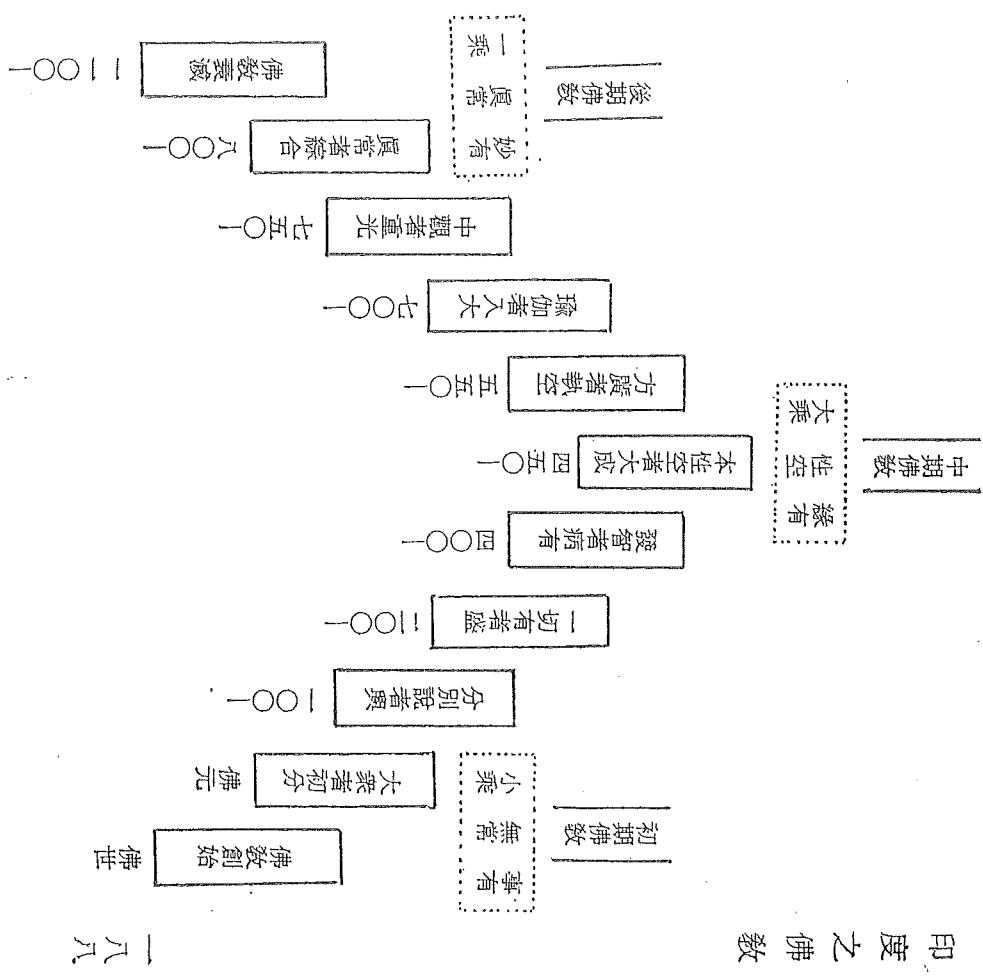
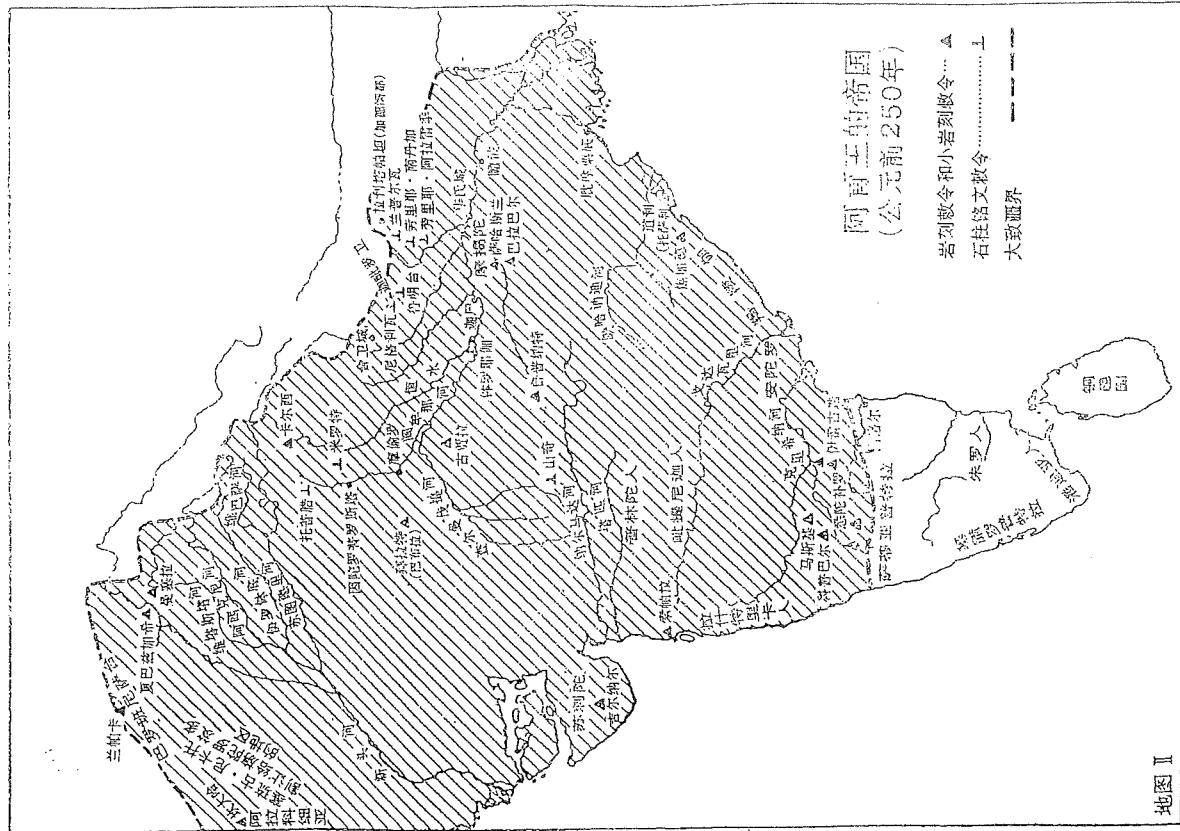


## 參考資料：

- |                      |                     |
|----------------------|---------------------|
| 1. 印度佛學源流略講          | 呂澂                  |
| 2. 印度佛教通史            | 聖嚴法師                |
| 3. 印度之佛教             | 印順法師                |
| 4. 初期大乘佛教之起源與開展      | 印順法師                |
| 5. 世界佛教史             | 平川彰 莊崑譯             |
| 6. 般若思想史             | 山口益 肖平 楊金萍譯         |
| 7. 印度思想史與佛教史述要       | 服部正明 長尾雅人 許明銀譯      |
| 8. 印度和錫蘭佛教哲學         | (英)A.B. 凱思 宋立道 舒曉煒譯 |
| 9. 印度佛教論集            | 印順法師                |
| 10. 性空學探源            | 印順法師                |
| 11. 空之探究             | 印順法師                |
| 12. 空入門              | 梶山雄一 釋依馨譯           |
| 13. 般若經講記            | 印順法師                |
| 14. 佛性與般若 上冊         | 牟宗三                 |
| 15. 能斷金剛般若波羅密多經纂釋    | 羅時憲                 |
| 16. 金剛經發微            | 釋明慧                 |
| 17. 中觀論頌講記           | 印順法師                |
| 18. 中觀今論             | 印順法師                |
| 19. 寶積經講記            | 印順法師                |
| 20. 印順導師對初期大乘菩薩之抉擇探源 | 釋開仁                 |
| 21. 中觀要義淺說           | 黃家樹                 |
| 22. 中觀論頌選擇           | 黃家樹                 |
| 23. 八千頌般若經論對讀        | 羅時憲                 |
| 24. 中論析義             | 李潤生                 |
| 25. 百論析義             | 李潤生                 |
| 26. 世界佛學名著譯叢 62-65 冊 | 華宇出版                |

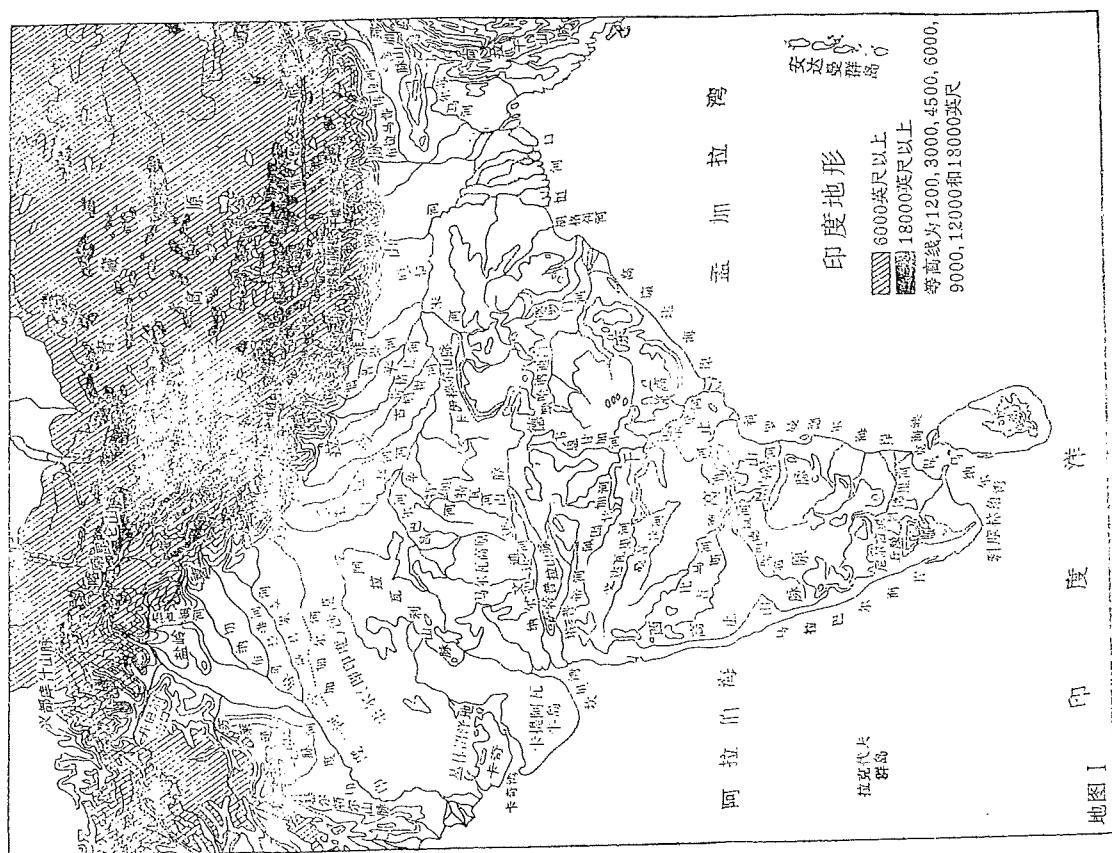
# 印度之佛教





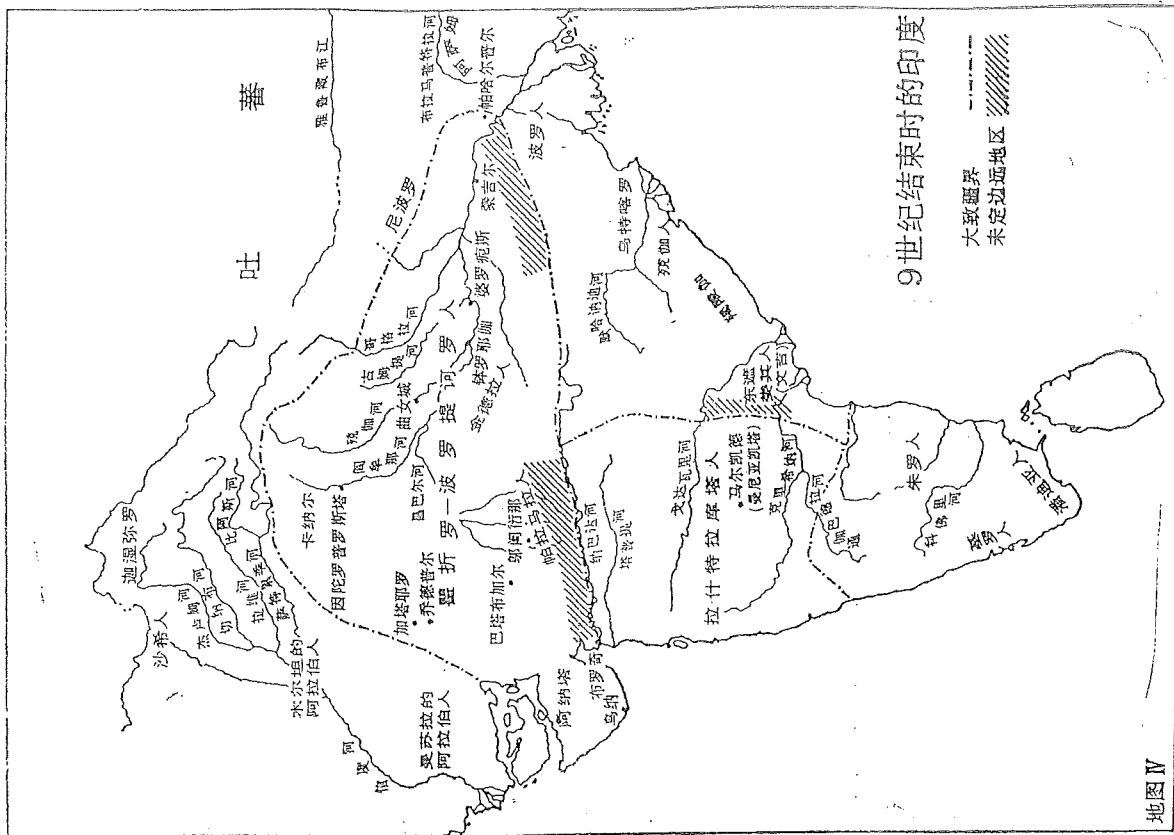
地图 I

865



地图 II

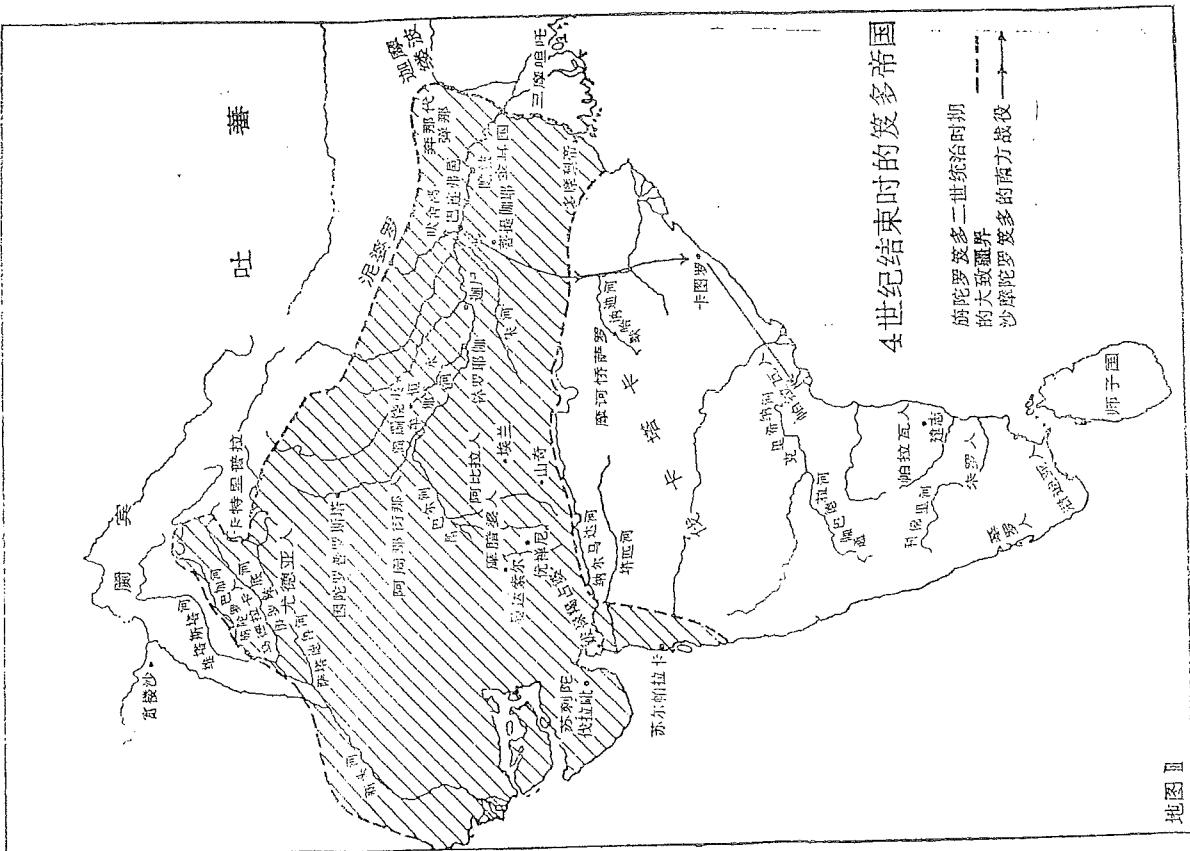
864



9世纪结束时的印度

867

地图IV



4世纪结束时的笈多帝国

866

地图V

## 初期大乘佛學概說

- 一. 總說：因各部派對律和法的不同見解而分化，在演進過程中，佛弟子對佛的懷念，有些中介性質的聖典卻流露出大乘思想。如「九分教」或「十二分教」中的「本生」、「甚希有法」、「譬喻」、「因緣」和「方廣」，漸漸孕育出大乘佛法的重要因素。
- 二. 出現時期和背景
  1. 時期約為公元 50 年至 400 年
  2. 於印度笈多王朝中期至笈多王朝初期
- 三. 大、小乘思想的差異：
  - (A) 在宗教上
  - (B) 在理論上
  - (C) 在生活上
  - (D) 在理想上
  - (E) 在修行上
- 四. 思想之起源
  1. 呂澂之說法：
    - 各國學者的研究仍未有明確的結論
    - 受各個部派的影響；而與大眾部的關係較密切些。
    - 與大乘經相伴而來
    - 歷史根源
    - 社會根源
  2. 平川彰之說法
    - 從部派佛教發展出來：大眾部的教理與大乘佛教有共通之處；但同時大乘佛教也採用有部、化地部、法藏部等上座部系教理，而經量部的教理也給予大乘佛教很大的影響。
    - 佛教文學：起源於部派，如說出世部所傳持的佛傳《大事》中，有「十地」的說法。是佛傳的思想鼓吹了大乘佛教的興起。

- 佛塔信仰：佛入滅後的舍利分別放置於中印建立的八座佛塔中，逐漸聚集了信徒。之後阿育王於各地建塔，於是佛塔信仰一直很盛行。般舟三昧的起源被推斷為來自佛塔中禮拜佛陀的宗教體驗。

### 3. 聖嚴法師之說法

- 從部派佛教發展而來。
- 在龍樹之前，部派時代具有大乘思想的人物有：龍軍（那先比丘）、脇尊者、世友和馬鳴菩薩。

### 4. 印順法師之說法

- 部派分化而引起信解的歧異，如大天五事。
- 佛弟子對佛的懷念，於事相上，建塔供養舍利，和釋尊遺跡的巡行。於意識上，釋尊過去生中的菩薩大行，也從十二分教中的「本生」、「譬喻」、「因緣」中流傳出來。
- 先有法門，經展轉傳授，然後編集出來。
- 般若悟入無生，是開示悟入的教授。初學者不容易信解持行的，在少數利根佛弟子展轉傳授中，是當時流行的菩薩思想，是不會退轉（不退二乘）的法門。
- 般若法門是繼承「原始佛教」而發展出來的。部派有「次第見諦」派和「一念見諦」派。般若法門是從色等如如不異——不生不滅去觀無常的，接近「一心見諦」，是少數深悟者，直觀一切法不可得，不生滅而悟入的。

### 五. 大乘非佛說論/是佛說論（《初期大乘佛教之起源與開展》P.1-P.21 & P.1323-1329）

- 初期大乘經典都透露了傳統佛教界當時的情形：如《道行般若經》卷六說「是皆非佛所說，餘外事耳」，《般舟三昧經》卷上說「聞是三昧已，不樂不信。……相與語云：是語是何等說？是何從所得是語？是為自合會作是語耳，是經非佛所說」。

- 近代學者提供了多方面的寶貴意見。然論究這一問題，實在不容易！1.文獻不足…… 2.問題太廣…… 3.研究者的意見……
- 依一般的意見，釋迦佛說的，是佛說，否則即使合於佛說法，也是佛法而不是佛說的。
- 「佛語具三相」：一. 修多羅相應，二.不越毘尼，三.不違法性
- 早期結集的聖者們，對一切佛說，知道不同的理趣：有「吉祥悅意」的「世間悉檀」，「破斥猶豫」的「對治悉檀」，「滿足希求」的「為人生善悉檀」，「顯揚真義」的「第一義悉檀」。

## 六. 初期大乘經典之集出

- 呂澂認為般若類最早出現的是略本，而略本中又以《金剛經》的出現更早一些（它在我國翻譯較晚，但產生應早）。印順法師認為《金剛經》有早期的成分，但決不是最早期集成的。
- 般若經：
  - a) 原始般若經
  - b) 根本般若經
  - c) 雜般若經

## 七. 大乘經的發展

- 寶積經
- 華嚴經
- 法華經
- 維摩經
- 淨土諸經

## 一. 明「空」爲佛法之根

### 1. 概說

衆生對於人生之真相缺乏正確的了解，佛法的目的，在於轉迷成悟。佛法能以空勘破虛妄，從遠離邊、邪見而處於中道。

空（空性 – Sunyata）可說是般若法門的特色。性空之說源於阿含經，孕育於阿毘曇論。

「阿含」的空，是重於修持的解脫道。「部派」的空，漸傾向法義的論究。「般若」的空，以一切法空爲究竟和從篤行中去體驗的。

### 2. 阿含經 – 空與心解脫（《空之探究》第一章）

- 佛說的解脫道，原始是以八正道爲本的，內容不外乎戒、心、慧三學，經上說：戒、定、慧、解脫。觀無常、苦、無我而得解脫。無常故苦，苦故無我無我所，就是空。
- 與空有密切關係的定法有四種心三昧，依「相應部」是
  1. 無量心解脫
  2. 無所有心解脫
  3. 空心解脫
  4. 無相心解脫
- 漏盡比丘所得無量心解脫中，不動心解脫最爲第一，不動心解脫是貪空、瞋空、癡空，即超越於限量，是漏盡比丘的究竟解脫。
- 「相應部」的不動心解脫，《雜阿含經》作無諍(arana)，應是無諍往或無諍三昧的簡稱。
- 《中阿含經》中有「小空經」與「大空經」，淵源於《雜阿含經》中的空住(雜含卷九)，「大空經」卻是由外而內，舉四種空觀，修習成就而得究竟。四類空作意：
  1. 外空作意
  2. 內空作意
  3. 俱空作意（或作內外空）
  4. 不動作意

### 3. 部派 – 空義之開展 (第二章)

-與定相應的慧學，在次第修學過程中，有四入流分(預流支)：親近善士，聽聞正法，如理作意，法隨法行。《雜阿含經》中，每對凡夫說：『見聖人和聖人法，善順聖人法；見善知識，知善知識法，善順善知識法』。而「空」義亦依聞思而發揚起來，這是部派演進到「一切法空」的大乘時代。

-《雜阿含經》是一切有部的誦本與赤銅鑠部的《相應部》相當，《雜阿含經》中有以空為名的二經，是《相應部》無的。可說是屬於部派的(但也不只是有部的)：一. 第一義空經」，二. 「大空經」  
(一)的經義是唯有法假施設，緣起的生死相續，有業有異熟，而沒有作業受報的我，緣起法是假有，我不可得是勝空。  
(二)的經義是否定「老死(等)是我」，「老死屬我」的邪見，與「命即是身」，「命異身異」的二邊邪見相同，而說十二緣起的中道正見，依《瑜伽論》說補特伽羅無我與法無我，總名為大空。

-有部說『三世實有、法性恆有』，似乎與大乘法空義背道而馳，其實在有部的思想發展中，對「一切法空」是大有影響的，可說是「相破相成」。

琴是虛偽的，琴音是從眾緣生，剎那滅去的。依此譬喻，可見一切為有為法，都是虛偽不實的。「虛妄劫奪法者，謂一切有為」。有為是虛妄的，虛偽的，由於剎那生滅的探求，得出「生時無所從來，滅時往無所去」 ----- 不來不去的生滅說。這無疑為引發一切法空說的有力因素。

-聲聞部派中，有說一切法空的，由於文獻不足，不明瞭究竟是那些部派，但說法空的部派，確實存在。《大智度論》中說三種法門：「一者、崛勒門，二者、阿毘曇門，三者、空門」。

-「梵綱經」是《長阿含經》的一經。經說六十二見，是綜舉印度當時外道們的異見，內容為過去十八見，未來四十四見。空性是非常非無常的，超越常無常等一切戲論執見的，所以佛說十四事不可記(不能肯定的說是什麼，所以佛不予答覆)，六十二見是邪見，正表示了一切法空的正見

- 大眾部中凡與法空說相近的有：說分別部，方廣部，東山住部和一說部。如《增一阿含經》「須陀品」說「有字者是生死結，無字者是涅槃也。…… 有字者有生有死，有終有始，無字者無生無死，無終無始」。

名字是生死法，始終法，就是世間法。超越名字的，是無對的涅槃。這是從涅槃空而世間但有假名的說法。經中表示法空的，是到處可見的，足以證明與大眾部系有關的，表示出我(與)法皆空的思想。

## 二. 初期大乘的般若思想

### 1. 莠深之一切法空

- 《雜阿含經》卷 14 說「不問汝知不知，且先知法住，後知涅槃」如實知緣起的法住智，是修道的必要歷程，決不能離世間的如實知，而能得涅槃的。

- 但「般若經」嚴厲的批評了無常的觀慧，如《小品》卷三說：「當來世有比丘，欲說般若波羅密而說相似般若波羅蜜。……諸比丘說言：色是無常……。受想、行、識是無常，若如是求，是爲行般若波羅蜜。惱尸迦！是名說相似般若波羅蜜」。

- 「般若」等大乘經說以生滅無常觀爲相似般若，不生不滅〔不壞〕觀爲真般若。

菩薩觀空而不證涅槃，當然是由於智慧深，悲願切〔還有佛力加持〕，而最原始的見解，還有「不深攝心於緣中」；不深入禪定，因爲入深定是要墮二乘、證實際的。所以《觀彌勒菩薩上生兜率陀天經》說：彌勒「雖復出家，不修禪定，不斷煩惱」。

- 正見甚深法的菩薩，從這樣的情況下出現，悲願力所持，自知「此是學時，非是證時」。所以不盡煩惱，不作究竟想，不取涅槃，成爲觀空而不證空的菩薩。最深徹的，名爲無生法忍。阿毘達磨中，忍是無間道；稱爲忍，表示是知而不證入的意思。

- 再進一步，一切法空的般若深義，什麼人都能契入，如「中本般若」說：是門，利根菩薩摩訶薩所入。佛言：鈍根菩薩亦可入。是門，中根菩薩、散心菩薩，亦可入是門。是門無礙，若菩薩摩訶薩一心學者，皆入是門」。般若甚深法門，三根普被，人人可學可入；這就是直從法性平等，法法皆空、皆如去深入的法門。

## 2. 空之發展與類集

- 「般若經」從種種法門，從種種觀點顯示空性，所以類集為種種空(性)。如七空、十四空、十六空、十八空和二十空。又略攝為四空：有性空、無性空、自性空、他性空。

- 「般若經」的種種空，都是本來如此的本性空；本性空所以是非常非滅的。無為法是有為法的實相(真相)，不是截然不同的對立法。為了要說明，不得不說為二：有為與無為。其實有為就是無為。

## 3. 自性空與無自性空

- 「般若經」說：「但有假名，都無自性」，經中所說的自性空與無自性空，意義上是有些不同的。「大智度論」卷 46 說：「自性有二種：一者如世間法(中)地堅性等；二者聖人(所)知如，法性(界)、實際」。這二類自性，一是世俗自性；二是勝義自性。

- 般若法門是直觀深法性的，空(性)是涅槃的異名，所以自性也約勝義自性說。然般若的開展，為不同根器的行者說，如利、頓等。這一甚深法在分別、思惟，觀察，非勘破現前事相的虛妄不實，從虛妄不實去求突破不可。故說一切法「無性」，一切法「無自性」了。以無自性為自性，與空的空虛性及涅槃的雙層意義，是非常契合的。

## 4. 略釋《心經》

## 初期大乘佛學〔中觀學派〕

### 一、中觀(論)的作者

龍樹(Nagarjuna)：約生於公元 150-250 年的南印度，梵志種，天聰奇悟，幼年已通四吠陀及天文等世學。少年(二十歲)已馳名於當世，與友人習隱形術，潛入王宮去淫亂，被發現但幸能逃生。才悟「欲爲苦本」。逐習大乘於北印，不能愜意。入龍宮讀更多大乘經，還於南印弘揚大乘法。傳說龍樹活了二、三百歲，後來是自殺。

### 二、所依的論著

龍樹：

- a. 釋經的有 1.)《大智度論》2.)《十住毗婆沙論》(釋華嚴十住經)
- b. 技擇深義的有 1.) 中論 2.)《六十頌如理論》3.)《七十空性論》4.)《迴諍論》  
5.)《大乘破有論》6.)《十二門論》

弟子提婆(Aryadeva)：《百論》

### 三、「中論」與「阿含經」(《空之探究》P.209-P.214)

「中論」是宗經論，重在抉擇深義。共 27 品，每品都稱爲「觀」，即以觀行爲旨趣，而不是注重思辨的。依印順法師之見，中論是阿含經的通論。龍樹以大乘學者的立場，確認緣起、空、中道爲佛法的根本深義。故以阿含的緣起深義，將佛法的正見，確樹緣起中道的磐石。

龍樹本著「般若法門」引阿含的深義，開宗明義的以八不的緣起，一一遮破部派的異執，如「雜阿含」卷十二說：「自作自覺(受)，則墮常見；他作他覺(受)，則墮斷見，義說、法說，離此二邊，處於中道而說法，所謂此有故彼有，此起故彼起……」。此即八不中的不常不斷的中道。「中論」貫通了「阿含」與「般若」等大乘經，如佛法有「通教」的話，「中論」可說是典型的佛法通論了。

#### 四. 「中論」之中心思想（《空之探究》P.216-P.265）

「論」初的歸敬偈，充分的闡明了中道的緣起，不落二邊的緣起，所以名為「中論」。

佛陀說之緣起法，定律是：依緣而有的，也依緣而無。在依緣有的一切法中，直顯依緣而無的本性空寂(涅槃)；龍樹抉擇深義，而立八不緣起，以大乘般若即無自性即是緣起。說緣起，說本性空寂，都是如來本著了無戲論，畢竟寂滅的自證，為化度眾生而方便說法。故龍樹依此立二諦義，如中論、觀四諦品說：「諸佛依二諦，為眾生說法，一.以世俗諦，二.第一義諦」。

「假名」在「中論」在思想中，有極重要的意義。依原始般若說一切法「但名」的意義，如「小品」卷一說：「世尊！所言菩薩菩薩者，何等法義是菩薩？我不見有法名為菩薩。世尊！我不見菩薩，不得菩薩，亦不見，不得般若波羅密，當教何等菩薩般若波羅密？」「大品」對「但名」的一切，提出了三假說，卷二：「菩薩摩訶薩行般若波羅密，名假施設、受假施設、法假施設，如是應當學。」

「中論」的空假中偈，在緣起即空下說：「亦為是假名」，正是「般若經」所說的「受假施設」。假名是指空性說的：緣起法即空(性)，而空(性)只是假名。所以緣起即空，離有邊；空只是假名(空亦不可得)，離無邊：緣起為不落有無二邊的中道。

受假依緣施設(緣也是依緣的)，有緣起用而沒有實自性，沒有自性而有緣起用；一切如此，所以一切是即空即假的，龍樹說空「空假中」，以「受假」為一切假有的通義，成為「中論」的特色。

#### 五：「中論」偈頌選釋

「不生亦不滅，不常亦不斷，不一亦不異，不來亦不出。」

能說是因緣，善滅諸戲論；我稽首禮佛，諸說中第一。」

「諸法不自生，亦不從他生，不共不無因，是故知無生。」

如諸法自性，不在於緣中，以無自性故，他性亦復無。」

「因緣次第緣，緣緣增上緣，四緣生諸法，更無第五緣。」

「果不從緣生，不從非緣生，以果無有故，緣非緣亦無。」

〔觀因緣品第一〕

「諸佛依二諦，爲衆生說法：一以世俗諦，二第一義諦。  
若人不能知，分別於二諦，則於深佛法，不知真實義。  
若不依俗諦，不得第一義；不得第一義，則不得涅槃。  
不能正觀空，鈍根則自害，如不善咒術，不善捉毒蛇，  
世尊知是法，甚深微妙相，非鈍根所及，是故不欲說。」

「衆因緣生法，我說即是空；亦爲是假名，亦是中道義。  
未曾有一法，不從因緣生，是故一切法，無不是空者。」

「以有空義故，一切法得成，若無空義者，一切則不成。  
若有決定性，世間種種相，則不生不滅，常住而不壞。  
若無有空者，未得不應得；亦無斷煩惱，亦無苦盡事。  
是故經中說，若見因緣法，則爲能見佛，見苦集滅道。」

(觀四諦品第二十四)

空之探究

七二

種種想

四禪

十遍處

八勝處

八解脫

九次第定

欲

初禪

內有色想觀  
外色少

內有色想觀  
外色多

初禪

三禪

內無色想觀  
外色少

內無色想觀  
外色多

三禪

內無色想觀  
外色多

內無色想觀  
外色少

二禪

三禪

二禪

不動

四禪

青黃赤白遍處  
內無色想觀  
青黃等(四)

淨解脫

四禪

識遍處

地水火風遍處  
內無色想觀  
空無邊處解脫

淨解脫

四禪

無所有

無所有處解脫  
無所有處定

識無邊處解脫  
識無邊處定

無所有處解脫  
無所有處定

無相

非想非非想處  
解脫

非想非非想處  
解脫

滅受想解脫

滅受想定

