

「佛學選講系列」

《大方等大集經》

〈無言菩薩品〉

第七講

時無言童子漸漸長大如八歲兒，所遊方面人所樂見，隨有說法轉法輪處，樂往聽受口無所宣。

爾時，無言童子以佛神力，與其父母眷屬宗親往寶坊所。到已，見佛心生歡喜，禮敬供養右繞三匝，合掌而立，并見十方諸來菩薩生大喜心。

## 轉法輪

[轉法輪]

又作轉梵輪。為八相成道之一。釋尊一代化儀總有八種相，其中，轉法輪即指釋尊為令眾生得道而說法。cakra 一詞本為印度古代之戰車，以迴轉戰車即可粉碎敵人，譬喻佛陀所說之教法於眾生之中迴轉，即可破碎眾生之迷惑。又轉輪聖王轉動金輪，以降伏怨敵；而釋尊以說法降伏惡魔，故稱轉法輪。

釋尊成道後，最初在鹿野苑為憍陳如等五比丘宣說四諦法，此為轉法輪之始，稱為初轉法輪。關於初轉法輪之時日，過去現在因果經卷三、法華經卷一方便品載為佛成道三七日之後。十地經論卷一載第二七日後。四分律卷三十一載六七日後。方廣大莊嚴經卷十載七七日後。五分律卷十五載八七日後。大智度論卷七、卷三十四載五十七日後。相對於鹿野苑之初轉法輪，大乘經典稱自經為第二或第三度轉法輪。大般若經卷十二無作品載，鹿苑四諦之法輪為初轉，開說般若之法為第二法輪轉。解深密經卷二無自性相品載，鹿苑之四諦說法為初時；般若皆空之說，為第二時；深密中道之教，為第三時。新華嚴經卷五十九載，如來轉法輪有十種事：(一)具足清淨之四無畏，(二)出生四辯隨順之音聲，(三)善能開闡四真諦之相，(四)隨順諸佛之無礙解脫，(五)能令眾生之心皆淨信，(六)能拔眾生諸苦之毒箭，(七)大悲願力之所加持，(八)隨出音聲普遍十方一切世界，(九)於阿僧祇劫說法不斷，(十)隨所說法，皆能生起根(五根)、力(五力)、覺(七覺支)、道(八正道)、禪定(四禪八定)、解脫(八解脫)、三昧(三三昧)等法。

大乘法苑義林章卷一本、法華經玄贊卷二、卷四等，廣就五門分別法輪之體，即：八聖道為法輪之體；四聖諦、十二因緣、三性等諸法為法輪之境；五蘊之功德為法輪之眷屬；聞思修三慧為法輪之因；菩提涅槃為法輪之果。又釋尊轉法輪之像，稱轉法輪像。說法之高座，稱轉法輪座。說法之堂宇，稱轉法輪堂。

(雜阿含經卷十五、長阿含經卷一、增一阿含經卷十、卷十四、中本起經卷上、維摩詰所說經卷上佛國品、菩薩處胎經卷五、如來不思議祕密大乘經卷十一、卷十二、四分律卷三十二、大毘婆沙論卷四十一、卷八十二、大智度論卷一、卷五十二、卷六十五、瑜伽師地論卷四十九、卷九十五、轉法輪經憂波提舍、俱舍論光記卷二十四)【佛光大辭典】

## 佛神力

### [神力]

又作神通力。謂佛菩薩所示現的種種神變不可思議之力。諸經中，多處載有佛菩薩顯現神力之說，如法華經卷六如來神力品謂，世尊嘗於百億萬人天眾前，現大神力，出廣長舌至於上梵世，其一切毛孔均放出無量無數色光，悉皆照十方世界。智顛之法華文句卷二十九（大三四·一四一下）：「神名不測，力名幹用；不測則天然之體深，幹用則轉變之力大。」窺基之法華經玄義贊卷十（大三四·八四一上）：「妙用無方曰神，威勢能摧為力。」【佛光大辭典】

### [二種神力]

(一) 令遠處見聞神力與令各各見佛神力。

(1) 謂佛在一處說法，能使他方異土之眾生皆得見聞之神力。

(2) 謂能使一一眾生各自見佛說法之神力。〔大智度論卷九〕

(二) 現身面言說神力與以手灌頂神力。

(1) 乃初地之菩薩，住於佛之神力，入於大乘照明三昧，是時，十方世界之一切諸佛，以神通力為現一切身，當面說法。

(2) 為初地之菩薩，得三昧神力，於千劫積集善根成就，次第入於諸地乃至第十法雲地，住大蓮華微妙宮殿，坐大蓮華寶師子座，是時，一切如來自十方來，就大蓮華宮殿座上，手以甘露灌其頂。

〔楞伽經卷二〕【佛光大辭典】

## 佛

### [佛]

Buddha，佛陀之略，又作休屠、佛陀、浮陀、浮圖、浮頭、勃陀、勃馱、部陀、母陀、沒馱。譯言覺者，或智者。覺有覺察覺悟之二義，覺察煩惱，使不為害，如世人之覺知為賊者，故云覺察，是名一切智。覺知諸法之事理，而了了分明，如睡夢之寤，謂之覺悟，是名一切種智。自覺復能覺他，自他之覺行窮滿，名為佛。自覺者，簡於凡夫，覺他者簡於二乘，覺行窮滿，簡異於菩薩。何則？以凡夫不能自覺，二乘雖自覺而無覺他之行，菩薩自覺覺他而覺行未為圓滿故也。又以知者既具足二智而覺知一切諸法，了了分明故也。

南山戒本疏一曰：「佛，梵雲佛陀，或雲浮陀、佛馱步他、浮圖、浮頭。蓋傳者之訛耳。此無其人，以義翻之為覺。」宗輪論述記曰：「佛陀梵音，此雲覺者，隨舊略語，但稱曰佛。」佛地論一曰：「於一切法，一切種相，能自開覺，亦開覺一切有情。如睡夢覺醒，如蓮華開，故名佛。」智度論二曰：「佛陀秦言知者，有常無常等一切諸法，菩提樹下了了覺知，故名佛陀。」同七十曰：「佛名為覺，於一切無明睡眠中最初覺故，名為覺。」法華文句一曰：「西竺言佛陀，此言覺者、知者，對迷名知，對愚名覺。」

大乘義章二十末曰：「佛者就德以立其名，佛是覺知，就斯立稱。覺有兩義：一覺察，名覺，如人覺賊。二覺悟，名覺，如人睡寤。覺察之覺對煩惱障，煩惱侵害事等如賊，唯聖覺知不為其害，故名為覺。涅槃云：如人覺賊，賊無能為，佛亦如是。覺悟之覺對其知障，無明昏寢事等如睡，聖慧一起，朗然大悟，如睡得寤，故名為覺。既能自覺，復能覺他。覺行窮滿，故名為佛。言其自覺簡異凡夫，雲覺他者明異二乘，覺行窮滿彰異菩薩。」善見律四曰：「佛者名自覺亦能覺他，又言知，何謂為知？知諦故，故名為佛。」仁王經上曰：「一切眾生，斷三界煩惱果報盡者名為佛。」  
【佛學大辭典】

## 禮敬

[禮敬]

又作敬禮。即禮拜恭敬之意。依大唐西域記卷二載，印度致敬之儀分為九等：(一)發言慰問，(二)俯首示敬，(三)舉手高揖，(四)合掌平拱，(五)屈膝，(六)長跪，(七)手膝踞地，(八)五輪俱屈，(九)五體投地。有部毘奈耶雜事卷十五亦載(大二·四·二七三上)：「佛告鄔波離：『不應如是而行禮敬，凡是口云：『我今敬禮』，但是口業申敬；若時曲躬，口云：『呬睇』，此雖是禮，而未具足。然鄔波離！於我法律有二種敬禮，云何為二？一者五輪著地，二者兩手捉臑，而皆口云：『我今敬禮。』』」又於普賢十種行願中以「禮敬諸佛」為第一大願。(四十華嚴經卷十三、大寶積經卷四十三、方便心論)【佛光大辭典】

## 供養

[供養]

又作供、供施、供給、打供。意指供食物、衣服等予佛法僧三寶、師長、父母、亡者等。供養初以身體行為為主，後亦包含純粹的精神供養，故有身分供養、心分供養之分。據遺教經論載，飲食、衣服、湯藥等，屬身分供養；不共心供養、無厭足心供養、等分心供養等，屬心分供養。蓋初期教團所受之供養以衣服、飲食、臥具、湯藥等為主，稱為四事供養。施予佛、塔廟、佛像、教法、比丘(尼)、僧團之房舍與土地為僧團經濟之重要來源。所行之供養除財供養外，尚有法供養，如以恭敬供養、讚歎供養、禮拜供養等精神之崇敬態度亦稱供養。

密教則有塗香以洗清罪業、除去煩惱之說，並有供養儀軌(供養法式)之制定。初時甚而有以塔、廟作為祭祀對象之供養，稱塔供養，至後世，一般對死者亦行塔供養，亦有以其他供物作為回向之情形。總括供養物之種類、供養方法與供養對象等，有各種不同之分類：

(一)二種供養，據十住毘婆沙論卷一之說，有：

- (1)法供養，指善於聽聞大乘法，或廣或略。
- (2)財供養，指飲食等四事供養。

據大日經供養法疏說，有：

- (1)理供養，指以證入真實之理為供養。
- (2)事供養，指供養香花等。

(二)三種供養，據普賢行願品疏之說，有：

- (1)財供養，指供以世間之財寶、香花等之供養。
- (2)法供養，指起菩提心，而行自利、利他之二利。
- (3)觀行供養，指行周遍含融觀、事事無礙觀等華嚴觀行供養。

十地經論卷三說，有：

- (1)利養供養，指衣服、臥具等。
- (2)恭敬供養，指香花、幡蓋等。
- (3)行供養，指修行信行、戒行等之供養。

(三)三業供養，法華文句卷三之一載，有身、口、意三業供養，即：

- (1)身業供養，身至誠禮敬諸佛菩薩。
- (2)口業供養，口發言稱美諸佛菩薩功德。
- (3)意業供養，端心正意，想念諸佛菩薩相好莊嚴。

(四)四種供養，

- (1)據大日經義釋卷十一之說，有香花、合掌、慈悲、運心等四種供養。
- (2)據理趣釋(大樂金剛不空真實三昧經般若波羅蜜多理趣釋)卷下之說，有菩提心供養、資糧供養、法供養、羯磨供養等四種瑜伽教之供養。(羯磨，Karma，譯曰作業。作授戒懺悔等業事之一種宣告式也。以由此宣告文而其事成就故也。此羯磨必具四法：一，法。正舉行之作法也。名之為乘法。二，事。或犯罪之事，或懺悔之事等，羯磨所行之事實也。三，人。就行羯磨而定之人數也。四，界。行羯磨處之結界也。)

(五)四事供養，

- (1)據增一阿含經卷十三之說，有衣被、飲食、床臥具、病瘦醫藥等四種供養。
- (2)據無量壽經卷下之說，有懸繒、燃燈、散花、燒香等四種供養。
- (3)據善見律毘婆沙卷十三之說，有飲食、衣服、湯藥、房舍等四種供養。

(六)五種供養，據蘇悉地羯囉經卷下之說，有塗香（持戒）、花鬘（布施）、燒香（精進）、飲食（禪定）、燃燈（智慧）等五種供養；另加闕伽（淨水，忍辱），即為六種供養。

(七)十種供養，據法華經法師品之說，有花、香、瓔珞、末香、塗香、燒香、繒蓋、幢幡、衣服、伎樂等十種供養。另據大藏法數之說，將繒蓋、幢幡合併為幡蓋，而加入合掌，成為十供養。若據菩薩地持經卷七所舉之十種，則為：身供養、支提供養(Caitya，又作支帝，脂帝，支微。新作制多，制底，制底耶。積聚之義。以積聚土石而成之也。又謂世尊無量之福德積集於此也。寄歸傳(南海寄歸內法傳)三曰：「大師世尊既涅槃後，人天共集以火焚之。眾聚香柴遂成大積，即名此處以為制底，是積聚義。大日經疏五曰：「制底，翻為福聚，謂諸佛一切功德聚在其中，是故世人為求福故，悉皆供養恭敬。」阿育王經七曰：「四支微處，成道處，轉法輪處，涅槃處。(經文：摩訶迦葉以神力往四支微(音知荷反生處成道處轉法輪處涅槃處)。以第一恭敬禮拜供養。))、現前供養、不現前供養、自作供養、他作供養、財物供養、勝供養、不染污供養、至處道供養(意謂佛果是其所至之處，供養之行能至彼處，故稱至處道。大乘義章卷十四(大四四·七四二中)：「此至處道供養，維摩經中名法供養，地論之中名行供養。))等。

此外，佛前之供物稱佛供，神前之供物稱神供。供養梵天、帝釋天、功德歡喜天等，則稱供天或天供。供於亡者，稱追善供養。專供餓鬼者，稱餓鬼供養。慶祝佛像開光者，稱開眼供養。供養經者，稱開題供養，又稱經供養、一切經供養、書寫供養，如書寫維摩經而供養之，稱維摩經供養。叩鐘慶祝者，稱鐘供養。

又就佛法僧三寶而言，供養佛，稱佛供養、供佛；供養法，稱法供養、行供養；供養僧，稱僧供養、僧供。其中，招請百僧，設齋以供養者，稱百僧供養、百僧供；招請千僧，設齋以供養者，稱千僧供養，或稱千僧齋、千僧供、千僧會；傳說此種供養之功德無量。

又供養之施主，稱供養主。供養眾僧，亦稱供眾、供贍。記載供養意義之諷誦文，稱供養文。為供養求福所造之佛像，稱供養佛。以燈明供養佛像、塔廟，則稱供燈。於日本，在書寫經典之後，以之供養、宣講，稱為供講。

(佛藏經卷下、無量壽經卷下、大方廣如來不思議境界經、佛本行集經卷一供養品、大方等大集經卷四十五、大日經卷五祕密漫荼羅品、供養儀式、大智度論卷九十三、金剛般若波羅蜜經破取著不壞假名論卷上、法華經玄贊卷二本、梵網菩薩戒本疏卷二、大日經疏卷八、華嚴經行願品疏鈔卷三、釋氏要覽卷中、禪苑清規卷一赴粥飯法、卷三藏主、大明三藏法數卷七)【佛光大辭典】

## 右繞三匝

[右繞]

右繞 梵語 pradaksina，音譯作鉢喇特崎拏。又作右旋、旋右、右繞。即以右向中央之尊像旋繞以表尊敬之意；即尊像在行者之右手邊。為表示禮敬之行道方式。印度自古即盛行此一禮法，以表示對佛、塔、尊宿等之敬意。無量壽經卷上(大

一二·二六七上)：「稽首佛足，右繞三匝。」南海寄歸內法傳卷三旋右觀時章(大五四·二二五中)：「鉢喇字緣，乃有多義，此中意趣，事表旋行。特崎拏，即是其右，總明尊便之目，故時人名右手為特崎拏手，意是從其右邊，為尊為便，方合旋繞之儀。」

然右旋之古義甚多，依南山道宣之釋門歸敬儀卷下、義淨之南海寄歸內法傳卷三之說，則向尊者右手邊而旋，出於其左手邊，是為右繞；反之，即為左繞。另據道宣之關中創立戒壇圖經、道宣律師感通錄所載，則揭出「東回左轉，南出而返」之說，是為左旋之意。道宣於不同之著作所提出之繞佛作法各異，頗令後世產生混淆之感。若依據四分律行事鈔資持記卷下三釋僧像篇所闡釋者，則知繞旋之時，本有繞佛與繞壇兩種之別，繞佛時本乎致敬，繞壇則便乎行事；致敬則必須右繞，以表示執侍之恭勤；行事則必須左繞，俾使尊卑上下合於倫序。禪林象器箋卷十禮則門：「忠按：禪林巡堂者，左遶而準遶壇儀；尋常行道者，右繞而準遶佛儀。」又慧琳音義卷二十一列出卍字形與白毫右旋之圖。準此可知，無論右繞、左繞，皆以尊者之左右為標準而繞行之。(右繞(順時針)，左繞(逆時針)。)

右繞之時，或僅繞行一週，或三匝(稱右繞三匝)、七匝，乃至百匝、千匝不等，皆隨禮敬者之意。較常採用者為右繞三匝，據賢者五戒經載，旋塔三匝乃表示禮敬三尊，以期滅除三毒之意。釋氏要覽卷中亦謂，三匝表示三業，七匝表示七支。此外，有關右繞之功德，據提謂波利經所載，右旋繞佛可得下列五福：(一)於後世得端正美色之形相。(二)音聲清妙。(三)得以生天。(四)生於王家，其位尊貴。(五)終究能證涅槃。(大智度論卷六十七、大唐西域記卷二、法苑珠林卷三十七、萬善同歸集卷二)【佛光大辭典】

## 十方

[十方]

為四方、四維、上下之總稱。即指東、西、南、北、東南、西南、東北、西北、上、下。佛教主張十方有無數世界及淨土，稱為十方世界、十方法界、十方淨土、十方剎等。又其中之諸佛及眾生，則稱為十方諸佛、十方眾生。

(觀佛三昧海經卷四、大佛頂首楞嚴經卷四、十住毘婆沙論卷五除業品)【佛光大辭典】

## 菩薩

[菩薩]

具名菩提薩埵 Bodhisattva，又曰菩提索埵，摩訶菩提質帝薩埵。舊譯為大道心眾生，道眾生等，新譯曰大覺有情，覺有情等。謂是求道之大心人。故曰道心眾生，求道求

大覺之人，故曰道眾生，大覺有情。又薩埵者勇猛之義，勇猛求菩提故名菩提薩埵。又譯作闍士，始士，高士，大士等。義譯也。總名求佛果之大乘眾。

注維摩曰：「肇曰：菩提佛道名也。薩埵秦言大心眾生，有大心入佛道，名菩提薩埵。」大乘義章十四曰：「菩薩胡語，此方翻譯為道眾生。具修自利利他之道，名道眾生。」法華文句二曰：「菩提此言道，薩埵此言心。」法華經嘉祥疏一曰：「菩提雲道，是無上正遍知果道也。薩埵言眾生，為求果道故名道眾生也。」法華玄贊二曰：「菩提覺義，是所求果。薩埵有情義，是自身也。求菩提之有情者。故名菩薩。」

佛地論二曰：「緣菩提薩埵為境，故名菩薩。具足自利利他大願。求大菩提利有情故。」又曰：「薩埵者是勇猛義。精進勇猛求大菩提，故名菩薩。」淨名疏一曰：「菩提為無上道。薩埵名大心。謂無上道大心。此人發大心為眾生求無上道。故名菩薩。安師雲闍士始士。又翻雲大道心眾生。古本翻為高士。既異翻不定。須留梵音。今依大論釋。菩提名佛道。薩埵名成眾生。用諸佛道成就眾生故。名菩提薩埵。又菩提是自行。薩埵是化他。自修佛道又用化他，故名菩薩。」天台戒經義疏上曰：「天竺梵音摩訶菩提質帝薩埵。今言菩薩。略其餘字。譯雲大道心成眾生。」

【佛學大辭典】

## 無言菩薩詣佛

爾時，世尊故在欲色二界中間大寶坊中，與諸大眾圍繞說法。

時王舍城師子將軍家產一子。當其生時，虛空之中多有諸天作如是言：「童子！當應念法，思惟於法，凡所發言莫說世事，常當頌宣出世之法，常當守口慎言少語，莫於世事起諸覺觀，當依於義莫依文字。」

爾時，童子聞是語已，不復涕泣無嬰兒相，乃至七日色貌和悅，見人歡喜目未曾眴。是時有人語其父母：「是兒不祥，不應畜養。何以故？瘖無聲故。」父母答言：「是兒雖復瘖不出聲，然其身根具足無缺，當知是兒必有福德，非是不祥薄福之人。」因為立字，字曰無言。

時無言童子漸漸長大如八歲兒，所遊方面人所樂見，隨有說法轉法輪處，樂往聽受口無所宣。

爾時，無言童子以佛神力，與其父母眷屬宗親往寶坊所。到已，見佛心生歡喜，禮敬供養，右繞三匝，合掌而立，并見十方諸來菩薩生大喜心。

「佛學選講系列」

《大方等大集經》

〈無言菩薩品〉

第八講

## 舍利弗問，佛說無言菩薩的因緣

爾時，舍利弗白佛言：「世尊！師子將軍所生之子，身根具足而不能語，是何惡業因緣所致？」

佛告舍利弗：「汝今不應作如是語輕是童子。何以故？是人即是**大菩薩**也，已於無量無邊佛所種諸**善根**，**不退轉**於**菩提之道**。是兒生時，多有諸天來誡勅之：『善哉！童子！當念正法思惟正法，無得宣說世間之事，常當頌宣出世之義，常當守口慎言少語，莫於世事起諸**覺觀**，當依於義莫依文字。』舍利弗！如是童子從天教誨，是故**無語默然**思惟獲得**四禪**。舍利弗！無言菩薩示如是身，則能調伏無量眾生，是故默然無所宣說。舍利弗！我今說是大集經典，無言菩薩當於此中能大利益無量眾生。」

**大菩薩** **善根** **不退轉** **菩提之道** **無語默然** **四禪**

### **大菩薩**

[大菩薩]

指深行之菩薩。無量壽經卷下（大一·二·二七八下）：「彼有七百九十億大菩薩眾、諸小菩薩。」又發自利利他之願心，實行佛道，於菩薩位中已達不退位，稱為大菩薩；尚在退位者，則為小菩薩。故若以初住以上不退位為大菩薩，則在十信位者為小菩薩；若以初地以上為大菩薩，則地前是小菩薩。此外，大菩薩一詞，亦作為菩薩之尊稱，而非相對於小菩薩而言。【佛光大辭典】

### **善根**

[善根]

梵語 kuśala-mūla 又作善本、德本。即產生諸善法之根本。據中阿含卷七大拘絺羅經載，比丘知善、知善根，是謂成就見、得正見，於法得不壞淨，入於正法中。無貪、無瞋、無癡三者為善根之體，合稱為三善根。不善根（梵 akuśala-mūla）則為善根之相反，貪、瞋、癡等，即稱三不善根，或稱三毒。又善法為得善果之根本，故亦可稱為善根。

（大品般若經卷一序品、無量壽經卷上、佛本行經卷五降象品、悲華經卷八、舊華嚴經卷四盧舍那佛品、大寶積經卷七十八具善根品、入阿毘達磨論卷上、梁譯攝大乘論釋卷七）

【佛光大辭典】

## 不退轉

[不退]

梵語 avinivartaniya 音譯為阿惟越致、阿鞞跋致、阿毘跋致。又作不退轉、無退、必定。退，乃謂退步、退墮之意，指退墮惡趣及二乘地（聲聞、緣覺之位），即由所證得之菩薩地及所悟之法退失。反之，不再退轉，至必能成佛之位，則為不退。不退位又作不退轉地。

在有部四善根位中，至忍位則不再墮退惡趣，故稱不退。（「四善根」為「煖，頂，忍，世第一法」等四種善根，乃是印度部派佛教「說一切有部」阿毘達磨論師整理、抉擇及修驗之修行階位，這四階屬於「聞、思、修、證」中的「修所成慧」（以定相應的觀慧），四善根位皆以修慧為體，四靜慮（四禪）、未至定及中間定等六地為所依。它是通往「（證）無漏慧」（初果等果位）之關鍵修道階位。）

大般若經卷四四九載，入見道而得無生法忍，則不再墮退二乘地而得不退。復次，菩薩階位中，十住中之第七住，稱為不退轉住，由此產生諸種不退之說。

（一）三不退，乃吉藏法華義疏卷一之說。對此解釋有四說，現採第一說，三不退指：

（1）位不退，十住位中第七住以上之菩薩不再退轉二乘地。

（2）行不退，十地之中，第七地菩薩所作之修行，不再退轉。

（3）念不退，第八地以上之菩薩無須刻意精進，自然可進道而不動念。

（二）四不退，三不退加處不退（往生彌陀淨土，不再退轉），則為四不退，係迦才淨土論卷上之說。此外，窺基於法華玄贊卷二，亦立四不退：

（1）信不退，在十信位中，第六心以上之菩薩，不再起邪見。

（2）位不退，十住位之中，第七住以上之菩薩，不再退轉二乘地。

（3）證不退，初地以上之菩薩之法，不再退失。

（4）行不退，八地以上之菩薩，能修有為與無為行，而不再退轉。

懷感之釋淨土群疑論卷四亦有此四不退之說。智旭之阿彌陀經要解舉出念、行、位、畢竟等四不退說；慈恩之四土圖說則有願、行、智、位等四不退說。

（三）五不退，信、位、證、行等四不退，若加煩惱不退（等覺位之菩薩，不再為煩惱而退轉），則為五不退。

（大寶積經卷二十七、卷七十七、卷一一一、北本大般涅槃經卷二十八、彌勒菩薩所問經論卷一、攝大乘論釋卷八、大毘婆沙論卷六、俱舍論卷二十三、十住毘婆沙論卷五易行品）

【佛光大辭典】）

## [阿惟越致]

又名阿鞞跋致（梵語：Avinivartaniya、Avaivartika、Avivartika），又作阿毘跋致，意譯為不退轉。不退轉成佛進路之義。即修行佛法之過程中得悟，不退墮於二乘、凡夫、惡趣等，也不退失所證得之果位、觀念、行法。是菩薩階位之名。經一大阿僧祇劫之修行，則至此位。《阿彌陀經》曰：「極樂國土，眾生者，皆是阿鞞跋致。」同《慈恩疏》（《阿彌陀經通贊疏》大慈恩寺沙門窺基撰）曰：「阿鞞跋致者，阿之言無，鞞跋致之言退轉。故《大品經》云：不退轉故，名阿鞞跋致。（中略）是人為不為諸魔所動，更無退轉。」【佛學大辭典】

《阿彌陀經通贊疏》卷二：「經曰：『又，舍利弗！極樂國土眾生者皆是阿鞞跋致』。贊曰：阿鞞跋致，或云阿惟越致，是梵語，此云不退轉。不退有五：一、信不退；二、位不退；三、證不退；四、行不退；五、煩惱不退，不被煩惱所退轉故。問：『生居淨土何故不退？』答：『無五退緣故：一、無病苦纏故；二、無違行故；三、常誦經法；四、常營善事；五、長和順無諸違諍事，所以不退。此界人多退，反此應知。又有欲境所牽，多諸退屈也。』」（CBETA, T37, no. 1758, p. 342, c14-23）

## 菩提之道

### [菩提]

意譯覺、智、知、道。廣義而言，乃斷絕世間煩惱而成就涅槃之智慧。即佛、緣覺、聲聞各於其果所得之覺智。此三種菩提中，以佛之菩提為無上究竟，故稱阿耨多羅三藐三菩提，譯作無上正等正覺、無上正遍智、無上正真道、無上菩提。

有關佛之菩提，據大智度論卷五十三載，有五種：

- (一)發心菩提，謂十信菩薩發心求菩提，其心則為至菩提果之因。
- (二)伏心菩提，謂十住、十行、十回向等階位之菩薩行諸波羅蜜，制伏煩惱，降伏其心。
- (三)明心菩提，謂登地菩薩了悟諸法實相畢竟清淨，即所謂般若波羅蜜相。
- (四)出到菩提，謂第八不動地、第九善慧地、第十法雲地等三階位之菩薩，於般若波羅蜜中得方便力，亦不執著般若波羅蜜，滅除繫縛之煩惱，出離三界，到薩婆若（一切智），故稱出到菩提。
- (五)無上菩提，謂等覺妙覺證成阿耨多羅三藐三菩提，即佛果之覺智。以上合稱五種菩提。

又法華經論卷下於佛之法、報、應三身，立法佛菩提（法身菩提）、報佛菩提（報身菩提）與應佛菩提（應身菩提）等三種菩提。大乘義章卷十八區分無上菩提為方便菩提與性淨菩提兩種。此外，三菩提亦為天台宗之十種三法之一，即：

- (一)實相菩提，又作無上菩提。悟實相理之真性菩提。
- (二)實智菩提，又作清淨菩提。悟契合理之智慧。
- (三)方便菩提，又作究竟菩提。悟自在教化眾生之作用。

上之三者與法身、般若、解脫三德無別。(涅槃經所說大涅槃所具之三德：一、法身德，為佛之本體，以常住不滅之法性為身者。二、般若德，般若譯曰智慧，法相如實覺了者。三、解脫德，遠離一切之繫縛，而得大自在者。此三者各有常樂我淨之四德，故名三德。)

據往生淨土論載，遠離：(一)執著自我，(二)不欲令一切眾生得安穩，(三)僅求自己之利益等三種與菩提門相違之法。稱為三遠離心或三種離菩提障。同書又列舉三清淨心：(一)不為自己求安樂(無染清淨心)，(二)除眾生苦而令其安樂(安清淨心)，(三)令眾生赴菩提而予其永遠之樂(樂清淨心)。是為三種隨順菩提門法之心。以上皆須依賴智慧、慈悲、方便等三門始可令遠離或生起。

又求無上菩提之大乘修行者，稱作菩提薩埵，略稱菩薩。求無上菩提之心，稱作無上菩提心、無上道意或菩提心。順趣菩提三十七種之行品，稱菩提分法。佛成道之處所，稱為菩提道場、菩提場，其道場樹稱菩提樹。祈祖先等成佛，而修冥福，稱為增上菩提。結講念佛，廣祈眾生增進佛道，稱為菩提講。檀那所屬之寺院，稱為菩提寺、菩提所。(菩薩地持經卷三無上菩提品、小品般若經卷二十二、菩提心經卷一、舊華嚴經卷三十八、卷五十二、新華嚴經卷七十、維摩經卷上、大寶積經卷一、卷二十七、大智度論卷四十四、成唯識論卷一)【佛光大辭典】

#### [佛道]

(一)「道」乃梵語 bodhi (音譯菩提)之意譯，義謂果德圓通。佛道即指佛果之無上菩提。法華經序品(大九·三上)：「我見彼土恒沙菩薩，種種因緣，而求佛道。」(大乘義章卷十八)

(二)指佛陀教化眾生之道。即佛教。

(三)道，謂因行。指成佛之道，即至佛果無上菩提之道。大乘義章卷十八(大四四·八二八下)：「能通行人至涅槃處，因之為通，通故名道。故地論(十地經論)言，道者是因，修行此道能到聖處，名為聖道。」【佛光大辭典】

《十地經論·初歡喜地》卷二：「偈言：「微難知聖道，非分別離念。」此偈依何義說？依智地故。云何知依智地？上來所說皆依智地，後復所說亦依智地，第四偈言「智起佛境界」故。微者，云何微？偈言「難知聖道」故。云何難知？謂說時難知。復云何難知？大聖道難知。大聖者，所謂諸佛，是故言微。道者是因，修行此道能到聖處故。言難知聖道，此微有二種：一、說時甚微；二、證時甚微。如是次第何故復難知？偈言「非分別離念」故。非分別者，離分別境界故。離念者，自體無念故。如是聖道名為甚微。何故甚難得？難得者難證故，是名甚微。」(CBETA, T26, no. 1522, p. 132, c8-20)

#### [正道]

指中正之道，即趣向涅槃之正直大道；亦即無漏正真之道，係相對於邪道而言。又作正真道。廣義言之，與邪道惡道相對之佛道即稱正道；三乘所行之道亦稱正道。狹義言之，則指正見、正業等八正道。另據梁譯攝大乘論釋卷十五載，正道即無分別智。

(長阿含經卷十四、大乘義章卷十六末、法界次第初門卷中之下)【佛光大辭典】 P. 82

是兒生時，多有諸天來誡勅之：『善哉！童子！當念 正法思惟正法，無得宣說 世間之事，常當頌宣 出世之義，常當守口慎言少語，莫於世事起諸 覺觀，當 依於義莫依文字。』舍利弗！如是童子從天教誨，是故 **無語默然** 思惟獲得 **四禪**。

### **無語默然**

[言語道斷，心行處滅]

又云心行處滅，言語道斷。究竟之真理，言語之道斷而不可言說。心念之處滅而不可思念也。心行者心念之異名，心者遷流於剎那，皆云心行。

瓔珞經下曰：「一切言語斷道心行處滅。」維摩經阿閼佛品曰：「一切言語道斷。」止觀五上曰：「言語道斷，心行處滅，故名不可思議境。」仁王經中曰：「心行處滅，言語道斷。同真際，等法性。」【佛學大辭典】

瓔珞經下曰：「一切言語斷道心行處滅。」

### 《菩薩瓔珞本業經·因果品》第六

「敬首菩薩白佛言：「賢聖正法已說具足。因果二相復當云何？」

佛言：「佛子！三世諸佛所行之因，所謂十般若波羅蜜是百萬阿僧祇功德本，佛及菩薩亦攝在中。是故十法為金剛智慧海藏，出一切光明功德之行。

「佛子！十般若波羅蜜者，從行施有三緣：一財、二法、三施眾生無畏。戒有三緣：一自性戒、二受善法戒、三利益眾生戒。忍有三緣：一忍苦行、二忍外惡、三第一義諦忍。精進有三緣：一起大誓之心、二方便進趣、三勤化眾生。禪有三緣：一定亂相不起、二定生一切功德、三定利眾生。慧有三緣：一照有諦、二無諦、三中道第一義諦。願有三緣：一自行願、二神通願、三外化願。方便有三緣：一進趣向果、二巧會有無、三一切法不捨不受。通力有三緣：一報通、二修定通、三變化通。無垢慧有三緣：一無相智、二一切種智、三變化智。

「佛子！從十智生一切功德行。七財：信、施、戒、聞、慧、慚、愧，資用成佛故說財。四攝：利益、濡語、施法、同事。法辯、義辯、語辯、樂說辯，於此四辯法中無障無礙，故名無礙。從無礙智生智名依，故依了經不依不了經、依法不須人、依義不須語、依智不須識。從智生十力、四無畏、六通三明百萬億阿僧祇功德。次第生智，能緣八世諦一切法，四諦、二諦、十二緣。

諸法緣成，假法無我，有法相待，一切相虛，相續名一，空不可得，因生集起。即法非緣，實實集有，名生成法。法假造法，受名起用，名聚法。是故八有為法，一切法本，智所照處。復從是智，能除五蓋：貪、瞋、睡、掉、疑。四食：觸、識、思、段食。四生：卵生、胎生、濕生、化生。十惡五逆、八倒三障、八難十三煩惱、六道三界、六十二見、四流四縛四取、九煩惱七識住四結，一切所除皆名不善。佛子！十智境所除一切功德，皆名佛因，汝應受應行。

「佛子！汝先言果者，是五賢菩薩修諸道法，證一大果為法性體。其體者，非有非無、非大非小、非身非心、非相非三世、非天非人非名字、非常樂我淨、非六道非六識入、非數量法過一切法相、非福田非鬼神、非動靜非生滅、非第一非五色、非六大非土田、非法界非三界、非縛解、非明闇、非得法，寂然無為一切法外，心行處滅其處難量，就有諦中修劫量行而有果報。」

【《大正藏》冊 24, 第 1485 號, 頁 1019 中 11-下 23。】

維摩經阿閼佛品曰：「一切言語道斷。」

《維摩詰所說經·見阿閼佛品》第十二

「爾時世尊問維摩詰：「汝欲見如來，為以何等觀如來乎？」

維摩詰言：「如自觀身實相，觀佛亦然。我觀如來前際不來，後際不去，今則不住。不觀色，不觀色如，不觀色性。不觀受、想、行、識，不觀識如，不觀識性，非四大起，同於虛空。六入無積，眼、耳、鼻、舌、身、心已過；不在三界，三垢已離。順三脫門，具足三明，與無明等。不一相、不異相，不自相、不他相，非無相、非取相。不此岸，不彼岸，不中流，而化眾生。觀於寂滅，亦不永滅。不此不彼；不以此，不以彼。不可以智知，不可以識識。無晦無明，無名無相，無強無弱，非淨非穢。不在方，不離方；非有為，非無為。無示無說。不施不慳，不戒不犯，不忍不恚，不進不怠，不定不亂，不智不愚，不誠不欺，不來不去，不出不入，一切言語道斷。非福田，非不福田；非應供養，非不應供養；非取非捨。非有相，非無相。同真際，等法性。不可稱，不可量，過諸稱量。非大非小，非見非聞，非覺非知，離眾結縛。等諸智，同眾生，於諸法無分別。一切無失，無濁無惱，無作無起，無生無滅。無畏無憂，無喜無厭無著。無已有，無當有，無今有。不可以一切言說分別顯示。世尊！如來身為若此，作如是觀。以斯觀者，名為正觀；若他觀者，名為邪觀。」」

【《大正藏》冊 14, 第 475 號, 頁 554 下 28-頁 555 上 24。】

止觀五上曰：「言語道斷，心行處滅，故名不可思議境。」

### 《摩訶止觀》卷第五

「觀心具十法門：一、觀不可思議境。二、起慈悲心。三、巧安止觀。四、破法遍。五、識通塞。六、修道品。七、對治助開。八、知次位。九、能安忍。十、無法愛也。既自達妙境，即起誓悲他，次作行填願，願行既巧，破無不遍，遍破之中，精識通塞，令道品進行，又用助開道，道中之位，己他皆識，安忍內外榮辱，莫著中道法愛，故得疾入菩薩位。…… 此十重觀法，橫豎收束，微妙精巧。初則簡境真偽，中則正助相添，後則安忍無著，意圓法巧，該括周備。規矩初心，將送行者到彼薩雲，非聞證禪師、誦文法師所能知也。蓋由如來積劫之所勤求，道場之所妙悟，身子之所三請，法譬之所三說。正在茲乎。（身子（舍利弗）之所三請（佛陀說《法華經》），法譬之所三說（《法華經》為上中下三種根機的聲聞人，分別以法說、譬說、因緣說），正在茲乎。）（舍利弗之譯名也。又云鷲子，梵語舍利，譯曰身。弗多羅，譯曰子。舍利者鳥名，即鷲鷲鳥也，其母之眼似之，因名舍利；此是其子，故曰舍利子，或鷲鷲子。是佛弟子中第一之智者也（舍利弗譯為身子者，似由譯言鷲鷲之梵語舍利 Sāri，與譯言骨身之梵語舍利羅 Śarīra 為同一語而出者）。）」

（天台之說。一大藏經之題，不出人法譬之三，此中由單復具足之不同，而生七種之別：一，單人立題。如佛說阿彌陀經，佛為能說之人，阿彌陀為所說之人，是以兩土之果人立名也。二，單法立題。如大般涅槃經，大般涅槃為經中所說之法也。三，單譬立題。如梵網經，梵網為梵天之羅網，以譬戒律之節目絞絡無盡也。四，人法立題。如文殊問般若經，文殊為人，般若為法也。五，法譬立題。如妙法蓮華經，妙法為法，蓮華為譬也。六，人譬立題。如如來師子吼經，如來為人，師子吼為譬也。七，具足立題。三者具足也。如大方廣佛華嚴經，大方廣為法，佛為人，華嚴為譬也。已上單三複三具足一，謂之七種三題。見四教儀集注上。）

一、觀心是不可思議境者，此境難說。先明思議境，令不思議境易顯。思議法者，小乘亦說心生一切法，謂六道因果，三界輪環。若去凡欣聖則棄下，上出灰身滅智，乃是有作四諦，蓋思議法也。大乘亦明心生一切法，謂十法界也。若觀心是有，有善有惡，惡則三品，三途因果也；善則三品，脩羅人天因果。觀此六品無常生滅，能觀之心亦念念不住。又能觀、所觀，悉是緣生，緣生即空，並是二乘因果法也。若觀此空、有，墮落二邊，沈空滯有，而起大慈悲入假化物，實無身假作身，實無空假說空而化導之，即菩薩因果法也。觀此法能度、所度，皆是中道實相之法，畢竟清淨，誰善誰惡，誰有誰無，誰度誰不度，一切法悉如是，是佛因果法也。此之十法，邈迤淺深，皆從心出，雖是大乘無量四諦所攝，猶是思議之境。非今止觀所觀也。

不可思議境者，如華嚴云：「心如工畫師，造種種五陰，一切世間中，莫不從心造。」（《大方廣佛華嚴經》卷十：「心如工畫師，畫種種五陰，一切世界中，無法而不造。」）種種五陰者，如前十法界五陰也。法界者三義：十數是能依，法界是所依，

能所合稱，故言十法界。又此十法，各各因各各果，不相混濫，故言十法界。又此十法，一一當體，皆是法界，故言十時界。十法界，通稱陰入界，其實不同；三途是有漏惡陰界入，三善是有漏善陰界入，二乘是無漏陰界入，菩薩是亦有漏亦無漏陰界入，佛是非有漏非無漏陰界入。釋論云：「法無上者，涅槃是。」即非有漏非無漏法也。（《大智度論》卷二：「涅槃法無上，佛自知是涅槃不從他聞，亦將導眾生令至涅槃。如諸法中涅槃無上，眾生中佛亦無上。」）云何無上？無量義經云：佛無諸大陰界入者，無前九陰界入也。今言有者，有涅槃常住陰界入也。（《無量義經》卷一：「大哉大悟大聖主，無垢無染無所著，天人象馬調御師，道風德香熏一切。智恬情怕慮凝靜，意滅識亡心亦寂，永斷夢妄思想念，無復諸大陰界入。」）

大經云：「因滅無常色，獲得常色；受、想、行、識，亦復如是。」（《大般涅槃經》卷三十五：「爾時，世尊告憍陳如：「色是無常，因滅是色獲得解脫常住之色；受、想、行、識亦是無常，因滅是識獲得解脫常住之識。」）常樂重沓，即積聚義。慈悲覆蓋，即陰義。以十種陰界不同故，故名五陰世間也。攬五陰通稱眾生，眾生不同。攬三途陰，罪苦眾生；攬人天陰，受樂眾生；攬無漏陰，真聖眾生；攬慈悲陰，大士眾生；攬常住陰，尊極眾生。大論云：「眾生無上者，佛是。」豈與凡下同。

大經云：「歌羅邏時名字異，乃至老時名字異。芽時名字異，乃至果時名字亦異。」直約一期十時差別，況十界眾生寧得不異，故名眾生世間也。（《大般涅槃經》卷十四：「善男子！我今於此非色法中，演說無常，其義已顯。復當為汝說色無常。是色無常，本無有生，生已滅故。內身處胎歌羅邏時，本無有生，生已變故；外諸牙莖，本亦無生，生已變故；是故當知一切色法，悉皆無常。善男子！所有內色，隨時而變，歌羅邏時異、……乃至老時各各變異。所謂外色亦復如是，牙異、莖異、枝異、葉異、花異、果異。復次善男子！內味亦異，……外味亦爾，……力異，……貌異，……果報異，……歌羅邏時名字異，乃至老時名字亦異。……諸色可滅，故知無常。歌羅邏滅時異，乃至老滅時異。牙滅時異乃至果滅時異，故知無常。凡夫無知，見相似生，計以為常。以是義故，名曰無常。若無常即是苦，若苦即是不淨。」）

十種所居通稱國土世間者，地獄依赤鐵住，畜生依地水空住，修羅依海畔海底住，人依地住，天依宮殿住，六度菩薩同人依地住，通教菩薩惑未盡同人天依住，斷惑盡者依方便土住，別圓菩薩惑未盡者，同人天方便等住，斷惑盡者依實報土住，如來依常寂光土住。仁王經云：「三賢十聖住果報，唯佛一人居淨土。」土土不同，故名國土世間也。此三十種世間，悉從心造。……

夫一心具十法界，一法界又具十法界，百法界。一界具三十種世間，百法界即具三千種世間。此三千在一念心；若無心而已，介爾有心即具三千。亦不言一心在前，一切法在後；亦不言一切法在前，一心在後。例如八相遷物，物在相前，物不被遷，相在物前，亦不被遷，前亦不可，後亦不可。祇物論相遷，祇相遷論物，今心亦如是。若從一心生一切法者，此則是縱；若心一時含一切法者，此即是橫。縱亦不可，橫亦不可；祇心是一切法，一切法是心故。非縱非橫，非一非異，玄妙深絕；非識所識，非言所言。所以稱為不可思議境，意在於此云云。……

仁王經中曰：「心行處滅，言語道斷。同真際，等法性。」

《仁王護國般若波羅蜜多經·觀如來品》卷一

「爾時，世尊從三昧起，坐師子座，告大眾言：『吾知十六諸國王等咸作是念：『世尊大慈，普皆利樂。我等諸王，云何護國？』善男子！吾今先為諸菩薩摩訶薩，說護佛果、護十地行。汝等皆應諦聽諦聽，善思念之。』

是時大眾——波斯匿王等，聞佛語已，咸共讚言：「善哉，善哉！」即散無量諸妙寶花，於虛空中變成寶蓋，覆諸大眾靡不周遍。時波斯匿王即從座起，頂禮佛足，合掌長跪而白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩，云何護佛果？云何護十地行？」

佛告波斯匿王言：「護佛果者，諸菩薩摩訶薩應如是住，教化一切卵生、胎生、濕生、化生，不觀色相，不觀色如，受、想、行、識，我人知見、常樂淨倒、四攝、六度、二諦四諦、力無畏等一切諸行，乃至菩薩、如來亦復如是，不觀相、不觀如。所以者何？以諸法性即真實故，無來無去、無生無滅，同真際、等法性，無二無別猶如虛空，蘊、處、界相無我我所。是為菩薩摩訶薩修行般若波羅蜜多。」

波斯匿王白佛言：「世尊！若菩薩、眾生性無二者，菩薩以何相而化眾生耶？」

佛言：「大王！色、受、想、行、識常樂我淨，法性不住色、不住非色。受、想、行、識常樂我淨，亦不住淨，不住非淨。何以故？以諸法性悉皆空故，由世諦故，由三假故。一切有情蘊、處、界法，造福、非福、不動行等，因果皆有；三乘賢聖所脩諸行，乃至佛果，皆名為有；六十二見亦名為有。大王！若著名相分別諸法，六趣、四生、三乘行果，即是不見諸法實性。」

波斯匿王白佛言：「諸法實性，清淨平等，非有非無，智云何照？」

佛言：「大王！智照實性，非有非無。所以者何？法性空故。是即色、受、想、行、識，十二處，十八界；士夫六界，十二因緣；二諦，四諦，一切皆空。是諸法等，即生即滅，即有即空，剎那剎那亦復如是。何以故？一念中有九十剎那，一剎那經九百生滅，諸有為法悉皆空故。以甚深般若波羅蜜多，照見諸法，一切皆空：內空、外空、內外空、空空、大空、勝義空、有為空、無為空、無始空、畢竟空、散空、本性空、自相空。一切法空：般若波羅蜜多空、因空、佛果空，空空故空。諸有為法，法集故有、受集故有、名集故有、因集故有、果集故有、六趣故有、十地故有、佛果故有，一切皆有。」

「善男子！若菩薩住於法相，有我相、人相，有情知見，為住世間即非菩薩。所以者何？一切諸法悉皆空故。若於諸法而得不動，不生不滅，無相無無相，不應起見。何以故？一切法皆如也。諸佛、法、僧亦如也。聖智現前最初一念，具足八萬四千波羅蜜多，名歡喜地；障盡解脫，運載名乘；動相滅時，名金剛定；體相平等，名一切智智。」

「大王！此般若波羅蜜多文字章句，百佛、千佛、百千萬億一切諸佛而共同說。若有人於恒河沙三千大千世界，滿中七寶以用布施，大千世界一切有情皆得阿羅漢果；不如有人於此經中乃至起於一念淨信，何況有能受持、讀誦、解一句者。所以者何？文字性離，無文字相，非法非非法。般若空故，菩薩亦空。何以故？於十地中，地地皆有始生、住生及以終生，此三十生悉皆是空；一切智智亦復皆空。

「大王！若菩薩見境、見智、見說、見受，即非聖見，是愚夫見。有情果報三界虛妄——欲界分別所造諸業，色四靜慮定所作業，無色四空定所起業——三有業果一切皆空，三界根本無明亦空。聖位諸地無漏生滅，於三界中餘無明習，變易果報亦復皆空。等覺菩薩得金剛定，二死因果空，一切智亦空。佛無上覺種智圓滿，擇非擇滅真淨法界，性相平等應用亦空。

「善男子！若有修習般若波羅蜜多，說者、聽者，譬如幻士，無說、無聽。法同法性，猶如虛空，一切法皆如也。

「大王！菩薩摩訶薩護佛果為若此。」

爾時世尊告波斯匿王言：「汝以何相而觀如來？」

波斯匿王言：「觀身實相，觀佛亦然——無前際、無後際、無中際，不住三際不離三際；不住五蘊不離五蘊；不住四大不離四大；不住六處不離六處；不住三界不離三界；不住方不離方；明無明等非一非異；非此非彼；非淨非穢；非有為非無為；無自相無他相；無名無相；無強無弱；無示無說；非施非慳；非戒非犯；非忍非恚；非進非怠；非定非亂；非智非愚；非來非去；非入非出；非福田非不福田；非相非無相；非取非捨；非大非小；非見非聞非覺非知；心行處滅，言語道斷；同真際、等法性——我以此相而觀如來。」

佛言：「善男子！如汝所說。諸佛如來力、無畏等恒沙功德，諸不共法悉皆如是。修般若波羅蜜多者應如是觀，若他觀者名為邪觀。」說是法時，無量大眾得法眼淨。

【《大正藏》冊 8, 第 246 號, 頁 835 中 10-頁 836 中 10。】

## 四禪

[四禪]

(一)禪，禪那之略稱；意譯作靜慮，即由寂靜，善能審慮，而如實了知之意。指用以治惑、生諸功德之四種根本禪定。故四禪又稱四禪定、四靜慮、四定靜慮。亦即指色界中之初禪、第二禪、第三禪、第四禪，故又稱色界定。此四禪之體為「心一境性」，其用為「能審慮」，特點為已離欲界之感受，而與色界之觀想、感受相應。自初禪至第四禪，心理活動逐次發展，形成不同之精神世界。或謂自修證過程而言，前三禪乃方便之階梯，僅第四禪為真實之禪（真禪）。

四禪能攝尋、伺，喜、樂等諸靜慮支，為止（定）與觀（慧）並行者；以其最能審慮，故其義最勝。蓋四禪之差別，乃由所攝靜慮不同而分為四種。據俱舍論卷二十八、大乘阿毘達磨雜集論卷九等所舉，將四禪總分為三類、十八支（十八禪支）。三類，即指對治支、利益支、自性支。十八支，則指初禪所攝之五支、二禪所攝之四支、三禪所攝之五支、四禪所攝之四支。

「對治支」所列者，指能用以對治（斷除），及由對治所達到之心理活動或狀態；「利益支」，則係進入相應境界之主觀感受。如初禪雖已離欲界之惡不善法，而感受到脫離欲界之喜、樂，但仍有尋、伺的粗細分別之心理活動，尚須加以對治；至二禪時，尋、伺已斷滅，形成信根，稱為內等淨，由此所得之喜、樂，乃對此禪定自身之感受，故稱定生喜樂；三禪捨去二禪之喜、樂，住於非苦非樂之「行捨」境地，以正念、正知繼續修習而產生離喜妙樂；四禪捨三禪之妙樂，稱為捨清淨，唯念修養功德，稱為念清淨，由此得非苦非樂之感受。上述一切之活動及感受，均於心一境性之禪定狀態中進行，故稱之為「自性支」。

上記四種靜慮，以其自體而言，乃發起四無量心、八解脫，八勝處、十遍處等諸功德之所依，故各皆稱為根本定；對此而言，其加行（即入門前之準備階段）稱為近分定。然初禪之近分定亦稱為未至定，故四禪有一未至定、三近分定及四根本定。初禪之根本定仍有尋、伺之作用，故稱有尋有伺定。初禪之根本定與第二禪之近分定中間有中間定，稱為無尋唯伺定（無尋而僅存伺）。第二禪之近分定以上則總稱無尋無伺定。至於入第四禪時，因已脫離八災患（即尋、伺、苦、樂、憂、喜、出息、入息等八種能動亂禪定之災患），故稱第四禪為不動定。相對於此，四禪以下則稱有動定。又色界之四禪天，乃修四禪者所生之處，此四禪稱為定靜慮；相對於此，彼諸天自然而得之四禪，稱為生靜慮。

此外，據大智度論卷十七載，於佛陀弟子中，有一比丘雖以坐禪持戒而得四禪，然因生起增上慢，自稱「我已得四沙門果（預流果，一來果、不還果、阿羅漢果）」，且謗罵世尊，命終遂墮地獄；以此因緣，被稱為四禪比丘。蓋禪定通見於印度宗教史中，為各時代重要修行法之一。佛陀亦以禪定為最主要之行法，而於成道及涅槃之際，皆依四禪法而成之。又一般亦將此四禪與四無色定合稱為四禪八定。

（雜阿含經卷十七、長阿含卷八眾集經、過去現在因果經卷三、佛本行集經卷二十二、顯揚聖教論卷二、卷十九、集異門足論卷六、大毘婆沙論卷八十至卷八十六）

（二）依法界次第卷下之說，禪可分為世間禪與出世間禪兩種，出世間禪又有出世間與出世間上上禪兩種之別，前者乃聲聞、緣覺二乘之人所修之禪，後者為菩薩所修之禪。據法華經玄義卷四載，此二乘人所修之出世間禪可分為觀禪、練禪、薰禪、修禪等四種階段，亦稱為四禪。

## [四禪八定]

四禪，又作四靜慮、色界定。即色界天之四禪。色界天之四禪與無色界天之四無色定，合之而成八定，故知八定包含四禪。四與八並舉者，蓋色界與無色界相對，則在色界為「禪」，在無色界為「定」；若以色界、無色界相對於欲界之「散」，則色及無色二界，皆稱為「定」。故合色界之四禪定與無色界之四無色定，而稱之為八定。又若區別色界及無色界之禪定，則色界之禪定「定、慧均等」，無色界之禪定，其相微細而「定多慧少」。（瑜伽師地論卷十一、摩訶止觀卷九）【佛光大辭典】

## 舍利弗問，佛說無言菩薩的因緣

爾時，舍利弗白佛言：「世尊！師子將軍所生之子，身根具足而不能語，是何惡業因緣所致？」

佛告舍利弗：「汝今不應作如是語輕是童子。何以故？是人即是**大菩薩**也，已於無量無邊佛所種諸**善根**，**不退轉**於**菩提之道**。是兒生時，多有諸天來誡勅之：『善哉！童子！當念正法思惟正法，無得宣說世間之事，常當頌宣出世之義，常當守口慎言少語，莫於世事起諸覺觀，當依於義莫依文字。』舍利弗！如是童子從天教誨，是故**無語默然**思惟獲得**四禪**。舍利弗！無言菩薩示如是身，則能調伏無量眾生，是故默然無所宣說。舍利弗！我今說是大集經典，無言菩薩當於此中能大利益無量眾生。」

「佛學選講系列」

《大方等大集經》

〈無言菩薩品〉

第九講

無言菩薩顯示神通，大地六種震動。

時無言菩薩以己願力、神通道力，令諸天、龍、夜叉、乾闥婆(香神)、阿修羅、迦樓羅(金翅鳥)、緊那羅(人非人)、摩睺羅伽(大蟒神)、比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，各自見其右手之中有大蓮華猶如車輪，色香具足微妙第一人所樂見，一一華臺有一菩薩結加趺坐，三十二相八十種好莊嚴其身。

爾時，無言菩薩現如是等大神通已，低頭合掌，作如是言：「南無佛陀！南無佛陀！」諸蓮花臺中一切菩薩，亦復如是，同作是言：「南無佛陀！南無佛陀！」發是言已，十恒河沙等世界大地六種震動，虛空諸天以妙香華種種伎樂供養於佛。

願力 神通道力 車輪 結加趺坐 三十二相

八十種好 莊嚴 南無 恒河沙 六種震動 虛空

願力

[本願力]

指本願之力用。略作願力。又作宿願力、大願業力。即諸佛菩薩於過去世未成佛以前之「因位」所起誓願之力用，於果位而得發顯成就。依天親菩薩之往生論所說，佛之本願力，能速疾成滿如大寶海之無量而殊勝之功德。又據唐代善導大師之觀無量壽經疏卷一所說，一切善惡之凡夫，無不憑藉阿彌陀佛之大願力為增上緣，而得往生淨土。

或將本願與力分開為二，謂本願指因位之誓願，力指果上之神力。如曇鸞於往生論註解釋「觀佛本願力」一文中所說（大四〇·八四〇上）：「依本法藏菩薩四十八願，今日阿彌陀如來自在神力，願以成力，力以就願，願不徒然，力不虛設，力願相符，畢竟不差，故曰成就。」（觀無量壽經、俱舍論卷九）

[誓願力]

指佛於過去世修行時所發大誓願之力。佛果位所得之功德力，即全由過去因位之誓願而成。【佛光大辭典】

## 神通道力

[神通]

又作神通力、神力、通力、通等。即依修禪定而得的無礙自在、超人間的、不可思議之作用。共有神足、天眼、天耳、他心、宿命等五神通（五通、五旬、般遮旬），加漏盡通，共為六神通（六通）。此外，又特指神足通為神通。分別而言：

(一)神足通，又稱神境智證通、神境通、身如意通、如意通、身通等。據大智度論卷五、卷二十八所載，神足通有三種，一為隨心所欲，可至任何地方之能到（飛行），一為隨意改變相狀之轉變（變化），另一為隨意轉變外界對境（六境）之聖如意（隨意自在）。其中，後者唯佛所獨具者。

(二)天眼通，又稱天眼智證通、天眼智通。即看透世間所有遠近、苦樂、粗細等之作用。

(三)天耳通，又稱天耳智證通、天耳智通。即悉聞世間一切音聲之作用。

(四)他心通，又稱他心智證通、知他心通。即悉知他人心中所想各種善惡等事之作用力（他心徹鑒力）。

(五)宿命通，又稱宿住隨念智證通、宿住智通、識宿命通。即悉知自他過去世等各種生存狀態之作用力。

(六)漏盡通，又稱漏盡智證通。即斷盡煩惱，永不再生於迷界之悟力。

其中，以佛、阿羅漢所具有之三通（宿命通、天眼通、漏盡通）最為殊勝，故稱為三明。天眼是徹見未來世眾生的死生之時與各種情況之通力，稱為死生智證明。據俱舍論卷二十七，六神通皆以慧為本質（自性），其中五神通係依修四禪而得，不唯聖者獨有，凡夫亦可得；但漏盡通唯聖者可得。據大智度論卷二十八謂，菩薩有五通，佛有六通。成實論卷十六指出，佛教以外之外道亦可得五通。得五通之仙人，即稱為五通仙人。此外，如鬼畜或諸天等之通力又分為與生俱有（生得）與修禪定而得（修得）二種。

據大乘義章卷二十本載，得神通之方法有四種，分別為：（一）生四禪天之果報而自然得之報通，（二）仙人依藥力自由飛空之業通（由業所得之通力），（三）婆羅門依持咒所得之咒通，（四）依修禪定而得通力之修通，其中業通與咒通屬於外道之神通。宗鏡錄卷十五廣分通力為五種通（五通），即：（一）道通，悟中道之理後，以無心應物，而變現萬有之通力。（二）神通，依禪定靜心，觀察思惟而知宿命等之通力。（三）依通，依藥、護符或咒等而得之通力。（四）報通，依業之果報而得之通力。（五）妖通，妖怪所具之通力。（增一阿含經卷三十四、法華經卷五如來壽量品、大薩遮尼乾子所說經卷七、卷八、新華嚴經卷二十八「十通品」、集異門足論卷十五、大毘婆沙論卷七十）

## [神力]

又作神通力。謂佛菩薩所示現的種種神變不可思議之力。諸經中，多處載有佛菩薩顯現神力之說，如法華經卷六如來神力品謂，世尊嘗於百億萬人天眾前，現大神力，出廣長舌至於上梵世，其一切毛孔均放出無量無數色光，悉皆照十方世界。智顛之法華文句卷二十九（大三四·一四一下）：「神名不測，力名幹用；不測則天然之體深，幹用則轉變之力大。」窺基之法華經玄義贊卷十（大三四·八四一上）：「妙用無方曰神，威勢能摧為力。」

## [菩薩力]

菩薩十力，教義名數。菩薩所具有的十種能力。據唐譯《華嚴經·離世間品》、《大乘義章》卷一四，在十回向中第九無縛無著解脫回向位的菩薩有此「十力」：（一）深心力，不夾雜一切世情；（二）增上深心力，不捨棄一切佛法；（三）方便力，所有一切作為都是究竟的；（四）智力，了解一切眾生的心理活動；（五）願力，滿足一切所求；（六）行力，在未來不間斷地修行；（七）乘力，能出生一切乘，但不捨棄大乘；（八）神變力，能於一一毛孔中各各示現一切清淨世界；（九）菩提力，使一切眾生發心成佛；（十）轉法輪力，說一句法，就能適合一切眾生。菩薩具此十力，就能獲得諸佛無上一切智。【佛光大辭典】

時無言菩薩以己願力、神通道力，令諸天、龍、……優婆塞、優婆夷，各自見其右手之中有大蓮華猶如車輪

## 車輪

車輪，輪有輻、轂、輞三相。輻，意為輻條，插入輪轂以支撐輪圈的細條。轂，指車輪中心的圓木，周圍與車輻的一端相接，中有圓孔，可以插軸。輞，是車輪周圍的框子。輪是由輻條連接車轂（車輪的中心）和車輞（輪圈），以圓形的物體造成，轉動時可大為減少磨擦。如果配上軸，即成為車的最主要構成部份。

## [世間如車輪]

世界常轉變，譬之車輪也。比喻世間如車輪之轉變不息。大智度論卷一（大二五·六五中）：「世界如車輪，時變如輪轉；人亦如車輪，或上而或下。」或謂「世間」乃「世界」一詞之訛誤。【佛光大辭典】

## [千輻輪相]

指具足千輻輪之妙相，乃佛三十二相之一。又稱足下輪相、足下千輻輪相、常現千輻輪相、雙足下現千輻輪輞轂眾相。即佛足下紋樣分明之千輻輪寶妙相，其精巧微妙，

非妙業天子所能擬造。此相感得之業因，乃佛於過去世為父母、師長、善友乃至一切眾生，往返奔走，作種種供養及布施之事。此相不僅現於足底，亦可見於佛之雙手。又千輻輪相係象徵佛之轉法輪，現於足下，表示遊化諸處之轉法輪；說法時，則顯現於手掌上之轉法輪印，用以指示種種事物；現於齒面，則表示佛說法所宣吐之教理。又自古即有禮拜佛足石之習慣。（雜阿含經卷四、無上依經卷下如來功德品、觀佛三昧海經卷一、四分律卷五十一）【佛光大辭典】

### 結加趺坐

[結加趺坐]

梵語 *nyasīdat-paryavkam ābhujya*。坐法之一。又作結加趺坐、結加跏坐、跏趺正坐、跏趺坐、加趺坐、跏坐、結坐。即互交二足，結加安坐。白傘蓋大佛頂念誦法要之「勇健坐」，即同於此。諸坐法中，結加趺坐最安穩而不易疲倦。又稱交一足為半跏趺坐、半跏坐、半跏、賢坐；稱交二足為全跏坐、本跏坐、全跏、大坐、蓮華坐。此為圓滿安坐之相，諸佛皆依此法而坐，故又稱如來坐、佛坐。其坐法即雙膝彎曲，兩足掌向上之形式，可分為降魔、吉祥二種：（一）先以右足壓左股，後以左足壓右股，二足掌仰於二股之上，手亦左手居上，稱為降魔坐。天台、禪宗等顯教諸宗多傳此坐。（二）先以左足壓右股，後以右足壓左股，手亦右手壓左手，稱為吉祥坐。密宗亦稱之為蓮花坐。如來於菩提樹下成正覺時，身安吉祥之坐，手作降魔印。此多於密教中行之，蓋以右足表示佛界，左足表示眾生界。以右足壓左足，乃佛界攝取眾生界，眾生界歸佛界之意，即表示生佛不二之義。多用於修法中之增益法或息災法。

〔金剛頂瑜伽中略出念誦經卷一、不空絹索經卷九、金剛頂瑜伽護摩儀軌、無量壽如來修觀行供養儀軌、大智度論卷七、大乘起信論疏記卷六、敕修百丈清規卷五坐禪儀條、慧琳音義卷八、禪林象器箋禮則門〕【佛學大辭典】

### 三十二相

[三十二相]

（名數）具名三十二大人相。此三十二相，不限於佛，總為大人之相也。具此相者在家為輪王，出家則開無上覺。是為天竺國人相說。智度論八十八曰：「隨此間閻浮提中天竺國人所好，則為現三十二相。天竺國中人於今故治肩膊，令厚大頭上皆有結為好，如人相中說，五處長為好。眼耳鼻舌臂指髀手足相，若輪若蓮華若具若日月。是故佛手足有千輻輪、纖長指、鼻高好、舌廣長而薄，如是等皆勝於先所貴，故起恭敬心。」

佛感此相者，由於百劫之間，一一之相，積百種之福，法界次第下之下曰：「此三十二通云相者，相名有所表，發攬而可別，名之為相。如來應化之體現此三十二相，以表法身眾德圓極，使見者受敬，有勝德可崇，人天中尊眾聖之王，故現三十二相也。」

三藏法數四十八謂：一、足安平相，足裏無凹處者。二、千輻輪相，足下有輪形者。三、手指纖長相，手指細長者。四、手足柔軟相，手足之柔者。五、手足縵網相，手足指與指間有縵網之纖緯交互連絡如鵝鴨者。六、足跟滿足相，跟是足踵，踵圓滿無凹處者。七、足趺高好相，跌者足背也，足背高起而圓滿者。八、腓如鹿王相，腓為股肉，佛之股肉纖圓如鹿王者。九、手過膝相，手長過膝者。十、馬陰藏相，佛之男根密藏體內如馬陰也。

十一、身縱廣相，頭足之高與張兩手之長相齊者。十二、毛孔生青色相，一一毛孔，生青色之一毛而不雜亂者。十三、身毛上靡相，身毛之頭右施向上偃伏者。十四、身金色相，身體之色如黃金也。十五、常光一丈相，身放光明四面各一丈者。十六、皮膚細滑相，皮膚軟滑者。十七、七處平滿相，七處為兩足下兩掌兩肩并頂中，此七處皆平滿無缺陷也。十八、兩腋滿相，腋下充滿者。十九、身如獅子相，身體平正威儀嚴肅如獅子王者。二十、身端直相，身形端正無偃曲者。

二十一、肩圓滿相，兩肩圓滿而豐腴者。二十二、四十齒相，具足四十齒者。二十三、齒白齊密相，四十齒皆白淨而堅密者。二十四、四牙白淨相，四牙最白而大者。二十五、頰車如獅子相，兩頰隆滿如獅子之頰者。二十六、咽中津液得上味相，佛之咽喉中，常有津液，凡食物因之得上味也。二十七、廣長舌相，舌廣而長，柔軟細薄，展之則覆面而至於髮際者。二十八、梵音深遠相，梵者清淨之義，佛之音聲清淨而遠聞也。二十九、眼色如紺青相，眼睛之色如紺青者。三十、眼睫如牛王相，眼毛殊勝如牛王也。

三十一、眉間白毫相，兩眉之間有白毫，右旋常放光也。三十二、頂成肉髻相，梵名烏瑟膩，譯作肉髻，頂上有肉，隆起為髻形者。亦名無見頂相。以一切有情皆不能見故也。此三十二相依法界次第，法界次第依智度論八十八。其他智度論四，涅槃經二十八，中阿含三十二相經所載，皆大同小異。

無量義經曰：「一毫相如月旋，二淨眼如明鏡，三唇，四額廣，五獅子臆，六掌有合縵，七指直而纖，八馬陰藏，九頂有日光，十上下眇，十一舌赤好如丹果，十二鼻修，十三手足柔軟，十四內外相握，十五皮膚細軟，十六細筋，十七旋髮紺青，十八眉睫紺而展，十九白齒，二十面門開，二十一具千輻輪，二十二臂修，二十三毛右旋，二十四鎖骨，二十五頂有肉髻，二十六方口頰，二十七四十齒，二十八胸表萬字，二十九腋，三十肘長，三十一踝膝露現，三十二鹿腓腸。」亦出優婆夷淨行出門經修學品。與諸本大體同。【佛學大辭典】

## 八十種好

[八十種好]

為佛菩薩之身所具足之八十種好相。又稱八十隨形好、八十隨好、八十微妙種好、八十種小相、眾好八十章。佛、菩薩之身所具足之殊勝容貌形相中，顯著易見者有三十二種，稱為三十二相；微細隱密難見者有八十種，稱為八十種好。兩者亦合稱相好。轉輪聖王亦能具足三十二相，而八十種好則唯佛、菩薩始能具足。又有關八十種好之順序與名稱，異說紛紜。

據大般若經卷三八一載，八十種好指：一、指爪狹長，薄潤光潔。二、手足之指圓而纖長、柔軟。三、手足各等無差，諸指間皆充密。四、手足光澤紅潤。五、筋骨隱而不現。六、兩踝俱隱。七、行步直進，威儀和穆如龍象王。八、行步威容齊肅如獅子王。九、行步安平猶如牛王。十、進止儀雅宛如鵝王。十一、迴顧必皆右旋如龍象王之舉身隨轉。十二、肢節均勻圓妙。十三、骨節交結猶若龍盤。十四、膝輪圓滿。十五、隱處之紋妙好清淨。十六、身肢潤滑潔淨。十七、身容敦肅無畏。十八、身肢健壯。十九、身體安康圓滿。廿、身相猶如仙王，周匝端嚴光淨。

廿一、身之周匝圓光，恒自照耀。廿二、腹形方正、莊嚴。廿三、臍深右旋。廿四、臍厚不凹不凸。廿五、皮膚無疥癬。廿六、手掌柔軟，足下安平。廿七、手紋深長明直。廿八、唇色光潤丹暉，廿九、面門不長不短，不大不小如量端嚴。卅、舌相軟薄廣長。卅一、聲音威遠清澈。卅二、音韻美妙如深谷響。卅三、鼻高且直，其孔不現。卅四、齒方整鮮白。卅五、牙圓白光潔鋒利。卅六、眼淨青白分明。卅七、眼相脩廣。卅八、眼睫齊整稠密。卅九、雙眉長而細軟。四十、雙眉呈紺琉璃色。

四一、眉高顯形如初月。四二、耳厚廣大脩長輪埵成就。四三、兩耳齊平，離眾過失。四四、容儀令見者皆生愛敬。四五、額廣平正。四六、身威嚴具足。四七、髮脩長紺青，密而不白。四八、髮香潔細潤。四九、髮齊不交雜。五十、髮不斷落。五一、髮光滑殊妙，塵垢不著。五二、身體堅固充實。五三、身體長大端直。五四、諸竅清淨圓好。五五、身力殊勝無與等者。五六、身相眾所樂觀。五七、面如秋滿月。五八、顏貌舒泰。五九、面貌光澤無有顰蹙。六十、身皮清淨無垢，常無臭穢。

六一、諸毛孔常出妙香。六二、面門常出最上殊勝香。六三、相周圓妙好。六四、身毛紺青光淨。六五、法音隨眾，應理無差。六六、頂相無能見者。六七、手足指網分明。六八、行時其足離地。六九、自持不待他衛。七十、威德攝一切。七一、音聲不卑不亢，隨眾生意。七二、隨諸有情，樂為說法。七三、一音演說正法，隨有情類各令得解。七四、說法依次第，循因緣。七五、觀有情，讚善毀惡而無愛憎。七六、所為先觀後作，具足軌範。七七、相好，有情無能觀盡。七八、頂骨堅實圓滿。七九、顏容常少不老。八十、手足及胸臆前，俱有吉祥喜旋德相（即卍字）。【佛光大辭典】

## 莊嚴

[莊嚴]

嚴飾布列之意。即布列諸種眾寶、雜花、寶蓋、幢、幡、瓔珞等，以裝飾嚴淨道場或國土等。據舊華嚴經卷一、大品般若經卷一載，佛說華嚴、般若經時，其場地以種種妙色交飾莊嚴。係為迎接他方菩薩，令眾生歡喜心，而以神力變現者。

又據世親之無量壽經優婆提舍願生偈載，彌陀淨土有國土、佛、菩薩等三種莊嚴，其中，國土莊嚴有十七種，佛莊嚴有八種，菩薩莊嚴有四種，合計二十九種莊嚴功德成就。大乘義章卷十九闡釋淨土時，將國土莊嚴分為人、法、事三種：(一)人莊嚴，即以勝善眾生居其中，故謂之淨。(二)法莊嚴，因具諸佛法，故謂之淨。(三)事莊嚴，即與眾寶、光明等事相有關之莊嚴淨。

諸經中不少就佛菩薩等成就諸種功德法門以嚴飾其身格而說莊嚴，如北本大般涅槃經卷二十七載有智慧與福德二種莊嚴；大法炬陀羅尼經卷四相好品舉出菩薩有發心、修行、資財等三種莊嚴；大方等大集經卷一陀羅尼自在王菩薩品列舉戒瓔珞、三昧瓔珞、智慧瓔珞、陀羅尼瓔珞等四種莊嚴；舊華嚴經卷十明法品、卷三十八離世間品、卷四十一離世間品均列舉菩薩之十種莊嚴；大方等大集經卷十七虛空藏菩薩品載菩薩二十大誓莊嚴。此等皆是菩薩於因位發大誓願，為利益眾生不惜身命所累積功德以嚴飾其身格，稱之為莊嚴。

佛殿寺院等堂內輒以幡蓋、花鬘等裝飾，柱壁、欄楯亦刻繪天人等種種相，凡此皆在表示對佛之崇敬，使敬拜者生起虔敬之心。如印度阿旃多窟院（梵 Ajant），正面安置佛像、塔形，天井四壁繪上佛傳、本生故事，並以花紋裝飾之，佛之後光以蓮花為中心，刻繪連珠、連繩、連弧、連瓣、忍冬、唐草等之浮雕，並有寶冠、瓔珞、環釧等，頗見豐麗。（海意菩薩所問淨印法門經卷八、大乘百福莊嚴相經、陀羅尼集經卷十二、大智度論卷十）【佛光大辭典】

爾時，無言菩薩現如是等大神通已，低頭合掌，作如是言：「南無佛陀！南無佛陀！」諸蓮花臺中一切菩薩，亦復如是，同作是言：「南無佛陀！南無佛陀！」發是言已，十恒河沙等世界大地六種震動，虛空諸天以妙香華種種伎樂供養於佛。

## 南無

[南無]

梵語 namas，又作南牟、那謨、南謨、那摩、曩莫、納莫等。意譯作敬禮、歸敬、歸依、歸命、信從。原為「禮拜」之意，但多使用於禮敬之對象，表歸依信順，含救我、度我、屈膝之意。如稱南無三寶（梵 namoratna-traya<sup>ya</sup>，音譯作南無喝囉怛那哆囉夜耶、那謨囉怛那怛囉夜耶），即表歸依佛法僧三寶之意。如稱南無阿彌陀佛、南無妙法蓮華經等，將「南無」兩字冠於佛名或經名前，亦表歸依之意。（增一阿含經卷四十七、法華經卷一方便品、玄應音義卷六）【佛光大辭典】

## 恒河沙

[恆河沙]

或恆河砂（梵語 Gangā-Nadī-Vālukā），佛教經典中常以恆河（玄奘譯為殑伽河）裡的砂石細碎且數量之多比喻數之極多，是一類數量用詞；也作恆沙、殑伽河沙、殑伽沙、彌伽河沙、恆伽沙等。

恆河，為印度五大河之一，發源於西藏的喜馬拉雅雪山，向東南流，注入孟加拉灣。其源高且遠，其河寬且長，河中的沙，又細又多，超過世界諸多河流，又因為是天竺（古印度）諸國的共同的聖河，為大家所悉知悉見，所以佛說法時，常以恆河沙譬喻極多之數，有「像恆河的砂子這麼多」的意思，為概數表述。恆河沙亦為印度大數之一，恆河沙作為數量單位，其具體為多少，依不同的時代和地區有著不同的說法，到現在人們仍然對其的解釋有分歧。通常指  $10^{52}$ （現行）到  $10^{56}$  的數量值。除了「恆河沙」，又有「十恆河沙」、「百恆河沙」、「千恆河沙」三個單位。後隨佛教引入中國，為中國古數學所用；也進入了漢語成語。「恆河沙數」便是指數值大不可數。

【佛學大辭典】

## 六種震動

[六種震動]

大地震動，有三種之六動：

(一)為動六時也。長阿含經二曰：「一佛入胎時，二出胎時，三成道時，四轉法輪時，五由天魔勸請將捨性命時，六入涅槃時。」涅槃經二曰：「菩薩初從兜率天下閻浮提時名大地動，從初生出家成阿耨多羅三藐三菩提轉於法輪及般涅槃名大地動。」天台嘉祥慈恩諸師依此二經之文，除長阿含經之第五時（將捨性命之時），加涅槃經之出家時而為六時動，即八相中後六相之時也。文句記三之一曰：「若准長阿含，多緣地動，亦可為表。經云：有六緣地動：謂入胎，出胎，出家，成道，法輪，入滅。小教雖即，不云所表，既在八相中之後六。」

(二)為動六方也。大品般若經一曰：「爾時世尊故在師子座，入師子遊戲三昧，以神通力感動三千大千國土。六種震動：東涌西沒，西涌東沒，南涌北沒，北涌南沒，邊涌中沒，中涌邊沒。地皆柔軟，令眾生和悅。」智度論八曰：「入此三昧能種種迴轉此地，令六反震動。」

(三)為動六相也。是亦般若經之說。舊曰（晉華嚴經）動、起、涌、震、吼、覺，新曰（大般若經）動、涌、震、擊、吼、爆。前三取形，後三取聲。此六種各有小中大之三相，故有十八相，申言之，即有六種十八相震動也。

文句記三之一曰：「此六事釋新舊不同，新云動、涌、震、擊、吼、爆，今且用舊。搖颺不安名「動」，自下昇高名「起」，[嶙-山+土]隴凹凸為「涌」，六方涌沒亦名「涌」，隱隱有聲名「震」，[石\*羊]磕發響名「吼」，令物覺悟名「覺」。新云擊如打搏，爆若火聲，經論略標，多云震動。」

晉華嚴經二曰：「六種十八相震動：所謂動，徧動，等徧動。起，徧起，等徧起。覺，徧覺，等徧覺。震，徧震，等徧震。吼，徧吼，等徧吼。涌，徧涌，等徧涌。」

唐華嚴經五曰：「華藏莊嚴世界海。以佛神力，其地一切六種十八相震動：所謂動，徧動，普徧動。起，徧起，普徧起。涌，徧涌，普徧涌。震，徧震，普徧震。吼，徧吼，普徧吼。擊，徧擊，普徧擊。」

大般若經一曰：「六種變動：謂動，極動，等極動。涌，極涌，等極涌。震，極震，等極震。擊，極擊，等極擊。吼，極吼，等極吼。爆，極爆，等極爆。」

已上三種中第一為示作動之時，後二種正為六種震動之義也。【佛光大辭典】

## 虛空

[虛空]

俱舍七十五法之一，唯識百法之一。亦為「無為法」之一，即說一切有部、經量部所說三無為之一，大眾部、化地部所說九無為之一，百法明門論、成唯識論卷二所舉六無為之一，大乘五蘊論所舉四無為之一，瑜伽師地論卷三、阿毘達磨雜集論卷二等所舉八無為之一。

經論中多以之作為譬喻用，其義有五：

(1) 橫遍之義，北本涅槃經卷二十二德王品、淨土論（世親），皆以虛空譬喻廣大無邊際。

(2) 恆常之義，北本涅槃經卷三十七迦葉品，以虛空譬喻無變易之常性。

(3) 無礙之義，據北本涅槃經卷三十七迦葉品載，世間之中，無障礙處，名為虛空。

(4) 無分別之義，即無親疏、遠近、愛憎之差別，北本涅槃經卷十六梵行品載，譬如虛空，無有父母兄弟妻子，乃至無有眾生壽命；一切諸法亦復如是，無有父母乃至壽命，菩薩摩訶薩見一切法亦復如是，其心平等如彼虛空。

(5) 容受之義，北本涅槃經卷十六梵行品載，譬如虛空，廣大無對，悉能容受一切諸法。

又宗鏡錄卷六舉無障礙、周遍、平等、廣大、無相、清淨、不動、有空、空空、無得等十義以解說、比喻真如之理。

此外，印度外道中，口力論師以虛空為萬物之真因，由虛空生風，乃至生萬物，其後還沒虛空，稱為涅槃。

〔大毘婆沙論卷七十五、俱舍論卷一、卷六、外道小乘涅槃論、瑜伽師地論卷五十三、阿毘達磨藏顯宗論卷一、順正理論卷一、大乘義章卷二、俱舍論實疏卷一〕

(二)空界之別稱。六界之一。指一切諸法存在之場所、空間。然於說一切有部中，虛空與空界則有所分別，以虛空非色，空界是色；虛空無見，空界有見；虛空無漏，空界有漏；虛空無為，空界有為。吾人所見之空為空界，非為虛空。但諸經中多將此兩者互用，不作分別。又說一切有部主張空界之色以明暗為體，即為實有，其他諸部則持否定之說。

〔瑜伽師地論卷五十四、大毘婆沙論卷七十五、俱舍論卷一、法蘊足論卷十、順正理論卷二、大乘義章卷二、瑜伽論記卷十四下〕【佛光大辭典】

### 無言菩薩顯示神通，大地六種震動。

時無言菩薩以己願力、神通道力，令諸天、龍、夜叉、乾闥婆(香神)、阿修羅、迦樓羅(金翅鳥)、緊那羅(人非人)、摩睺羅伽(大蟒神)、比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，各自見其右手之中有大蓮華猶如車輪，色香具足微妙第一人所樂見，一一華臺有一菩薩結加趺坐，三十二相八十種好莊嚴其身。

爾時，無言菩薩現如是等大神通已，低頭合掌，作如是言：「南無佛陀！南無佛陀！」諸蓮花臺中一切菩薩，亦復如是，同作是言：「南無佛陀！南無佛陀！」發是言已，十恒河沙等世界大地六種震動，虛空諸天以妙香華種種伎樂供養於佛。