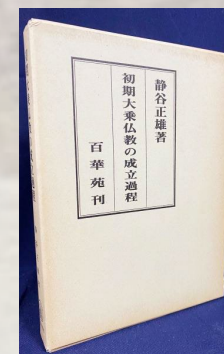
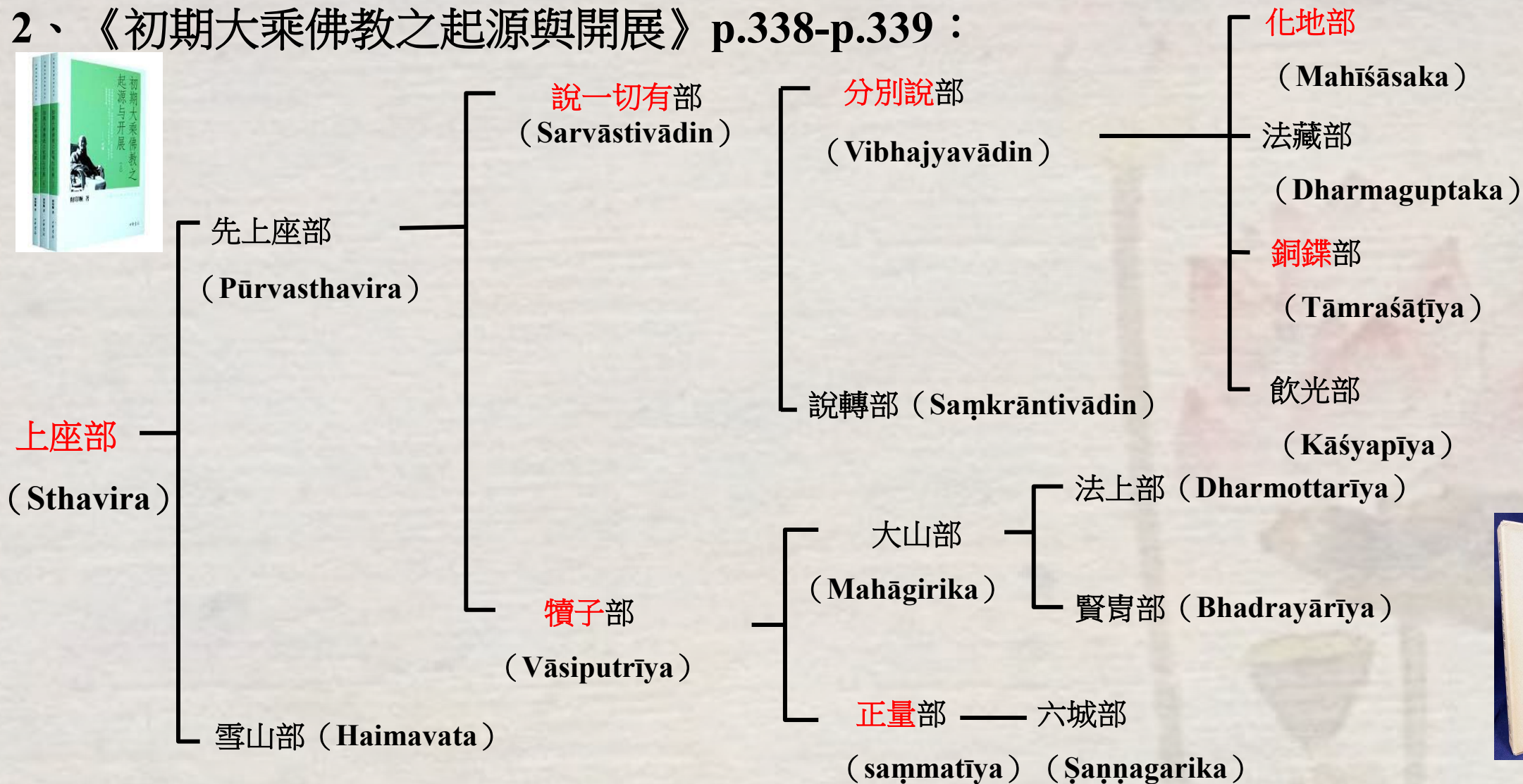
《原始佛教聖典之集成》自序 圖表補充

2、《初期大乘佛教之起源與開展》p.338-p.339：



《原始佛教聖典之集成》自序 圖表補充

2、《初期大乘佛教之起源與開展》 p.338-p.339：

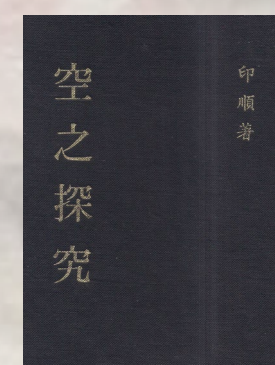
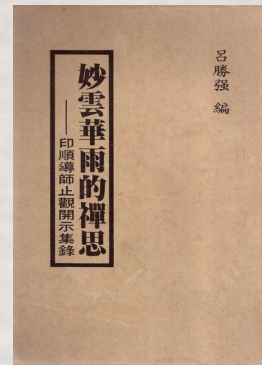
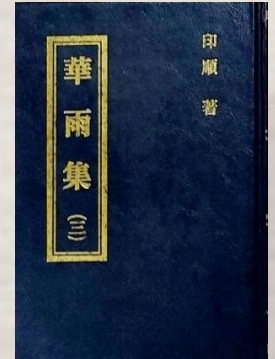
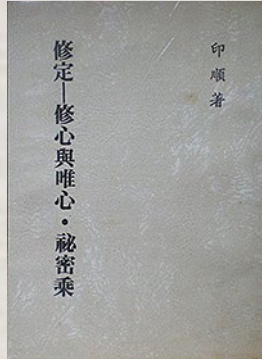




〈修定—修心與唯心·秘密乘〉目次 (《華雨集》(三), pp.138-220)



〈修定—修心與唯心·秘密乘〉目次	頁碼《華雨集》(三)
序	P.139
一、 「心」的一般意義	P.141-142
二、 修定—修心與心性本淨	P.143-150
三、 修定的四種功德	P.151-159
四、 心性與空性·修心與唯心	P.159-166
五、 如來藏·我·自性清淨心	P.167-179
六、 如來藏心與修定	P.179-194
七、 「秘密大乘」與禪定	P.194-207
八、 無上瑜伽是佛德本有論	P.208-220
九、 資料來源 (印順法師著, 《華雨集》(三), pp.138-220) 《華雨集第三冊》: 「六、修定—修心與唯心·秘密乘」(Y 27p138) https://www.mahabodhi.org/files/yinshun/27/yinshun27-06.html	



The background features a traditional Chinese ink wash painting style landscape. In the foreground, there is a pond with several large green lotus leaves and a few pink lotus flowers. The middle ground shows misty, layered mountains. The background consists of more distant, hazy mountain peaks. The overall color palette is muted, with soft greens, pinks, and greys.

~完~

多謝大家