

「佛學選講系列」

《大方等大集經》

〈無言菩薩品〉

第四十九講

蓮華菩薩請佛開示慧燈三昧

[0080a20] 爾時，蓮華菩薩白佛言：「世尊！無言菩薩作如是說，當知不久得阿耨多羅三藐三菩提，轉於無上法寶之輪。若有能信受持如是無言菩薩所說法者，亦復當得如是功德。」

[0080a24] 佛言：「善哉，善哉！善男子！如汝所說，無言菩薩得慧燈三昧，是故若欲於無量劫說一句義不可窮盡。」

[0080a27] 蓮華菩薩言：「世尊！唯願如來垂矜哀愍，增長眾生諸善法故，莊嚴無上大集經故，少為大眾開示如是慧燈三昧。若有智慧菩薩，聞已亦當獲得如是三昧，得已亦當疾得阿耨多羅三藐三菩提。」

[0080b02] 佛言：「善男子！至心諦聽，吾當為汝少分別說。言慧燈者即是智燈，智燈者即是破闇，無闇者即是破疑，破疑者即是慧燈，慧燈者即是諸法無二相也。」

[0080b05] 「善男子！了了智，不疑智，不失智，不挽智，不隨智，無闇智，聖智，猛利智，捷疾智，分別智，廣大智，純一智，種種智，過去智，未來智，現在智，三世平等智，三界智，三解脫門智，三慧智，三寶智，三乘智，三眼智，三垢智，三滓智，三聚智，心意識智，陰入界智，因緣和合智，見畢竟智，如法界智，自相智，第一義智，方便智，一切聲語智，一切字智，無礙智，不壞智，能說法智，知下中上根智，無作無受智，一切呪智，一切醫智，一切世事智，莊嚴陀羅尼智，日月三昧智，入三昧智，聖智，聖三昧智，金剛三昧智，無諍三昧智，心等三昧智，壞魔三昧智，日光三昧智，無想三昧智，寶幢三昧智，一切法門三昧智，一切法器三昧智，無邊光三昧智，福德三昧智，無住三昧智，樂見三昧智，善見三昧智，無盡器三昧智，畢竟盡智，一切智，無動智，那羅延三昧智，一切見智，如是等六萬三昧門智，我於往昔見燃燈佛，即得如是諸三昧門，如是諸三昧門，一切悉是慧燈三昧之所攝持。」

[0080b25] 「善男子！譬如日出能為四事：一者、有大光明；二者、除滅闇冥；三者、示種種色；四者、令諸眾生得造事業。菩薩摩訶薩住是三昧，亦復如是能為四事：一者、破壞一切煩惱闇冥；二者、出大慧光；三者、示諸眾生種種諸行；四者、開示眾生道非道等。

[0080c01] 「善男子！譬如淨寶之珠置之高幢，其明遍照四由延所，施諸眾生所須之物，而珠體相無有增減。慧燈三昧亦復如是，住是三昧菩薩摩訶薩，永斷一切煩惱習氣，淨戒、淨定、淨慧、淨身心、淨於方便、淨陀羅尼，修集大悲，放大光明，遍照無量諸佛世界，隨眾生意而作事業。菩薩雖作如是諸事，而其相性無有增減。

[0080c08] 「善男子！譬如虛空容受佛土無有障礙，亦不障礙一切雨滄風火水災，一切眾生無量無邊。善男子！慧燈三昧亦復如是，住是三昧諸菩薩等，為諸眾生說一切法無有障礙，方便教化一切眾生，為因力者演說方便，令其解脫調伏成熟，為邪定者方便演說令壞邪定，無善子者令種善子，無法器者令作法器，為法器者分別演說阿耨多羅三藐三菩提。求聲聞人，方便說法令其獲得四沙門果。求緣覺人，方便教誨令其獲得辟支佛道。復為方便說法漸進，令其悉發阿耨多羅三藐三菩提心住不退地。通達八萬四千法聚，為壞眾生疑網心故，種種開示分別解說，解說一事於無量劫不可窮盡，雖作如是無量之事，而是三昧亦無增減。

[0080c23] 「善男子！譬如一燈力能顯示種種諸色，慧燈三昧亦復如是，於一心中能於無量諸佛世界示種種色，而是三昧無有傾動。是故四念處中法念為頂，四正勤中未生善法能生善法名之為頂，四如意中身心寂靜名之為頂，五根五力中慧根慧力名之為頂，七覺分中擇法為頂，八正道中正見為頂，一切外道所有舍摩他、毘婆舍那名之為頂，四真諦中滅諦為頂，四依之中依義為頂，四無礙智義無礙智名之為頂，六神通中漏盡為頂。四無量心悲心為頂，修梵行中智慧為頂，諸波羅蜜中般若為頂，一切方便知眾生心名之為頂，一切諸力處非處力名之為頂，諸無畏中初名為頂，不共法中無礙為頂，三十二相無見頂相名之為頂，八十種好不空說法名之為頂，莊嚴口中解一切語名之為頂，莊嚴心中破慢為頂，一切法中智慧為頂，是名慧燈三昧。」

莊嚴口中解一切語名之為頂

莊嚴，以善美飾國土或以功德飾，依身云莊嚴。又以惡事積身亦云莊嚴。阿彌陀經曰：「功德莊嚴。」探玄記三曰：「莊嚴有二義：一是具德義。二交飾義。」觀無量壽經曰：「以諸惡業而自莊嚴。」輔行一之一曰：「一心三諦為所莊嚴，一心三觀為能莊嚴。」【佛學大辭典】

三業，一身業，作於身者；二口業，說於口者；三意業，思於意者。此三業大乘唯識分別假實之二，身語二業有假實之二種，意業唯為實之一種。身業之假法，為取捨屈伸等身形之表色，攝於色處之中。語業之假法，為音聲之屈曲，攝於聲處。小乘立之為實之業體。身語意三業之實法，為意識相應之思心所。思有三種：一審慮思，將發身語而先審慮之思也。二決定思，起決定之心而將欲作之思也。三動發勝思，正發身語而動作善惡事之思也。此中取第三現行動發勝思善不善之思為身語二業之體，取第一第二之二思為意業之體。見義林章三末。【佛學大辭典】

解，有二義：（一）釋之義，即釋文義而消疑滯也。又具云解釋，或曰解義。（二）知解之義，即謂由見聞義理而生之心解也，對於行而言，如信解領解悟解了解之類是也。【佛學大辭典】

一切，該羅事物之稱。玄應音義曰：「說文云：一切，普也。普即徧具之義，故切宜從十。說文云：十，謂數之具也。有從七者，俗也。」勝鬘經寶窟中末曰：「一切止是該羅之名。」法苑珠林二十八曰：「一以普及為言，切以盡際為語。」無量壽經慧遠疏上曰：「舉一名餘，故云一切。」智度論三十曰：「一切有二：一、名字一切，一、實一切。」【佛學大辭典】

語，印度人關於語言之探究與考察，自吠陀時代開始，即產生音聲學、文法學、韻律學、語源學等各種學問，而成為研究吠陀之輔助學問。在佛教中，有部將諸法分類為五位，於其中第四「心不相應」中，有名身、句身、文身等語言，為世界構成的實在要素之一。西元前一世紀左右，迦多衍尼子之發智論第一章中，有關於名身、句身、文身之定義，另於大毘婆沙論中，有更詳細之論究。相對於彌曼差派所主張之「聲常住論」者，有勝論派所主張之「聲剎那無常論」。俱舍論對名、句、文亦曾加以深入探討；在有部與經部之間產生許多有關語言觀之論戰。成唯識論等論書亦基於更進一層探討語言哲學之立場，而批判經部之說法。

佛教對於語言本體與認識之探究，有如上所述，要言之，皆因各派哲學立場而有種種差異，慈恩大師窺基於大乘法苑義林章卷一，對上記諸說均有概要性之記載；由此可知佛教重視語言考察之一斑。又佛教之另一特色為對於語言與認識對象間之關係，因否定之觀念而成立之阿波哈說。此說係新因明大論師陳那所提倡者，其後法稱更進一步加以發揚，及至實稱時，對於語言與認識對象之關係，既不肯定亦不否定任何一方，而採取雙方面的契合並存之折衷態度。【佛光大辭典】

《大方廣佛華嚴經》卷第四十一

〈離世間品〉第三十三之五

佛子！菩薩摩訶薩有十種口。何等爲十？所謂：(1)柔軟口，安樂一切眾生故；(2)甘露口，清涼一切眾生故；(3)不虛口，說真實故；(4)如實轉口，乃至夢中無虛言故；(5)尊重口，一切釋、梵、四天王等恭敬尊重故；(6)甚深口，顯現真實法故；(7)堅固口，說無量法不可盡故；(8)正直口，一切音聲具足辯故；(9)莊嚴口，隨時、隨業報普示現故；(10)一切智口，隨其所應度眾生故。佛子！是爲菩薩摩訶薩十種口；若菩薩摩訶薩安住此口，則得一切諸佛無上清淨妙口。」

【《大正藏》冊 9, 第 278 號, 頁 652 上 12-21。】

莊嚴心中破慢為頂

意業，意即依心王之業；業為造作之義，廣義而言，包含一切或善或惡或無記等之行為動作。俱舍論卷十三（大二九·五五上）：「思謂意業。」蓋思為造作之義，令心王造作善、惡、無記等，故意業即與「思」同義。又據成唯識論卷四舉出，思可分為審慮思、決定思、動發勝思三種。其中，與審慮、決定二者相應而造作者，稱為意業。此外，據大乘理趣六波羅蜜多經卷七所舉，意業具有如下二種心：（一）精進心，即發菩提心修習善業，而遠離一切懈怠之心。（二）退轉心，即於諸善法不能進修，或暫時發心修行，而常生退屈之心。

【佛光大辭典】

破，壞也；衰敗，毀滅，不完整義，使損壞義。

破執，破有實我有實法之執見也。

破顯，破邪顯正也。

破有，有者三有或二十五有，言三界之生死也，如來為破壞三界之生死而出世，故謂為破有之法王。

立破，能立與能破也。以宗因喻之三支，成立自義，謂之能立。就敵者所立之三支，指斥其過非，謂之能破。

【佛學大辭典】

慢，恃己而凌他也。十六惑之一。有七慢九慢之別。唯識論六曰：「云何為慢？恃己於他，高舉為性，（中略）此慢差別有七、九種。」大乘義章二曰：「凌他稱慢。」

【佛學大辭典】

慢，心所（心之作用）之名。俱舍宗以之為四十六心所中的八不定地法之一，唯識宗則以之為五十一心所中的六根本煩惱之一。即比較自己與他人之高低、勝劣、好惡等，而生起輕蔑他人之自恃之心，稱為慢；亦即輕蔑、自負之意。慢有種種分類，大毗婆沙論卷四十三、俱舍論卷十九列舉七慢：

（一）慢，對劣於自己之人，認為自己較殊勝；而對與自己同等之人，謂與自己同等而令心起高慢。

（二）過慢，對與自己同等之人，硬說自己勝過對方；對勝過自己之人，亦偏說對方與自己同等。

（三）慢過慢，對勝過自己之人，起相反之看法，認為自己勝過對方。

（四）我慢，乃七慢之根本慢。於五蘊假和合之身，執著我、我所，恃我而起慢。內執有我，則一切人皆不如我；外執有所，則凡我所有的皆比他人所有的高上。

（五）增上慢，於尚未證得之果位或殊勝之德，自認為已經證得。

（六）卑慢，對於極優越之人，卻認為自己僅稍劣於其人；或雖已完全承認他人之高勝，而已實卑劣，然絕不肯虛心向其人學習。

（七）邪慢，無德而自認為有德。

八慢，即指慢、大慢、慢慢、我慢、增上慢、不如慢、邪慢、傲慢等。

九慢，又作九慢類。即：我勝慢類、我等慢類、我劣慢類、有勝我慢類、有等我慢類、有劣我慢類、無勝我慢類、無等我慢類、無劣我慢類。此係俱舍論卷十九根據發智論卷二十所舉出者。上記之九慢攝於前述七慢中之慢、過慢、卑慢三種。即我等慢類、有等我慢類、無勝我慢類等三項攝屬於慢，我勝慢類、有劣我慢類、無等我慢類等三項攝屬於過慢，我劣慢類、有勝我慢類、無劣我慢類等三項則攝屬於卑慢。

法藏之梵網經菩薩戒本疏卷五列舉聰明、世智、高貴、耆年、大姓、高門、解、福、富、寶等十慢；法華經論卷下更以法華七喻配七種增上慢。此外，憍慢之妄惑，稱為慢惑，為十大惑之一；自慢而心舉，稱為慢舉。

【佛光大辭典】

六著心：六種執著之心。即：貪著心、愛著心、瞋著心、疑著心、欲著心、慢著心。

【佛光大辭典】

一切法中智慧為頂，是名慧燈三昧。

智慧，譯曰智。般若，譯曰慧。決斷曰智，簡擇曰慧。又知俗諦曰智，照真諦曰慧。通為一也。大乘義章九曰：「照見名智，解了稱慧，此二各別。知世諦者，名之為智，照第一義者，說以為慧，通則義齊。」法華經義疏二曰：「經論之中，多說慧門鑒空，智門照有。」瑜伽倫記九曰：「梵云般若，此名為慧，當知第六度。梵云若那，此名為智，當知第十度。」【佛學大辭典】

「譬如一燈力能顯示種種諸色，慧燈三昧亦復如是，於一心中能於無量諸佛世界示種種色，而是三昧無有傾動。」

以上二十三法，即所謂慧燈三昧。慧燈者，智慧之燈明。三昧，梵語 samādhi 舊稱三昧，三摩提，三摩帝。譯言定，正受，調直定，正心行處，息慮凝心。心定於一處而不動，故曰定。正受所觀之法，故曰受。調心之暴，直心之曲，定心之散，故曰調直定。正心之行動，使合於法之依處，故曰正心行處。息止緣慮，凝結心念，故曰息慮凝心。《大智度論》曰：「善心一處住不動，是名三昧。」《摩訶止觀》曰：「通稱三昧者，調直定也。」《大乘義章》曰：「定者當體為名，心住一緣，離於散動，故名為定。言三昧者，是外國語，此名正定。」「心體寂靜，離於邪亂，故曰三昧。」《玄應音義》曰：「三昧，或言三摩提，或云三摩帝皆訛也。正言三摩地，此譯云等持。等者正也，正持心也，持謂持諸功德也。或云正定，謂住緣一境，離諸邪亂也。」

- (1) 四念處中法念為頂。
- (2) 四正勤中未生善法能生善法名之為頂。
- (3) 四如意中身心寂靜名之為頂。
- (4) 五根五力中慧根慧力名之為頂。
- (5) 七覺分中擇法為頂。
- (6) 八正道中正見為頂。
- (7) 一切外道所有舍摩他毘婆舍那名之為頂。
- (8) 四真諦中滅諦為頂。
- (9) 四依之中依義為頂。
- (10) 四無礙智義無礙智名之為頂。
- (11) 六神通中漏盡為頂。
- (12) 四無量心悲心為頂。
- (13) 修梵行中智慧為頂。
- (14) 諸波羅蜜中般若為頂。
- (15) 一切方便知眾生心名之為頂。
- (16) 一切諸力處非處力名之為頂。

- (17) 諸無畏中初名為頂。
- (18) 不共法中無礙為頂。
- (19) 三十二相無見頂相名之為頂。
- (20) 八十種好不空說法名之為頂。
- (21) 莊嚴口中解一切語名之為頂。
- (22) 莊嚴心中破慢為頂。
- (23) 一切法中智慧為頂。

頂，就是在同類當中最好的，最高的，最妙的，最殊勝的，無有過之者。

[0080c23] 「善男子！譬如一燈力能顯示種種諸色，慧燈三昧亦復如是，於一心中能於無量諸佛世界示種種色，而是三昧無有傾動。是故四念處中法念為頂，四正勤中未生善法能生善法名之為頂，四如意中身心寂靜名之為頂，五根五力中慧根慧力名之為頂，七覺分中擇法為頂，八正道中正見為頂，一切外道所有舍摩他、毘婆舍那名之為頂，四真諦中滅諦為頂，四依之中依義為頂，四無礙智義無礙智名之為頂，六神通中漏盡為頂。四無量心悲心為頂，修梵行中智慧為頂，諸波羅蜜中般若為頂，一切方便知眾生心名之為頂，一切諸力處非處力名之為頂，諸無畏中初名為頂，不共法中無礙為頂，三十二相無見頂相名之為頂，八十種好不空說法名之為頂，莊嚴口中解一切語名之為頂，莊嚴心中破慢為頂，一切法中智慧為頂，是名慧燈三昧。」

蓮華菩薩請佛開示慧燈三昧

[0080a20] 爾時，蓮華菩薩白佛言：「世尊！無言菩薩作如是說，當知不久得阿耨多羅三藐三菩提，轉於無上法寶之輪。若有能信受持如是無言菩薩所說法者，亦復當得如是功德。」

[0080a24] 佛言：「善哉，善哉！善男子！如汝所說，無言菩薩得慧燈三昧，是故若欲於無量劫說一句義不可窮盡。」

[0080a27] 蓮華菩薩言：「世尊！唯願如來垂矜哀愍，增長眾生諸善法故，莊嚴無上大集經故，少為大眾開示如是慧燈三昧。若有智慧菩薩，聞已亦當獲得如是三昧，得已亦當疾得阿耨多羅三藐三菩提。」

[0080b02] 佛言：「善男子！至心諦聽，吾當為汝少分別說。言慧燈者即是智燈，智燈者即是破闇，無闇者即是破疑，破疑者即是慧燈，慧燈者即是諸法無二相也。」

[0080b05] 「善男子！了了智，不疑智，不失智，不挽智，不隨智，無闇智，聖智，猛利智，捷疾智，分別智，廣大智，純一智，種種智，過去智，未來智，現在智，三世平等智，三界智，三解脫門智，三慧智，三寶智，三乘智，三眼智，三垢智，三滓智，三聚智，心意識智，陰入界智，因緣和合智，見畢竟智，如法界智，自相智，第一義智，方便智，一切聲語智，一切字智，無礙智，不壞智，能說法智，知下中上根智，無作無受智，一切呪智，一切醫智，一切世事智，莊嚴陀羅尼智，日月三昧智，入三昧智，聖智，聖三昧智，金剛三昧智，無諍三昧智，心等三昧智，壞魔三昧智，日光三昧智，無想三昧智，寶幢三昧智，一切法門三昧智，一切法器三昧智，無邊光三昧智，福德三昧智，無住三昧智，樂見三昧智，善見三昧智，無盡器三昧智，畢竟盡智，一切智，無動智，那羅延三昧智，一切見智，如是等六萬三昧門智，我於往昔見燃燈佛，即得如是諸三昧門，如是諸三昧門，一切悉是慧燈三昧之所攝持。」

[0080b25] 「善男子！譬如日出能為四事：一者、有大光明；二者、除滅闇冥；三者、示種種色；四者、令諸眾生得造事業。菩薩摩訶薩住是三昧，亦復如是能為四事：一者、破壞一切煩惱闇冥；二者、出大慧光；三者、示諸眾生種種諸行；四者、開示眾生道非道等。」

[0080c01] 「善男子！譬如淨寶之珠置之高幢，其明遍照四由延所，施諸眾生所須之物，而珠體相無有增減。慧燈三昧亦復如是，住是三昧菩薩摩訶薩，永斷一切煩惱習氣，淨戒、淨定、淨慧、淨身心、淨於方便、淨陀羅尼，修集大悲，放大光明，遍照無量諸佛世界，隨眾生意而作事業。菩薩雖作如是諸事，而其相性無有增減。」

[0080c08] 「善男子！譬如虛空容受佛土無有障礙，亦不障礙一切雨滂風火水災，一切眾生無量無邊。善男子！慧燈三昧亦復如是，住是三昧諸菩

薩等，為諸眾生說一切法無有障礙，方便教化一切眾生，為因力者演說方便，令其解脫調伏成熟，為邪定者方便演說令壞邪定，無善子者令種善子，無法器者令作法器，為法器者分別演說阿耨多羅三藐三菩提。求聲聞人，方便說法令其獲得四沙門果。求緣覺人，方便教誨令其獲得辟支佛道。復為方便說法漸進，令其悉發阿耨多羅三藐三菩提心住不退地。通達八萬四千法聚，為壞眾生疑網心故，種種開示分別解說，解說一事於無量劫不可窮盡，雖作如是無量之事，而是三昧亦無增減。

[0080c23] 「善男子！譬如一燈力能顯示種種諸色，慧燈三昧亦復如是，於一心中能於無量諸佛世界示種種色，而是三昧無有傾動。是故四念處中法念為頂，四正勤中未生善法能生善法名之為頂，四如意中身心寂靜名之為頂，五根五力中慧根慧力名之為頂，七覺分中擇法為頂，八正道中正見為頂，一切外道所有舍摩他、毘婆舍那名之為頂，四真諦中滅諦為頂，四依之中依義為頂，四無礙智義無礙智名之為頂，六神通中漏盡為頂。四無量心悲心為頂，修梵行中智慧為頂，諸波羅蜜中般若為頂，一切方便知眾生心名之為頂，一切諸力處非處力名之為頂，諸無畏中初名為頂，不共法中無礙為頂，三十二相無見頂相名之為頂，八十種好不空說法名之為頂，莊嚴口中解一切語名之為頂，莊嚴心中破慢為頂，一切法中智慧為頂，是名慧燈三昧。」

會中眾多菩薩得是慧燈三昧，三千大千世界大地六種震動

[0081a11] 說是經時，蓮華菩薩及萬菩薩得是三昧，三千大千世界大地六種震動，一切大眾以妙華香種種伎樂 供養於佛尊重讚歎。

[0081a14] 時會菩薩各作是言：「世尊！我等昔來未曾聞是三昧名字，況得聞其廣說分別！我今皆得如是三昧，是故報恩設此供養。若有聞是三昧名字，即能獲得大利益事，不失無上菩提之心。」

[0081a18] 佛言：「善哉，善哉！善男子！如汝所說，若有眾生，已於無量無邊佛所，殖諸善本 親近善友，然後乃得聞是三昧。」

三千大千世界

[一大三千世界]

一世界之中央，有須彌山，此四方之大海中有四大洲，此大海之外，以鐵圍山圍繞之，如是謂之一小世界。合一千一小世界，謂之小千世界，合一千小千世界，謂之中千世界，合一千中千世界，謂之大千世界。夫以一小世界為單位數，則一大千世界之數為一〇〇〇〇〇〇〇〇也。其成立及破壞，無不相同。又為一佛所領之土。俱舍論十一曰：「千四大洲，乃至梵世，如是總說，為一小千；千倍小千，名一中千界；千中千界，總名一大千；如是大千，同成同壞。」一大千世界中含有小千中千大千三種之千，故一大三千世界，謂之三千大千世界。

【佛學大辭典】

大地六種震動

[六種震動]

大地震動，有三種之六動：

(一)為動六時也。長阿含經二曰：「一佛入胎時，二出胎時，三成道時，四轉法輪時，五由天魔勸請將捨性命時，六入涅槃時。」涅槃經二曰：「菩薩初從兜率天下閻浮提時名大地動，從初生出家成阿耨多羅三藐三菩提轉於法輪及般涅槃名大地動。」天台嘉祥慈恩諸師依此二經之文，除長阿含經之第五時（將捨性命之時），加涅槃經之出家時而為六時動，即八相中後六相之時也。文句記三之一曰：「若准長阿含，多緣地動，亦可為表。經云：有六緣地動：謂入胎，出胎，出家，成道，法輪，入滅。小教雖即，不云所表，既在八相中之後六。」

(二)為動六方也。大品般若經一曰：「爾時世尊故在師子座，入師子遊戲三昧，以神通力感動三千大千國土。六種震動：東涌西沒，西涌東沒，南涌北沒，北涌南沒，邊涌中沒，中涌邊沒。地皆柔軟，令眾生和悅。」智度論八曰：「入此三昧能種種迴轉此地，令六反震動。」

(三)為動六相也。是亦般若經之說。舊曰（晉華嚴經）動起涌震吼覺，新曰（大般若經）動涌震擊吼爆。前三取形，後三取聲。此六種各有小中大之三相，故有十八相，申言之，即有六種十八相震動也。晉華嚴經二曰：「六種十八相震動：所謂動，徧動，等徧動。起，徧起，等徧起。覺，徧覺，等徧覺。震，徧震，等徧震。吼，徧吼，等徧吼。涌，徧涌，等徧涌。」唐華嚴經五曰：「華藏莊嚴世界海。以佛神力，其地一切六種十八相震動：所謂動，徧動，普徧動。起，徧起，普徧起。涌，徧涌，普徧涌。震，徧震，普徧震。吼，徧吼，普徧吼。擊，徧擊，普徧擊。」大般若經一曰：「六種變動：謂動，極動，等極動。涌，極涌，等極涌。震，極震，等極震。擊，極擊，等極擊。吼，極吼，等極吼。爆，極爆，等極爆。」

已上三種中第一為示作動之時，後二種正為六種震動之義也。【佛學大辭典】 P. 641

妙華香種種伎樂

[妙]

梵語曼乳 Mañju，薩 Sat，蘇 Su，不可思議之義，絕待之義，無比之義也。法華玄義一曰：「妙者褒美不可思議之法也。」法華游意曰：「妙，是精微深遠之稱。」大日經疏一曰：「妙，名更無等比，更無過上義。」法華玄讚一曰：「薩者，正妙之義。」梵語雜名曰：「妙，曼乳。」秘藏記末曰：「蘇者，妙也。」
【佛學大辭典】

[華]

即花。奉華於佛菩薩又散而供養之也。

【佛學大辭典】

[伎樂]

梵語 vādyā 又作妓樂。音樂之義。長阿含卷十一善生經舉出伎樂有六失，即：求歌、求舞、求琴瑟、波內卑、多羅槃、首呵那。然法華經卷一序品、無量壽經卷下載，以香華、伎樂作為供養。此即禁止以娛樂為目的之伎樂，而許以供養為目的之伎樂。〔大唐西域記卷一〕
【佛光大辭典】

[妓樂]

又作伎樂。妓為女樂，伎為伎巧。以妓為正，又曰吳樂。雅樂之一種。三德指歸二曰：「妓樂者，女樂曰妓，字應從女，從人者非。」探玄記十二曰：「妓樂等，治憂惱障。」法華經序品曰：「香華妓樂，常以供養。」宗淵之妙法蓮華經考異上曰：「妓行本作技。藥本、宋藏本、明藏本、並作伎。慈音云：技，藝也。伎，立也。弘決云：伎字應從女，謂女藝也。」
【佛學大辭典】

供養

[供養]

為資養三寶奉香華燈明飲食資財等物，謂之供養，義本於此。文句二下曰：「施其依報名供養。」妙法蓮華經玄讚二曰：「進財行以為供，有所攝資為養。」
【佛學大辭典】

[二種供養]

一財供養，供養香華飲食等財物也。二法供養，如說修行利益眾生也。是取於三寶，第一之供養也。見普賢行願品，三藏法數七。

【佛學大辭典】

[六種供養]

一闍迦，二塗香，三華，四焚香（又曰燒香），五飲食，六燈明也。此六種如其次第表布施，持戒，忍辱，精進，禪定，智慧之六度。乃善無畏三藏所傳。
【佛學大辭典】

讚歎

[讚歎]

梵語 varṇa 讚揚歌歎之意。又作讚、歎。即以偈頌等讚揚歌歎佛菩薩之威德神力。據法華文句卷三下載，以言語表現讚歎者，稱為寄言歎；無法以言語表現，而在心中加以讚歎者，稱為絕言歎。世親淨土論中，讚歎門為五念門之一（1. 禮拜門，謂清淨身業，一心恭敬禮拜阿彌陀如來，願生彼國。2. 讚歎門，謂清淨口業，稱歎如來名號、功德、光明智相，如實修行，求生彼國。3. 作願門，謂心常作願，發大誓願，如實修行奢摩他（止），以止息散亂之心，求生彼國。4. 觀察門，謂以智慧、正念觀察下列三種：(i) 觀察彼佛國土功德莊嚴，(ii) 觀察阿彌陀佛功德莊嚴，(iii) 觀察彼諸菩薩功德莊嚴。如實修行毘婆舍那（觀），以觀破昏暗之心，求生彼國。5. 迴向門，謂將自己所有之功德善根，普皆迴向一切眾生，願同生極樂國，皆共證佛道。）；善導之觀經疏散善義亦謂讚歎供養為淨土往生五正行之一。

【佛光大辭典】

廣說分別

[四種廣說]

（一）又作四種墨印、四大廣說、四大教法。略稱四說。廣說，廣為宣說之意。第一廣說，謂若有比丘親自從佛陀聽聞教法，受持不忘，善能領解佛所說之教法、毘尼（毗奈耶，意譯為律）等，若審之與佛之所說相符一致，則誦習之，且廣為宣說，教諸比丘，是為第一廣說；如是，若有比丘從僧中之上座、從了知教法之眾多比丘、從了知教法之一比丘，聽聞佛陀所說之經律等法，受持誦習，廣為宣說，則次第稱為第二廣說、第三廣說、第四廣說。上述四種廣說，於十誦律稱之為四種墨印。墨印，係就能證之教而名，且以能證之教印之，故謂之印。廣說，則係就能說之人而言。（長阿含經卷三、四分律刪繁補闕行事鈔卷上一之二）

（二）指契經、律、阿毘曇、戒等四法，又稱四廣說。增一阿含經卷二十（大二·六五二中）：「今有四大廣演之義，云何為四？所謂契經、律、阿毘曇、戒，是謂為四。」

【佛光大辭典】

[分別]

(一)梵語 *vikalpa* 推量思惟之意。又譯作思惟、計度。即心及心所（精神作用）對境起作用時，取其相而思惟量度之意。俱舍論卷二舉有三分別：

(1)自性分別，以尋或伺之心所為體，直接認識對境之直覺作用。

(2)計度分別，與意識相應，以慧心所為體之判斷推理作用。

(3)隨念分別，與意識相應，以念心所為體，而能明記過去事之追想、記憶作用。六識之中，意識具足上述之三分別，故謂有分別（梵 *savikalpa*）；前五識僅有自性分別，而無其他二分別，故謂無分別（梵 *avikalpa*）。阿毘達磨雜集論卷二認為三分別乃意識之作用，故謂自性分別屬現在，隨念分別屬過去，計度分別則共通於過去與未來者。

但在大乘佛教，尤其是攝大乘論認為凡夫所起之分別，係由迷妄所產生，與真如之理並不契合，僅依分別，無法如實悟證真如之理，故凡夫之分別，乃為虛妄分別（簡稱妄分別）。若欲得真如，則須捨離凡夫之分別智，而依無分別智始可。亦即菩薩於初地入見道時，緣一切法之真如，超越能知與所知之對立，始可獲得平等之無分別智。此無分別智分加行（準備階段）、根本、後得三階段，依次稱為加行智、根本智、後得智。（成唯識論卷七、大毘婆沙論卷四十二、攝大乘論本卷中、顯揚聖教論卷十六、瑜伽師地論卷五十三）

(二)梵語 *vibhava*, *vibhajya* 區分、類別、分析之意。即欲分類、分析教法，而由種種立場來研究考察之意。【佛光大辭典】

利益

[利益]

梵語 *upakāra* 又作饒益。略稱利、益。指隨順佛法而獲得之恩惠及幸福。分為自利與利他二種；自利稱為功德，利他則特稱為利益。又於現世所獲得之利益為現益（現世利益）；於後世所得之利益為當益（後世利益）。一般認為治病、延壽、得金錢等利益，為現世利益。菩薩地持經卷五說受持菩薩戒能得五種福利，華嚴經疏卷一列舉聞經之十種利益，道綽之安樂集卷下則說念佛行者有始益、終益等二種利益。

菩薩地持經卷五說受持菩薩戒能得五種福利：（一者、常為一切諸佛所護念。二者、終時其心歡喜。三者、捨身在所生處[淨土]，常與淨戒諸菩薩眾為善知識。四者、無量功德聚，戒、度成就[所有功德聚於一身，發無上菩提心，即為無上福田，不但自身戒體清淨成就，且能度化無量無邊眾生，入于佛道，成就道業。]。五者、今世後世性戒成就[能至心持戒，一切惡法不生，一切善法成就，雖佛未制戒，亦能自性為戒，故能今世、後世，由性戒而福、慧圓滿。]。）

P. 644

華嚴經疏卷一列舉聞經之十種利益：（1. 見聞益，謂見聞如來常說遍說此大經，佛佛道同，法應如是，令諸眾生入佛境界，成見聞益。2. 發心益，謂聞如來說本因中大願大行，誓度眾生，遂發信心，學佛行願，成發心益。3. 造修益，謂聞如來說此大經，發起當機智慧善業，令諸眾生如法進修，成造修益。4. 頓得益，謂聞如來初成正覺，即說此經，為根本法輪，義理玄妙，具含眾德，令諸眾生即能開悟，成頓得益。5. 滅障益，謂聞如來說此大經，廣明依正二果勝德莊嚴，乃信樂修行，滅煩惱障，成滅障益。6. 攝位益，謂聞此經顯說圓融地位，即一位之中，具攝諸位功德，期心證入，成攝位益。7. 起行益，謂聞此經廣說圓融妙行，即一行頓成諸行，乃起深信解，發意修行，成起行益。8. 稱性益，謂聞說此經，稱性極談，真實之法，決須解了，依性起修，成稱性益。9. 轉利益，謂聞此經說一切眾生皆具如來智慧，乃輾轉與人演說，皆得饒益，成轉利益。10. 速證益，謂總具前述諸法門之故，廣修眾德，則能速出生死，頓證菩提，成速證益。）

〔金光明最勝王經卷二、四分律卷三十八、法華經玄義卷六下、法華文句記卷六、釋淨土群疑論卷五〕【佛光大辭典】

殖諸善本

[宿殖]

指於宿世植積善根。又作宿植。法華經卷七妙音菩薩品（大九·五七上）：「宿殖德本，眾人愛敬。」宿殖善、宿植善根，皆指宿世所植之善，即善根之意。宿殖深厚、宿植淳厚，即指宿植善根深厚。〔法華玄贊卷九本、觀音義疏卷下〕【佛光大辭典】

[善本德本]

善本與德本之並稱。一般指功德善根之本。此二者之意義，有同與不同二說。又「本」字解為「原因」之義時，得勝果之善根、功德，稱為善本、德本；解為「根本」之義時，以一切善法、功德之根本，稱為善本、德本。長阿含經卷九、法華經卷八等，皆以善根功德之積集為善本、德本；法華經卷一及阿闍佛國經卷下，則以實相真如或稱念佛名為善本、德本，意為眾善萬德之根本，即分別表示此二義。蓋天台宗係以般若（能證之智）照明、實相真如（所證之理）為善本、德本。而在日本淨土真宗，則以阿彌陀佛之名號為一切善法之本，故稱善本；又至德成滿、眾禍皆轉，故亦稱德本。即關於阿彌陀佛之名號，雖有聖道門、淨土門等自力、他力之差別，然於諸善萬德之根本則並無二致。

〔法華文句（會本）卷十二、卷三十〕【佛光大辭典】

[植眾德本]

積種種之功德也。法華經序品曰：「供養無量百千諸佛，於諸佛所植眾德本，常為諸佛之所稱嘆。」功德能生善果，故曰德本。【佛學大辭典】

親近善友

[善友]

梵語賀裡也曩蜜怛羅 Kalyānamitra 隨順於我而起善行者。探玄記六曰：「起我行，故名善友。」【佛學大辭典】

[親近善友]

瑜伽四十四卷八頁云：當知菩薩由四種相，方得圓滿親近善友。一、於善友，有病無病，隨時供侍；恆常發起愛敬淨信。二、於善友，隨時敬問，禮拜，奉迎，合掌，慇懃，修和敬業，而為供養。三、於善友，如法衣服飲食臥具病緣醫藥資身什物，隨時供養。四、於善友，若正依止，於如法義，若合若離，隨自在轉。無有傾動，如實顯發。作奉教心，隨時往詣，恭敬承事，請問聽受。

二解 集異門論十七卷十二頁云：親近善友者：云何善友？答：一切如來應正等覺，及佛弟子，皆名善友。復次若有補特伽羅，具戒，具德，乃至廣說；故名善友。於斯善友，親近，等親近，極親近，隨順承奉，供養恭敬；是故說為親近善友。

【法相辭典】

[善友七事]

指菩薩示現於世間，為利樂一切眾生所為之七事。善友，正直而有德行之友。四分律卷四十一即列舉此等善友之七法，特稱為「親友利益慈愍」。楞嚴經疏卷十七有詳細之闡論，即：

(一)遭苦不捨，指菩薩運大悲心，憐憫六道眾生受諸苦惱，故隨類現形以開示之，助眾生脫離苦惱，並於替代眾生受苦時，其心亦無棄捨。

(二)貧賤不輕，指菩薩運平等心，見眾生雖無功德、法財以自莊嚴，然知其本有之法身，實無德不備，故心常愛念而不生輕慢。

(三)密事相告，指菩薩見眾生本性圓明，然被一切客塵煩惱所隱覆而不彰顯，故委婉相告，令其覺知本性。

(四)遞相覆藏，指菩薩見眾生善根未臻成熟，不能深信實道，故示以權宜之法，待其善根成熟時，則以真如實理示之。

(五)難作能作，指菩薩為誘導眾生，於人所難為者，皆能為之，故雖身著弊衣、手執糞器而不以為貧賤。

(六)難與能與，指菩薩以所體悟之真理，方便教化一切眾生，而心無吝惜。

(七)難忍能忍，指菩薩見眾生因作不善業而墮於惡道，即起哀愍之心，方便度脫之，雖經多劫之長時間而心無退轉。

【佛光大辭典】

會中眾多菩薩得是三昧，三千大千世界大地六種震動

[0081a11] 說是經時，蓮華菩薩及萬菩薩得是三昧，三千大千世界大地六種震動，一切大眾以妙華香種種伎樂供養於佛尊重讚歎。

[0081a14] 時會菩薩各作是言：「世尊！我等昔來未曾聞是三昧名字，況得聞其廣說分別！我今皆得如是三昧，是故報恩設此供養。若有聞是三昧名字，即能獲得大利益事，不失無上菩提之心。」

[0081a18] 佛言：「善哉，善哉！善男子！如汝所說，若有眾生，已於無量無邊佛所，殖諸善本親近善友，然後乃得聞是三昧。」

「佛學選講系列」

《大方等大集經》

〈無言菩薩品〉

第五十講

金剛堅根世界金剛臍菩薩詣佛

[0081a20] 爾時，世尊說是法時，於其臍中出一菩薩**身真金色**，三十二相八十種好放大光明，除佛光明餘無及者。

[0081a23] 是時，菩薩**敬禮佛足** **右繞七匝**，長跪合掌，而白佛言：「世尊！慧憍如來致意無量，問訊世尊起居輕利、身無病患、大眾安不？我今此界有六萬億諸菩薩等，欲往聽受大集妙典，并欲覲見無言菩薩，及以十方諸來菩薩，并復欲聞慧燈三昧。善哉，善哉！釋迦牟尼！幸為開示，令諸往者悉得慧燈三昧還來此土。」

身真金色

[金色身]

(一)金色之身相也。無量壽經上曰：「設我得佛，國中人天不悉真金色者，不取正覺。」

(二)黃金色之身。謂佛身也。法華經安樂品曰：「諸佛身金色，百福相莊嚴。」

【佛學大辭典】

敬禮佛足

[禮敬]

又作敬禮。即禮拜恭敬之意。依大唐西域記卷二載，印度致敬之儀分為九等：(一)發言慰問，(二)俯首示敬，(三)舉手高揖，(四)合掌平拱，(五)屈膝，(六)長跪，(七)手膝踞地，(八)五輪俱屈，(九)五體投地。有部毘奈耶雜事卷一亦載（大二四·二七三上）：「凡是口云：『我今敬禮』，但是口業申敬；若時曲躬，口云：『睥睨』，此雖是禮，而未具足。（中略）有二種敬禮，云何為二？一者五輪著地，二者兩手捉脇，而皆口云：『我今敬禮。』」又於普賢十種行願中以「禮敬諸佛」為第一大願。（1. 禮敬諸佛，2. 稱讚如來，3. 廣修供養，4. 懺悔業障，5. 隨喜功德，6. 請轉法輪，7. 請佛住世，8. 常隨佛學，9. 恆順眾生，10. 普皆回向。）

（四十華嚴經卷十三、大寶積經卷四十三、方便心論）【佛光大辭典】

[頭面作禮]

以我頭面頂禮尊者之足也。智度論十曰：「何以曰頭面禮足？答曰：人身中第一貴者頭，五情所著而最在上故。足第一賤，履不淨處最在下故。是故以所貴禮所賤，貴重供養故。」觀無量壽經曰：「遙見世尊，頭面作禮。」法華經化城喻品曰：「時諸梵天王，頭面禮佛，繞百千匝。」【佛學大辭典】

右繞七匝

[右繞]

右繞 梵語 pradaksina，音譯作鉢喇特崎拏。又作右旋、旋右、右繞。即以右向中央之尊像旋繞以表尊敬之意；即尊像在行者之右手邊。為表示禮敬之行道方式。印度自古即盛行此一禮法，以表示對佛、塔、尊宿等之敬意。無量壽經卷上（大一二・二六七上）：「稽首佛足，右繞三匝。」南海寄歸內法傳卷三旋右觀時章（大五四・二二五中）：「鉢喇字緣，乃有多義，此中意趣，事表旋行。特崎拏，即是其右，總明尊便之目，故時人名右手為特崎拏手，意是從其右邊，為尊為便，方合旋繞之儀。」

然右旋之古義甚多，依南山道宣之釋門歸敬儀卷下、義淨之南海寄歸內法傳卷三之說，則向尊者右手邊而旋，出於其左手邊，是為右繞；反之，即為左繞。另據道宣之關中創立戒壇圖經、道宣律師感通錄所載，則揭出「東回左轉，南出而返」之說，是為左旋之意。道宣於不同之著作所提出之繞佛作法各異，頗令後世產生混淆之感。若依據四分律行事鈔資持記卷下三釋僧像篇所闡釋者，則知繞旋之時，本有繞佛與繞壇兩種之別，繞佛時本乎致敬，繞壇則便乎行事；致敬則必須右繞，以表示執侍之恭勤；行事則必須左繞，俾使尊卑上下合於倫序。禪林象器箋卷十禮則門：「忠按：禪林巡堂者，左遶而準遶壇儀；尋常行道者，右繞而準遶佛儀。」又慧琳音義卷二十一列出卅字形與白毫右旋之圖。準此可知，無論右繞、左繞，皆以尊者之左右為標準而繞行之。

右繞之時，或僅繞行一週，或三匝（稱右繞三匝）、七匝，乃至百匝、千匝不等，皆隨禮敬者之意。較常採用者為右繞三匝，據賢者五戒經載，旋塔三匝乃表示禮敬三尊，以期滅除三毒之意。釋氏要覽卷中亦謂，三匝表示三業，七匝表示七支。此外，有關右繞之功德，據提謂波利經所載，右旋繞佛可得下列五福：（一）於後世得端正美色之形相。（二）音聲清妙。（三）得以生天。（四）生於王家，其位尊貴。（五）終究能證涅槃。

〔大智度論卷六十七、大唐西域記卷二、法苑珠林卷三十七、萬善同歸集卷二〕
【佛光大辭典】

舍利弗問佛金剛堅根世界因緣

[0081b01] 時舍利弗言：「世尊！慧憍如來住何方面？去此遠近？世界何名？而是菩薩復名何等？是六萬億諸菩薩等住在何處？」

[0081b03] 「舍利弗！其佛世界去此東方過一恒河沙等恒河沙世界，世界名曰金剛堅根，佛號慧憍。

[0081b05] 「舍利弗！何因緣故，世界名曰為金剛堅根？舍利弗！**彼佛世界地悉金剛**，其佛願力故致如是。其佛身體，眾生、菩薩身悉金剛，是故世界得如是名。此菩薩者名金剛臍，是人能於一念之頃，破壞一切金剛諸山，直至無量諸佛世界，示現諸佛臍中而出，以佛神力及已願力，是故名為金剛臍也。

[0081b12] 「舍利弗！汝向所問如是菩薩住何處者？汝今當問彼金剛臍，自當答汝。

彼佛世界地悉金剛

[金剛]

梵語 Vajra，音譯縛曰羅，一作跋折羅。譯言金剛。金中之精者。世所言之金剛石是也。抱撲子曰：「扶南出金剛，生水底石上，如鐘乳狀，體似紫石英，可以刻玉。雖鐵錐擊之，亦不能傷。唯羚羊角扣之，則渙然冰泮。」西使記曰：「金剛鑽出印毒。」按，印毒即印度也。梵網經古跡上曰：「金中精牢名曰金剛。」三藏法數五曰：「金剛者，金中最剛，故云金剛。」大藏法數四十一曰：「梵語跋折羅，華言金剛。此寶出於金中，色如紫英。百煉不銷，至堅至利，可以切玉，世所希有，故名為寶。」南本涅槃經二十二曰：「如金剛寶置之日中，色則不定，金剛三昧亦復如是。」據此則知金剛為透明體。智度論五十九，說摩尼寶珠為帝釋所執金剛之碎片曰：「有人言：是帝釋所執金剛用與阿修羅鬥時，碎落閻浮提。」可以證其為寶石矣。梵語雜名曰：「金剛，梵語縛曰羅。」又以金剛所造之杵，名為金剛。大日經一曰：「一切持金剛者，皆悉集會。」即金剛杵之略名也。大日疏一曰：「梵雲伐折羅陀羅，伐折羅即是金剛杵，陀羅是執持義，故曰譯雲執金剛，今謂持金剛。」又持金剛杵之力士，謂之金剛。執金剛之略名。行宗記二上曰：「金剛者，即侍從力士，手持金剛杵，因以為名。」【佛學大辭典】

《金剛般若波羅蜜經講記》

「金剛，為世間寶物，即金剛石之類。世間的金剛，屬於炭質的化合物，有三種特點：（一）、堅常：堅是堅固，即不易破壞；常是不變，即不易轉化。（二）、明淨：明是透明的，能反映各種色采而閃爍地放光；淨是純潔的，即使落在污穢的地方，也還是那樣的清淨不染。（三）、快利：它的力用極強，能破壞一切固體物，而鐵石等卻不能摧壞它。然金剛實有二類：（一）、金剛寶，如菩薩寶冠所莊嚴的。（二）、世間金剛石之類。世間的金剛，雖不易破壞而還是可壞的。《大智度論》說：把金剛放在龜殼上，用羊角去捶擊，即可以破碎。唯有菩薩莊嚴的金剛寶，才真的能壞一切而不為一切所壞。…… ..

《金剛般若波羅蜜經》，有兩系解說不同：（一）、玄奘等傳說：般若是能斷的智慧，金剛如所斷的煩惱。煩惱的微細分，到成佛方能斷淨，深細難斷，如金剛的難於破壞一樣。（二）、羅什下的傳說：金剛比喻般若。般若能破壞一切戲論妄執，不為妄執所壞；它的堅、明、利，如金剛一樣。然金剛本有兩類：一是能破一切而不為一切所壞的，一是雖堅強難破而還是可以壞的，已如前面所說。所以，或以金剛喻般若，或以金剛喻煩惱，此兩說都是可通的。不過，切實的說，應該以金剛喻般若。考無著的《金剛經論》說：（一）、如金剛杵的「初後闊，中則狹（《金剛般若論》卷1(CBETA, T25, no. 1510a, p. 759, a17-18)）；這是以金剛喻信行地、淨心地、及如來地的智體的。（二）、金剛有遮邪顯正二義，不但比喻所遣的邪行，它也是「細牢」的——「細者智因故，牢者不可壞故」（《金剛般若論》卷1(CBETA, T25, no. 1510a, p. 759, a15)），比喻堅實深細的智因——實相。」

《金剛般若論》卷一

「何者地？此地有三種，謂信行地、淨心地、如來地。於中，十六住處顯示信行地，證道住處是淨心地，究竟住處是如來地。云何立名？名「金剛能斷」者，此名有二義相應應知，如說入正見行、入邪見行故。金剛者，細、牢故。細者，智因故。牢者，不可壞故。能斷者，般若波羅蜜中聞思修所斷，如金剛斷處而斷故，是名金剛能斷。又如畫金剛形，初、後闊，中則狹。如是，般若波羅蜜中，狹者謂淨心地，初、後闊者謂信行地、如來地。此顯示不共義也。」

【《大正藏》冊25, 第1510a號, 頁759上10-19。】

印順法師佛妙雲集上編《金剛般若波羅蜜經講記》p. 2-3, p. 13-14

舍利弗與金剛臍菩薩互相問難

[0081b13] 爾時，舍利弗即問金剛臍言：「善男子！汝言六萬億菩薩者住在何處？」

P. 651

[0081b15] 金剛臍言：「如來說汝智慧第一，當以聖智觀是菩薩所住之處。」

[0081b16] 時舍利弗即以聖智觀之不見，語金剛臍：「善男子！我盡聖智不見。」

[0081b18] 「大德！汝之同學阿尼樓陀，天眼第一，當令觀之住在何處？」

[0081b19] 爾時，阿尼樓陀以天眼觀三千大千世界亦不能見，語舍利弗：「我以天眼都不能見。」

[0081b21] 金剛臍菩薩言：「大德！汝之同學若不能見，不名天眼應名肉眼。」

[0081b23] 舍利弗言：「善男子！汝之天眼其義云何？」

[0081b23] 「大德！我之天眼，汝諸聲聞所不見色，我能見之。」

[0081b24] 舍利弗言：「善男子！何等色法我不能見，而汝得見？」

[0081b26] 「大德！汝今得見金剛堅根世界慧憍如來及菩薩不？」

[0081b27] 「不也。善男子！我唯聞名不能得見。」

[0081b28] 「大德！如是佛土，如來、菩薩及諸眾生，我之天眼悉能得見，是名菩薩清淨天眼。如是天眼，一切聲聞辟支佛等之所無有。」

[0081c01] 說是法時，求聲聞者六萬眾生捨離本志，發阿耨多羅三藐三菩提心，各作是言：「願我獲得無礙佛眼，不用聲聞辟支佛等障礙之眼。」

阿尼樓陀，天眼第一

[阿律樓陀]

又譯為阿那律，阿那律陀，阿泥盧豆，阿菴樓駄，阿泥菴豆，阿樓駄，阿菴駄，阿泥菴豆，阿泥嚕多、阿泥律陀，意譯為無滅、如意、無障、無貪、隨順義人、不爭有無、無滅如意、如意無貪。【佛學大辭典】

不名天眼應名肉眼

[五眼]

一、肉眼，肉身所有之眼。二、天眼，色界天人所有之眼，人中修禪定可得之，不問遠近內外晝夜，皆能得見。三、慧眼，謂二乘之人，照見真空無相之理之智慧。四、法眼，謂菩薩為度眾生照見一切法門之智慧。五、佛眼，佛陀身中具備前四眼者。見智度論三十三，大乘義章二十本。此五眼中慧眼為空諦一切智。法眼為假諦道種智。佛眼為中諦一切種智。

【佛學大辭典】

金剛臍菩薩為大眾說法

[0081c04] 爾時金剛臍菩薩即入三昧，以佛神通及己力故，令一切眾悉見六萬億諸菩薩等，在佛身內坐蓮華臺，至心專念聽佛所說，然不逼觸如來之身，而如來身無增無減無有障礙。

[0081c08] 時諸大眾見是事已，供養禮敬，歡喜讚歎如來之事不可思議，復作是言：「如來之身智慧三昧，一切悉皆不可思議。何以故？是六萬億諸菩薩等，悉住身內無障礙故。」

[0081c12] 金剛臍菩薩觀諸大眾作如是言：「諸大眾！汝等不知如來之身如虛空也，是無邊身，無障礙身，廣身法身，無相貌身，無量身耶！

[0081c15] 「諸善男子！如來若欲內一切物，所謂國土、城邑、村屯、聚落、山河、樹木置身中者，亦無障礙，是故如來不可思議。

[0081c17] 「善男子！十方世界無量淨土、無量菩薩來詣如來，聽大集經成就妙色，具二十八大人之相，如來亦內置其身內。何以故？此土眾生梵釋諸王，若其見者生愧耻故，是故不令得見一人。」

[0081c21] 爾時，世尊功德力故，及金剛臍菩薩力故，悉令大眾見如是等六萬億菩薩，悉從如來一毛孔出。出已，禮佛右遶七匝，却坐一面。

在佛身內坐蓮華臺

[蓮華臺]

指佛、菩薩所坐之蓮華臺座而言。或單指阿彌陀佛所坐之蓮華臺座。又稱蓮華臺、華臺、蓮華座、華座。蓋由蓮花出污泥而不染之德，故佛、菩薩之臺座係表示其居穢國而得離塵清淨、神力自在之意。

大智度論卷八，列舉佛菩薩不坐床而坐蓮花之原因：(一)因床為白衣之坐法。(二)欲示現神力，以蓮花之軟淨，坐其上而令花不壞。(三)能莊嚴妙法座。(四)諸花皆小，獨此花香淨廣大。同書又謂蓮花之大小有種種差別，如人中之蓮花大不過尺；而曼陀吉尼池及阿那婆達多池等之蓮花大如車蓋；天上之寶蓮花更大，可容結跏趺坐；佛所坐之花則勝此百千萬倍，嚴淨香妙，故堪為佛之臺座。

以下就梵網經、觀無量壽經說明蓮臺之差異。

(一)梵網經之說：盧舍那佛坐於蓮華臺上，周匝千葉之上，復現千尊之釋迦，一花有百億國，一國有一尊釋迦，各坐於菩提樹下，皆成佛道。據華嚴宗三祖法藏之梵網經疏卷一之闡釋，就事而言，菩薩所坐之花有千葉以上，佛所坐者則無所限量，一一花葉周遍法界。就理而言，係依佛之智身的真如之理。就理事無礙而言，謂佛果圓融，而理事互通，依正無礙而相即自在。

(二)觀無量壽經之說：文中述及第七華座觀，謂於七寶地上，作蓮花之想，一一花葉令作百寶色，有八萬四千之脈，猶如天畫。釋迦以毘楞伽寶為其臺，此蓮華臺以八萬之金剛甄叔迦寶、梵摩尼寶、妙真珠網等交相嚴飾。又依九品往生說，往生之人所乘者，即七寶蓮華。其華座，如天親之淨土論謂（大二六·二三一上）：「無量大寶王，微妙淨花臺。」故發願往生淨土之念佛行人，臨終時，佛、菩薩即手持蓮臺來迎。又形容蓮花臺之清淨，而有「淨花臺」之稱。

〔往生要集卷上〕【佛學大辭典】

若其見者生愧耻故

[愧]

梵語 *apatrāpya* 心所之名。「無愧」之對稱。俱舍七十五法之一，唯識百法之一。怖畏已過，且引以為恥之精神作用。俱舍宗以之為十大善地法之一，法相宗以之為善法之一。

〔北本大般涅槃經卷十九、俱舍論卷四、成唯識論卷六〕【佛光大辭典】

[慚愧]

慚（梵 hrī）與愧（梵 apatrāpya）之併稱。心所之名。為說一切有部大善地法之一，法相宗善法之一。即羞恥過罪之精神作用。又作有慚有愧。為「無慚無愧」之對稱。俱舍論卷四對慚、愧舉出二釋，第一釋謂崇敬諸功德及有德者之心為「慚」，怖罪之心為「愧」；第二釋為有餘師之說，謂自省所造之罪惡而感羞恥之心為「慚」，以自己所造之罪面對他人時引以為恥之心為「愧」，此說即以慚、愧皆為羞恥之心，但由對自己與對他人而分別為二。

又據北本大般涅槃經卷十九載，「慚」即自己不造罪，「愧」為不教他人造罪；「慚」為在自心中感覺羞恥，「愧」為自己之罪向他人披露而感覺羞恥；「慚」為對人之羞恥心，「愧」為對天之羞恥心。此說相當於俱舍論之第二釋。

成唯識論卷六則併取俱舍論之二釋，認為「慚」為先尊重自身，而後崇重賢者與聖者，並崇重法；「愧」係由世間之力，即由於他人之譏謗或律法之制裁，而輕拒暴惡。即主張羞恥為慚、愧二者之通相，崇善與拒惡則分別為慚、愧之別相。

相對於慚、愧者，不敬諸功德與有德者，或不自省自造之罪惡而感到羞恥等，此種皆稱無慚（梵 āhrīkya）。又無怖罪之心，或於自造之罪對他人不以為恥，則稱無愧（梵 anapatrāpya）。慚與愧二者能使一切諸行光潔，故稱之為二種白法。

〔佛遺教經、本事經卷四、大毘婆沙論卷三十五、雜阿毘曇心論卷二、顯揚聖教論卷一、瑜伽師地論卷五十五、大乘阿毘達磨集論卷一、順正理論卷十一、俱舍論光記卷二十〕
【佛光大辭典】

金剛臍菩薩問佛

[0081c24] 爾時，金剛臍菩薩白佛言：「世尊！何因緣故無言菩薩名無言也？」

[0081c26] 佛言：「善男子！汝自諮問無言菩薩，自當答之。」

金剛臍菩薩與無言菩薩互相問難

[0081c27] 金剛臍菩薩即問無言菩薩：「善男子！何因緣故字無言耶？」

[0081c28] 無言菩薩默然而住。二問、三問亦復如是。

[0081c29] 金剛臍言：「善男子！何故不答？」

[0082a01] 無言菩薩言：「我求言辭都不可得，是故默然無所宣說。」

[0082a02] 「善男子！若求言辭不可得者，云何有是不得之言？」

[0082a03] 「善男子！我答一切佛語、世語。」

[0082a04] 「云何名為答佛語耶？」

[0082a04] 「善男子！我以念力受持一切諸佛所說，不忘不失，然都不見音聲字句，為流布故而宣說之，亦為眾生壞是聲字及以文句而宣說法。云何名為答世語耶？解諸眾生種種言音，隨其所言而為說法。」

[0082a09] 「善男子！汝能如是隨順說法為久近耶？」

[0082a10] 「善男子！我從除滅覺觀已來能作是說。」

[0082a10] 「善男子！何因緣故作如是說？」

[0082a11] 「善男子！若無覺觀聲云何出？以是因緣作如是說。」

[0082a12] 「善男子！夫聲出者，為從身出從心出耶？」

[0082a13] 「善男子！夫音聲者不在身心。何以故？身如草木心如幻化，眾因緣故有聲而出。若從緣出即是無常，若無常者即是無定，無常無定即是空無。夫音聲者猶如虛空，不可覩見不可宣說。如虛空，一切諸法亦復如是。若聲無者，聲所了法亦復是無，是聲空故一切法空，聲寂靜故諸法寂靜，聲不可見一切諸法亦不可見，聲不出生一切諸法亦不出生。若不出生即無去來，若無去來即是甚深十二因緣，甚深因緣無作無屬，若無作屬即無生出，無生無出即是無句。若無句者即是不生眼色及識乃至法識，無有生老病死等苦，日月光明親怨之想，斷一切行，難可覩見不近不遠。」

[0082a26] 金剛臍言：「善男子！如是等說是何等說？」

[0082a27] 「善男子！如是即是畢竟不出。」

[0082a28] 「善男子！何等名為畢竟不出？」

[0082a28] 「善男子！不近不遠是畢竟不出。」

[0082a29] 「善男子！何等名為不近不遠？」

[0082b01] 「善男子！即是虛空，若見諸法如虛空者是名平等。」

[0082b02] 「善男子！以何義故，名一切法如虛空耶？」

[0082b03] 「善男子！過去之法無有終竟，未來現在亦無終竟，三世無終即是實相即是無二；二者所謂眼色、耳聲、鼻香、舌味、身觸、心法，是名為二。若有二者即是可說，若無二者即不可說，不可說者即是無識無心無意，以是義故不可宣說。夫可說者即是二法，不可說者即是無二。」

[0082b09] 「善男子！誰作是二？」

[0082b09] 「善男子！夫無二者不可作二，二亦不可作於無二。若堅牢者不可作脆，脆亦不可作於堅固。生死之法不作無二，涅槃之法不得作二，正見之性不作邪見，邪見之性不作正見。」

默然而住

[默然]

維摩會上顯不二法門，三十一聖，各說不二之法相，文殊說無言無說，是為不二法門，維摩於最後默然無言。維摩經入不二法門品曰：「於是文殊師利問維摩詰：我等各自說已，仁者當說，何等是菩薩入不二法門？時維摩默然無言。文殊師利嘆曰：善哉善哉！乃至無有言語文字，是真入不二法門。」註曰：「肇曰：上諸菩薩措言於法相，文殊有言於無言，淨名無言於無言，此三明宗雖同而亦有深淺。」世謂為維摩一默。

【佛學大辭典】

實相

[實相]

實者，非虛妄之義，相者無相也。是指稱萬有本體之語。曰法性，曰真如，曰實相，其體同一也。就其為萬法體性之義言之，則為法性；就其體真實常住之義言之，則為真如；就此真實常住為萬法實相之義言之，則為實相。其他所謂一實，一如，一相，無相，法身，法證，法位，涅槃，無為，真諦，真性，真空，實性，實諦，實際，皆是實相之異名。

又依名隨德用之三諦言之，則空諦為真如，假諦為實相，中諦為法界。法華說實相，華嚴說法界，解深密說真如或無為，般若說般若佛母，楞伽說如來藏，涅槃說佛性，阿含說涅槃。

在華嚴之始教天台之通教已下者，不變之空真如為實相，在華嚴之終教已上，天台之別教已上者，不變隨緣之二相為實相。華嚴以隨緣之萬法為實相，天台真言以性具之諸法為實相，小乘以我空之涅槃，大乘以我法二空之涅槃為實相。

維摩經弟子品曰：「迦旃延無以生滅心行說實相法。」同觀眾生品曰：「佛為實相法人。」涅槃經四十曰：「無相之相，名為實相。」妙法蓮華經玄義二上曰：「實相之境，非佛天人所作，本自有之，非遍今也。」法華文句記四中曰：「言實相者，非虛故實。非相為相，故名實相。」頓悟入道要門論上曰：「法性空者，即一切處無心是。若得一切處無心時，即無有一相可得。何以故？為自性空故無一相可得，無一相可得者，即是實相，實相者，即是如來妙色身相也。」【佛學大辭典】

無二

[不二]

一實之理，如如平等，而無彼此之別，謂之不二。菩薩悟入一實平等之理，謂之入不二法門。維摩經入不二法門品說三十三人所得之不二法是也。維摩經入不二法門品：「什曰：有之緣起，極於二法。二法已廢，則入玄境。肇曰：離真皆名二，故以不二為言。」大乘義章一曰：「言不二者，無異之謂也，即是經中一實義也。一實之理，妙寂離相，如如平等，亡於彼此，故云不二。」十二門論疏上曰：「一道清淨，故稱不二。」

又作無二、離兩邊。指對一切現象應無分別，或超越各種區別。據大乘義章卷一載，一實之理妙寂離相，如如平等，亡於彼此，故稱為不二。又為真如、法性之別名。然主要係作為認識論與方法論而受重視。中論等總結般若思想，以「不生亦不滅」等八不表明法性之本質，並作為不執偏見、契合法性之佛教認識，此稱中道觀。

【佛學大辭典】

金剛臍菩薩問佛

[0082b13] 金剛臍菩薩白佛言：「世尊！無言菩薩凡所解脫，似得如是慧燈三昧。」

[0082b15] 佛言：「善哉，善哉！善男子！汝謂無言不得慧燈三昧耶？」

金剛堅根世界慧憍如來諸菩薩問無言菩薩

[0082b16] 爾時，金剛堅根世界慧憍如來諸菩薩等，語無言菩薩言：「善男子！汝住何地能作是答？」

[0082b18] 無言菩薩言：「善男子！如佛所說，菩薩摩訶薩若住戒地能如是答。」

[0082b19] 「善男子！善哉，善哉！唯願解說如是戒地。」

[0082b20] 「善男子！若無身住、心住、意住、內住、外住及內外住，即是住戒。善男子！若無相、無命、無作、無行，即是住戒。若有菩薩住如是戒，即是無住。若無住者終不生念，我能出聲有所演說。善男子！如汝所問住在何地？能如是答者，我住法性實相法界能如是答。若如是知法真實者，則無覺觀。若無覺觀，云何有說？」

[0082b27] 諸菩薩言：「善男子！如是說時為何所說？」

[0082b28] 「善男子！如是說時，即說二法：一者、滅盡，二者、不出；一者、過去，二者、未來；現在不住故不可說。善男子！過去之法不可作相，未來現在亦復如是。若使有人於三世法而作相者即是顛倒，是故一切諸法之義不可宣說，一切法義身口意等所不能說。何以故？無業無作，無有色貌，無有口業，無有覺觀，猶如響相，如佛化故。善男子！諸佛菩薩凡所言說皆逆世語，是故一切諸佛菩薩不可思議；諸佛菩薩所有智慧，不可思議、不可窮盡、不動法界。」

[0082c09] 爾時，一切菩薩摩訶薩同聲讚歎無言菩薩：「善哉，善哉！善能分別如是法門，令我等輩得大利益，并得覲見如是無量諸大菩薩。」

戒地 若無身住、心住、意住、內住、外住及內外住

若無相、無命、無作、無行 法性實相法界

戒地

[地]

梵語鉢裡體尾 (Pṛthivi)，又作托史麼 (Talima 史吏)，又作步弭 (Bhumī)，譯曰地，土地也。以能生為義。又所依之義。大乘義章十二曰：「能生曰地。」佛地論一曰：「地謂所依所行所攝。」

《大乘義章》 第12卷〈七地義三門分別〉

「第一釋名，七地之義出地持論，能生曰地。地位開合廣略難定，今據一門且論七種：一、種性地，二、解行地，三、淨心地，四、行跡地，五、決定地，六、決定行地，七、畢竟地。種性地者，習種、性種同名種性，行本達立能生因果，故名為種，種義不壞，目之為性，以性別地名種性地。解行地者，依前種性起修方便趣入出世，於出世道解而行故名為解行，以解別地名解行地。淨心地者，在初地中，過解行住入歡喜地證心離垢，名為淨心。又於菩提淨信惔望亦名淨心，以斯別地名淨心地。行跡地者，二地已上乃至七地起於修道名為行跡，以行別地名行跡地。決定地者，第八地中在法流水決定趣向無上菩提名決定地。決定行者，第九地中依前決定上上增進名決定行地。畢竟地者，謂第十地及如來地，第十地中因行窮滿，如來地中果德圓極，以是義故同名畢竟。」

【《大正藏》冊44, 第1851號, 頁716上24-中12。】

《菩薩地持經》 第10卷〈菩薩地持畢竟方便處地品〉第三

「如上所說十三住，次第為七地：六是菩薩地，一是菩薩如來共地。一者、種性地，二者、解行地，三者、淨心地，四者、行迹地，五者、決定地，六者、決定行地，七者、畢竟地。種性住名種性地，解行住名解行地，淨心住名淨心地，增上戒住增上意住三種增上慧住有開發無相住名行迹地，無開發無相住名決定地，於三決定是初決定無礙智住名決定行地，最上菩薩住如來住名畢竟地。」

菩薩於解行地入歡喜地。云何離惡趣報？是菩薩於解行地，依世俗淨禪集菩提具，於百一十苦眾生修悲愍心，為惡趣眾生久處惡道如己舍宅，於此學無上菩提故，堪忍能為一切眾生作除苦因，一切眾生三惡道業，以清淨心願悉代受，畢竟修行一切善業修習正願，以世俗淨禪正願力故，惡道煩惱染污受身不久得斷，菩薩轉惡道身，諸惡道業一切不行，是名菩薩離諸惡趣，過解行地入淨心地。前住品說，淨歡喜住信等十法，於此地淨對治所治及次第建立。云何對治？一者、放逸不受菩薩戒違信菩提，是故以信對治。二者、於諸眾生有殺害心違於大悲，是故悲心對治。三者、於諸眾生有瞋恚心違於大慈，是故慈心對治。四者、顧念命財違於惠施，是故惠施對治。五者、於諸眾生多求眾具違於不憊，是故不憊對治。六者、無方便智違於知論，是故知論對治。

七者、不善隨順違隨順他，是故知世間對治。八者、於修善法放逸懈怠違於慚愧，是故慚愧對治。九者、長夜生死受無間苦，其心怯劣違於勇猛，是故勇猛對治。十者、於佛疑惑違於供養，是故供養對治。

如是十種對治所治，略說有二種：一者、心淨，二者、方便淨。前三種心淨，餘者方便淨。云何次第？菩薩信於菩提，於苦眾生而起悲心，起悲心故欲度眾生而起慈心，起慈心故而為惠施，為惠施故修習正義無有厭倦，無有厭倦故知諸經論，知經論故善知世間隨順世間，隨順世間故若煩惱起而生慚愧，以慚愧故不隨煩惱得勇猛力，得勇猛力故修正方便善法增長，多得勝利供養如來。如是十法淨一切地。」

【《大正藏》冊 30, 第 1581 號, 頁 954 上 8-中 21。】

《佛地經論》第 1 卷

「《佛地經》者，具一切智、一切種智，離煩惱障及所知障，於一切法、一切種相能自開覺，亦能開覺一切有情，如睡夢覺、如蓮花開，故名為佛地。謂所依、所行、所攝，即當所說清淨法界大圓鏡智、平等性智、妙觀察智、成所作智受用和合一味事等，是佛所依、所行、所攝，故名佛地，能貫能攝，故名為經。以佛聖教貫穿攝持，所應說義所化生故，應知此中宣說佛地饒益有情，依所詮義名「佛地經」，如《緣起經》，如《集寶論》。」

【《大正藏》冊 26, 第 1530 號, 頁 291 中 11-中 20。】

[戒]

梵名 尸羅 Śīla，戒者，防禁身心之過者。大乘義章一曰：「言尸羅者，此名清涼，亦名為戒。三業炎火，焚燒行人。事等如燒，戒能防息，故名清涼。清涼之名，正翻彼也。以能防禁，故名為戒。」瓔珞本業經下曰：「一切眾生，初入三寶海，以信為本。住在佛家，以戒為本。」玄應音義十四曰：「戒亦律之別義也，梵言三波羅，此譯雲禁，戒亦禁義也。」涅槃經三十一曰：「戒是一切善法梯橙(陁，古同「磴」，階梯；石級)。」五戒，八戒，十戒，具足戒之四級，為戒之四位。是小乘戒之分相也。戒法，戒體，戒行，戒相，為戒之四科。戒法者，如來所制之法。戒體者，由於受授之作法而領納戒法於心臍，生防非止惡之功德者。戒行者隨順其戒體而如法動作三業也。戒相者其行之差別，即十戒乃至二百五十戒也。一切之戒，盡具此四科。行事鈔資持記上一之三曰：「欲達四科，先須略示。聖人制教名法，納法成業名體。依體起護名行，為行有儀名相。」補助儀上曰：「戒科總有四重：謂戒法，戒體，戒行，戒相。（中略）戒法者，舍那佛三聚淨戒功德是也。戒體者，師資相傳，作法受得，心中領納法體也。此受持法體一一行彰以雲戒行，其行有開遮持犯，名雲戒相也。」

【佛學大辭典】

「佛學選講系列」

《大方等大集經》

〈無言菩薩品〉

第五十一講

戒地 若無身住、心住、意住、內住、外住及內外住

[七識住]

梵語 saptavijñāna-sthitayah 有情依果報受生三界，其識所愛樂、止住之處有七，又作七識處、七識止處、七神識止處。即：

(一)身異想異識住，又作身異想異如人一分天，指人界、六欲天及劫初起除外之色界初禪天，此處之有情身相、容貌皆異，苦樂、不苦不樂之想各亦差別，故稱身異、想異。

(二)身異想一識住，又作身異想一如梵眾天謂劫初起，指色界初禪之劫初起之梵眾天，彼等皆自想為大梵王所生，大梵王亦想此諸梵眾皆我所生。同執一因無別想，故想一；然大梵王身量高廣，容貌、威德、言語、光明、衣冠等，一一異於梵眾，故身異。

(三)身一想異識住，又作身一想異如極光淨天，為色界第二禪。此中有情身相、容貌無異，樂與非苦樂二想交參，故稱身一想異。

(四)身一想一識住，又作身一想一如遍淨天，為色界第三禪。此中有情身相無異，唯有樂想，故想一。

(五)空無邊處識住，超出一切之有色處。

(六)識無邊處識住，超出一切之空無邊處。

(七)無所有處識住，超出一切識無邊處。

後三識住為無色界之下三天。此七處為識之安住處，為有情皆希往止之所，故稱識住。

〔中阿含卷二十四大因經、俱舍論卷八〕【佛光大辭典】

若無相、無命、無作、無行

[無相]

謂真理之絕眾相也。又涅槃離男女等十相也。無量義經曰：「無量義者，從一法生。其一法者，即無相也。」涅槃經三十曰：「涅槃名為無相，以何因緣名為無相？善男子！無十相故。何等為十？所謂色相、聲相、香相、味相、觸相、生住壞相、男相、女相，是名十相，無如是相。故名無相。」大乘義章二曰：「言無相者。釋有兩義：一就理彰名，理絕眾相，故名無相。二就涅槃法相釋，涅槃之法離十相，故曰無相。」維摩經不二法門品曰：「一相無相為二，若知一相，即是無相，亦不取無相。入於平等，是為入不二法門。」同淨影疏曰：「諸法悉空，名為無相。」摩訶止觀一曰：「常境無相，常智無緣。」維摩經文殊師利問疾品曰：「雖行無相而度眾生，是菩薩行。」此無相有淺深二重。【佛學大辭典】

[有相無相]

密教就有相無相有淺略深秘之二釋。言其淺略之義，則凡夫所知色心之諸法，事相顯了，心前現行，易了易知，謂之有相。諸法之體性，如幻虛偽，自性即空，無色無形，不存一相，謂之無相。言其深秘之釋，則有相者，一切之法，各各之相，分明而住，無相者，一相之中具一切之相，而一相不留，具一切之相而無一相，故云無相，非為非色非形也。天台宗圓教之圓空，妙空。畢竟空，第一空，與此第二釋同。大日經供養法曰：「甚深無相法，劣慧所不解。為應彼等故，在有相說。」要略念誦經曰：「相無相甚深，少智所不能入。依無相說相，攝彼二種人。」凡密教之三本尊三密等皆有此有相無相之淺深二重也。【佛學大辭典】

[命]

(一)佛教所說「命根」之意。命即壽也，然據小乘有部之義，則別有非色非心之體，由過去之業而生，因而一期之間維持煖與識，名之為命，命能持煖與識，故名為根。據大乘唯識之義，則第八識之種子有住識之功能，因而一期之間使色心相續，是假名為命根，非別有命之實體也。俱舍頌疏五曰：「論云：命體即壽，既將壽釋命，故命即壽。此復未了何法為壽？謂有別法持煖與識，說名為壽。」唯識述記二本曰：「命謂色心不斷，是命之根也。」

(二)梵語 *jīva* 為印度耆那教之根本學說。即指靈魂。分成受物質束縛與不受物質束縛兩種。受物質束縛之「命」，有動、靜之別，前者存在於動物、人等有生命體中，後者存在於地、水、火、風等無生命體中。不受物質束縛之「命」，則指解脫之「命」。耆那教將「命」視為宇宙之生命原理，主張「命」之中，具有活動性、感覺，及思智（梵 *mati*）、聞智（梵 *śruta*）、自覺智（梵 *avadhi*，又作他界智）、慧智（梵 *manahparyāya*，又作他心智）、義智（梵 *kevala*，又作絕對智）等五智，而與無命（梵 *ajīva*）並為構成宇宙之二大要素。「無命」之中，包括四大類，即：(1)物質（梵 *pudgala*）。(2)法（梵 *dharma*），為運動之原理。(3)非法（梵 *adharma*），即靜止之原理。(4)虛空（梵 *ākāśa*），即萬有存在之場所。（方便心論明造論品）【佛光大辭典】

[無作]

無因緣之造作也。如言無為。七帖見聞七曰：「圓教意十界三千萬法皆中道，法爾任運自然體，始令造作法無之故，名無作教也。」又心無造作物之念也。如無作三昧是。無量壽經下曰：「無作無起，觀法如化。」又不假身口意之動作，自然相續之法也。如無作戒，無作色等是。【佛學大辭典】

[行]

身口意之造作也。又，內心之趣於外境如心行。

大乘義章三本曰：「內心涉境，說名為行。」俱舍論曰：「行名造作。」大乘義章八曰：「起作名行。」法界次第初門上之上曰：「造作之心，能趣於果，名為行。」法華玄義三下曰：「夫行名進趣，非智不進。」又從有為法之因緣集起，遷流於三世也。大乘義章二曰：「有為集起，目之為行。」俱舍頌疏一曰：「造作遷流二義名行，據此義邊，色等五蘊，俱合名行。」俱舍光記一之餘曰：「若於造作，或約遷流餘四蘊，亦名為行。」增一阿含經二十七曰：「色如聚沫，受如浮泡，想如野馬，行如芭蕉，識為幻法。」【佛學大辭典】

法性實相法界

[法性]

又名實相真如，法界，涅槃等，異名同體也。性之為言體也，不改也，真如為萬法之體，在染在淨在有情數在非情數，其性不改不變，故曰法性。此法性小乘多不言之，大乘諸家則盛論之。其論有四家之不同。

第一、法相慈恩家，言法性為三性中之圓成實性，是依地起性，一切有為萬法之所依也，為法所依之本體，故名法性，此萬法與法性，有為無為，畢竟隔別，以不許法性隨緣之義也。

第二、三論嘉祥家，不許彼圓成實性之實有，以真空為法性，法性即真空之異名也。諸法之性為真空，真空即妙有，妙有之性即真空，是即法性也。

第三、華嚴賢首家，謂真如有不變隨緣之二義，以隨緣之義，變造一切諸法，雖變造，而猶保真如不變，例如水變為波，猶不變水之性也。如是真如隨緣變造萬法，故稱真如曰法性。然此法性之真如，淳善無垢，更無染分之性，但所變之法有染淨之別者，由緣有染淨也。

第四、天台智者家，謂法性固具染淨，謂之性善性惡，因性具善惡，而生染淨之諸法也。

六波羅蜜經曰：「眾生無定性，猶如水上波。願得智慧風，吹入法性海。」華嚴經昇須彌山品曰：「法性本空寂，無取亦無見。」智度論三十二曰：「法性者如前說：各法空，同為一空，是為法性。」又曰：「法性者，法名涅槃。不可壞不可戲論，名本分種。如黃石中有金性，白石中有銀性，如是一切世間法中皆有涅槃性。」

唯識述記二本曰：「性者體也，諸法真理故名法性。」同九末曰：「性者體義，一切法體故名法性。」嘉祥法華疏五曰：「法性即是實相，三乘得道莫不由之。」大乘義章一曰：「言法性者，自體名法。法之體性，故云法性。」註維摩經二曰：「肇曰：如法性實際，此三空同一實耳。」起信論義記上曰：「法性者，明是真體普遍義。（中略）通與一切法為性，即顯真如遍於染淨，通情非情深廣之義。」

摩訶止觀一曰：「法性自天而然，集不能染，苦不能惱，道不能通，滅不能淨。如雲籠月，不能妨害。卻煩惱已，乃見法性。」又曰：「法性名為實相，尚非二乘境界，況復凡夫！」同五曰：「問：一念具十法界，為作念具為任運具？答：法性自爾，非作所成，如一微塵具十方分。」圓覺經曰：「眾生國土，同一法性。地獄天宮，皆為淨土。」菩薩處胎經曰：「法性如大海，不說有是非。凡夫賢聖人，平等無高下。唯在心垢滅，取證如反掌。」

金剛臍菩薩再與無言菩薩互相問難

[0082c12] 金剛臍語無言菩薩言：「善男子！我欲與汝俱還金剛堅根世界，覲見供養慧憍如來。」

[0082c14] 無言菩薩言：「善男子！金剛堅根世界，即是此間娑婆世界；慧憍佛者，即是釋迦牟尼如來。我何用往彼佛世界？」

[0082c16] 金剛臍言：「善男子！此佛世界地非金剛，云何而言即彼世界？」

[0082c18] 無言菩薩言：「善男子！汝之神通能壞無量金剛之山直過無礙，汝今試壞此土微塵，如其壞者然後乃知汝名金剛。」

[0082c20] 爾時，無言即便入於金剛三昧，悉變此土一切山林草木微塵皆為金剛。時金剛臍盡其神通，乃至不能破一微塵。

金剛三昧

[金剛三昧]

如金剛能一切無礙，能通達一切諸法之三昧，名金剛三昧。涅槃經二十四曰：「菩薩摩訶薩修大涅槃得金剛三昧，安住此中悉能破散一切諸法。」智度論四十七曰：「金剛三昧者，譬如金剛無物不陷，此三昧亦復如是。於諸法無不通達，令諸三昧各得其用，如碑礫碼瑙琉璃唯金剛能穿。」楞嚴經六曰：「是諸大眾得未曾有，一切普獲金剛三昧。」

又三乘行人最後斷一切煩惱，各得究竟之果之三昧也。又曰：如金剛三昧，金剛喻定，金剛定。智度論四十七曰：「如金剛三昧者，能破一切諸煩惱結使，無有遺餘。譬如釋提桓因手執金剛破阿修羅軍，即是學人末後心，從是心次第三種菩提：聲聞菩提，辟支佛菩提，佛無上菩提。」新譯仁王經(仁王護國般若波羅蜜多經)上曰：「十力妙智，雷震法音，近無等等金剛三昧。」良賁疏(唐京師安國寺良賁助不空新譯仁王經)上二曰：「金剛三昧者最後勝定，勝用堅固名金剛定。」

【佛學大辭典】

金剛臍菩薩問佛幾法能得金剛三昧

[0082c23] 時金剛臍白佛言：「世尊！我之神力能壞一切世界金剛及諸山壁，以何因緣今於此土，乃至不能壞是一微塵？為是如來神通之力？為是無言道德力耶？」

[0082c26] 佛言：「善男子！是無言菩薩入金剛三昧，三昧力故令此三千大千世界一切所有悉為金剛。若欲復使無量世界為金剛者，其力亦能。」

[0082c29] 金剛臍菩薩言：「世尊！菩薩摩訶薩具足幾法，能得如是金剛三昧。」

[0083a02] 佛言：「善男子！菩薩摩訶薩具足四法，則能獲得如是三昧。何等為四？一者、至心念於菩提；二者、所作善法畢竟；三者、至心莊嚴善法願向菩提；四者、能觀十二因緣；是名為四。」

[0083a06] 「復有四法：一者、成就神通；二者、修三脫門；三者、持戒精進，常觀法界知一切法無有根本，無有覺觀不可宣說；四者、知義知時，知實知一切法皆悉平等；是名為四。」

[0083a09] 「復有四法：一者、從大悲心求大智慧；二者、從善方便求三十七助菩提法；三者、從大慈心觀諸眾生一切平等；四者、從於捨心觀四真諦。」

[0083a13] 「復有四法：所謂身、口、意業，及菩提心，不可沮壞悉如金剛。」

[0083a14] 「善男子！菩薩摩訶薩具足成就如是等法，則能獲得金剛三昧。」

[0083a15] 說是法時，六萬億菩薩一切悉得金剛三昧。

如來神通之力

[神通]

神為不測之義，通為無礙之義。不可測又無礙之力用，謂為神通或通力。是為五種通之一，有五通，六通，十通之別。法華經序品曰：「此瑞神通之相。」大乘義章二十本曰：「神通者就名彰名，所為神異，目之為神。作用無壅，謂之為通。」

【佛學大辭典】

無言道德力

[道力]

由道體所發出無畏之力用，稱為道力。楞嚴經卷一（大一九·一〇六下）：「阿難見佛，頂禮悲泣，恨無始來一向多聞，未全道力。」大智度論卷二（大二五·六六下）：「阿難聞是事，悶心小醒，得念道力助。」

【佛光大辭典】

[十六大力]

佛應阿耨達龍王之請，為說無欲之法，並謂若諸菩薩修諸清淨行，當得此十六大力，調攝身心，而化諸眾生。十六大力即：

- (一) 志力，謂菩薩心志善能總持一切諸佛所說之法，化導眾生。
- (二) 意力，謂菩薩心意與佛之所行相同，於諸眾生未得度者，皆願度脫之。
- (三) 行力，謂菩薩能以精進之行，通達一切諸法甚深之義。
- (四) 慚力，謂菩薩能以慚愧之故，遠離一切罪業，興起種種善法。
- (五) 強力，謂菩薩於一切障難之中，能堅忍而不為非行。
- (六) 持力，謂菩薩於所受持之法，皆能演說開導，而無遺忘。
- (七) 慧力，謂菩薩有大智慧，照了諸法皆空，雖千億魔兵而不能惱之。
- (八) 德力，謂菩薩修無欲行，具諸功德，離諸染著。
- (九) 辯力，謂菩薩有大辯才，於百千劫隨解諸法，所說無礙。
- (十) 色力，謂菩薩色相端正，若帝釋、梵天及四天王等至菩薩所，一見之頃，黯然而色。
- (十一) 身力，謂菩薩之身堅固清淨，猶如金剛，火不能燒，刀不能斷，於外道中最高特勝。
- (十二) 財力，謂菩薩於眾珍寶，隨所念願，應時即至。
- (十三) 心力，謂菩薩知諸眾生性欲，能一其心而順化之。

(十四)神足力，謂菩薩化導眾生，能以神通具足之力，即現神變而度脫之。

(十五)弘法力，謂菩薩於諸佛之法，能廣為一切眾生宣說，使眾生聞之而不斷絕，信受奉行，等除眾苦。

(十六)降魔力，謂菩薩修習禪定，承順佛旨，能伏眾魔。

〔三昧弘道廣顯定意經卷二〕【佛光大辭典】

一者、至心念於菩提；二者、所作善法畢竟；三者、至心莊嚴善法願向菩提；四者、能觀十二因緣。

至心念於菩提

[念]

於所對之境記憶不忘也。唯識論三曰：「云何為念？於曾習境，令心明記不忘。」法界次第初門曰：「念者，內心存意之異名也。」大乘義章十二曰：「守境為念。」又深思其事也。法華經信解品曰：「即作是念，我財物庫藏今有所付。」又心之發動，遷流於三世，謂之念。如前念，後念，念念等是也。

【佛學大辭典】

所作善法畢竟

[畢竟]

又作究竟、至竟。即究極、至極、最終之意。遠離煩惱污染之絕對清淨真理（如涅槃、實相、空性等），稱為畢竟淨；佛為眾生究竟之所歸依處，故稱畢竟依；絕對空稱為畢竟空；佛所證為究極之悟境，非他所能類比，稱為畢竟覺（意同無上覺）；究竟法界理性之智慧，稱為畢竟智；宇宙萬有實為空無，故終無常住，稱為畢竟無常住。

〔北本涅槃經卷二十七、卷四十、注維摩經卷十、往生論註卷下〕【佛光大辭典】

至心莊嚴善法願向菩提

[至心]

至誠之心也，又至極之心也，心源徹到也。晉書王嘉傳曰：「候之者，至心則見之，不至心則隱形不見。」按，道經雲至心朝禮，本此。無量壽經上曰：「至心信樂，欲生我國。」金光明經上曰：「至心念佛。」同文句二曰：「至心者徹到心源，盡心實際，故言至心。」同文句記曰：「至猶極也。」【佛學大辭典】

能觀十二因緣

[觀]

觀察妄惑之謂，又達觀真理也。即智之別名。梵雲毘婆舍那。觀經淨影疏(慧遠觀無量壽經義疏)曰：「觀者，繫念思察，說以為觀。」大乘義章二曰：「羸思名覺，細思名觀。」淨名經三觀玄義(智顗維摩詰經三觀玄義)上曰：「觀以觀穿為義，亦是觀達為能，觀穿者即是觀穿見思恆沙無明之惑，故名觀穿也。觀達者達三諦之理。」遊心法界記(法藏華嚴遊心法界記)曰：「言觀者觀智，是法離諸情計故名為觀也。」摩訶止觀五曰：「法界洞朗，咸皆大明，名之為觀。」

【佛學大辭典】

一者、成就神通；二者、修三脫門；三者、持戒精進，常觀法界知一切法無有根本，無有覺觀不可宣說；四者、知義知時，知實知一切法皆悉平等。

成就神通

[成就]

(一)為「得」之一種。即已得而現在相續不失之意。乃說一切有部之教義，然有部之論師亦有持異說者。於俱舍論卷四載，「成就」與「獲」均屬於「得」之一種。未得或已失而今得，稱為獲；已得而至今相續不失，則稱為成就。然大毘婆沙論卷一五七則以得、獲、成就等三者異聲而同義。另據同論卷一六二載，得與成就之差別有「未得而得名得，已得而得名成就」、「初得而得名得，得已不斷名成就」等七說。(順正理論卷十二、阿毘達磨藏顯宗論卷六、俱舍論光記卷四)

(二)具足、所有、支配之意，即具足七寶或戒、定、慧等，且於此自在，是謂成就。或為完成志願之意。(中阿含卷五成就戒經、長阿含經卷十八轉輪聖王品、阿彌陀經、俱舍論卷四)

【佛光大辭典】

修三脫門

[修]

修習，數數薰習之意。略稱修、習。即於諸行法，反覆實踐，數數薰習，以期達到成佛之目的。

據梁譯攝大乘論釋卷八或俱舍論卷二十七所載，佛教之修行計有：(一)長時修，長時間修行。(二)無間修，不休不止之修行。(三)恭敬修，以虔誠恭敬心修行。(四)無餘修，完全不缺之修行。唐代善導大師即以此作為淨土宗之修行法則。

〔雜阿含經卷三、成實論卷十五修定品、俱舍論卷十八、梁譯攝大乘論釋卷十〕【佛光大辭典】

[聞思修]

聞，指聽聞教法；思，指思惟義理；修，指修行。而聞慧、思慧、修慧等三慧，即為經由聞、思、修而成之智慧。此三慧乃佛法修行之次第，聞慧者，聞他人說教法而得之智慧；思慧者，自我思惟而得之智慧；修慧者，實地修行而得之智慧。

〔大乘義章卷十、佛遺教經〕【佛光大辭典】

持戒精進，常觀法界知一切法無有根本，無有覺觀不可宣說

[受持]

受者領受，持者憶持。以信力故受，以念力故持。是法華五種法師行之一也。勝鬘寶窟上本曰：「始則領受在心曰受，終則憶而不忘曰持。」

【佛學大辭典】

[受持]

指領受於心，憶而不忘。可分三方面：

(一)受持戒律，無論出家、在家者，一旦領受佛所制定之戒法，即須誓願持守，不得有違。

(二)受持經典，乃十種法行、法華五種法師行之一。即受學經典之際，發淨信解，以恭敬心閱讀，並須時時諷誦、憶念。又信受佛之教法，稱受持佛語；信受某部經典，如信受法華經，稱受持法華。

(三)受持三衣，據釋氏要覽卷上載，僧眾得受三衣後，須依法於適當之時、地穿著，如入聚落、聽法等，得著大衣；於淨處、習誦等，得著七條衣；於任何處所，得著五條衣。

〔妙法蓮華經普賢勸發品、陀羅尼品、勝鬘寶窟卷上本、得度略作法、從容錄第三則〕

【佛光大辭典】

[持戒]

戒，音譯尸羅，六波羅蜜之一。持戒即護持戒法之意，與「破戒」相對稱。即受持佛所制之戒而不觸犯。大毘婆沙論卷四十四列舉尸羅有清涼、安眠、數習、得定、嚴具、明鏡、階陛、增上等義，就清涼義而言，惡能熱惱身心，戒則使之安適，故稱清涼。佛垂般涅槃略說教誡經（大一二·一一一〇下）：「持淨戒者，不得販賣貿易，安置田宅，畜養人民奴婢畜生。（中略）當自端心，正念求度，不得苞藏瑕疵，顯異惑眾。於四供養，知量知足，趣得供事，不應畜積。此則略說持戒之相。戒是正順解脫之本，故名波羅提木叉。依因此戒，得生諸禪定及滅苦智慧，是故比丘，當持淨戒，勿令毀犯。」然護持戒法甚難，故諸律嚴誡犯戒，而設波羅夷、僧殘等諸制戒。戒通於大小乘，置於三學之首，而大乘置之於六波羅蜜及十波羅蜜之第二。所持戒品，在家、出家及聲聞、菩薩各異，如四分律載，比丘有二百五十戒，比丘尼有三百四十八戒。而在家眾於一日一夜持八齋戒，特稱持齋。

諸經論所載持戒之功德利益甚多，如月燈三昧經卷六稱菩薩持戒有十種利益：

（一）滿足一切智，謂修菩薩行者，能持禁戒，則身心清淨，慧性明了，一切智行與誓願，皆得滿足。

（二）如佛所學而學，謂佛初修道時，以戒為本，而得證果，菩薩修行，若能堅持淨戒，則亦如佛之所學。

（三）智者不毀，謂修菩薩行者，戒行清淨，身口俱無過失，凡有智慧之人，皆喜樂讚歎而不加毀訾。

（四）不退誓願，謂修菩薩行者，堅持淨戒，求證菩提，其誓願弘深，勇猛精進而不退轉。

（五）安住於行，謂修菩薩行者，堅持戒律，身口意三業皆悉清淨，於正行安住而不捨。

（六）棄捨生死，謂修菩薩行者，因受持淨戒，則無殺、盜、淫、妄等業，而能出離生死，永脫輪迴之苦。

（七）慕樂涅槃，謂修菩薩行者，堅持戒律，斷絕妄想，故能厭惡生死之苦，而欣慕涅槃之樂。

（八）得無纏心，謂修菩薩行者，其戒德圓明，心體光潔，解脫一切煩惱業緣，而無纏縛之患。

（九）得勝三昧，謂修菩薩行者，持戒清淨，心不散亂，則得三昧成就，定性現前，而超於諸有漏。

（十）不乏信財，謂修菩薩行者，持守戒律，於諸佛具正信心，則能出生一切功德財法而無匱乏。

大智度論卷十三分持戒之人有四種：

(一)為得今世之樂，或為怖畏、稱譽名聞而持戒，是為下人持戒。

(二)為富貴、歡娛、適意，或期後世之福樂而持戒，是為中人持戒。

(三)為求解脫涅槃而持戒，是為上人持戒。

(四)為求佛道，憐憫眾生，了知諸法求實相，不畏惡道，不求福樂之持戒，是為上上人持戒相。

此外，依律宗，分一切戒為止持戒、作持戒二種。(止持，止者制止也，持者持戒也，制止身口之惡而行不殺不盜等，是依止而成持戒也。如五篇七聚之戒法是。行事鈔中四曰：「戒體光潔，順本所受，稱之曰持，持由止成，號止持戒。」)止持戒指五篇之諸止惡門，作持戒是說戒等之諸修善門。即四分律前後六十卷中之前三十卷為僧尼二部之戒本，屬止持門；後三十卷為明示受戒、說戒等之二十犍度，屬作持門。(篇聚，類比丘比丘尼具足戒之稱目也。此有篇門與聚門之別，篇門者，依結成之罪果及急要之義而區別為五篇，聚門者，類聚其罪性及因罪，而為六聚七聚八聚也。)

(北本大般涅槃經卷十一聖行品、正法念處經卷二十二、四分律卷一、卷十七、卷二十七)
【佛光大辭典】

[知] 常觀法界知一切法無有根本

了了自覺也。禪源諸詮二曰：「問：諸緣絕時，有斷滅否？答：雖絕諸念，亦不斷滅。問：以何證驗，雲不斷滅？答：了了自知，言不可及。師即印可云：只此是自性清淨心，更勿疑也。若所答不契，即但遮諸非，更令觀察。畢竟不與他先言知字，直待自悟，方驗實是親證其體，然後印之，令絕餘疑。故云默傳心印。所言默者，唯默知字，非總不言。六代相傳，皆如此也。至荷澤時，恐宗旨滅絕，遂明言知之一字眾妙之門。」

同三曰：「設有人問：每聞諸經雲，迷之即垢，悟之即淨；縱之即凡，修之即聖；能生世間出世間一切諸法，此是何物？答雲是心。愚者認名，便謂已識。智者應更問：何者是心？答：知即是心。今時學禪人多疑云：達摩但說心，荷澤何以說知？如此疑者，豈不似疑雲？比只聞井中有水，云何今日忽覺井中溼耶？思之思之，直須悟得水名不是溼，溼是水不是名，即清濁、水波、凝流無義不通也。以例心是名不是知，知是心不是名，即真妄、垢淨、善惡無義不通也。」

【佛學大辭典】

[見聞覺知]

乃心識接觸外境之總稱。即眼識之用為見，耳識之用為聞，鼻舌身三識之用為覺，意識之用為知。大日經疏卷一（大三九·五八二上）：「如來五眼，以菩提心畢竟淨故；以一切種觀一切法，了了見聞覺知，無所罣礙，能持如是金剛印。」又據瑜伽師地論卷二載，依見聞覺知之別，言說有依見言說、依聞言說、依覺言說、依知言說四種。

《瑜伽師地論》卷第二〈本地分中意地〉第二之二

「云何四種言說？謂依見、聞、覺、知所有言說。依見言說者，謂依眼故，現見外色，由此因緣為他宣說，是名依見言說。依聞言說者，謂從他聞，由此因緣為他宣說，是名依聞言說。依覺言說者，謂不見不聞，但自思惟、稱量、觀察，由此因緣為他宣說，是名依覺言說。依知言說者，謂各別於內所受、所證、所觸、所得，由此因緣為他宣說，是名依知言說。【《大正藏》冊 30, 第 1579 號, 頁 289 中 13-21。】

（雜阿含經卷十三、中阿含經卷四十九、大乘阿毘達磨雜集論卷一、大智度論卷四十、瑜伽師地論卷五十六、成唯識論述記卷八）【佛光大辭典】

一者、從大悲心求大智慧；二者、從善方便求三十七助菩提法；

三者、從大慈心觀諸眾生一切平等；四者、從於捨心觀四真諦。

[大悲心]

起信論所說三心之一。欲拔一切眾生之苦者也。論曰：「三者大悲心，欲拔一切眾生苦故。」【佛學大辭典】

[善方便]

善良巧妙之方便也。佛地論七曰：「稱順機宜，故名善巧。」妙法蓮華經文句二曰：「顯善權曲折，明觀行精微。」文句私記三末曰：「舊譯以方便並為善權，若唐三藏翻為善巧。」【佛學大辭典】

[大慈心]

四無量心之一。與人以樂之心也。【佛學大辭典】

[大慈大悲]

佛菩薩廣大之慈悲也。與樂為慈。拔苦為悲。智度論二十七曰：「大慈與一切眾生樂，大悲拔一切眾生苦。（中略）菩薩大慈於佛為小，於二乘為大。此是假名為大，佛大慈大悲，真實最大。」法華經曰：「大慈大悲，常無懈倦。」【佛學大辭典】 P. 674

[捨心]

四無量心之一。棄捨一切而無著也。【佛學大辭典】

[四無量心]

又名四等，四梵行。十二門禪中之四禪也。一慈無量心，能與樂之心也。二悲無量心，能拔苦之心也。三喜無量心，見人離苦得樂生慶悅之心也。四捨無量心，如上三心捨之而心不存著也。又怨親平等，捨怨捨親也。此四心普緣無量眾生，引無量之福故名無量心。又平等利一切眾生，故名等心。此四心依四禪定而修之，則得生色界之梵天，故云四梵行。俱舍論二十九曰：「無量有心：一慈，二悲，三喜，四捨。言無量者，無量有情為所緣故，引無量福故，感無量果故。」智度論二十曰：「四無量心者，慈悲喜捨。」仁王經下曰：「修四無量：慈無量心，悲無量心，喜無量心，捨無量心。」

【佛學大辭典】

身、口、意業，及菩提心，不可沮壞悉如金剛。

[沮壞]

毀壞；敗壞；破壞。

佛言：「善男子！菩薩摩訶薩具足四法，則能獲得如是三昧。何等為四？」

一者	二者	三者	四者
至心念於菩提	所作善法畢竟	至心莊嚴善法 願向菩提	能觀十二因緣
成就神通	修三脫門	持戒精進， 常觀法界知一切法 無有根本，無有覺觀 不可宣說	知義知時， 知實知一切法 皆悉平等
從大悲心 求大智慧	從善方便求 三十七助菩提法	從大慈心觀諸眾生 一切平等	從於捨心 觀四真諦
身業不可沮壞 悉如金剛	口業不可沮壞 悉如金剛	意業不可沮壞 悉如金剛	菩提心不可沮壞 悉如金剛

「佛學選講系列」

《大方等大集經》

〈無言菩薩品〉

第五十二講

無言菩薩說莊嚴菩提心

[0083a16] 爾時，無言啟白其父師子將軍：「尊者！佛出世間即是具足無量功德，大功德聚即是如來。佛出世時無量眾生得大利益，大利益者即是涅槃，夫涅槃者常不變易。尊者何故不發阿耨多羅三藐三菩提心？」

[0083a21] 其父答言：「吾初生時，已發阿耨多羅三藐三菩提心。爾時，亦有無量諸天來勸，如汝無異。如是事者唯佛證知。」師子將軍所將眷屬滿五百人，悉發阿耨多羅三藐三菩提心。

[0083a25] 爾時，無言菩薩讚其眷屬：「善哉，善哉！善能莊嚴菩提之心。」

[0083a26] 諸眷屬言：「云何名為莊嚴菩提心？」

[0083a27] 無言菩薩言：「有四十事莊嚴菩提心。何等四十？所謂(1)信佛不疑；(2)不動法界；(3)供養聖眾；(4)親近善友；(5)於諸菩薩作醫王想；(6)於諸眾生其心平等；(7)供養恭敬諸師和上；(8)父母有德順受其語；(9)護法求法；(10)至心聽法；(11)既受持已為人廣說；(12)供養恭敬護法之人；(13)為他說法；(14)不生食想；(15)破壞憍慢；(16)知恩報恩；(17)常善思惟；(18)如法而住；(19)能施難施；(20)至心護戒；(21)精進勤修一切善法；(22)具足成就功德莊嚴；(23)心無嫉妬護諸眾生；(24)防制煩惱；(25)調伏其心及以施心；(26)調諸眾生能斷煩惱；(27)知足寂靜；(28)修淨梵行；(29)不斷聖種；(30)世法不污；(31)供養恭敬說法之人；(32)隨順世間；(33)遠離懈怠；(34)無有放逸；(35)不求下乘；(36)菩提之心初不動轉；(37)處在生死心不厭悔；(38)遠離一切不善之法；(39)具足一切純善妙法；(40)莊嚴梵行。是名四十。」

[0083b13] 爾時，師子將軍言：「汝當時時示現其身，為令我等不退無上菩提之心。」

[0083b14] 無言菩薩言：「尊者！具足十法常得親近諸佛菩薩。何等為十？所謂(1)自捨己樂以施眾生；(2)修集忍辱護無力者；(3)常勸眾生修集善法；(4)化導一切趣向菩提；(5)願諸眾生先得阿耨多羅三藐三菩提；我當供養聽其所說受持擁護，然後我當成無上道；(6)知實法性不惜身命；(7)為護法故聞深法界不生恐怖；(8)觀無菩提無有得者；(9)觀己平等一切眾生亦復平等；以眾生等觀法亦等；以法平等觀虛空等；(10)觀生死苦亦不捨離；見生死過心無悔恨；具足如是諸善法者；常得親近諸佛菩薩。」說是法時，師子將軍及諸眷屬得柔順忍。

功德聚

[功德聚]

功德之聚魄。佛之德稱。涅槃經三十二曰：「右膝著地，以偈讚佛。如來無量功德聚，我今不能廣宣說。」浴佛功德經曰：「我今灌沐諸如來，淨智莊嚴功德聚。」讚阿彌佛偈曰：「斯等寶林功德聚，一心合掌頭面禮。」大日經疏五曰：「制底，翻為福聚，謂諸佛一切功德聚在其中。是故世人為求福故，悉皆供養恭敬。」又塔之德名。性靈集九曰：「塔名功德聚幢號與願印，功德聚則毘盧遮那萬德之所集成，與原印則寶生地藏之三昧身。」大日經遍明鈔十曰：「自宗翻率都婆為功德聚。」【佛學大辭典】

有四十事莊嚴菩提心。何等四十？所謂

(1) 信佛不疑

四不壞淨，謂信三寶及戒而不壞也，即對佛、法、僧、戒四種堅固的信心。天台仁王疏上曰：「信三寶及戒不壞，名四不壞淨也。」【佛學大辭典】

(2) 不動法界

不動法界遍十方。法界，又曰法性，亦曰實相。法界之義有多種，以二義釋之：一者、就事，一者、約理。就事而言：法者諸法也，界者分界也。諸法各有自體，而分界不同故名法界。然則法界者，法之一，一名為法界，總該萬有亦謂之一法界。是為嚴家所判四種法界中之事法界，台家約於俗諦釋十法界之時即此義也。菩薩瓔珞本業經上曰：「無明者名不了一切法，迷法界起三界業果。」摩訶止觀五曰：「此十法各各因各各果，不相濫，故言十法界。」同輔行(摩訶止觀輔行傳弘決)曰：「言法界者，法

即諸法，界謂界分，相不同故。」資持記(行事鈔資持記)上一之三曰：「法界者十界依正也，塵沙者喻其多。」行事鈔上之一曰：「法界塵沙。」又界者，邊際之義，法者極法之邊際之言，言廣大深遠無過於此之語。如言法界萬靈，周遍法界等也。摩訶止觀三曰：「出法界外何處更別有法？」同五曰：「當知法界外，更無復有法而為次第也。」天台四教儀集註半字談五曰：「窮事邊際雲法界。」往生要集上曰：「周遍法界，拔苦眾生。」又曰：「佛光明照法界念佛眾生，攝取不捨。」

約理而言，法相華嚴之釋意，指真如之理性而謂之法界。或謂之真如法性，實相，實際。其體一也。界者因之義，依之而生諸聖道，故名法界。又界者性之義，是為諸法所依之性故。又諸法同一性故名法界。唯識述記九末曰：「三乘妙法，所依相故，名為法界。」勝鬘經寶窟下末曰：「法界者，界即境界。即是因義，聖人四念處等，皆取此性作境故。」華嚴經探玄記十八曰：「界有三義：一是因義，依生聖道故。攝論云：法界者一切淨法因故。又中邊論云：聖法因為義故，是故說法界。二是性義，謂是諸法所依性故，此經上文雲法界法性，並亦然故也。三是分齊義，謂諸緣起相不雜故。」是四種法界中理法界之義也。嚴家台家更指一一之法，法爾圓融，具足一切諸法，謂之法界。大乘止觀法門曰：「法者法爾故，界者性別故，以此心體法爾具足一切法，故言法界。」天台四教儀集註半字談五曰：「性惡融通曰法界。」摩訶止觀五曰：「又此十法，一一當體皆是法界，故言十法界。」是四種法界中之事事無礙法界也。

又支配於因果之理之法相範圍名為法界。佛為超脫此範圍者，故佛獨屹立于法界之外。菩薩瓔珞本業經上曰：「於一法界有三界報。一切有為法，若凡若聖，若見著，若因若果，不出法界，唯佛一人在法界外。」又十八界之一。意識所緣之境雲法界，即六塵中之法塵也。此中總該有為無為之一切法以悉為意識之所緣也。行宗記二下曰：「法塵一界，兼通色心。」【佛學大辭典】

(3) 供養聖眾

《增壹阿含經》卷第四十五〈不善品〉第四十八第五經：「羅云！善男子、善女人欲求其福不可稱計，當供養聖眾。羅云當知，猶如有人以酥投水，凝，不得廣普，若以油投水，則遍滿其上。是故，羅云，當念供養聖眾比丘僧。如是，羅云！當作是學。…… 如來聖眾可敬、可貴，是世間無上福田。今此眾中有四向、四得及聲聞乘、辟支佛乘、佛乘。其有善男子、善女人欲得三乘之道者，當從眾中求之。所以然者，三乘之道皆出乎眾。長者！我觀此因緣義，故而說此語耳。」

(4) 親近善友

集異門論十七卷十二頁：親近善友者：云何善友？答：一切如來應正等覺，及佛弟子，皆名善友。復次若有補特伽羅，具戒，具德，乃至廣說；故名善友。於斯善友，親近，等親近，極親近，隨順承奉，供養恭敬；是故說為親近善友。【佛學大辭典】 P. 678

(5) 於諸菩薩作醫王想

醫中之王。稱讚佛譬以醫王。無量義經曰：「醫王大醫王，分別病相，曉了藥性，隨病授藥，令眾生服。」涅槃經五曰：「成等正覺，為大醫王。」【佛學大辭典】

(6) 於諸眾生其心平等

平等心，證諸法平等之理，於一切眾生之上，不起怨親等差別之見，等垂憐愍也。【佛學大辭典】

(7) 供養恭敬諸師和上

和尚，又曰和上。律家用上字其餘多用尚字。本為印度之俗語，呼吾師雲烏社，至于闐國等則稱和社，和闍等，和尚者其轉訛也。羅什三藏翻為力生，以依師而弟子之道力得生故也。翻譯名義集曰：「和尚外國名，漢言知有罪知無罪也。」南海寄歸內法傳三曰：「言和尚者，非也。西方汎喚博士皆名烏社，斯非典語。若依梵本經律之文，咸雲鄔波馱耶譯為親教師，北方諸國皆喚和社，致令傳譯習彼訛音。」百一羯磨一曰：「鄔波馱耶，譯為親教師。言和上者，乃是西方時俗語，非是典語。」玄應音義十四曰：「和尚菩薩內戒經作和闍，皆于闐國等訛也。應言郁波弟耶，此雲近誦。以弟子年少不離於師，常逐近受經而誦也。又言鄔波陀耶，此雲親教，舊譯雲知罪知無罪名為和尚也。」【佛學大辭典】

(8) 父母有德順受其語

(9) 護法求法

(10) 至心聽法

(11) 既受持已為人廣說

(12) 供養恭敬護法之人

(13) 為他說法

(14) 不生食想

四食，長養支持身命者名食，食有四種。俱舍論十謂一段食，舊雲搏食，以鼻舌分分段段而食者，以香味觸之三塵為體。二觸食，舊雲樂食，觸喜樂之事，而長養身者，如觀戲劇終日不食，亦不感飢。是以觸之心所為體。三思食，舊雲念食，於第六意識思所欲之境，生希望之念，以資助諸根者。如人雖飢渴，思至飲食之處，當得飲食而身死，是以第六意識之思為體。四識食，小乘為六識，大乘為八識，八識中以第八阿賴耶識為體，此等心識能支持有情之身命，故名食。增一阿含經四十一曰：「一揣食，二樂食，三念食，四識食。」唯識論四曰：「食有四種：一者段食，二者觸食，三者意思食，四者識食。（中略）此四能持有情身命，全不壞斷，故名食。」（揣搏字通，以手握食為丸而食之。）【佛學大辭典】

(15) 破壞憍慢

憍慢，煩惱名。五上分結之一。自高凌物之心也。大乘義章五末曰：「自舉凌物，稱曰憍慢。」俱舍論四曰：「慢對他心舉，憍由染自法，心高無所顧。」大集經二十曰：「摧憍慢山，拔生死樹。」【佛學大辭典】

(16) 知恩報恩

(17) 常善思惟

(18) 如法而住

(19) 能施難施

(20) 至心護戒

(21) 精進勤修一切善法

(22) 具足成就功德莊嚴

功德，功者福利之功能，此功能為善行之德，故曰德。又，德者得也，修功有所得，故曰功德。大乘義章九曰：「言功德，功謂功能，善有資潤福利之功，故名為功。此功是其善行家德，名為功德。」天台仁王經疏上曰：「施物名功，歸己曰德。」勝鬘經寶窟上本曰：「惡盡言功，善滿曰德。又德者得也，修功所得，故名功德也。」諸經中不少就佛菩薩等成就諸種功德法門以嚴飾其身格而說莊嚴，如北本大般涅槃經卷二十七載有智慧與福德二種莊嚴；大法炬陀羅尼經卷四相好品舉出菩薩有發心、修行、資財等三種莊嚴；大方等大集經卷一陀羅尼自在王菩薩品列舉戒瓔珞、三昧瓔珞、智慧瓔珞、陀羅尼瓔珞等四種莊嚴；舊華嚴經卷十明法品、卷三十八離世間品、卷四十一離世間品均列舉菩薩之十種莊嚴；大方等大集經卷十七虛空藏菩薩品載菩薩二十大誓莊嚴。此等皆是菩薩於因位發大誓願，為利益眾生不惜身命所累積功德以嚴飾其身格，稱之為莊嚴。【佛學大辭典】

(23) 心無嫉妬護諸眾生

嫉，乃心所（心之作用）之名。俱舍七十五法之一，唯識百法之一。依俱舍宗之說，此心所（小煩惱地法之一）能引起某種特定之染污心，而唯識宗則歸之於隨煩惱之一。指對於他人之善、美等生起不悅之精神作用。【佛學大辭典】

（妬，因人勝過自己而產生的忌恨心理。嫉妒是指人們為競爭一定的權益，對相應的幸運者或潛在的幸運者懷有的一種冷漠、貶低、排斥、或者是敵視的心理狀態，每人都有猴王心理與報復心理，故一旦放任即可能產生嫉妬心，它讓人感受到難過的滋味，嚴重時，人會產生恨的情感。）

(24) 防制煩惱

防：防止、守衛。制：限定、約束。

(25) 調伏其心及以施心

調伏身口意三業而制伏諸惡行也。又調理惡魔使降伏我也。又柔者以法調之，剛者以勢伏之。唐華嚴經五曰：「調伏眾生，令究竟出離。」華嚴經探玄記四曰：「調者調和，伏者制伏。謂調和控御身口意業，制伏除滅諸惡行故。」維摩經淨影疏曰：「調令離惡，離過順法，故名調伏。」無量壽經下曰：「如法調伏諸眾生力。」同嘉祥疏曰：「柔者以法調之，剛者以勢伏之。」【佛學大辭典】

(26) 調諸眾生能斷煩惱

伏者制伏，斷者斷絕也，制伏所起之惑而使一時不起，謂之伏惑，斷絕惑種，而使畢竟不生，謂之斷惑。有漏道之對治，止於伏惑，依無漏道乃得斷惑也。【佛學大辭典】

(27) 知足寂靜

知足，言知足安分也。大乘義章十四曰：「得小之時，心不悔恨，說為知足。」遺教經曰：「不知足者雖富而貧，知足之人雖貧而富。」寂靜，離煩惱曰寂，絕苦患雲靜，即涅槃之理也。華嚴經一曰：「觀寂靜法，滅諸痴闇。」毘婆尸佛經下曰：「調御大丈夫，導引於群生，令至寂靜道。」資持記下四之二曰：「寂靜即涅槃理也。」往生要集上末曰：「一切諸法本來寂靜，非有非無。」【佛學大辭典】

(28) 修淨梵行

四修：1. 無餘修，2. 長時修，3. 無間修，4. 尊重修。又 1. 恭敬修，2. 無餘修，3. 無間修，4. 長時修。又 1. 長時修，2. 愍重修，3. 無間修，4. 無餘修。

梵行，梵者清淨之義，斷淫慾之法為梵行，即梵天之行法也。修梵行則生梵天。智度論曰：「斷淫慾天皆名為梵天，說梵皆攝色界，以是故斷淫行法名為梵行，離欲亦名梵，若說梵則攝四禪四無色定。」同八曰：「有人行十善業道不斷淫，今更讚此行梵天行斷除淫慾，故言淨修梵行。」維摩經方便品曰：「示有妻子常修梵行。」注曰：「肇曰：梵行，清淨無慾行也。」法華嘉祥疏七曰：「有人言：通取一切戒為梵行，別名斷淫為梵行。故大品云：淫慾障生梵天，何況菩提。」

又涅槃名梵，證涅槃之萬行，雲梵行。法華經序品曰：「具足清白梵行之相。」法華嘉祥疏三曰：「梵行之相者，梵名涅槃，即根本法輪大涅槃也。行即萬行，到大涅槃也。」大日經疏十七曰：「梵謂涅槃。（中略）梵行謂修梵行者名。（中略）具大涅槃名為梵。」又涅槃五行之一（聖行、梵行、天行、嬰兒行、病行）。梵者清淨之義，菩薩利他之行，能為一切不善之對治，離過清淨，故名梵行。【佛學大辭典】

(29) 不斷聖種

聖者之種性也。謂入道而修三學者。三寶中之僧寶也。四分律刪繁補闕行事鈔下二曰：「三寶聖眾。」又生眾聖之行法，名為聖種。一、二、三、於衣服，飲食、臥具，隨所得而喜足。四、樂斷惡，樂修善，名為四聖種。以諸弟子捨俗之生具（衣食住），與俗之事業，為求解脫，歸於佛而出家，故法王世尊愍彼而效彼之俗，安立助道之二事也。一生具，二事業，即前三者為助道之生具，後一者為助道之事業也。若能依前之生具作後之事業，則解脫不久。此四法能生眾聖，故名為聖種。見俱舍論二十二。【佛學大辭典】

(30) 世法不污

世諦之法，世間之法，因緣生之法，可毀之法。勝鬘經曰：「大悲安慰哀愍眾生為世法母。」唐華嚴經二曰：「佛觀世法如光影。」【佛學大辭典】

(31) 供養恭敬說法之人

(32) 隨順世間

謂隨從他人之意而不拂逆。法華經卷一序品有供養諸佛、隨順行大道、具六波羅密之說。同經卷四「五百弟子受記品」亦說，世尊甚奇特，所為極希有，隨順世間若干之種性，以方便知見而為說法，拔出眾生處處之貪著。【佛光大辭典】

隨順，信他之教，從他之意也。妙法蓮華經文句二曰：「供養諸佛者，只是隨順佛語。」【佛學大辭典】

《妙法蓮華經文句》卷第二

「供養佛者，祇是隨順佛語。今順佛教修三觀心，即是供養佛；為破五住得解脫故，即供養法；三諦理和即供養僧。又眾行心資觀智心，即供養佛；觀智心開發境界，即供養法；境智心和即供養僧。」

【《大正藏》冊 34, 第 1718 號, 頁 22 中 25-下 24。】

五住地，根本之煩惱，能生枝末之煩惱，故名住地。住地之煩惱有五種：一、見一處住地，身見等三界之見惑，入見道時斷於一處，故曰見一處。二、欲愛住地，欲界之煩惱中，除見與無明者。其中愛著之咎重，故表愛之名。三、色愛住地，色界之煩惱中除見與無明者。其中愛著之咎最重，故獨表愛之名。四、有愛住地，無色界之煩惱中，除見與無明者。其中愛著之咎最重，故表愛之名。有愛之有為生死之義，無色界之愛於生死之果報，為愛著之最終者，故名有愛。五、無明住地，三界一切之無明也，無明為痴闇之心體，無慧明者，是為一切煩惱之根本，故別立一住。大乘義章五本曰：「本為末依，名之為住。本能生末，稱之為地。」勝鬘經寶窟中末曰：「能生為地，令所生成立名住。」【佛學大辭典】

(33) 遠離懈怠

懈怠，於斷惡修善之事不盡力也。唯識百法隨煩惱二十之一。俱舍七十五法，六大煩惱之一。唯識論六曰：「懈怠於善惡品修斷事中懶惰為性，能障精進增染為業，謂懈怠者滋長染，故於諸染事而策勵，亦名懈怠。」俱舍論四曰：「怠謂懈怠，心不勇悍，是前所說勤所對治。」菩薩本行經上曰：「夫懈怠者，眾行之累。居家懈怠者，則衣食不供，產業不舉。出家懈怠，則不能出離生死之苦。」【佛學大辭典】

(34) 無有放逸

俱舍七十五法之一，唯識百法之一。即放縱慾望而不精勤修習諸善之精神狀態。唯識論二十隨煩惱之一。不守規矩也。大乘義章二曰：「離善方便名放逸。」【佛光大辭典】【佛學大辭典】

(35) 不求下乘

下乘，謂小乘也。譬之馬之駑者，故云。世親攝論一曰：「如是三藏，下乘上乘，有差別故，則成二藏。」又謂下所乘之物也。西域記九曰：「頻毗娑羅王，為聞法故，興發人徒，從山麓至峰岑，跨谷凌巖，編石為階，廣十餘步，長五六里。中路有二小窄堵波，一曰下乘，即王至此，徒行以進；一曰退凡，即簡凡人，不使同住。」【佛學大辭典】

(36) 菩提之心初不動轉

菩提心，全稱阿耨多羅三藐三菩提心。即求無上菩提之心。菩提心為一切諸佛之種子，淨法長養之良田，若發起此心勤行精進，當得速成無上菩提。故知菩提心乃一切正願之始、菩提之根本、大悲及菩薩學之所依；大乘菩薩最初必須發起大心，稱為發菩提心、發心、發意；而最初之發心，稱初發心、新發意。【佛光大辭典】

動，風大之自性也，令四大所造之物質，相續而自此至彼也。俱舍論一曰：「風界動性，由此能引大種造色令其相續生至餘方，如吹燈光，故名為動。」轉，依物之因緣而生起曰轉，以生起即其物之轉變也。唯識論一曰：「有種種相轉。」同述記曰：「轉是起義。」【佛學大辭典】

在楞嚴咒中，有偈頌：「令我早登無上覺，於十方界坐道場。舜若多性可銷亡，爍迦羅心無動轉。」爍迦羅，梵文 Cakra 的音譯，意譯為輪、金剛、堅固不壞、精進。空，是梵文 śūnya 的意譯，音譯舜若；其對應的名詞形式梵文是 śūnyatā，意譯是空性，音譯舜若多。舜若多性可銷亡，爍迦羅心無動轉。「爍迦羅心」就是金剛心，意思是說，縱使空性可以銷亡，而我堅固精進之心，決無動轉，即所謂虛空有盡，我願無窮。這可以用鏡子來作比喻，甚麼東西在鏡子前照照，都可以出現對應的境像，但這境像離開鏡子就壞滅，這境像的來來去去生生滅滅就是可銷亡，但那鏡子可照物的光是不動轉的。

「初發心時，便成正覺。」六十華嚴經·梵行品曰：「初發心時便成正覺，知一切法真實之性，具足慧身不由他悟。」是為顯華嚴、天台兩宗圓頓極意之經文。然華嚴、天台於此文異其義，天台謂初發心者初住也，便成正覺者，破一分無明而現八相成佛之作用也，是為圓教初住成佛之意。華嚴謂若約於寄位而顯，則始自十信乃至佛地，雖有六位不同，然得一位隨得一切位，相即相入，主伴圓融，故於經中十信之滿位得一切位及佛地，此謂之信滿成佛。是於初心成究竟之正覺也。【佛學大辭典】

《華嚴一乘教義分齊章》卷第二

「若依圓教者有二義：一、攝前諸教所明行位，以是此方便故。二、據別教有其三義：一、約寄位顯。謂始從十信乃至佛地六位不同，隨得一位得一切位。何以故？由以六相收故、主伴故、相入故、相即故、圓融故。經云：「在於一地普攝一切諸地功德。」是故經中十信滿心勝進分上得一切位及佛地者，是其事也。又以諸位及佛地等相即等故，即因果無二始終無礙，於一一位上即是菩薩即是佛者，是此義也。」

【《大正藏》冊 45, 第 1866 號, 頁 488 上 24-頁 492 上 4。】

(37) 處在生死心不厭悔

厭，心所名。對欣而言。厭背苦集無量過患之善精神作用也。毗婆沙論及順正理論，立之為善心所，謂於慧及無貪之外有別法，俱舍論等則不別立之。俱舍光記四出其理由，謂厭欣二行相，為相違之心，故於一心中不並起，又不恆起，又不善於善心週遍相應，故不別立之雲。悔，悔所造之罪惡也。成唯識論七曰：「悔謂惡作。」摩訶止觀七下曰：「悔名改往修來。」大乘義章二曰：「追返名悔。」【佛學大辭典】

(38) 遠離一切不善之法

不善，善之對稱。為三性之一，與惡同義。謂其性不安隱，能違損此世及他世的黑惡之法。依大毘婆沙論卷五十一、俱舍論卷十三載，不善有四種：(一)自性不善，指無慚、無愧及貪、瞋、癡三不善根。有漏法中，此五法自體不善，猶如毒藥。(二)相應不善，指與無慚、無愧、三不善根相應而同時俱生之一切心心所。由相應乃成不善之性。(三)等起不善，指身語業及不相應行法。等起，謂依善起善，依惡起惡，能起與所起同等。乃由自性不善及相應不善所引起者。(四)勝義不善，指生死法。生死中之諸法雖有善有不善，然皆以苦為自性，極不安隱，即由真諦之實義，定不善之義，故稱勝義不善。【佛光大辭典】

(39) 具足一切純善妙法

善法，指合乎於「善」之一切道理，即指五戒、十善、三學、六度。為「惡法」之對稱。五戒、十善為世間之善法，三學、六度為出世間之善法，二者雖有深淺之差異，

而皆為順理益世之法，故稱為善法。根本說一切有部毘奈耶雜事卷三十五（大二四·三八二下）：「國界人民，日見增長，善法無損。」【佛光大辭典】

七妙法，又作七法、七知、七善、七善法。即：（一）知法，乃知悉經中所說之法，即了解能詮之教法有十二部經之別。（二）知義，乃分別說法所表詮之義理，於文字不壅塞。（三）知時，乃知悉適合修行之時宜，即適宜修止時修止，適宜修觀時修觀，乃至語默誦授皆適時而行。（四）知足，即知節、知量。乃知悉飲食、衣服、行、住、坐、臥等之節量。（五）知自，即知己。即了知自己之德多少，信戒聞施，乃至族姓、辯才等之分。（六）知眾，乃知悉集會大眾之族姓、身分等差別，而決定如何對機說法。（七）知尊卑，即知人勝如，又作知補特伽羅有勝有劣。乃知眾人德行之優劣。【佛光大辭典】

（40）莊嚴梵行

莊嚴，嚴飾布列之意。即布列諸種眾寶、雜花、寶蓋、幢、幡、瓔珞等，以裝飾嚴淨道場或國土等。據舊華嚴經卷一、大品般若經卷一載，佛說華嚴、般若經時，其場地以種種妙色交飾莊嚴。係為迎接他方菩薩，令眾生生歡喜心，而以神力變現者。

又據世親之無量壽經優婆塞舍願生偈載，彌陀淨土有國土、佛、菩薩等三種莊嚴，其中，國土莊嚴有十七種，佛莊嚴有八種，菩薩莊嚴有四種，合計二十九種莊嚴功德成就。大乘義章卷十九闡釋淨土時，將國土莊嚴分為人、法、事三種：（一）人莊嚴，即以勝善眾生居其中，故謂之淨。（二）法莊嚴，因具諸佛法，故謂之淨。（三）事莊嚴，即與眾寶、光明等事相有關之莊嚴淨。

諸經中不少就佛菩薩等成就諸種功德法門以嚴飾其身格而說莊嚴，如北本大般涅槃經卷二十七載有智慧與福德二種莊嚴；大法炬陀羅尼經卷四相好品舉出菩薩有發心、修行、資財等三種莊嚴；大方等大集經卷一陀羅尼自在王菩薩品列舉戒瓔珞、三昧瓔珞、智慧瓔珞、陀羅尼瓔珞等四種莊嚴；舊華嚴經卷十明法品、卷三十八離世間品、卷四十一離世間品均列舉菩薩之十種莊嚴；大方等大集經卷十七虛空藏菩薩品載菩薩二十大誓莊嚴。此等皆是菩薩於因位發大誓願，為利益眾生不惜身命所累積功德以嚴飾其身格，稱之為莊嚴。【佛光大辭典】

梵行，意譯淨行。即道俗二眾所修之清淨行為。以梵天斷淫欲、離淫欲者，故稱梵行；反之，行淫欲之法，即稱非梵行。娑羅門將一生分為四期，其中第一期即稱梵行期，於此期間，其生活遵守不淫之戒，並學吠陀、祭儀等。於佛教以不淫，受持諸戒，稱為梵行。又於長阿含卷九「十上經」，以具足禪，於八解脫中，逆順遊行，稱為梵行具足。大方等大集經卷七不昞菩薩品、大寶積經卷八十六大神變會等以八正道為梵行；北本大般涅槃經卷十五梵行品以慈悲喜捨等四無量心為梵行，住知法等七善法，即稱梵行具足。凡此，皆為廣義之梵行。【佛光大辭典】

是名四十。

具足十法常得親近諸佛菩薩。何等為十？所謂

- (1)自捨己樂以施眾生；
 - (2)修集忍辱護無力者；
 - (3)常勸眾生修集善法；
 - (4)化導一切趣向菩提；
 - (5)願諸眾生先得阿耨多羅三藐三菩提；我當供養聽其所說受持擁護，然後我當成無上道；
 - (6)知實法性不惜身命；
 - (7)為護法故聞深法界不生恐怖；
 - (8)觀無菩提無有得者；
 - (9)觀己平等一切眾生亦復平等；以眾生等觀法亦等；以法平等觀虛空等；
 - (10)觀生死苦亦不捨離；見生死過心無悔恨；
- 具足如是諸善法者；常得親近諸佛菩薩。

佛告阿難受持讀誦書寫如是經典

[0083b26] 爾時，世尊告阿難言：「阿難！汝當受持讀誦書寫如是經典。何以故？是經典中分別演說一切法相，亦令無量無邊眾生發阿耨多羅三藐三菩提心。阿難！若有能於無量佛所植諸善本，是人乃能信受是經，持讀誦寫廣分別義。受是經者有三事：一者、定發阿耨多羅三藐三菩提心；二者、得不退心；三者、能護正法。」

[0083c04] 爾時，大眾聞是語已，有七那由他菩薩，即從座起白佛言：「世尊！我等能於如來滅後，受持是經讀誦書寫。」

[0083c06] 無言菩薩言：「世尊！如來、世尊得何等法，而令是等受持守護？」

[0083c07] 「善男子！若能護是持法之人，即是護法。所謂書寫讀誦解說文字，文字可說法不可說。善男子！有二種人能守護法：一者、如法而住；二者、誦是文字，若無文字法不可說。」

[0083c11] 爾時，一切大眾，及師子將軍所將眷屬，諸天、世人，聞是法已，心大歡喜，信受奉行。

受持讀誦書寫

[受持]

受者領受，持者憶持。以信力故受，以念力故持。是法華五種法師行之一也。勝鬘寶窟上本曰：「始則領受在心曰受，終則憶而不忘曰持。」【佛學大辭典】

[讀誦]

就文字曰讀，離文字曰誦。法華經法師品曰：「受持讀誦解說書寫妙法華經乃至一偈。」【佛學大辭典】

[五種法師]

一受持，二讀經，三誦經，四解說，五書寫，為此五種弘通法華者，謂之五種法師。法華經法師品所說：一、受持法師，憶持而不忘者。二、讀經法師，正心端坐，目覩經，口宣句讀者。三、誦經法師，習讀既熟，不對文自然能誦者。四、解說法師，解說文句而授人者。五、書寫法師，書寫經文而廣流布於世者。妙法蓮華經法師品曰：「若復有人，受持、讀誦、解說、書寫妙法華經，乃至一偈，於此經卷敬視如佛，種種供養一華、香、瓔珞、末香、塗香、燒香、繒蓋、幢幡、衣服、伎樂，乃至合掌恭敬，藥王！當知是諸人等，已曾供養十萬億佛，於諸佛所成就大願，愍眾生故，生此人間。」法華文句八上曰：「此品五種法師：一受持，二讀，三誦，四解說，五書寫。法者規則也，師訓匠也，法雖可規，體不自弘，通之在人。五種通經皆得稱師。」【佛學大辭典】

分別演說一切法相

[分別]

思量識別諸事理曰分別，是為心心所之自性作用，故以為心心所之異名也。法華經曰：「思量分別之所能解。」發智論一曰：「法歸分別，聖歸涅槃。」成實論三曰：「法歸分別，真人歸滅。」唯識述記七末曰：「言分別者，有漏三界心心所法，以妄分別為自體故。」俱舍光記二十曰：「毘婆闍（Vibhājya）名分別。」三界之心心所以虛妄之分別為自性，即妄於無我無法之上，而分別我法也，故稱之為分別之惑，斷此分別之惑，謂之無分別慧。慈恩寺傳七曰：「菩薩以分別為煩惱，而分別之惑堅類金剛，唯此經所詮無分別慧，乃能除斷，故曰能斷金剛般若。」

[演說]

布演義理而說示也。法華經序品曰：「演說正法。」八十華嚴六曰：「依於一實理，演說諸法相。」

[法相]

諸法一性殊相，殊別之相，由外可見，謂之法相。維摩經佛國品曰：「善解法相，知眾生根。」大乘義章二曰：「一切世諦有為無為，通名法相。」

【佛學大辭典】

文字可說法不可說

[無法可說]

頓悟入道要門論上曰：「問：金剛云：「無法可說，是名說法。」其義云何？答：般若體，畢竟清淨，無有一物可得，是名無法可說。即於般若空寂體中，具恆沙之用，即無事不知，是名說法。故云無法可說是名說法。」【佛學大辭典】

世尊告阿難言：「阿難！汝當受持讀誦書寫如是經典。何以故？是經典中分別演說一切法相，亦令無量無邊眾生發阿耨多羅三藐三菩提心。」

「善男子！若能護是持法之人，即是護法。所謂書寫讀誦解說文字，文字可說法不可說。善男子！有二種人能守護法：一者、如法而住；二者、誦是文字，若無文字法不可說。」

「無言菩薩品」內容是佛陀依無言菩薩所說之無言、無聲、空等，一一解說其法性。緣起性空，因緣故有，佛說不依世俗諦，不得第一義。此品內容是藉著對一切法相的解說來表達緣起性空、緣生故有的說明。我希望通過借助辭典中對法相的正確解釋，依有明空來闡明佛說因緣法的一面。