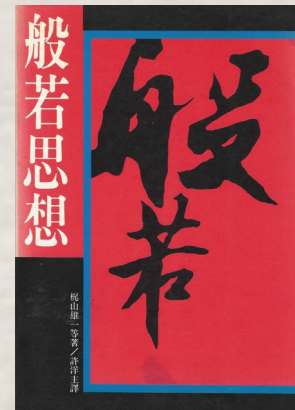
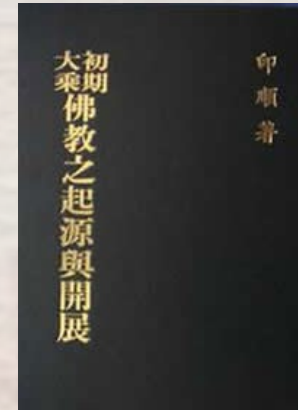
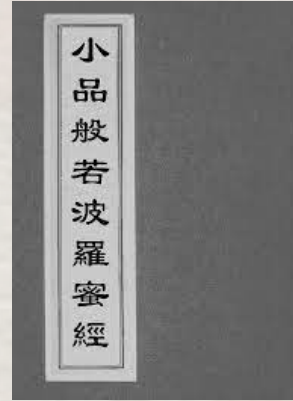
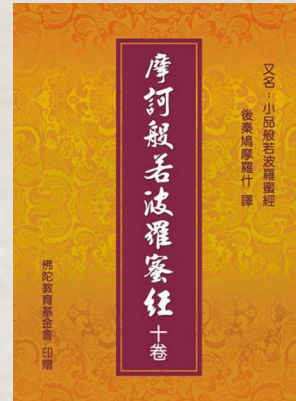
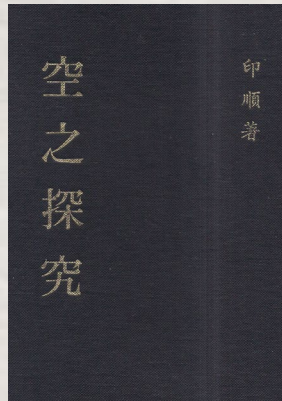
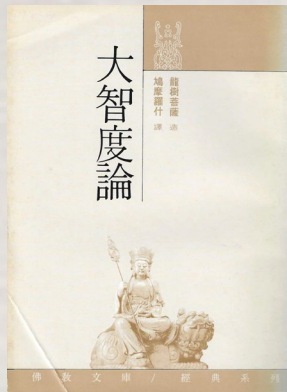
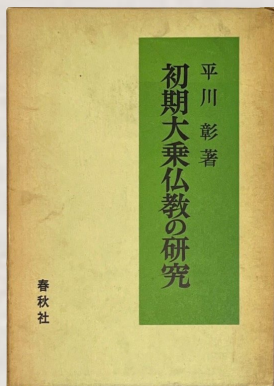




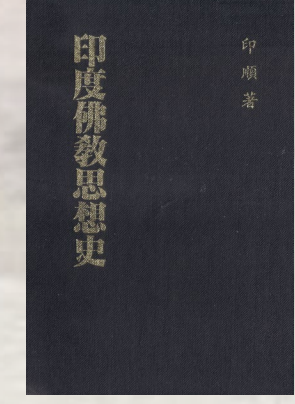
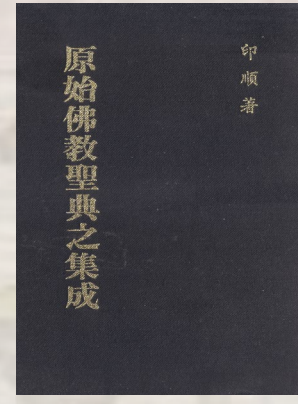
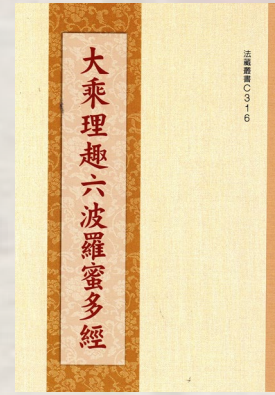
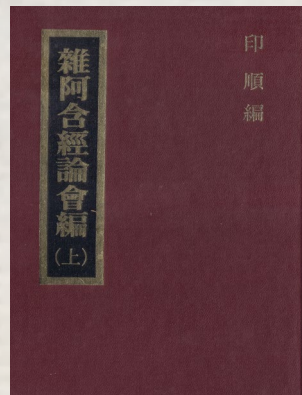
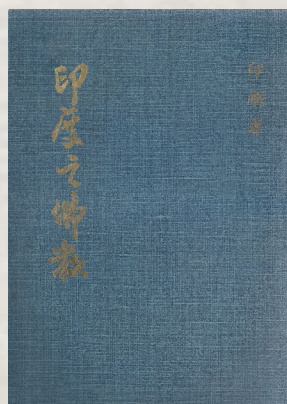
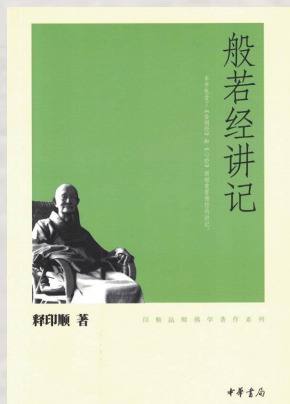
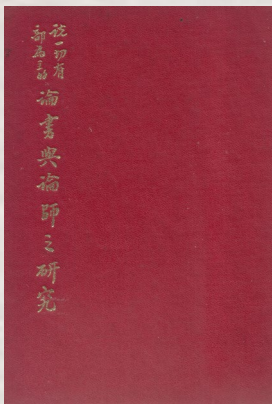
# 佛教法相學會主辦「佛學講座」

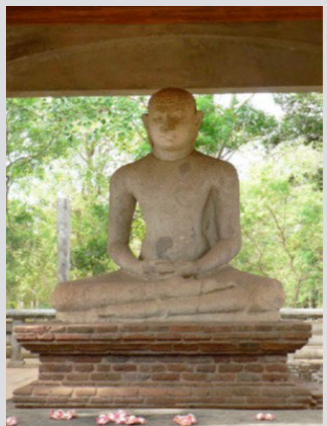
## 講題：從原始般若到理趣般若兼論《大智度論》的菩薩行願

4-8-2025 至 29-12-2025 (22講)



## 大乘《般若》與《阿含經》





# 《大智度論》的菩薩行願

## 從原始般若到理趣般若兼論

講者：  
岑寬華老師

講座日期：  
2025/8/4至2025/12/29(逢星期一)

講座時間：  
晚上7:30至9:00

講座地址：  
香港九龍彌敦道328-342A  
儉德大廈14字樓F&G室

講題簡介：

「般若法門」為大乘佛法的核心，影響了一切大乘經。《般若經》的部類不少，集出的時間很長，從原始般若到理趣般若，約由大乘佛教萌芽時期(西元前一世紀開始，一直延續到西元七世紀秘密大乘佛教《大乘理趣六波羅蜜多經》)傳布時代為止。

《大智度論》，鳩摩羅什譯，為「中本般若」經的釋論。般若波羅蜜著重於悟入深義，龍樹本於深觀而修廣大菩薩行。

是次講座將選講從原始般若到理趣般若的相關經典，並依《大智度論》探討龍樹論所闡揚的菩薩行願與精神。

歡迎各界善士參聽，共結法緣。

主辦機構：

捐助機構：

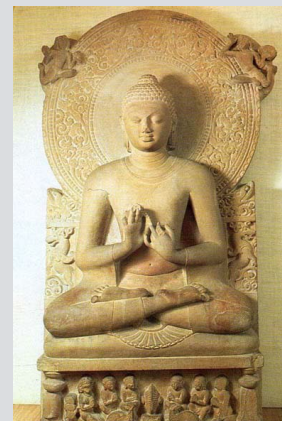
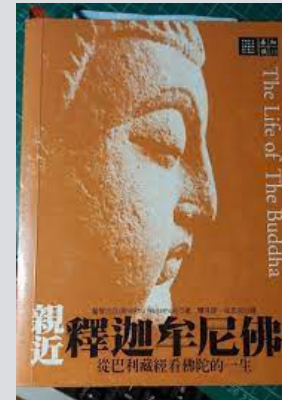


佛教法相學會  
網上直播

佛教法相學會  
The Dharmalakshana Buddhist Institute



陳廷驊基金會  
THE D.H.CHEN  
FOUNDATION



# 初期大乘經(論)的智慧·禪法與禪思 (法相學會) 已印發講義

主題 初期大乘經(論)的智慧·禪法與禪思 已印發講義	PPT#	備註
<b>2023</b>		
01 《初期大乘佛教之起源與開展》〈導師自序〉(13) P.01-7 7-8-2023		
02 《印度佛教思想史》自序(13) P.01-17		
03 《雜阿含經·347 經》須深盜法經 + 補充講義 P.01-17 7-8-2023 《雜阿含經·347 經》須深盜法經 + 補充講義 PPT#001-96 (普明) 29-6-2025 講義	PPT#001-96	(普明) 29-6-2025 講義
04 《阿含經》參考資料(法相學會) 23-4-2023 P.01-20 《阿含經》參考資料(普明佛學會主辦佛學經論班) P.01-32 COLOURED B 1-6-2025 PPT#001-215 1-6-2025 講義	PPT#001-215	(普明) 29-6-2025 講義
05 佛教僧團的分化部派思想大義 P.01-28 14-8-2023		
06 第一節初期大乘經的流布 P.01-18 11-9-2023		
07 大乘是佛說 P.01-9 11-9-2023		
08 《摩訶般若波羅蜜經》簡介 16-10-2023 P.01-22		
09 第二節、原始般若 + 【附錄一】《小品般若波羅蜜經》卷1〈1 初品〉 P.01-27 30-10-2023		
10 勝解觀與真實觀 P.01-18 20-11-2023		
11 修定——修心與唯心序、「心」的一般意義、修定——修心與心性本淨 P.01-19 27-11-2023 〈修定——修心與唯心·秘密乘〉(壹)「心」的一般意義(貳)修定——修心與心性本淨(普明) PPT#001-78 25-6-2025 講義	PPT#001-78	(普明) 29-6-2025 講義
12 修定——修心與唯心·秘密乘修定的四種功德 P.20-35 27-11-2023 〈修定——修心與唯心·秘密乘〉(參)修定的四種功德 PPT#001-64 (普明) 22-6-2025 講義	PPT#001-64	(普明) 29-6-2025 講義
13 《初期大乘佛教之起源與開展》第五章第二節中·長·增壹的不同適應 第三項、增壹阿含經 P.01-15 18-12-2023		
14 《初期大乘佛教之起源與開展》第十四章 其他法門第三節 戒·定·慧 第二項、大乘定學 P.01-18 18-12-2023	PPT#001-105	
<b>2024</b>		
15 《原始佛教聖典之集成》自序 5-8-2024 P.01-9	PPT#001-41	5/8/2024 印發
16 智增上之般若法門 一、「原始般若」法門 5-8-2024 P.01-11	PPT#001-45	5/8/2024 印發
17 智增上之般若法門 二、「下品般若」法門 26-8-2024 P.01-14 COLOURED B	PPT#001-55	26/8/2024 印發
18 智增上之般若法門 三、「中品般若」法門 26-8-2024 P.01-12 COLOURED B		26/8/2024 印發
19 智增上之般若法門 四、般若法義略論 & 金剛般若法門 P.01-14 COLOURED B	PPT#001-88	18/11/2024 印發
20 色即是空·空即是色 P.01-20 COLOURED B 9-12-2024	PPT#001-111	9/12/2024 印發
21 《阿毗達磨的起源與開展》 P.01-14 COLOURED B 9-12-2024	PPT#001-85	16/12/2024 印發
22 龍樹與龍樹論 P.01-17 COLOURED B 9-12-2024	PPT#001-45	23/12/2024 印發
23 《摩訶般若波羅蜜經》簡介 P.01-22 COLOURED B	PPT#001-120	30/12/2024 印發
24 《大智度論》簡介 P.01-25 COLOURED B	PPT#001-80	30/12/2024 印發



龍樹と龍猛と菩提達磨の源流

<https://www.youtube.com/watch?v=oC85I0vIHa0&list=PLVygMr0ewWihLfjw1UvKtfjFBIVsoa66H&index=5> 網上同步直播及重溫

# 大乘《般若》與《阿含經》PPT目次

大乘《般若》與《阿含經》PPT目次	PPT#
一、 講題：從原始般若到理趣般若兼論《大智度論》的菩薩行願	PPT# 001
二、 從原始般若到理趣般若兼論《大智度論》的菩薩行願 講座上課日期、時間	PPT# 002
三、 初期大乘經(論)的智慧·禪法與禪思(法相學會) 已印發講義	PPT# 003
四、 大乘《般若》與《阿含經》PPT目次	PPT# 004
五、 資料來源	PPT# 005
六、 一、涅槃的超越絕對性	PPT# 006-7
七、 二、《般若經》的甚深義—空性、涅槃	PPT# 008-12
八、 三、文殊法門、《般若經》等初期大乘經重真諦不生不滅；《阿含經》重因緣生滅	PPT# 013-18
九、 四、從超然立場看部派佛教與大乘佛教	PPT# 019-20
十、 五、「慧解脫」、「俱解脫阿羅漢」與「有甚深涅槃知見而不是阿羅漢的聖者」	PPT# 021-29
十一、 六、大乘興起與部派佛教的關係	PPT# 030-35
十二、 七、觀空而不證實際的菩薩	PPT# 036-39
十三、 八、般若深義的弘傳	PPT# 040-45
十四、 ~完~	PPT# 046
十五、 附錄	PPT# 047-56

# 資料來源

資料來源：

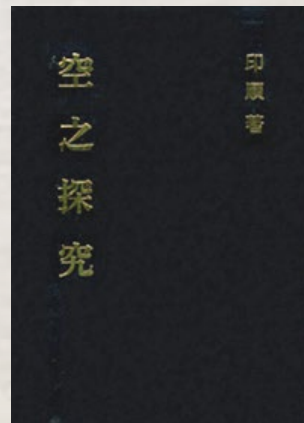
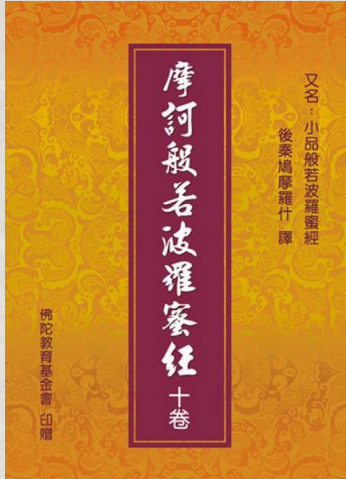
印順導師《空之探究》

第三章《般若經》——甚深之一切法空

第三節 大乘《般若》與《阿含經》（p.147~p.155）

厚觀法師編 《空之探究》講義 福嚴推廣教育班第9期

（2005.3.23）



# 一、涅槃的超越絕對性

釋迦佛說法，從現實的身心說起，指出生死的癥結所在，

呵斥生死，呵斥煩惱，從聖道去實現理想的涅槃。

涅槃，佛沒有說是這樣的，那樣的，因為涅槃是無量、無數，

不能說是有是無的。

佛只是從煩惱的不再生起，苦蘊（身心）的不再生起，

以「遮」的方法來表示，如燈（火）滅一樣。

# 生死是有為，涅槃就是無為

說生死是有為，那涅槃就是無為。

有為法有生住滅（無常），無為法是不生不住不滅（常）。

對於生死有為與涅槃無為，一般是看作對立的別體法。

即使說涅槃空與無為空，也不許說是有為空那樣的。

這是後世的聲聞弟子們，為了說明佛法，出發於相對

（二）的立場，終於忽略了涅槃的超越絕對性。



## 二、《般若經》的甚深義——空性、涅槃

(一) 涅槃：心行處滅、言語道斷，沒有能所對立，無二無別

P.1

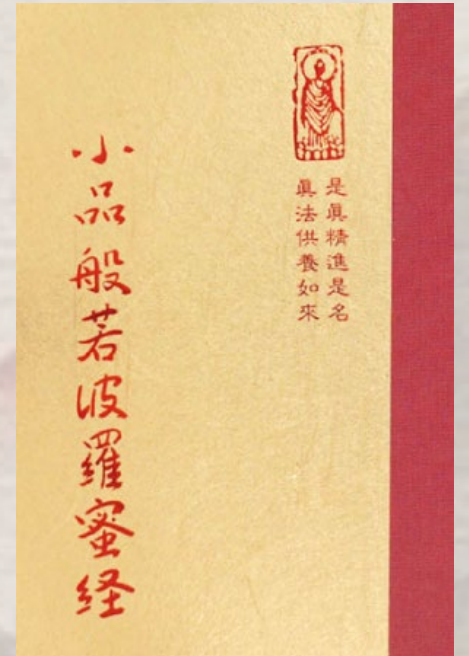
《般若經》的甚深義，是空性，也就是涅槃。

涅槃的體證，是沒有時、空，沒有數、量，

也沒有能所——主觀與客觀的對立。

渾然的無二無別（也不會覺得是一體）的現觀，

是一切不可說、不可得的。

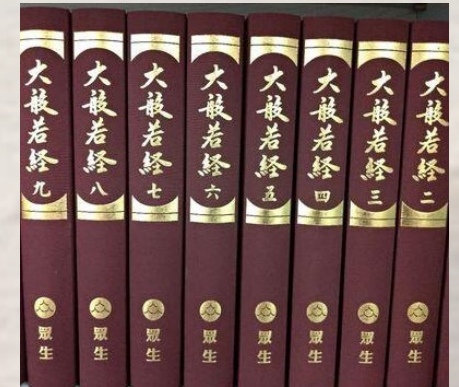


## (二) 《般若經》等大乘經，

P.1

從無二無別的甚深體驗中，觀「一切法本空」

《般若》等大乘經，就是從這無二無別的甚深體驗中，來觀一切法，一切法不出於此，於是「一切法本空」，「一切法本不生滅」，「一切法甚深」，「一切法不可得」，「一切法本清淨」，「一切法本自寂滅」，「一切法皆如也」，「一切法不出於法界」，這一類文句，就這樣的弘傳出來。



P.2

玄奘譯的《大般若經》說：「以真法性為定量故」<sup>1</sup>。

這是以法性（真如、空性的異名）的現觀，為理解與修證的準量。

<sup>1</sup>《大般若波羅蜜多經》（第五分）卷 556（大正 7，866c17）參見印順法師著《初期大乘佛教之起源與開展》p.743：

「唐譯五分本」也說：「以真法性為定量故」。量（pramāṇa）是準確的知識；定量是正確的、決定無疑的準量，值得信任的。

### (三) 從四十二字門，通達不生不滅之實相

P.2

「中本般若」的**四十二字（母）門**<sup>2</sup>，以**阿（喉音）**為首；

**一切語音**，都以**阿為根本**，依**阿而申展出來的**。

以此為**修行法門**，也就是從**阿——不、非、無、離**來**觀一切法**。

羅闍（rajas）是垢義，羅（ra）字就是「一切法離垢故」<sup>3</sup>。

到末一字荼（dha）是必義<sup>4</sup>，荼就是「諸法邊竟處故，不終不生」。

從**阿字**為本來**觀一切**，**一切都是不、無、非、離**了。<sup>5</sup>



## （三）從四十二字門，通達不生不滅之實相

<sup>2</sup> 四十二字門，參見《摩訶般若波羅蜜經》卷 5（大正 8，256a6-b28）；《大智度論》卷 48（大正 25，408b1-409a24）。

<sup>3</sup> (1) 《摩訶般若波羅蜜經》卷 5（大正 8，256a5-b10）：

復次，須菩提！菩薩摩訶薩摩訶衍，所謂字等、語等、諸字入門；何等為字等、語等、諸字入門？

「阿」字門一切法初不生故、「羅」字門一切法離垢故、「波」字門……

「荼」字門入諸法邊竟處不可得故、不終不生故。過荼無字可得，何以故？更無字故。

諸字無礙無名亦不滅，亦不可說、不可示、不可見、不可書。

(2) 《大智度論》卷 48：「四十二字是一切字根本。因字有語，因語有名，因名有義；菩薩若聞字，因字乃至能了其義。

是字，初阿（a）、後荼（ḍha），中有四十。得是字陀羅尼菩薩，若一切語中聞阿字，即時隨義，所謂一切法從初來不生相。

阿提（adi），秦言初；阿耨波陀（anutpāda），秦言不生。若聞羅（ra）字，即隨義知一切法離垢相。

羅闍（rajas），秦言垢。」（大正 25，408b12-18）

<sup>4</sup> 《大智度論》卷 48：「若聞荼字，即知一切法必不可得。波荼（baḍham），秦言必。荼外更無字，若更有者，是四十二字枝派。」

（大正 25，409a14-16）。



[T1509 大智度論 - 卷/篇章 48 | CBETA 線上閱讀](#)

# (三) 從四十二字門，通達不生不滅之實相

P.2

<sup>5</sup> (1) 參見印順法師著《佛在人間》p.70：

大乘法之四十二字，以阿字為本。阿是不生不滅義，這即是一切法的本性。唱誦每字，都與阿相應，即觀一切入不生不滅的實性。《華嚴》、《般若》中的文字陀羅尼，觀行成就，是可以證入無生法忍的。這是觀音聲色相而契入法性的。

P.3

(2) 參見印順法師著《印度佛教思想史》p.425 -p.426：

《大智度論》說：「四十二字是一切字根本。因字有語，因語有名，因名有義；菩薩若聞字（音），因字乃至能了其義」（卷 48，大正 25，408b）。四十二字是一切字根本，而第一「阿」（a）字，是一切字根本。「阿」是最初喉音，經頰、舌、齒、唇，而有種種語音，所以阿是最初的、根本的。「阿」——喉音，什麼意義都不是，所以被看作超越的——「不」，「無」。依「阿」而發展出四十二字，一切語文（所表示的），也就一切本質都是超越的，可從一切文字而通達實相。「阿提，秦言初；阿耨波陀，秦言不生」，所以「入阿字門，（能通達）一切法初不生故」。如羅（ra）是塵垢的意義，所以「入羅字門，一切法離塵垢故」。這樣的一一文字，能通達實相，是菩薩修行法門。

（唱）誦字母而能通達深義，如《華嚴經》說：「唱如是字母時，……入無量無數般若波羅蜜門。」（《大方廣佛華嚴經》卷 76，大正 10，418b-c）

(3) 參見印順法師著《初期大乘佛教之起源與開展》p.746 -p.747：

四十二字（母），是一切字的根本。字母是依人類的發音而成立的。

最初是喉音——「阿」，再經頰、舌、齒、唇，而有種種語音。可說一切語音，一切字母，是依「阿」為根源的，是從「阿」而分流出來的。

喉音的「阿」，還沒有什麼意義；什麼意義也不是，所以被看作否定的——「無」、「不」。般若法門，認為一切但是假名施設，而假名是不能離開文字的。

一切文字的本源——「阿」，象徵著什麼也不是，超越文字的絕對——「無生」、「無二」、「無相」、「空」。

一切文字名句，都不離「阿」，也就不離「無」、「不」。

所以般若引用四十二字母，不但可以通曉一切文字，而重要在從一切文字，而通達超越名言的自證。

如「茶」是熱的意義，聽到了「茶」，就了悟是「不熱」的。這樣，什麼都趣向於「空」，不離於「如」。

所以經上說：「善學四十二字已，能善說字法；善說字法已，善說無字法。」（《摩訶般若披羅蜜經》卷 24，大正 8，396b）



### 三、文殊法門、《般若經》等初期大乘經重真諦不生不滅； 《阿含經》重因緣生滅

P.4

初期大乘經雖有多方面的獨到開展，

而本於一切法性不可得——空性的立場，與《般若經》是一致的。

這一立場，與《阿含經》以來的傳統佛法，

從現實身心（五蘊、六處等）出發，

指導知[苦]、斷[集]、證[滅]、修[道]以達理想——涅槃的實現，

方法是截然不同的。



### （三）從四十二字門，通達不生不滅之實相

如《佛說文殊師利淨律經》<sup>6</sup>卷 1（大正 14，448c23-26）說：

問：其佛說法，何所興為？何所滅除？

答曰：其本淨者，以無起滅，不以生盡[滅]。



[T0460 佛說文殊師利淨律經 - 卷/篇章 1 | CBETA 線上閱讀](#)

所以者何？**彼土眾生，了真諦義以為元首，不以緣合為第一也。**

<sup>6</sup> 《佛說文殊師利淨律經》屬於文殊法門的經典，參見《初期大乘佛教之起源與開展》p.879-p.880。

### （三）從四十二字門，通達不生不滅之實相

文殊師利是從東方寶英佛土來的。

文殊說：彼土的佛法，是以真諦無生滅法為首的；

不如此土的佛法，以緣合（因緣和合生或緣起）為第一，

出發於因緣生滅，呵責煩惱等教說。

文殊所說的彼土佛法，代表了印度（東南）新起的大乘。

此土以緣合為第一，當然是固有的，釋迦佛以來的傳統佛法。



# 兩大不同類型的佛法，在方法上是對立的

## 1、彼土的佛法：

印度（東南）新起的大乘，以真諦無生滅法為首，直由不生滅下手。

## 2、此土的佛法：

固有釋迦佛以來的傳統佛法，以緣起為第一，由因緣生滅、無常下手。

※這兩大不同類型的佛法，在方法上是對立的。



# A、《阿含經》從生滅無常下手

## A、《阿含經》從生滅無常下手

如《阿含經》從生滅無常下手：「無常故苦，苦故無我」——空。

甚至說：「若人壽百歲，不觀生滅法，不如一日中，而解生滅法」<sup>7</sup>。

如實知生滅無常的重要性，可想而知！



[T0213 法集要頌經 - 卷/篇章 3 | CBETA 線上閱讀](#)

<sup>7</sup> 《法集要頌經》卷 3（大正 4，789a）。

## B、《般若經》觀不生滅為真般若

《般若經》**嚴厲的批評了無常的觀慧**，

如《小品般若波羅蜜經》卷3說：

當來世有比丘，欲說般若波羅蜜而說相似般若波羅蜜。

.....**諸比丘說言：色是無常**，.....。

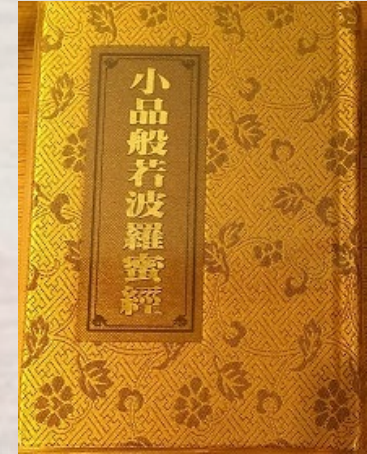
受、想、行、識是無常，若如是求，是為行般若波羅蜜。

僞尸迦！是名**說相似般若波羅蜜**。（大正8，546c2-7）

**以生滅無常觀為相似般若，不生滅（不壞）觀為真般若**，

雖可說對某些部派說，但在文字上，顯然是**不滿傳統的《阿含經》**。

《阿含》與《般若》等大乘經的對立，應該說是佛法的不幸！



[T0227 小品般若波羅蜜經 - 卷/篇章 3 | CBETA 線上閱讀](#)

#### 四、從超然立場看部派佛教與大乘佛教 (一) 《般若經》之甚深義是涅槃的別名， 這應是依《阿含》思想引發而來

《般若》等大乘經，發菩提心，修菩薩行，圓滿佛果而外，  
甚深義——一切法空，法法皆如的闡揚，都是涅槃別名，  
這應該是依《阿含》思想引發而來，怎麼會到達這樣的對立呢？  
傳統者指新興的大乘為非佛說，大乘者稱《阿含》等為小乘，  
尖銳的對立，能不說是佛法的可悲現象嗎！

從不拘宗派的超然立場來說，傳統佛教——部派佛教與大乘行人，  
都有些偏頗了！



## （二）《阿含經》的中心思想是「緣起」， 有為與無為同依「緣起」而闡明

《阿含經》的中心思想，是緣起，緣起是：

「此有故彼有，此生故彼生，……純大苦聚集。

此無故彼無，此滅故彼滅，……純大苦聚滅」。

依緣起的相依性——依之而有，說明生死的集，有為法。

也依緣起的相依性——依之而無，說明生死的滅，無為法。

有為與無為，依同一原則而闡明。

但傳統佛教界，似乎少有能完滿的把握緣起；

不是以緣起為生滅邊事（有為的），就推想為不變的理性（無為的）<sup>8</sup>。



[Y0036 空之探究 - 卷/篇章 3 | CBETA 線上閱讀](#)

<sup>8</sup> 參見印順法師著《中觀今論》p.25-p.34。參見印順法師著《性空學探源》p.17-p.21。

# 五、「慧解脫」、「俱解脫阿羅漢」與「有甚深涅槃知見而不是阿羅漢的聖者」

P.6

## (一)「慧解脫」與「俱解脫」

- 1、「慧解脫」本是一切阿羅漢的通稱，所以論佛與阿羅漢的差別，就舉「慧解脫」為一切阿羅漢的代表<sup>9</sup>。  
依空、無所有、無相而得心解脫，不正就是阿羅漢的心解脫嗎<sup>10</sup>。
- 2、但阿羅漢中，有不得深定的，有得深定的。  
這才方便的分為「慧解脫」，與（心慧）「俱解脫」的二類。



# 如來為法根，為法眼，為法依

<sup>9</sup>《雜阿含經》卷3（75經）：「比丘！如來、應、等正覺，阿羅漢慧解脫，有何差別」？

比丘白佛：「如來為法根，為法眼，為法依，唯願世尊為諸比丘廣說此義！諸比丘聞已，當受奉行」。

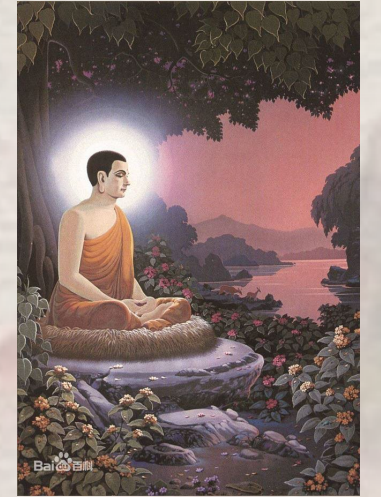
佛告比丘：「諦聽，善思，當為汝說。如來、應、等正覺，未曾聞法能自覺法，通達無上菩提；

於未來世開覺聲聞而為說法，謂四念處，四正勤，四如意足，五根，五力，七覺，八道。

比丘！是名如來、應、等正覺，未得而得，未利而利，知道，分別道，說道，通道，復能成就諸聲聞，教授教誡；如是說正順欣樂善法，是名如來、羅漢差別」。

（大正2，19b28-c10）；《相應部》（22）「蘊相應」（日譯南傳14，p.102-p.103）；

又《雜阿含經》卷26（684經）（大正2，186c2-187b5）。



<sup>10</sup>《雜阿含經》卷21（567經）（大正2，149c-150a）；

[T0099 雜阿含經 - 卷/篇章3 | CBETA 線上閱讀](#)

《相應部》（41）「質多相應」（日譯南傳15，p.451-p.453）；參見《空之探究》第一章第三節〈空與心解脫〉p.21。

## (二) 三類聖者

我要這麼說，因為要解說一項事實。

《雜阿含經》中，長老比丘們告訴須深比丘，他們是阿羅漢，但不得四禪（《相應部》說不得五通）及無色定。

須深覺得難以信解，佛告訴他說：

「彼先知法住，後知涅槃」；

「不問汝知不知，且自先知法住，後知涅槃」<sup>11</sup>。

這是說，阿羅漢有先後層次，也可說有二類。



# 先知法住，後知涅槃

11

- (1) 《雜阿含經》卷 14 (347 經) (大正 2, 97 b11-12) ; 《相應部》 (12) 「因緣相應」 (日譯南傳 13, p.18 0) 。
- (2) 《參見印順法師著《成佛之道》 (增注本) p.224-p.225 :

A、法住智：法住智是對於因果緣起的決定智。這雖然是緣起如幻的俗數法，但卻是正見得道所必備的知見。

(如不能了解緣起的世俗相對性，假名安立性，而只是信解善惡，業報，三世等，就是世間正見，不名為智。)

B、涅槃智：如依此而觀緣起法的從緣而生，依緣而滅，是盡相，壞相，離相，滅相，名涅槃智。這是從緣起的無常觀中，觀一切法如石火電光，纔生即滅；生無所來，滅無所至，而契入法性寂滅。這就是：「諸行無常，是生滅法，生滅滅已，寂滅為樂。」

A. 法住智——知流轉——知因果的必然性——知生滅——知有為世俗。

B. 涅槃智——知還滅——知因果的空寂性——知不生滅——知無為勝義。

- (3) 參見印順法師著《》 p.221-p.222 :

須深出家不久，聽見有些比丘們說：「生死已盡，……自知不受後有」，卻不得禪定，是慧解脫阿羅漢。須深聽了，非常疑惑。佛告訴他：「彼先知法住，後知涅槃」。慧解脫阿羅漢，沒有深定，所以沒有見法涅槃的體驗，但正確而深刻的知道：「有無明故有行，不離無明而有行」；「無無明故無行，不離無明滅而行滅」（餘支例此）。這是正見依緣起滅的確定性——法住智，而能得無明滅故行滅，……生滅故老死滅的果證。



Y0036 空之探究 - 卷/篇章 4 | CBETA 線上閱讀



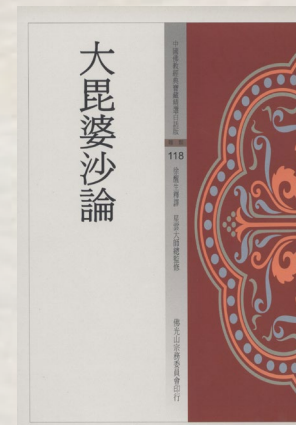
Y0012 成佛之道 - 卷/篇章 4 | CBETA 線上閱讀

# 法住智 涅槃智（《大毘婆沙論》五家七說）

P.7

<sup>11</sup> (4) 參見《大毘婆沙論》卷110，大正27，572a27-b29。

	法住智	涅槃智
1	知集智	知滅智
2	知苦、集智	知滅、道智
3	知苦、集、道智	知滅智
4	知流轉智	知還滅智
5	知緣起智	知緣起滅智
6	知生死智	知生死滅智
7	近分地智	根本地智



[T1545 阿毘達磨大毘婆沙論 - 卷/篇章 110 | CBETA 線上閱讀](#)

(5) 參見《大智度論》卷23，大正25，233c1-5；《大智度論》卷28，大正25，266b13-17。

(6) 參見《瑜伽師地論》卷87，大正30，787b4-11；《瑜伽師地論》卷94，大正30，835c19-836a8。

# 1、法住智知


緣起被稱為法性、法住，所以法住智是從因果起滅的必然性中，

於五蘊等如實知，厭，離欲，滅，而得解脫智：

「我生已盡，梵行已立，所作已辦，不受後有」。

雖然沒有禪定，但煩惱已盡，生死已了。

這是以慧得解脫，知一切法寂滅，而沒有涅槃的自證。



緣起, 緣滅

## 2、涅槃智知

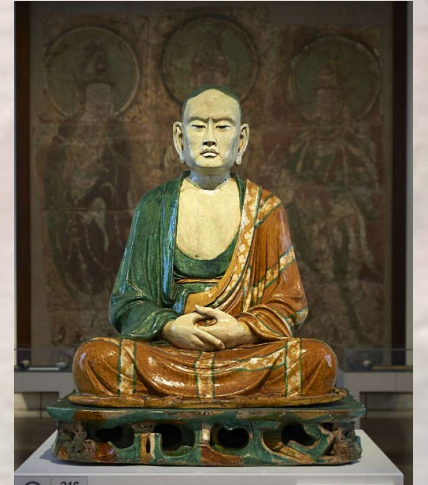
生前就能現證涅槃的絕對超越

（即大乘的證入空性，絕諸戲論；也類似一般所說的神秘經驗），

名為得現法涅槃；在古代，被稱為得滅盡定的俱解脫

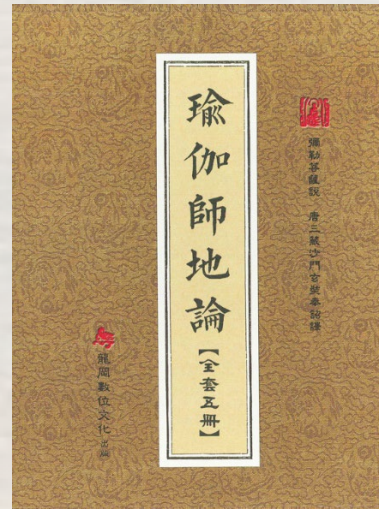
（不過滅盡定，論師的異解紛紜）。

這可能是二類阿羅漢，也可能是先後契入的層次。



### 3、另一類有甚深涅槃知見而不是阿羅漢的聖者

眾生的根性不一，還有一類人，**不是信仰，希欲，聽聞，覺想，**  
**也不是「見審諦忍」，卻有「有滅涅槃」<sup>12</sup>的知見，但不是阿羅漢。**  
**如從井中望下去，如實知見水，但還不能嘗到水一樣<sup>13</sup>。**



[T1579 瑜伽師地論 - 卷/篇章 94 | CBETA 線上閱讀](#)

# 「有滅涅槃」

12 參見印順法師著《初期大乘佛教之起源與開展》p.283：「有滅涅槃」：「有」是生死，生死的止息滅盡是涅槃。

13 (1) 《雜阿含經》卷 14 (351 經)：

爾時、尊者殊勝語尊者那羅：「有異信乃至異忍，得自覺知見生，所謂有滅則寂滅、涅槃」。

時尊者那羅問 尊者殊勝言：「有異信乃至異忍，得自覺知見生，所謂有滅則寂滅、涅槃者，汝今便是漏盡阿羅漢耶」？尊者殊勝言：「我說有滅則寂滅、涅槃，而非漏盡阿羅漢也。」

.....時有行人，熱渴所逼，繞井求覓，無繩、無罐，諦觀井水，如實知見而不觸身。

如是我說有滅則寂滅、涅槃，而自不得漏盡阿羅漢。（大正 2，98c19-99a2）

(2) 《相應部》(12) 「因緣相應」(日譯南傳 13，p.170-p.171)。

(3) 《瑜伽師地論》卷 94：「諸學見迹，雖於有滅寂靜涅槃，不隨他。信內聖慧眼，自能觀見，然猶未能以身觸證。

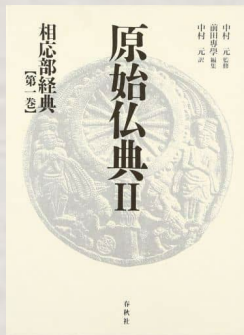
譬如有人熱渴所逼，馳詣深井，雖以肉眼現見井中離諸塵穢清冷美水，

并給水器，而於此水身未觸證，如有學雖聖慧眼現見所求後煩惱斷，最極寂靜，而於此斷身未觸證。」

(大正 30，837b5-11)。



雜阿含351經



## 六、大乘興起與部派佛教的關係

### (一) 上座部系重於四諦的知見，少得現法涅槃

部派佛教中，主要是上座部系，重於四諦的知見，少有得現法涅槃的。在教義上，雖有種種阿羅漢，滅盡定等，而缺乏超越的體驗，所以這一系的教義，被譏為：

「唯見浮繁妨情，支離害志，紛紜名相，竟無妙異」<sup>14</sup>了。

<sup>14</sup> 僧祐《出三藏記集》卷 11：「〔訶梨跋摩〕其師既器而非凡，即訓以名典，迦旃延所造大阿毘曇，乃有數千偈，而授之曰：此論蓋是眾經之統例，三藏之要目也，若能專精尋究則悟道不遠。

於是跋摩敬承鑽習，功不踰月，皆精其文義，乃慨焉而歎曰：吾聞佛旨虛寂，非名相所議神澄妙絕，罕常情攸測，故為先達之所遵崇，我亦注心歸仰。如今之所稟，唯見浮繁妨情，支離害志，紛紜名相，竟無妙異。」

(大正 55, 78c3-18)



# (二) 大乘興起與「大眾部系」的關係

## A、大眾部系之「法空說、法性不二」

大乘佛法的興起，決定是與大眾部系有關的。如上一章<sup>15</sup>說到：

1、方廣部——說大空派，以為勝義僧與佛，都是超越現實人間世的。

這就是《大智度論》所說的方廣道人，說「一切法不生不滅」。<sup>16</sup>

2、東山住部的《隨順頌》<sup>17</sup>，以為法性不二，佛所說的，都「是隨順世間轉」。

3、分別部說：凡聖一切都「以空為本」<sup>18</sup>。

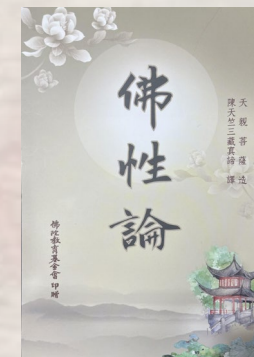
4、一說部說：「世出世法悉是假名」<sup>19</sup>。

甚深義——法性不二，從大眾部學派中開展出來。

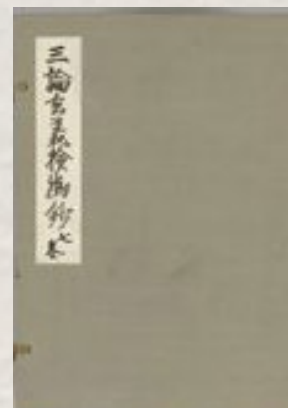


# 大乘《般若》與《阿含經》

- 15 參見《空之探究》第二章第十節〈大眾部系與法空〉p.128 -p.132 。
- 16 《大智度論》卷 1：「佛法中**方廣道人**言：**一切法不生不滅、空無所有**，譬如**兔角龜毛常無**，如是等一切論議師輩，自守其法不受餘法，此是實餘者妄語。」（大正 25，61a28-b2）。
- 17 《入中論》卷 2（漢藏教理院刊本 p.31 ）。
- 18 天親菩薩造《佛性論》卷 1：「若依**分別部說**：一切凡聖眾生，並以空為其本，所以**凡聖眾生，皆從空出故**。」（大正 31，787c5-7）
- 19 日本澄禪著《三論玄義檢幽集》卷 5：「真諦云：此部**執世出世法悉是假名**，故言**一切法無有實體**；**同是一名，名即是說**，故言**一說部**」。（大正 70，495b29-c1）



[T1610 佛性論 - 卷/篇章 1 | CBETA 線上閱讀](#)



[Y0035 初期大乘佛教之起源與開展 - 卷/篇章 10 | CBETA 線上閱讀](#)

## B、大眾部系對「聖位菩薩」之安立

1、《論事》說到：安達羅派以為：釋迦菩薩在迦葉佛時，入於決定<sup>20</sup>。

2、東山住部等也說：成佛以前的菩薩，已經得法現觀，入正決定<sup>21</sup>。

正性決定，就是正性離生。入正性離生，是體悟正法而成為聖者。

這樣，菩薩有二階位：一、凡夫；二、得正性決定的聖者。

菩薩的分為二階，與大乘所說的菩薩是一致的。



# 正性離生

<sup>20</sup> 《論事》（日譯南傳 57，p.367）。

<sup>21</sup> (1) 《論事》（日譯南傳 58，p.225）。

(2) 參見印順法師著《性空學探源》p.220-p.221：

正性離生，古譯即為正性決定。這，有部說是在見道，離惑得無生時的境界。但大眾分別說系乃至現在錫蘭的銅鑠學者，都不說它是見道的境界，而移置在前面，與三乘共十地的性地意義相近，有似於四加行中的頂位。

龍樹《智論》就討論到頂、決定、無生三名是同是異的問題，論中自有解說；

不過依此可見正性離生是有著前後的諍論，不必盡如有部所說在見道位。

《異部宗輪論》說菩薩「得決定道不退」的決定道，也就是這個。法住，也是修行過程中的一個位次，經說「得法住智」；

《成實論》說，以聞思慧見諸法的必然理則，叫法住位。從此以後，實際修習禪定，就是決定道。

法住道與決定道，二者都是在見道以前的事。有部以見道分凡聖，見道以前都是凡夫；

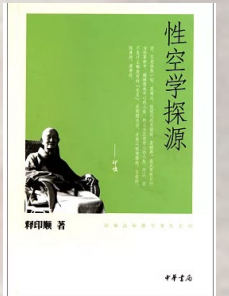
[Y0011 性空學探源 - 卷/篇章 3 | CBETA 線上閱讀](#)

大眾分別說系及成實論師等不然，見道後得初果，固然是聖人，見道以前，從聞思修慧得見法住理性，

已經不是凡夫，也可以說是無漏的，即初果向的聖者（他們把初果向的時間拉長，不像有部的局在十五心）。

所以見法住智得決定道，雖不是見道以後的聖者，但已超過了凡夫，

已獲證到一種不可更動不可轉變不再退墮的無為常住性，這就是法住無為與決定無為。



# 大眾部系菩薩的安立

大眾部系中，

- 1、法性不二思想的開展；
- 2、「本生」又廣泛的流傳；
- 3、菩薩道受到佛弟子的讚仰，有聖位菩薩的安立。

如有人發心修學，求成佛道，依佛法說，

這是可能而值得讚歎的。

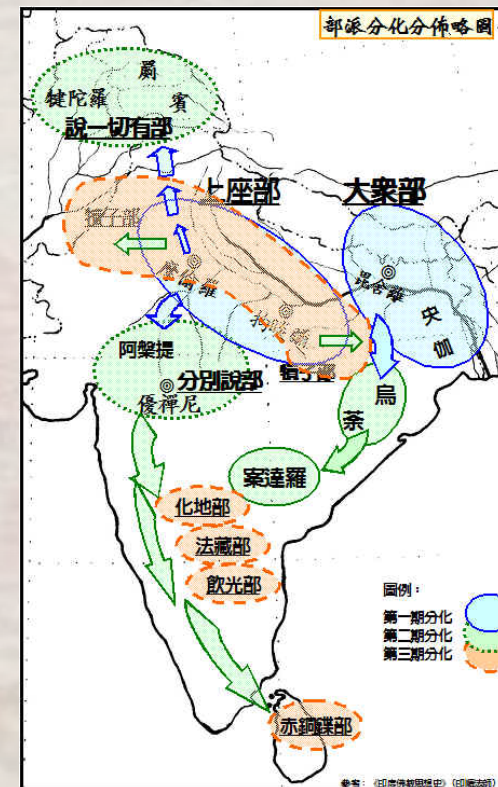


表 3-1：部派四階段分化略表

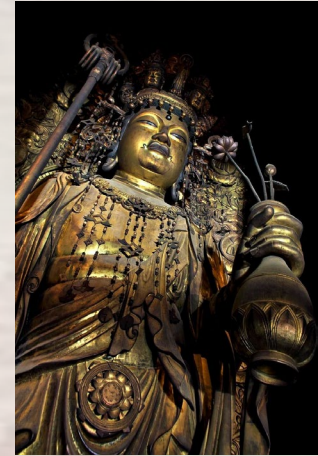
階段	第一階段	第二階段	第三階段	第四階段
約西元前	三百年	二百七十年	二百年	一百年
名稱特徵	依形勢	依所持法義	依人名、地名、寺名	依所持法義
和合僧團	上座部	上座部	<ul style="list-style-type: none"> <li>說一切有部</li> <li>犢子部</li> <li>正量部</li> <li>密林山部</li> <li>賢胄部</li> <li>法上部</li> </ul>	說轉部
		(上座)分別說部	<ul style="list-style-type: none"> <li>化地部</li> <li>飲光部</li> <li>法藏部</li> <li>赤銅鍹部</li> </ul>	
大眾部	雞胤部	<ul style="list-style-type: none"> <li>說假部</li> <li>多聞部</li> </ul>	<ul style="list-style-type: none"> <li>制多部</li> <li>西山部</li> <li>東山部</li> </ul>	(方廣部) 說大空部
	(說出世部)	一說部		

## 七、觀空而不證實際的菩薩

(一) 有甚深涅槃知見而不證阿羅漢的，正是初期大乘觀空而不證實際的菩薩模樣

在佛教界，

- 1、慧解脫聖者是沒有涅槃智的。
- 2、俱解脫者有涅槃智，是人滅盡定而決定趣涅槃的。
- 3、惟有另一類人（絕少數），正知見「有滅涅槃」而不證得阿羅漢的；  
不入滅盡定而有甚深涅槃知見的，  
正是初期大乘，觀一切法空而不證實際的菩薩模樣。



## （二）如何觀空而不證實際：

智慧深、悲願切、佛力加持、不入深定

1、大乘法中，菩薩觀空而不證實際，當然是由於智慧深，

悲願切（還有佛力加持），而最原始的見解，

還有「不深攝心繫於緣中」<sup>22</sup>；

不深入禪定，因為入深定是要墮二乘、證實際的。

所以《觀彌勒菩薩上生兜率陀天經》說：

彌勒「雖復出家，不修禪定，不斷煩惱」<sup>23</sup>。



<sup>22</sup> 《小品般若波羅蜜經》卷 7（大正 8，568c20-21）。

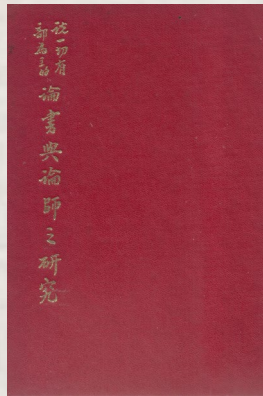
<sup>23</sup> 《佛說觀彌勒菩薩上生兜率陀天經》卷 2（大正 14，418c8）。

# 菩薩欲廣修般羅若故，於滅盡定心不樂入

2、被稱為菩薩的持經譬喻師法救<sup>24</sup>也說：

菩薩雖伏我見，不怖邊際滅，不起深坑想，

而欲廣修般羅若故，於滅盡定心不樂入，勿令般若有斷有礙<sup>25</sup>。



[Y0034 說一切有部為主的論書與論師之研究 - 卷/篇章 6 | CBETA 線上閱讀](#)

<sup>24</sup> 參見印順法師著《說一切有部為主的論書與論師之研究》p.245-p.268；《初期大乘佛教之起瀾開展》p.377-p.378。

<sup>25</sup> 《阿毘達磨大毘婆沙論》卷 153（大正 27，780a19-21）。

### （三）無生法忍菩薩

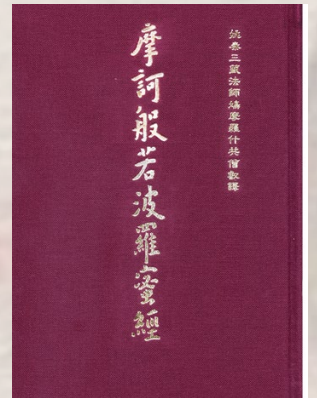
正見甚深法的菩薩，從這樣的情況下出現。

悲願力所持，自知「此是學時，非是證時」<sup>26</sup>。

所以不盡煩惱，不作究竟想，不取涅槃，成為觀空而不證空的菩薩。

最深徹的，名為無生法忍。

阿毘達磨中，忍是無間道；稱為忍，表示是知而不是證人的意思。



[T0223 摩訶般若波羅蜜經 - 卷/篇章 18 | CBETA 線上閱讀](#)

<sup>26</sup>《摩訶般若波羅蜜經》卷18：「佛告須菩提：若菩薩摩訶薩具足觀空先作是願，我今不應空法作證，我今學時，非是證時。

菩薩摩訶薩不專攝心繫在緣中，以是故，菩薩摩訶薩於阿耨多羅三藐三菩提中不退，亦不取漏盡證。」

（大正 8，350a19-24）；《大智度論》卷 36：「今是觀時，非是證時。」（大正 25，323a8）；《大智度論》卷 76（大正592a-594c）。

## 八、般若深義的弘傳<sup>27</sup>

(一) 甚深空義，由有涅槃知見而不證實際的菩薩發揚起來

P.12

1、甚深（空）義，慧解脫聖者，沒有涅槃智的超越體驗，

當然不會說。

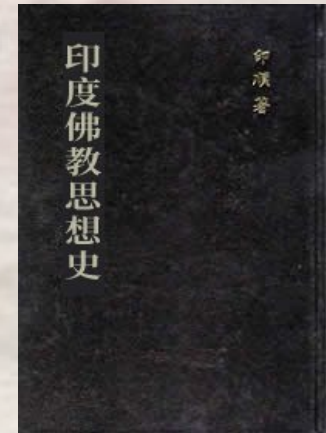
2、俱解脫聖者，有現法涅槃，但好入深定，或長期在定中，

當然也不會去闡揚。

3、惟有有涅槃知見而不證的，在崇尚菩薩道的氣運中，

求成佛道，利益眾生，

才會充分的發揚起來（也有適應世間的成分）。



[Y0032 印度佛教思想史 - 卷/篇章 3 | CBETA 線上閱讀](#)

<sup>27</sup> 參見印順法師著《初期大乘佛教之起源與開展》p.647-p.664。

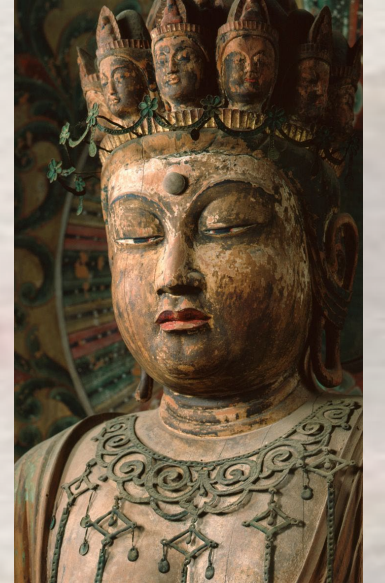
## （二）甚深般若初期弘揚的情形

起初，如《小品般若波羅蜜經》說：

「是深般若波羅蜜，應於[能得]阿毘跋致菩薩前說，  
是人聞是，不疑不悔。」<sup>28</sup>

不退轉菩薩是少之又少的，所以說：

「無量無邊阿僧祇眾生發阿耨多羅三藐三菩提心，  
於中若一若二住阿毘跋致（不退轉）地。」<sup>29</sup>



<sup>28</sup> 《小品般若波羅蜜經》卷 4（大正 8，554a22-23）。

<sup>29</sup> 《小品般若波羅蜜經》卷 2（大正 8，542 c17-19）。

### (三) 大乘法門廣傳之後的情形

也許大乘法門傳開了，來學的人也漸漸多了，  
於是久行菩薩也能夠信解了，所以說：  
能信解深般若波羅蜜，當知是菩薩如阿毘跋致。  
何以故？



世尊！若人於過去世不久行深般若波羅蜜，則不能信解<sup>30</sup>。

<sup>30</sup> 《小品般若波羅蜜經》卷 4 (大正 8, 553c24-25)

般若甚深法門直從法性平等，法法皆空、皆如去深入的法門

進一步，「新發意」（應譯「新學」<sup>31</sup>）菩薩也有信解可能了，

如說：若新發意菩薩隨惡知識，則驚怖退沒；

若隨善知識，聞是說者，則不驚怖沒退<sup>32</sup>。

再進一步，一切法空的般若深義，什麼人都能契入，

如「中本般若」說：是（法）門，利根菩薩摩訶薩所入。

佛言：鈍根菩薩亦可入是門，中根菩薩，散心菩薩，亦可入是門。

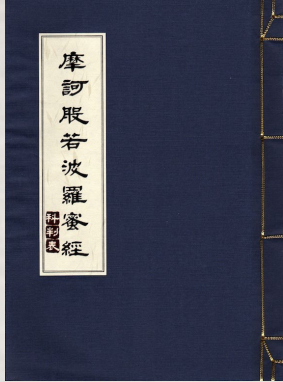
是門無礙，若菩薩摩訶薩一心學者，皆入是門」<sup>33</sup>。

般若甚深法門，三根普被，人人可學可入；

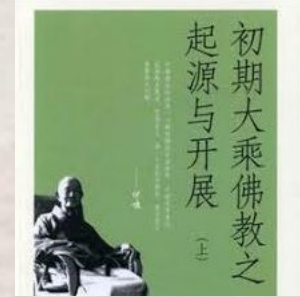
這就是直從法性平等，法法皆空、皆如去深入的法門。



# 大乘《般若》與《阿含經》



- 31 參見印順法師著《初期大乘佛教之起源與開展》p.658-p.661。
- 32 《小品般若波羅蜜經》卷 1（大正 8，538c23-25）。
- 33 《摩訶般若波羅蜜經》卷 21（大正 8，372a7-10）。



[T0223 摩訶般若波羅蜜經 - 卷/篇章 21 | CBETA 線上閱讀](#)

[Y0035 初期大乘佛教之起源與開展 - 卷/篇章 10 | CBETA 線上閱讀](#)

# 大乘《般若》與《阿含經》

資料來源：印順導師《空之探究》

第三章《般若經》——甚深之一切法空

第三節 大乘《般若》與《阿含經》（p.147～p.155）

厚觀法師編《空之探究》講義 福嚴推廣教育班第9期（2005.3.23）

The background features a traditional Chinese ink wash painting style landscape. In the foreground, there is a pond with several large green lotus leaves and a few pink lotus flowers. The middle ground shows misty, layered mountains. The background consists of more distant, hazy mountain peaks. The overall color palette is muted, with soft greens, pinks, and greys.

~完~

多謝大家

# 《大智度論》的中觀思想

馬佛青主辦第四十一屆高級佛學研修班

## 《大智度論》的中觀思想

釋開仁

2022/8/6-7

主辦機構: 開仁法師  
并仁法師講題  
馬佛青主辦佛學研習班  
1997年: 台北, 馬佛青主辦佛學研習班, 高級及研習課程。  
1998年至2005年: 于台灣福嚴禪學院任講師, 高級及研習課程。  
2006年至2015年: 擔任新加坡佛學院, 靈鷲女眾學院, 慧日講堂, 高雄五修禪會等。  
2014年至2019年: 擔任慧日講堂副住持。  
2019年: 擔任馬佛青主辦佛學研習班。

上課日期: 06.08.2022 (星期六), 07.08.2022 (星期日)  
上課時間: 09:00am (星期六) - 05:00pm (星期日)  
活動主題: 第41屆高級佛學研習班 | 41st Advanced Dharma Study Camp

主辦單位: 馬佛青 青年總會  
協辦單位: 吉隆坡佛聯會  
平台 Platform: ZOOM 平台  
媒介語 Language: 中文 Mandarin

聯絡人 Contact: 林麗潔 +6016-714 6903

馬佛青 青年總會 YOUNG BUDDHIST ASSOCIATION OF MALAYSIA  
NO. 5, MALAY BUDDHIST TEMPLE, 10700 PUNJANG JAYA, SELANGOR, MALAYSIA. ybam.org.my  
TEL: +603-70893637 | FAX: +603-70893637 | EMAIL: ybam@ybam.org.my

《大智度論》的中觀思想 馬佛青主辦的第41屆高級佛法研修班 錄影 ([santavana.org](http://santavana.org))

# 《大智度論》的中觀思想

馬佛青主辦第四十一屆高級佛學研修班

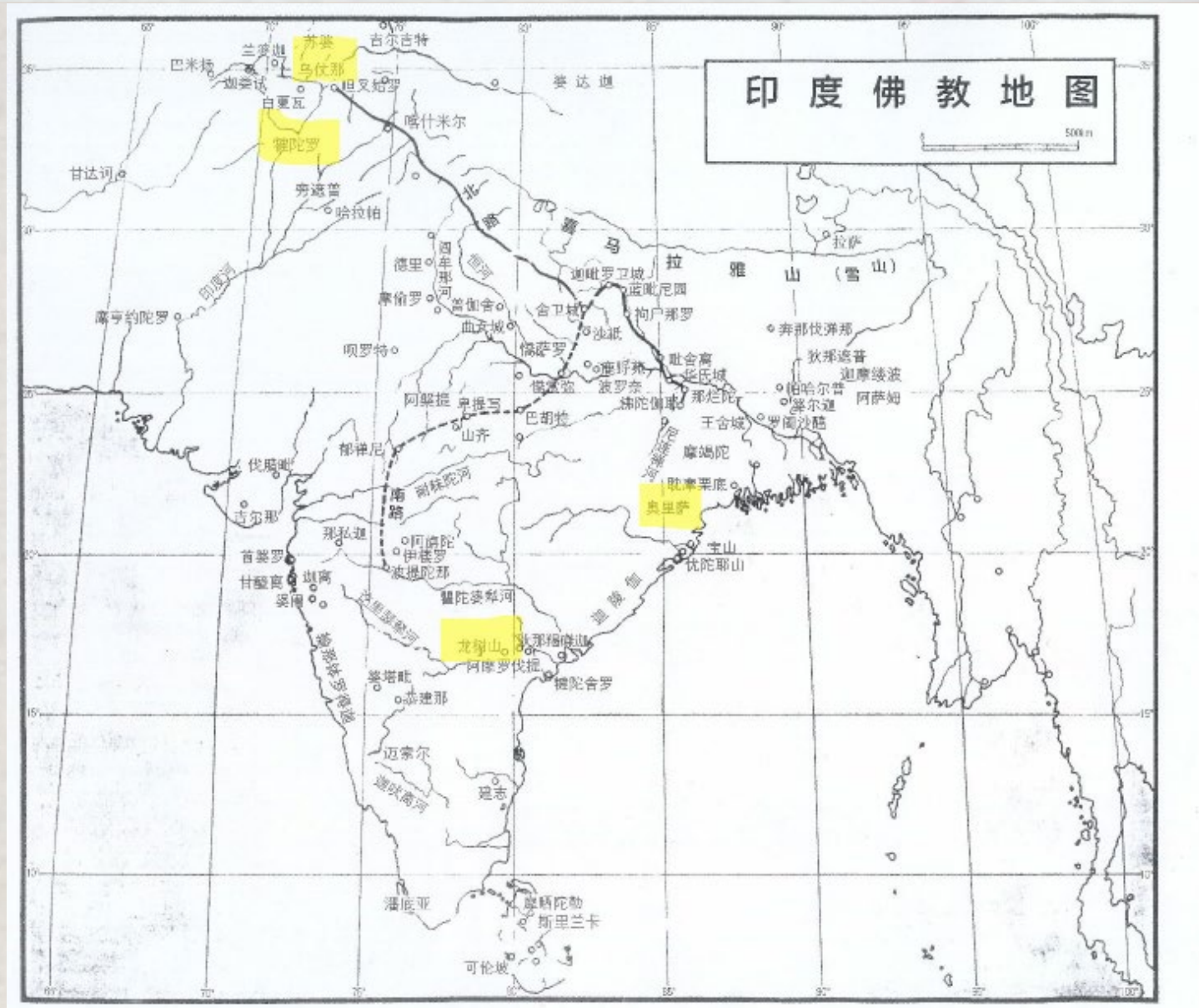
## 《大智度論》的中觀思想

釋開仁編 2022/8/6-7

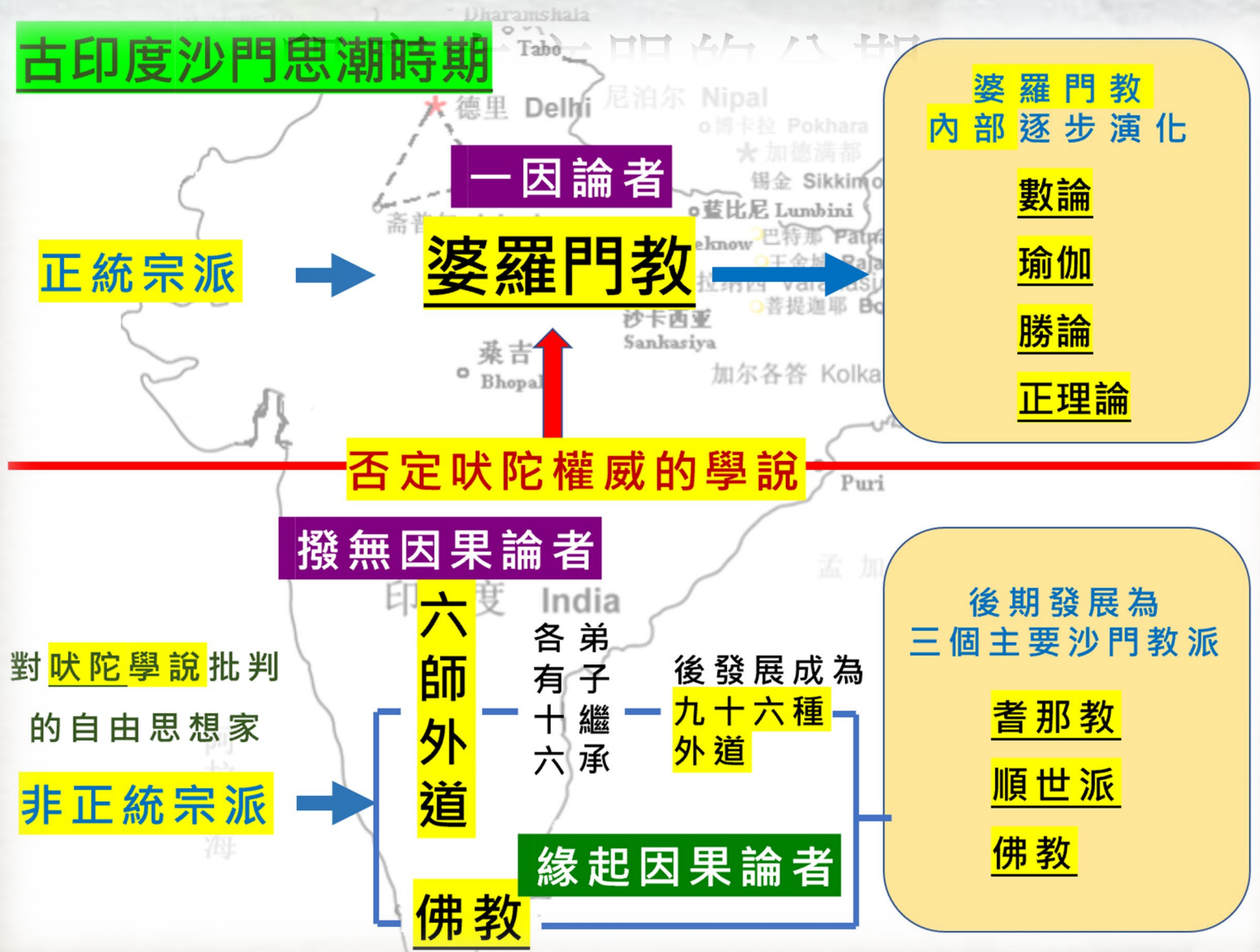
### 【目次】

壹、中觀.....	2
(壹) 八不緣起.....	2
(貳) 緣起、空性、假名、中道.....	9
(參) 諸法實相.....	15
貳、二諦觀.....	18
(壹) 空有皆無礙.....	18
(貳) 如幻之緣起.....	25
(參) 生死涅槃一.....	30
參、二空觀.....	33
(壹) 總述.....	33
(貳) 「我空觀」破我執.....	33
(參) 「法空觀」破法執.....	37
肆、菩薩行.....	38
(壹) 發意、修行、大悲、方便具足，得入菩薩位.....	39
(貳) 菩薩生是信等五根，則能知諸法實相.....	41
(參) 將我空觀與法空觀，運用到修習六度當中.....	41
(肆) 菩薩將八不緣起等的觀念，運用到四念處的修習.....	42

# 印度佛教地圖（平川彰《印度佛教史》）

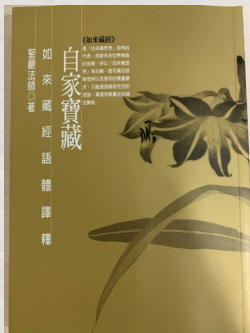


# 古印度沙門思潮時期





王舍城 第一次結集 (七葉窟)



## 印度佛教記事略表

西元 -511

-431	佛	原始	列國時代	周朝
???				戰國
-300				
-271				
-221		部派	孔雀	西漢
-200	法		貴	
-100				
-50			霜	東漢
-9				
-2	大	初期	王	
150			朝	
170				
200				
220				
320	乘			魏晉南北朝
336			笈多	
361		後	王	
401			朝	
405	佛			
500				
539		期	戒日	唐
550			王	
630	法		朝	
641				
646				
700			列國	朝
747			時代	
907		秘密大乘佛法		宋朝
1000				

1203

釋迦牟尼佛誕生

佛陀入滅  
王舍城第一次經、律結集

毘舍離第二次經、律結集  
僧團開始第一階段分化  
孔雀王朝阿育王即位  
僧團開始第二階段分化  
僧團開始第三階段分化  
僧團開始第四階段分化

三國《魏誌》記載：佛經傳入中國

龍樹菩薩誕生  
提婆菩薩誕生

無著菩薩誕生  
世親菩薩誕生

鳩摩羅什入長安譯大乘經  
法顯法師遊學印度

秘密大乘佛法萌芽  
中觀、瑜伽對抗與合流  
真常唯心思想興盛  
菩提達摩到中國(520-526)  
善慧法師遊學印度  
文成公主嫁入西藏  
(唐朝佛教傳入西藏)

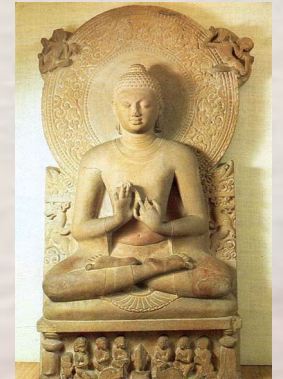
寂護、蓮華戒應乞立雙提讚  
王禮請入西藏，奠定今日西藏佛教初基。

時輪乘興盛

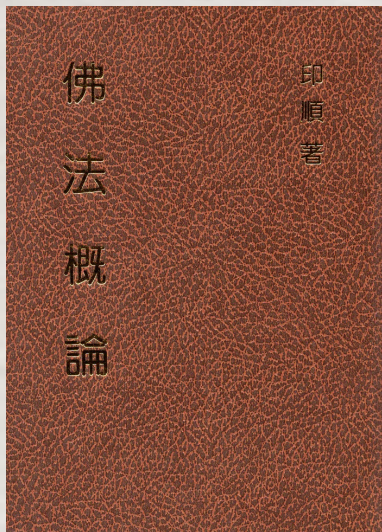
印度佛教滅亡

\*依阿育王即位(271BC)於佛滅後160年之傳說推算，佛滅於431BC，生於511BC -

《印度佛教思想史要略》Rev.4.1



# 「佛法」



## 印度佛教記事略表

西元	-511				釋迦牟尼佛誕生
	-431				佛陀入滅*
	???	佛	原始	周朝	王舍城第一次經、律結集
	-300			列國時代	毘舍離第二次經、律結集
	-271				僧團開始第一階段分化
	-221		部	戰國	孔雀王朝阿育王即位
	-200			孔養	僧團開始第二階段分化
	-100	法	派	西	僧團開始第三階段分化
				漢	僧團開始第四階段分化
	-50			貴	

印度佛教記事略表 (buddhason.org)

秋2020 學課程

### 《阿含經》故事選

【講師】  
知興法師

【課程簡介】  
《阿含經》紀錄了佛陀在人間的說法內容，是佛陀說法的忠實記載，也是指導我們如何處理人生問題的教材。經中記載了佛陀如何點燃一盞盞的心燈，種人們能佛法得益、離苦得樂。

【開課時間】  
09/22  
每週(二) 15:30-17:00

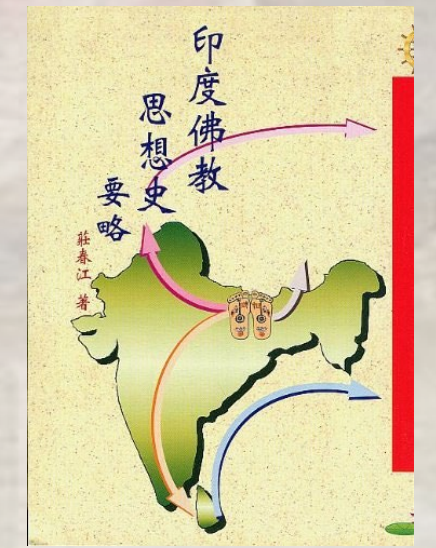
佛光山人間大學  
佛光山佛陀紀念館  
佛光山教育基金會  
佛光山講堂  
佛光山台北講堂  
佛光山高雄講堂  
佛光山廈門講堂  
佛光山泉州講堂  
佛光山漳州講堂  
佛光山汕頭講堂  
佛光山廈門講堂  
佛光山泉州講堂  
佛光山漳州講堂  
佛光山汕頭講堂



# 印度佛教發展略表

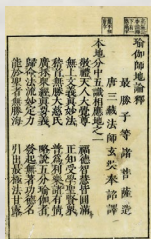
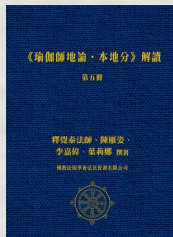
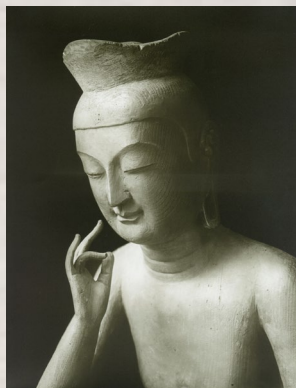
1	2	3	4	5	6	7	8
佛 法	先知法住 後知涅槃	以人間佛弟子為本	原始佛教	教團和合	以「緣起法」為最高理則； 以「無常故苦，苦故無我」，離「無明、愛染」為修行方法； 以「貪瞋癡永盡，一切煩惱永盡」為修行目標。	第一義 悉檀	顯揚 真義
			部派佛教	教團分化	論典發達，對法義、戒律、佛陀觀的詮釋多樣化，孕育往後大乘佛法的多元發展。		
大 乘 佛 法	直 從 涅 槃	菩薩為本	初期大乘	一切法空	信願門：淨土、念佛。(東、西淨土、兜率天、人間淨土) 慈悲門：迴向、隨喜。(與信願門結合) 智慧門：般若空、中觀(中道、以破為立)。(性空唯名論)	對治悉檀	破斥猶豫
			後期大乘	空其所空	瑜伽行派：三相三自性→唯識無境。(虛妄唯識論) 真常如來藏：佛性本具、清淨阿賴耶識。(真常唯心論) 瑜伽行中觀派：俗諦唯識，勝義中觀。		
		佛果為本	秘密大乘	咒術軌儀	法義上：本於如來藏與清淨心，融攝後期佛法與印度教思想。 修行上：本於念佛、瑜伽，使用與印度教濕婆派秘宗十分相近的軌儀。	世界悉檀	吉祥悅意

- 1、佛教兩大時期簡稱
- 2、兩期佛法修學方向
- 3、三期教法所本
- 4、五期佛教名稱
- 5、五期教團特點
- 6、每期思想發展內容特色
- 7、龍樹菩薩「四悉檀」說
- 8、覺音論師《四部注釋》名稱

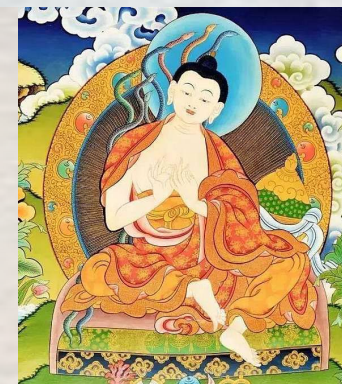


(莊春江《印度佛教思想史要略》印度佛教發展略表 6-1。

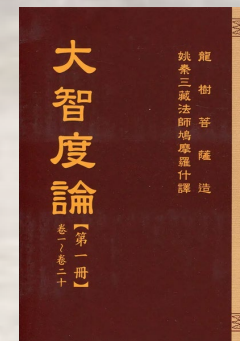
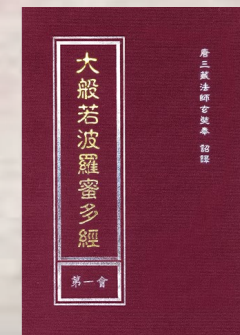
# 「大乘佛法」



-50					
-9					
-2	大	初	霜	東	三國《魏誌》記載：佛經傳入中國
150		期	王	漢	龍樹菩薩誕生
170			朝		提婆菩薩誕生
200					
220					
320	乘				
336			後	魏	無著菩薩誕生
361			多	晉	世親菩薩誕生
401				南	
405	佛		王	北	鳩摩羅什入長安譯大乘經
			朝	朝	法顯法師遊學印度
500					
539		期	朝		秘密大乘佛法萌芽
550					中觀、瑜伽對抗與合流
					真常唯心思想興盛
630	法		戒	唐	菩提達摩到中國(520-526)
641			日		玄奘法師遊學印度
646			王		文成公主嫁入西藏
			朝		(唐朝佛教傳入西藏)
700			列		



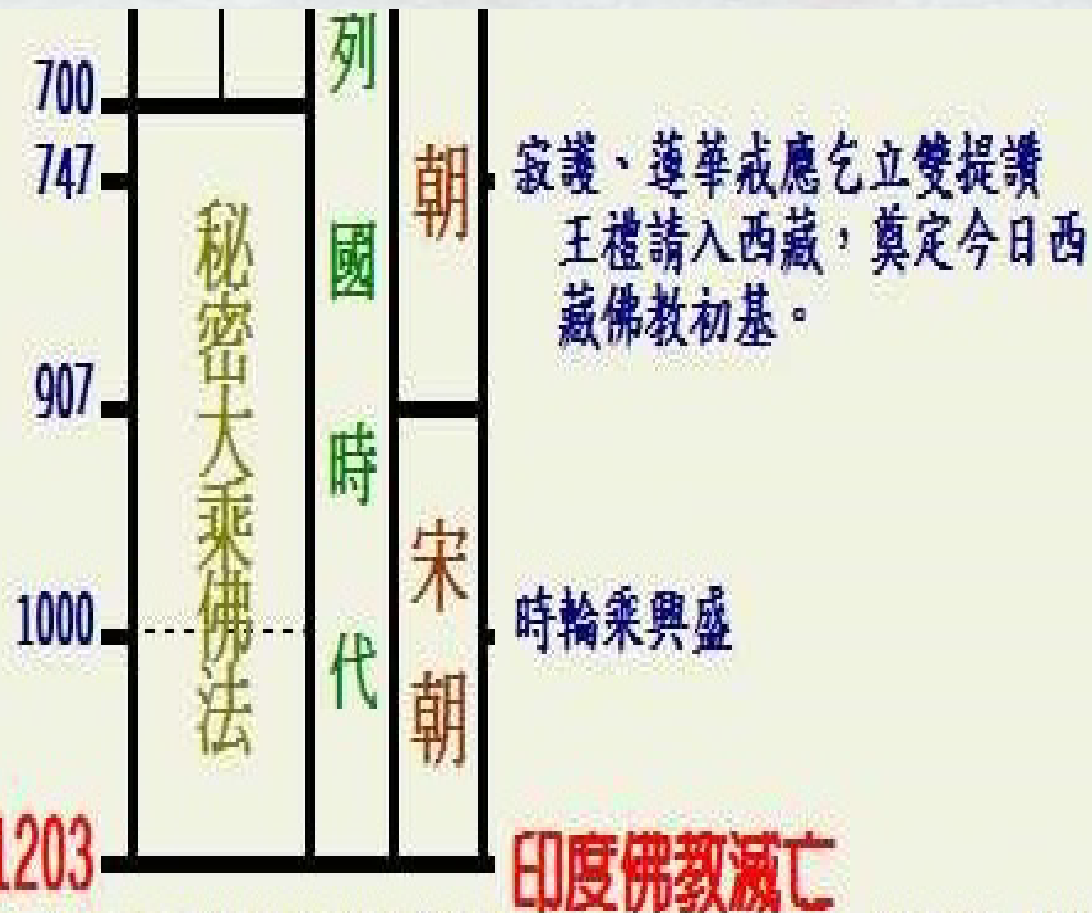
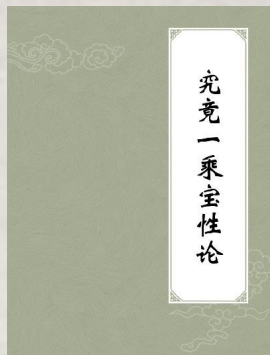
龍樹菩薩 第二佛陀



# 初期及後期大乘經之分辨圖解

分類	初期大乘	後期大乘
經證	《解深密經》第二轉法輪、《大集經》	《解深密經》第三轉法輪、《大集經》
內涵	一切法無自性空 說空、無相、無願	依圓有，遍計空 說不退轉法輪
宗義	一切法空為了義 空乃自空	一切法空不究竟 空其所空，有其所有
結集時間	BC50~AC200	AC230~250興起~五世紀末

# 「祕密大乘佛法」



\*依阿育王即位(271BC)於佛滅後 160 年之傳說推算，佛滅於 431BC，生於 511BC。

《印度佛教思想史要略》Rev.4.1

