自我之愛與異性之愛，何解？生意，他做生意就是想掙錢而已，錢用來做什麼？用來達到這兩個目的，達到他的自尊，了不起，是嗎？錢就用來這樣做的。為什麼要賺錢？為了要叻（能幹）而已。第二，一有了錢，那時就大把人願意嫁你了，那時你就異性之愛都搞定了，賺錢都是如此。名譽呢？名譽都是手段，有名譽就自己了不起，就高高在上，有名譽就大把人想嫁他，是嗎？他說這是最主要的。如果遇著神經佬，你在這兩方面整天去開解他，整天開解他，給機會讓他發洩這兩種，他的神經（精神）就會好了，你試一下，試試治療神經（精神）病。

「意樂清淨」，他的「意樂」很純粹，很清淨，「意樂」，何解「增上」？「增上」就是很強烈的「意樂」，strong 的，很強的，「增」就是增加，那種勢力增加，「上」即是向上，即是很強烈的，一種很強烈的「意樂」，不是普普通通的，這種「增上意樂」，很清淨的，第一種，「增上意樂清淨」。之所以你們個人發心的，那麼大家講，其他三種清淨你們講不上，現在講起來，我們這間屋裏面的人，極其量就是「增上意樂清淨」，還可以分等級的，清淨與不清淨，有兩等的，是嗎？還有，同是清淨，都有增上與不增上兩種，是嗎？有很多，譬如久不久來聽一下，今日來聽一下，過兩個禮拜又來一次，這種根本就是連「意樂」都講不上。是嗎？

這樣，講得上是「意樂」了，是不是增上呢？你們現在大家聽的，有增上，亦有不增上的。「增上意樂」，「增上意樂」而清淨的，「增上意樂清淨」。第一種；第二種是「增上戒清淨」，戒律，持戒持得很好，很清淨，不只很清淨，而且是增上的清淨，很強烈的，「增上戒清淨」。我們座上這裡聽的，都是沒有人講得上了。是嗎？第三就是「增上心清淨」，「心」就是定，普通的定心，舊譯是「戒、定、慧」，現在新譯就譯做「戒、心、慧」，修定修得這個定很清淨，定力很清淨，就叫做「增上心清淨」。這樣就三種清淨了。

第四種就是「增上慧清淨」，智慧清淨，清淨就一定是無漏的，是嗎？「增上慧清淨」，清淨未必無漏，即是「增上意樂清淨」未必是無漏，「增上意樂」我們很多人都有的，不過「增上慧清淨」就肯定是無漏的。「增上慧清淨」就是最強的，我們看看，這樣就四種清淨了。我們修行總共有十一個地，哪一地就有哪種清淨呢？下面講了。「謂增上意樂清淨攝於初地；」即是說初地的人就已經有「增上意樂清淨」了，你未入地，雖然有「增上意樂」，但是講不上清淨，我們都有「增上意樂」，但是「清淨」兩個字就還差一些了。是嗎？譬如你學佛的，你說，我求子孫發達，你就已經是不清淨了，有「增上意樂」，他整日做功德，整日如何，他是信佛，但是他的目的是想兒孫滿堂而已，不是想成佛的，這樣就雖有「增上意樂」而不清淨。

有些，譬如有些人是這樣，譬如你那天帶我見那個朋友，想皈依盧勝彥，想去怎麼？那個沒有兒子的，就得兒子，是嗎？想錢的就馬上賺到成千萬，他這種是什麼？「增上意樂」就真是很強烈，但是不清淨，是嗎？想錢、想兒子，他不是想「阿耨多羅三藐三菩提」。「增上意樂清淨」，初地真真正正「增上意樂清淨」的，初地菩薩，所以我們不要怪別人，為何你這樣？他就是這樣，他不是地上菩薩，如果他不是這樣，他已經是地上菩薩了，他何須你說他？那時是他說你！是嗎？

即是這樣，我們以前，我在省政府做事的時候，鄭炎勳做秘書長，李漢魂（1895－1987）做主席的時候，我在秘書處那裏做編譯，我們幾個編譯罵那個工人，每一個科室一個工人替我們跑腿的，我們罵他：為什麼那麼鈍胎！那樣罵他。卻被他駁得真是無話可說。他說，是呀！我就是這樣鈍胎，如果不是這樣鈍胎，還要給你們罵？我來罵你、管你了！如果我不是鈍胎，我的年紀比你們大，若我不是鈍胎就我來管你們了！還要給你們罵？我就是鈍胎了！這樣真是無聲可出。「增上戒清淨」，什麼是「增上戒清淨」？即是少少都不犯的，小小戒律都不犯的，有很多人是誤犯的，連誤犯都沒有的，這樣就叫做清淨了。「增上心清淨」，入定，入定、出定都可以自由自在的，不會想入定卻入不到那樣的，四禪八定可以入到，「增上心清淨」。「增上慧清淨」就更加厲害了，根本智觀空，後得智觀有，每一地都是更殊勝的一地，「增上慧清淨」，那種無漏慧。

好了，「增上戒清淨」就攝於初地，即是初地的人就有「增上意樂清淨」，「增上戒清淨」，就是第二地的人就有「增上戒清淨」，即是說一些微細的戒都不犯的，這個就是第二地菩薩的人，所以我們說某個人犯戒，他是凡夫，無意中就犯了戒，這個很平常，「增上心清淨」就攝第三地，入定、出定很易的，就是第三地菩薩，「攝」者，屬於。「增上慧清淨」的等級就多了，「於後後地轉勝妙故，」我們的智慧越後一地，我們的智慧比前一地又再勝一些，後一地又勝些，後又後，越後就越勝。「轉」，「轉」即是轉進，進步，變勝，變妙。這樣，「當知能攝從第四地一路到（乃至）佛地。」「慧清淨」最強的、最高的，就是佛地。下面就結了，壬二，「善男子！當知如是四種清淨普攝諸地」。「善男子！」他叫一聲觀音菩薩，「當知如是四種清淨」，你應該知道，上文所講的四種清淨是「普攝諸地」的。完全包括了那十一個地了。

即是初地就有一種清淨，是嗎？第二地就有兩種了，第三地有三種，四地以上就四種清淨都有了。唐朝那些人，那些所謂大法師，他就是這些熟，所以那些徒弟問他，我現在修行修得怎樣？譬如他熟的，他即刻就答到你的。不熟的就說，我明天再回答你，他回去一查就答到你了。是嗎？「普攝諸地」，你看看開首那裏，分是段義，看到嗎？每地為一個段落，段，段落，修行十一個段落，明十一分能攝諸地。一問一答，問了，辛一，「云何名為十一種分能攝諸地？」什麼叫做那十一個段落，能夠與那十一個地互相關攝呢？

下面，這句就是觀音菩薩問的，下面是釋迦佛答。辛二，如來說。二，又分二了，壬一，壬二。壬一，依問正答。他一提出問題就先正式回答了他，然後壬二，釋已總結。答了之後就來一個總結，來一句說話。現在壬一，依問正答，十一個段落就分做十一段了，是嗎？十一段，由癸一一路到癸十一，總共就十一個段落。

即是十一個段落剛好與那十一個「地」相稱，我們看癸一，大的字是癸一，釋初

分攝極喜地，第一，我們見了道之後，證了真如，見了道之後，見道那時是沒有概念的，正在見，那個根本智出現的時候是無概念的，根本智出現完了之後，根本智就沉沒了，那個有概念的後得智就起了，那個後得智一起上來，再回憶根本智出現的時候的那種狀態。這樣，那時就告訴給自己知道，我剛才已經見道了，很高興，無始以來未曾有過，現在有了，我很快就會成佛了！非常之高興，所以極之歡喜，以前未曾增試過如此歡喜的，所以叫做「極喜地」。「極喜地」，剛好菩薩修行的第一個段落，

第一個分段就剛好是「極喜地」那個階段。又分二，子一、子二。子一，明地前修後行因。怎樣叫做「修後行因」？我現在都未曾見道，未入地，我們就要修定，修行定，修行定是什麼？修行定我要入地的時候，應該有入地的功德的，我未曾入地，我已經修行準備中。即是一個人，想入某一間學校的某一級讀書，未入那間學校讀書就已經準備好承接那一地（級）的功課了，如果不是，烏 sir sir 的你就不行的。地前，即是入初地之前，「修後行」，什麼叫做「後行」？

入了初地之後所修的行，「修後行」即是準備入了地之後的功課，所以「後行」就指初地的「行」，地前，即是未入初地就已經先準備好了，即是換言之，你們現在就要先準備了。你說，我修到就得到了？得，但你未圓滿，圓滿，在初地然後才能叫做圓滿，圓滿後你就是初地了。所以，子二，明自分圓滿。就說明什麼？你一入了初地之後，你初地的功德，初地所應修的，你就圓滿了。未入初地之前你已經預備在修中，但是入了初地就修到圓滿，當你修初地圓滿的時候，同時你又準備了第二地的，修第二地的，未圓滿，到了你入了二地，升上二地之後，你就二地圓滿了。

現在子一，就說明地前修後行因。後行是，後行是果，是嗎？現在就先預備在修，預備在修是因，將來就得到後行的果，明地前修後行的因。好了，地前又叫做什麼？地前就叫做歡喜、「極喜地」，是嗎？或者叫做「歡喜地」，入了第二地就叫做「離垢地」，是嗎？未入地，未入初地就叫做什麼？未入初地的時候，由你發了菩提心起，一路至到你入初地之前，那個很長的階段，「劫」即是無數，第一個無數劫，

很難指出它的數目，用數字都計不到，同時看你精進不精進，如果你精進就很快，你不精進，那時間就長到了不得。

第一個阿僧祇劫，第一，當我們能夠入地了，現在入初地了，我們就說，他已經修行修到第一個阿僧祇劫了，由哪個時候起計？由他發菩提心的那一剎那起計，你說，我怎知道我以前有沒有發心？能夠坐在這裏聽《解深密經》，一路聽的就一定是發了心的！未發心怎會來？初發心，初發心很簡單的，初發心，這個《現觀莊嚴論》講發心，有二十二級發心，初發心就猶如大地，懵閉閉（糊塗）的，成佛真好囉！我都要發心修行成佛才行。這些就叫做初發心。細路哥（兒童）見到佛這麼莊嚴，我都要拜一下，將來我也要做佛。

這些這樣的發心是最初級的，那些就猶如，你不要小看他，猶如大地，這樣的發心，他這樣發心的時候，就即刻熏了種子進去，這些種子將來一有機緣，種子一爆發，他會真正去發大心的。猶如大地，能夠將萬物含藏在裡面，初發心。如果再進一步，猶如大地，地就污糟邋遢的，雖然能夠含藏很多寶物，雖然那個生出很多植物，但是仍然是會污糟邋遢的。再純粹一些，就猶如真金了，猶如真金，不變色的，純粹的，純粹而已！是否很進步？進步得很慢。

第三就猶如新月，第三就猶如那個新月，新月是什麼？娥眉月，你不要看它的一線娥眉月，漸漸地它就好像整個餅那樣圓了。會進步的，如地、如金、如月，這是什麼？這三種發心就是資糧位的發心了。你們的發心，是這三種裏面看看第幾種？資糧位，下等資糧位的發心就猶如大地；中等資糧位的發心就猶如真金；上等資糧位的發心就猶如新月，你怎樣？如月還是如金？都不至於如地的。什麼？如月？

聽眾：如地。

羅公：如地？都會如金了！地、金之間。

一路在這裏聽這麼久都不走人的，就是如金了。加行位，下等加行位就如火了，火能夠燒煩惱的柴，你們縱使猶如新月都是進步而已，但不能夠如火，火就能夠銷毀煩惱，黃敏浩！你那本《現觀莊嚴論》的二十二種發心，那種什麼？full enlightenment 的，不是！thought of enlightenment 22 種，講得很清楚，最低限度，猶如陽光，猶如新月，new moon，回去看看，講得最詳細，當你由發心起，你又未見道，那個階段就包括兩個，兩位的，初時，由初發心起，就入了資糧位，資糧位就經下等資糧、中等資糧、上等資糧之後，就加行位，加功修行的，資糧位的人有個特點，最多是學問好而已，有些學問都不好的，由學問不是很好，一路到學問好，就這樣上下，戒與定都未曾到家的，一到戒、定都到家的，他就入加行位了。

戒律很好，定很好，加行位的人四禪都入到的，初禪、二禪、三禪、四禪都入到的，加行位。資糧位與加行位兩位合起來，都未曾叫做地上菩薩，都未見道，這兩位就叫做合起來，資糧位與加行位兩位合起來，我們給它一個名稱，叫做「勝解行地」，你不要以為，這麼多名相，怎樣搞？沒辦法。你說空宗不用。空宗一樣，空宗是用這個名的！不只是唯識的，只有禪宗就沒有了，如果你真是怕名相就只有學禪宗，跟住那位什麼？愛麗絲，你有沒有去聽？你沒有去聽？那些不用名相的，那些就不用名相了，什麼都不用，只是一句話頭就夠了，那些。其實空宗很多名相的，「勝解行地」都是空宗的名相來的，你沒有去聽嗎？沒聽過？這樣就可惜了，聽一下也好。你有聽？

聽眾：是。

羅公：不用的，那些沒有什麼名相的，一句就夠了，「勝解行地」，怎樣叫做「勝解行地」？「行」者，修行，他的修行不是真正能夠用現量來，即是有漏的善慧都不是很高的，智慧不是沒有，但很普通的，真正的智慧是還未夠的上的，「勝解」即是清楚的了解，依著清楚的了解而去修行，戒、定、慧都未講得上的，這兩個是那些地前菩薩，叫做「勝解行地」，你說加行位都還未得？加行位比起見道的那些又差一皮（級），所以他都是「勝解行」。

依據勝解而去修行，不是真是依據無漏智，如果入了地之後，就是依據他那個無漏智去修行的，依智不依識的，「勝解行」是依識去修行的，不是依無漏智的，識裡面的就是勝解，即是我們研究學問得到清楚的了解，既然了解清楚，就依住它來修行，這些叫做「勝解行地」，「勝解行地」就由發菩提心起，一路至到見道之前的階段，即是裏面分做兩位，資糧位與加行位兩位，這兩位的菩薩叫做「勝解行地」的菩薩，就不屬於十地的。你們現在不要菲薄自己，個個都是「勝解行地」菩薩都不定的，是嗎？你們天主教的，或者你前世已經發心，又偶然入了天主教，很難講，「勝解行地」，總之發了菩提心就是「勝解行地」菩薩。如果你是真正的「勝解行地」菩薩，你去求佛加被是靈驗的！都靈驗的，那些不是「勝解行地」，未發心的，不靈的，我講給你聽。

花幾多錢都不靈的，他不發菩提心的那些，諸佛菩薩不加被他的。尤其是那些明王，他不加被那些不發心的人的，一發心就隨便，你隨便什麼佛，什麼菩薩，聞都未聞過的，你現在說，我搞不定，你幫我忙，大大小小，多多少少，你都有些效應的。「謂諸菩薩先於勝解行地，」這個是資糧位與加行位，亦即是發了大菩提心而未見道，那個階段叫做「勝解行地」。「勝解行地」，怎樣修行呢？即是修定，準備好功課了，「依十法行，」十種，十種什麼？「法行」，依佛法而修行的，修行十種就叫做「法行」，哪十種？

你看，看看你自己有沒有修十法行。第一種「書寫」，現在不用抄寫了，現在你可以印，是嗎？「書寫」，第二種，「供養」，供養，第三，供養，供養三寶都是供養，佛、法、僧，是嗎？佛就當然是供養，供養不是供養偶像，供養佛，是嗎？那個偶像不過是佛的符號而已！是嗎？等於我們譬如是一個加拿大人，見到加拿大那支旗升起，他就立正，旗是那幅布做的，他不是恭敬那幅布，那幅布是代表那個國家那樣解。是嗎？

法寶，法寶即是那些經典了，以及那些佛所講的道理，僧寶是賢聖僧，不是現在那些自己穿起那件斜領袍，整件衣就自己以僧寶自居了，動不動你得罪他一點點就得罪三寶了，他都戇的！你是僧，你不是寶！僧寶，僧而又寶，就是指那些，小乘就是指那些已經將近證預流果的，那些預流向的人馬到阿羅漢向的，那些就叫做僧，那些就代表僧的，大乘就是那些最低限度是「勝解行地」以上的，所有那些十地菩薩，那些就是，不是說走去出了家就叫做僧寶，那些是僧，不是寶，「僧寶」兩個字有兩種，一種，第一種亦僧亦寶，他是僧，僧者，教團，他是教團裏面的一份子，他亦修行很好的，亦是寶，例如什麼？文殊、觀音，甚至現在戒律很好的，例如印順法師，或者從前的虛雲法師那一類，戒、定都好好的，那些亦僧亦寶，是嗎？有些是寶而非僧，他不屬教會裏面的人。例如那些什麼？很好的，譬如章太炎那些，他一世人都沒有參加佛事的，但是他又很信佛的，很好佛理的，他也是寶，但是他不是僧，寶而非僧。但是有些是僧而非寶，現在那些你去找了，僧而非寶那些，是嗎？

聽眾：隨街都有啦！

羅公：還有些就是非僧非寶，整日罵佛法的那些人，既非僧亦非寶，四種。這些叫做四料簡，找兩種不同的東西互相比較衡量，「料簡」即是衡量，兩種不同的東西，譬如僧與寶是兩種東西，僧與寶兩種結合，分做四個範疇，四個category，分做四個範疇，分做四個範疇，第一個範疇，僧而非寶，即是甲非乙，是A非B,第二個範疇是乙非甲，即寶而非僧，是嗎？第三個範疇就是什麼？亦僧亦寶，是嗎？第四個範疇，非僧非寶。古人很喜歡，真是好！佛家這四句，叫做四句分別，又名叫做「四料簡」，「料簡」者，即是將它分成範疇來到批判那樣解，「四料簡」。

聽眾：簡別。

羅公：念佛與修禪，永明禪師就是將它來整了四料簡，第一種是什麼？有禪就無淨土；是嗎？一個了，第二個呢？

聽眾：有禪有淨土。

羅公：無禪有淨土，是嗎？第三個，有禪有淨土，兩種，第四句，無禪無淨土。普通第四句不講的，講來做什麼？什麼都沒有的。是嗎？普通就是將四句來料簡，

就是講三句，第四句就不講了。很好的！種種凡是兩種東西相較，你都可以四料簡的。這又怎樣？「供養」、「諦聽」。

聽眾：「施他」。

羅公：什麼？

聽眾：「施他」，第三「施他」。

羅公：「施他」、「施他」是什麼？將你所抄寫的經卷，別人沒有的，你施捨給別人，給別人，不要孤寒（吝嗇）不給人，第四「諦聽」，「諦」者，很用心聽講，別人講，別人說法，別人講，你就走去聽。

所以我很反對那些拿錄音帶回去聽，你都不是「諦聽」，想聽就來聽嘛！這些是聽而非「諦」！你明不明白？聽而非諦，亦聽亦諦嘛！有些是非聽非諦，這樣就四料簡了！什麼都可以四料簡的。「披讀」、自己讀。第六種「受持」把那些內容記憶，記憶在腦裏面，「受持」；接受了，記憶住。第九（七），「開演」，講解給別人聽，不用怕的，講解給別人聽，「開演」；第八，「諷誦」，將它來念到熟，「諷誦」，好像當歌唱那樣。第九，「思惟」，將它的道理來想，想通它的道理。第十，「修習」，這個「修習」指定，入定的修習，修禪定，修止觀。修習，這樣，這十種法行，如法之行，如法的修行。這樣「勝解行地」都是修這十法行的，這樣實在就很容易的，你說容易是很容易，說難也難。怎樣？修習要有時間的，有福才行，如果你說我修習，你家裏人肚餓，你要去打工，打一份都不夠，要打兩份，你怎樣修習？到你回到家，你都打瞌睡了，都要福，只是有智慧不行，都要有福，無福不行，有多少起碼的福。勝解，即是你知道，「勝解行地」的菩薩就是修這「十法行」。

這樣，「依十法行，極善修習」，很善巧、很純熟地去修習，修習什麼？你想用無漏慧出來證道？不是！修習什麼？修習那些「勝解忍」，「忍」即是智慧，與勝解相應的智慧，不是真正的，初期連到加行位都不是的，後期就有加行位，都是有漏的，這種勝解忍。你們都做得到的，行不行？這個勝解忍就可以的。肯就可以了。「自分圓滿」，到你入了初地就「自分圓滿」了。能夠「極善修習勝解忍故」，所以我後面一撇（，）以前，是嗎？

就「超過彼地」，你能夠好好地修行，就超過初地的階段了，正式入了初地了，「超過彼地」，這個「彼地」是「勝解行地」，超過了「勝解行地」而入初地了，即是修這「十法行」，修到懇切、純熟，你就超過「勝解行地」，這個「彼地」，就「證入菩薩正性離生」了。怎樣叫做「正性離生」？「正」就指無漏，無漏，那時你在定中無漏智慧生起，這種無漏智慧就叫做「正性」，「生」呢？我已經講過，「生」就好像吃滯了，吃了生的東西不消化，那生的東西是指什麼？指那些分別煩惱，分別起的煩惱，由思惟分別而起的，不是俱生的，俱生煩惱還不能斷，那些分別起的、由思惟分別而起的煩惱，例如什麼？

講俱生煩惱與分別煩惱，很簡單的，譬如這樣，在佛家來講，無所謂叫做愛情這種東西的，男女之間的愛情沒有的，這是什麼？欲界貪來的，這樣欲界，有些人就說，我們有些真愛情的，其實你這些就是執著來的，執著世界上有種東西叫做真愛、真愛情，執著了之後，就海枯石爛都不變的如何如何，這些完全是你的「遍計所執性」執著有，根本世界上就沒有這種東西，沒有種種東西？我明明覺得有，你是錯誤的覺，錯誤的覺的本質是什麼？本質就是兩種東西，第一就是那個執著，法執，是嗎？執著有這種東西，第二，加上什麼？法執加上分別煩惱，欲界的分別煩惱，戀愛是欲界的，你戀愛了，你還說有種真愛情，這樣就執著了，沒有真愛情，你偏執著有，就是執，這些叫做什麼？由思惟分別起，越看得戀愛小說多，越多這種東西，是嗎？

這樣，那些叫做「分別煩惱」，這些分別煩惱沒有了，入了初地就沒有了，「勝解行地」的末期都不起的，不起的，但是種子仍然有，種子還有，習氣還有，這些欲界分別煩惱我就說沒有，我自己就沒有了，我不相信有愛情這種東西的，我老婆在這裏我都是這樣講，自己騙自己，不是騙人，是，與女朋友好就整日騙人，你是自己騙自己以為有，其實這些是執著來的。我就知道沒有的，沒有，這種分別煩惱我沒有的，但是習氣仍然有，那些種子還有。第二世或者又起也說不定，今世我讀了那麼多書就沒有了，沒有分別起，第二世難保它他不起的。是嗎？或者第二世再起又要再磨

練，三、四世以後才完全不起。見道就完全沒有了，見道就種子都沒有了，但還有習氣。你不要以為，那個人出了家，見到女孩子穿件靚的衫，他就用眼尾去看。你不要怪他，這是習氣。

他現在確是的，我真是想出家了，我要擺脫家庭，他是有決心，但是他自小以來，見到別人穿靚衫，見到女孩子穿件靚的衫他就要看的，那些習氣牽引到他，現在雖然出家，虛雲法師我都親眼看到他這樣，女孩子穿靚的衫，他用眼尾去看，看著他這樣，真的！不是講大話，真的！何解呢？第二個，其他有一個人，虛雲的徒弟，後來離開虛雲的，他就不懂了，他說，虛雲是虛偽的！怎樣虛偽？見到人家靚些，他用眼尾來看的！我說，你都戇的！你將個老師抬到八、九地菩薩？

虛雲極其量都是加行菩薩那一類而已！你將他來抬到這樣高？加行菩薩，莫講是加行菩薩，初地、二地的菩薩，見到靚的女子一樣是用眼尾看的！不是用眼尾來看，還正面看的！這是什麼？他的習氣，習氣會怎樣？他看，一看到就怎樣？即刻跟著想，看她做什麼？壓下它！這些叫做什麼？即是好像儒家的所謂什麼？「發乎情，止乎禮儀」，不會離譜，何解會這樣？因為他還有習氣。所以有些人，有些出了家做了法師，他見到女徒弟還是會拍手拍腳的，會的！何解？這個法師他不正經？不是的，有時他拍下去他都不知道的，他這是什麼？習氣，明不明白？

習氣，習氣，是你的煩惱斷了，有時習氣都還未完全斷的！習氣未斷，小乘經裏面有一段故事就講，舍利弗（śāriputra）幾個人，看住那一群白鴿，一群白鴿吃東西，舍利弗他們幾個走過去，那群白鴿走唔切（趕快走）的，後來見到釋迦牟尼一步步行過來，那些白鴿就不走的。他想，何解呢？問釋迦佛，你行過來，那些白鴿不怕你；我們走過去，那些白鴿就怕的、會走的，何解？沒什麼，因為我連那些貪的，貪、瞋、癡的習氣都沒有了，所以他就不影響到牠們，你們貪、嗔、癡是沒有了，你們的貪、瞋、癡習氣仍然有，那些氣氛就令到那些白鴿見到你們都要避開的，所以是習氣，明不明白？

即是說，現行、現實的東西就叫做現行，未現行之前或者現行過後，還會有種子，除了現行種子之外，還有些叫做習氣，「習氣」兩個字你看經，一種，有兩個解釋，第一種解釋，「習氣」者，現行的影響力，氣氛，叫做「習氣」；第二個解釋，種子的別名又叫做「習氣」，你看佛經看到「習氣」兩個字，兩個不同的意義到底當哪個解？你就要上下文勘，功夫就在這裡了。最不好脾氣就是他，一千二百五十人中，舍利弗的脾氣是最壞的，他智慧很好，但是他以己度人，你明不明白？人家蠢他就發脾氣，他教人，人家不懂，舍利弗會發脾氣罵人，你激一激他，他就暴跳如雷，你查一查，那些經裏面講，舍利弗你一激他，他就暴跳如雷，但很快又即刻收回去，何解？

聽眾：壓住。
羅公：習氣未除。一下就爆發，但即刻就收回。

「正性」即是無漏智出現，離開那種分別煩惱，「生」即是我們吃了生豬肉，生的，滯在胃裡。離開了，就是「離生」我上面有解釋。「正性」者，無漏智也，是嗎？「生」就用來譬喻那些分別起的煩惱，「證入」者，不是邏輯想到的，是什麼？自己證入真正體驗到的，親歷其境，證入到菩薩的「正性離生」。「彼諸菩薩由是因緣」，他說這種初地菩薩，入了初地之後的菩薩，「由是因緣」，由於這樣的緣故，由於什麼緣故？由於它能夠超過「勝解行地」就圓滿了，他初地那一步就圓滿了，當他初地圓滿的時候，他又準備第二地了。到準備到相當了，他就超過第二地，入第三地。

第二地，攝離垢地。現在解釋「垢」字，「垢」即是污糟邋遢的東西，那些dirt，污糟的東西，dirty，dirt，即是指什麼？犯戒的污垢，「垢」者，犯戒的污垢，一到第二地修滿，正式入第二地，就離開那些犯戒的污垢，連到微小的戒律他都不犯了，「辨」即是說明，分二，子一，明前分時後行未滿，當他還在初地，未入第

二地的時候，對後行，對第二地所修的行他當然未滿，滿他就超過了，然後子二，就是明自分圓滿，說明它。後來就第二地圓滿了。

子一，明前分時後行未滿。他這個人已經入了第二地了，是嗎？「而未能於微細毀犯誤現行中正知而行，由是因緣，於此分中猶未圓滿。」這是第二地了。對第二地了。他說這個，那種初地菩薩雖然入了初地，前一個已經入了初地那些的那些人，他雖然是能夠怎樣？證入「正性離生」了，但是「而未能於微細毀犯」，即微細的犯戒，「誤現行中」，微細的錯誤現行，並非真是有心犯戒，錯誤就是那些犯戒的情況出現，現行了，縱使他出現，有微細的犯戒出現，都能夠「正知而住（行），」一切是以智慧，用般若智指導他，用般若智指導，初時很微細的犯戒，他都清楚，現在他是犯戒了，即刻就改，再進一步純熟，就一點微細犯戒都不會犯了。

他能夠這樣。他未能這樣，是嗎？未能這樣，由此緣故，「由是因緣，於此分中」，於第二地的那部分，「猶未圓滿」了，未達到了。如果圓滿就第二地完成，正式第二地了。「為令此分得圓滿故，精勤修習便能證得」，這個初地菩薩為了令到第二地那部分能夠圓滿的緣故，他就能夠「精勤修習」，修習什麼？不只修習止觀，「戒、定、慧」，「戒」就戒律，「定」就止，「慧」就是觀，戒律與止觀，「精勤修習」。他能夠「精勤修習便能證得，」證得第二地的那部分的圓滿。即是「離垢地」圓滿，犯戒都不會犯了。「彼諸菩薩由是因緣，此分圓滿。」那些初地菩薩能夠這樣進一步地修，由於這樣的緣故，第二地的那部分就圓滿了。當他第二地圓滿的時候，他又準備第三地了。

下文癸三，辨第三分攝發光地。「攝」即是攝屬、包括；「光」者，指智慧，一到第三地，其智慧比較初地、二地就更加強，好像那些光，那些光芒能夠自己發光的，不需要借其他的光，光不是很微弱的，會發出很大的光芒。現在那些人，我們讀的那些書，那些大菩薩之中，最緊要的就是兩個菩薩，一個就龍樹菩薩（Nāgārjuna），一個就無著菩薩（Asaṅga），龍樹菩薩就是空宗的大菩薩，無著

菩薩就是有宗、即是唯識宗的菩薩，一空一有，龍樹菩薩我們中國人的傳說，就說他是初地菩薩來的。

而且佛經有一個預記，釋迦佛有一個預記，說佛滅後五百世，就有一位發揚空義的菩薩，是初地菩薩，說他什麼？說他登歡喜地，初地，就往生安樂國，死的時候他往生極樂世界，說他是龍樹菩薩。這樣就說他是初地菩薩。但是西藏的傳說就說他已經是第三地了，它的理由就是說他的著作，他講的話，他的智慧是初地菩薩都做不到的，所以說他是第三地菩薩。那些喇嘛入定看到他，就說他不是初地的，龍樹是第三地菩薩。現在那些黃教的人，講《菩提道次第》的人，都相信龍樹菩薩是三地菩薩，講唯識宗的就是無著菩薩，大家都承認他是叫做「聖者菩薩」。

那些印度人，以前的佛教徒，以前的印度佛教徒，他入了初地以上，普通就加一個「聖」字在名字前面，譬如龍樹，那些人就稱他做「聖龍猛」，梵文就叫做 ārya，加一個「聖」，加一個 ārya，即是現在天主教那些聖某某，加了個「聖」，不知是不是學佛教的？加了個「聖」字那些？佛教那些就很早、很早，大概耶穌都未出世，那些人就加了「聖」字，龍樹菩薩很早的，是秦始皇差不多的時代，那些人就加一個「聖龍猛」。無著菩薩，那些人中國人就相傳他又是初地菩薩，都是聖者，那些人稱他「聖無著」。

但是西藏人，那個世界上最有名的那本佛教史的〔作者〕多羅那他（Tārānātha, 1575－1635），《印度佛教史》，最權威的那部《佛教史》，那個作者叫做 Tārānātha，Tārānātha 造的那本《佛教史》，現在大陸有出版，英文本都有，多倫多不知哪裡有得賣？日文本又有，法文本有，德文本有，西藏人，多羅那他說無著是三地菩薩，他也是這樣說。不知何解西藏人普通就將那些人升高兩地，其實龍樹、無著都不是三地，都不是初地，這些都是那些「等覺菩薩」來的，他不過是示現，好像初地、二地、三地那樣，如果是初地菩薩就很平常而已！那裏有這麼好福氣的？過了千幾年那些人還在讀他們的書，那些人還在讚頌他，這兩個人的福德智慧都很大的！

我識得一個朋友，他就整天入了定，又可以見這些，又可以見那些，他在入定，入定他就問人，他入定，有一個本尊，他會與本尊講話的，問那個本尊，本尊會答他的。

他問，鳩摩羅什的戒律很壞的，又有十二個老婆，不止十二個，好像十三個，龜茲的公主嫁了他，到了中國就再給他十二個宮女，戒律又不好的，這是什麼人來的？但是他譯的那些經有很多人讀它的。那個本尊答他，鳩摩羅什是龍樹菩薩來的。這些就是，總之我們學習的人就姑妄聽之，那些人佩服他，佩服得緊要了。他又問他，玄奘的戒律很好，窺基就三車和尚，又食葷又有老婆，這是怎樣？這兩個很厲害的！他說，玄奘是無著來的，窺基是世親來的！他們兩兄弟來這裏現一現而已！他問他的本尊，本尊這樣回答他。

即是這兩個都是初、二、三地菩薩，他又問六祖連字都不識，他是什麼？他說，這個六祖是八地菩薩來的！又不知是不是，他的本尊是這樣答。即是六祖比他們更高？八地菩薩！好了，當你入了第二地的時候，就預先就要修什麼？第三地了，準備超過，準備入第三地了，就問了，分二，子一，問前分時，還是在第二地的時候，就後行未滿，雖然修第三地的行，還未修圓滿，下面：「而未能得世間圓滿、等持、等至及圓滿聞持陀羅尼，由是因緣，於此分中猶未圓滿。」

這些菩薩入了第二地之後，他修行出世就修得相當好了，但是對於世間的，他就反而忽略，他就要補修這些世間的定，補修世間的定，對於世間的圓滿等持，「等持」即是定，「等至」也是定，「等持」你看這個表，「三摩地」就譯做「等持」，「等」者，「平等」，「持」者，抓住，每一個剎那，「平等」即是前剎那、後剎那，第三、第四個剎那都一樣，都是相似，相似又相續那樣，控制住那個心，一種控制的力，英文叫做 concentration，梵文叫做 samādhi，中文就叫它做「定」，或者用音譯，譯做三摩地，三摩地，舊譯譯做三昧，三昧，都是 samādhi 那個字譯的，samādhi 即是譯做等持，「等」即是連續，即是前後相似、相續，控制住那個心的那種力，那種 concentrate 的力就叫做「三摩地」，這個本義，就是這個

concentrate，concentration 這種力，但是引伸入了定的那種狀態，也是叫做「三摩地」，即是所謂「三摩地」這個字有兩個解的，一個解釋就是指那種心的作用，這個是 concentrate，concentration，第一個解，第二個解就是入了那種定，入了什麼？初禪、二禪那種定，那種定，那個 Edward Conze 譯作什麼？他譯那種定，那個初禪、二禪，他譯做 trance，trance，定，即是三摩地一方面可以指 concentration，那種心的作用，另一方面，第二個意義就是指那種入定的狀態，那種 trance，好像入了幻境那樣的狀態，現在他修那種什麼？

等持，是指什麼，就是指 trance 了，不是指那個定心所了，本質就是那個定心所，即是那個 concentration，本質，但是狀態就是 trance，三摩地，第二種叫做「三摩缽底」，samāpatti，samāpatti，三摩缽底譯作「等至」，「等至」，「等」者，指連續，連續修定所達致的這種情景，這樣就叫做「等至」，又是一種，完全是一種 trance 的名稱，「等至」，就不是當 concentrate 解了，是當 trance 解，「等至」。第三種就叫做 samāhita，samāhita，三摩呬多，這個讀「呬」字，hita，samāhita 就譯作「等引」，「等」者，修定叫做「等」、等持，要修等持的力，引出這種 trance 的狀態的，叫做「等引」，普通那些定，不外是這三種，佛家的所謂定，就是這幾種。

好了，現在逐種看了，三摩地是指什麼呢？我們普通的狀態有兩種，一種，即是我們的普通精神狀態有兩種，一種叫做「定位」，「位」者，情況，入了定的情況叫做「定位」，出了定，不是入定的那種情況就叫做「散位」，入定時候的心就叫做「定心」，出了定，散位的時候的心叫做「散心」，很清楚，不過你們這些人說不清楚，不清楚是你的頭腦不清楚，你不肯讀書，你如果肯讀書，用心機讀書就很清楚了，同時，你不清楚你聽別人講，你不清楚，別人會清楚，別人會講給你聽，你又不去聽！是嗎？自己看，查字典？你查三年都查不到的，要積累很多年，不斷秤（判斷）才知道，如果你查丁福保那本詞典，你一世都搞不定，你查這本新的、大的詞典，那就好些了，間中給你秤（比較）一下你會秤（判斷）到，你有沒有買？

嘿！你這麼孤寒（吝嗇）不買？你替人買，你自己不買？你想學佛，你「工欲善其事，必先利其器」，孔子講的，一個技工，想對於能夠做出來的東西做得好，當時「必先利其器」，那些器具你一定要很好。你想做木匠做得好，你的斧頭與刨一定要很鋒利，很好。你幾好技術都好，如果你的斧頭是崩的，你怎樣？你怎樣劈？你的鋸是掉牙的，你如何搞？所以最緊要「工欲善其事，必先利其器」，真正學就快些買！這麼便宜！多少錢？300 元加幣？300 元加幣無所謂，做幾日工就是了。你都買一套吧！買了沒有？

聽眾：我買了唯識那本。

羅公：買唯識？

聽眾：那個韋達的唯識。

羅公：哦！你買那本都好，看不看得懂？看看吧！所指些什麼？是只一種定位的情況，定位，不是指散位。第二種「三摩缽底」都是指定的，全部通通都是止，初禪以上的，這是得了輕安以後的事。「三摩呬多」就範圍闊，不止定，與定有關的一切功德都包括，範圍這麼闊的，第三，有心、無心，什麼叫做「有心」？那個「心」是指意識，有沒有意識起？有心就有意識活動，無心就連意識活動都停了，好像吃了重的麻醉藥一樣。例如「無想定」、「滅盡定」，這些叫做「無心定」，普通我們入定就仍然有意識的，有心的，好了，有心抑或無心我們看，三摩地就只是有心的定，有意識的，如果意識停了就不是「三摩地」了，那些屬於「三摩缽底」，「三摩缽底」就包括兩種，有心與無心的都包括在內。這即是說「三摩地」是可以被「三摩缽底」包括的，大部分被它包括了，「三摩呬多」亦包括了有心、無心兩種都可以，但是其他的多多少少有些不同。第三，譬如「三摩地」與「三摩缽底」，是指他入定的狀態抑或指出定的狀態？是否要在定中、入了定以後才有呢？「定位」與「散位」呢？「三摩地」就通乎「定」、「散」，出了定也有「三摩地」的，當我們精神集中的時候都是「三摩地」，通乎「定位」、「散位」。這個「三摩缽底」就一定是入了定的，一定是輕安以後，入了初禪之後，「三摩呬多」就更加是這樣。

「性類」，是有漏抑或無漏？「三摩地」就普通是通乎有漏、無漏，即有些是有漏的「三摩地」，有些是無漏的「三摩地」，「三摩缽底」也是，「三摩呬多」亦然，通乎有漏、無漏，如果是那些外道修的，入到第三、四禪，他仍然是有漏的，譬如你們天主教那些修士，很虔誠，入了定，都是入了那種 trance 的狀態，他是執著有個靈魂，執著有個神的，有執的，有執的，他就是有漏的。通乎有漏、無漏。好了，「體」就是本質，那種東西以什麼為本質？如果是「三摩地」的本質，就是那五十一個心所中的定心所，「心數」即是心所，本質是定心所，「三摩缽底」的本質都是定心所來的。

聽眾：定心數。

羅公：「三摩呬多」就不同了。

聽眾：我知，定心數。

羅公：譬如我現在入了定，連我的手，我的腳都是屬於「三摩呬多」的，這樣闊的，五蘊，不止是那個心所，心所以外的整個身體都包括在內的，這樣闊的。

好了，現在普通佛經所講的，你又入了「三摩地」，他又入了「三摩缽底」，到底講什麼呢？本來「三摩地」的範圍很闊的，就勝，就勝，就是時時講慣了那些是什麼？普通所謂「三摩地」，是指這幾種東西，指哪幾種呢？第一，指「三三昧」，佛家最緊的那三種，三三昧，三三昧是什麼？三種定，你想見道，空宗的人想見道一定是修這三種定的，第一種就是空定，在定裏面入觀，修觀，觀什麼？一切現象都是眾緣和合而生，沒有他自己的，無自性的，無自性仍然叫做「空」，「空」，那些緣是有無呢？每一個緣都是由眾緣和合而生的，又是空的，再進一步一路追上去，所有的緣都是眾緣和合而生，空的，即是整個大宇宙就是一個幻化的大網那樣，都是空幻的，這樣，空的！這個宇宙樣樣東西都是空的，入了這種狀態。在那種 trance 裏面就覺得樣樣都是幻的、空的，心就停留在這樣的境界，那時你就叫做入了空三昧，能不能？一會就可以的，一分鐘那麼多會可以，我都可以，一分鐘左右，一分鐘左右就已經很吃力了。幾秒鐘上下，一分鐘左右，我三、四分鐘已經肚鼓起了。空三昧。無相三昧，既然是空了，哪裏有實質的？

「相」者，體質，無體質的，無體質我們卻見到有，是我們的幻覺，就像我的眼痛，見到虛空裏面有些東西一樣，根本就沒有東西。空，叫做「空三昧」。入了空三昧，入空定，入了空定，初期就觀了，是嗎？觀、觀到空了，一切都是空了，我們所見到的東西都是幻覺來的，這樣的時候就不再空了，那時，一方面就覺得那些東西是幻的，一方面是空的，一方面是在定中，即是定中就是止了，覺得它是幻的就觀了，那時就是止觀雙運，在止觀雙運裏面停留得相當久，那時就叫做入了什麼？「無相三昧」了，很簡單的。

那還不容易？你「易」給我看？你回去試試。是嗎？「無願」，這個「願」當貪求，世界上樣樣都是空的、無相的，有什麼好貪求？功名、富貴可以一筆勾的！是嗎？無須貪求，心一點情欲都沒有，安然那樣，無願，入了這種狀態，這樣就叫做「無願三昧」，就是這樣簡單。這個叫做「三三昧」，「三三昧」你不斷修就會見道的，空宗見道就要修這種「三三昧」就可以了，不用這麼多東西，你倒轉，你說什麼？成世拜懺，你沒有辦法見道，成世施捨都不能見道，修這三種定你會見道。

就「勝」來講是這三種，其實很多的，舉例來講例如什麼？有一種叫做「光明三昧」，舉例，「光明三昧」是什麼？觀放光，如果密宗的人就觀這個「阿」字，念那個光明真言，一路念，一路觀，觀一路放光、一路放光，初初觀就放光，放什麼光？我們現在這裏一入觀，就觀想我們怎樣？我心口的，或月輪，或者一個字，或者自己的心裏面，一點光明，一點光明，一路放光，放光，全身的毛孔都放光透明那樣，這樣觀，觀到差不多上下，不再觀了，覺得全身透明的，入定了，入了定，入定的時候，如果你已經入了初禪，你那時候就止觀雙運了，入光明定，很低級的，光明定，再繼續觀什麼？那些光不止觀毛孔，還在毛孔裡走出來，觀在三尺以內，我坐在那裡，三尺以內，好像一個磁力罩那樣散發光的，遠望起上來好像一隻大鴨蛋那樣，你就是大鴨蛋裡的蛋黃那樣。如果他用天眼，是能見到的。

太虛法師去香港，香港有個洋人是正道學會以前的會長，馮公夏的朋友，馮公夏講給我聽，太虛法師就聽聞有這樣的一個人，說會有天眼的，就叫馮公夏帶他去看，

馮公夏就帶他去見他那個洋人，那個洋人就與他聊了一陣，就不知對他講了什麼我不清楚，事後我就知。事後那個洋人對馮公夏講，你帶來這個和尚是什麼人？他很厲害！他好像一個大金蛋那樣，他進來的時候，那個門口幾乎被他充滿了！坐在廳裡，那個廳幾乎被他的光芒塞滿了！太虛法師坐在那裡，我平時見到那些人身上好似毛絨絨地一、兩吋而已，說很厲害的高僧都是一兩吋而已，這個如此厲害的！我整個寫字樓被他塞滿了！你將來有人機會去溫哥華，去世界佛教會，你找那個會長馮公夏，他很客氣的，人人找他都行的，你找他，與他聊一下。你就問他，羅先生說你告訴他，你帶太虛法師去見那個洋人時，他的狀況是怎樣？他會告訴你。

聽眾：他何解會這樣？念佛？

羅公：他念佛而已，我問他，你修什麼定？我問過他。

聽眾：是。

羅公：我問他，修不修止觀？他說，我都沒有時間修止觀，我沒有時間修，我又要看書，看書的時候，每日平均有十封、八封信寄給我，我每日要寫幾封信，我不覆人又好像我慢，日日要寫幾封信，我又不習慣叫別人代筆，我自己寫，我只是念佛而已。我問，念什麼佛？他說：念彌勒佛，彌勒佛、彌勒佛。有時得閒他就怎樣？他不參加上殿的，別人上殿，他就拿本《菩薩戒本》來讀，每日別人早課的時候，他就讀《菩薩戒本》，別人念佛，他就拿著《菩薩戒本》來讀，只此而已。平時行街，他就念「南無彌勒如來」，他又不念咒，只念彌勒佛，他說，他想生兜率天，戒律很好的。很大架子的，不過他就這樣，他對那些官擺架子，他對我們就不擺架子，你喜歡捉棋，他與你下棋，你說，你花園那些金魚，他養的金魚很靚的，你說金魚很靚，他就說，好，出去欣賞一下囉！

聽眾：他給什麼牠吃？

羅公：什麼？我們沒有給過東西牠吃。

聽眾：那些金魚不要吃東西嗎？

羅公：他？他給牠吃！

聽眾：吃什麼？

羅公：他給那些麵粉，麵粉整那些餅，他用把刀刮、刮、刮給牠們吃，他說食素的，食齋的，食齋的。

聽眾：我就是想知道一下那些魚吃什麼？我說，有沒有雞蛋？他說沒有雞蛋的，沒有雞蛋的。他說，我這裏就是食齋的，那隻貓都食齋，他那隻貓很靚的，他給牠吃齋的，有幾隻狗，那些狗通通食齋的，貓、狗都食齋，不是！好多齋堂的貓狗都食齋的，可以的，習慣……什麼？

聽眾：不是。

羅公：不是？牠自己走去吃？

聽眾：買罐頭牠吃？

聽眾：那些齋堂有阿婆，那些阿婆出去買。

羅公：買貓魚給牠吃？

聽眾：買貓魚給牠吃的！

羅公：我問他，他說是食齋的！

聽眾：我不是說太虛法師那些貓。

羅公：太虛法師就說牠食齋。太虛法師有沒有被那些工人騙就不知道。

聽眾：香港那些。

羅公：芙蓉山，竹林禪院的那些貓都是食齋的，又是那些阿婆買給牠吃的？

聽眾：可能那些是的。

聽眾：我們養的那隻狗吃齋的。

羅公：什麼？

聽眾：我們養的那隻狗吃齋的。

羅公：你養的狗食齋？

聽眾：我們養的那隻狗吃齋。

羅公：別人的狗吃葷食，他會去吃別人的！

聽眾：我們自己養過的那隻，被人劏了的那隻……

羅公：我們自己養過，被人劏了的那隻，這些很難講，那些食葷的就沒有抓的，那隻吃齋的狗卻被人抓去劏了！

聽眾：那隻番（西洋）狗仔。

羅公：純！大概牠吃齋，太純。

聽眾：我的狗不吃，一點都不吃，給牠齋牠就吃。

聽眾：吃菜嗎？

羅公：吃菜汁，都是食齋，舊時養狗哪裏有牛肉給牠吃？用菜汁撈一些凍冷飯撈給牠吃而已！

聽眾：大嶼山寶蓮寺出面那些地方幫你炒粉面的，那些狗，你給牠排骨牠都不吃的！給牠菜牠就吃，很怪的。

羅公：那牠就真是食齋的，有的！有的食齋的，有的，不過牠見到葷腥就一定是起勁了，即是人食齋的，見到那麼香的燒鵝、燒鴨這麼靚的，都是想的。

聽眾：有些不想的！

聽眾：不想的。

羅公：什麼？不想就假的，我路過燒臘鋪，嗅到也想，不想嗎？

聽眾：不想，我很多時去飲宴都不吃的。

聽眾：不是。

羅公：不過欲界的人應該是想的。

聽眾：有一個時期，如果他未達到那個時期，他就會想。

聽眾：那些洋人投訴我們不綁住那隻狗。

羅公：我們以前在廣州那時，借一間鋪給南華佛學院，佛法救世會做和尚宿舍……

光明三昧就是這樣了，光明三昧。又例如什麼？觀音三昧，什麼叫做〔觀音三昧〕？譬如我入觀音定，觀音三昧，你觀想那個觀音菩薩照著你，放光照住你，這個就是觀音菩薩，我萬緣放下，只是那個觀音菩薩照住我，我也放光照回觀音菩薩，他照著我，我也照著他，兩面的光明融為一體，不再想別的東西了，那時就是止觀雙運了，這就是觀音定了。一種。

第二種是怎樣？自己變觀音，自己變，你可以自己變觀音的，自己變，首先自己變是怎樣？自己觀想，如果你是受了灌頂的，觀想你是金剛薩埵，你自己是金剛薩埵，整個金剛薩埵樣，再由金剛薩埵放光，心裏面有個月輪，有個月論，有個觀音的

種子字，變起觀音的那個三昧耶形，三昧耶形，會再由三昧耶形變成觀音，這個觀音在金剛薩埵處放光，充滿你，你自己變做觀音，我是觀音，觀音是我，我就是觀音。這樣又可以。

這樣變了之後都還未夠力，觀想我變成觀音了，現在變了觀音，入觀了，入觀就觀想三個字在那裏，我就是觀音了，整個觀音的樣子，不要說自己不是觀音，觀音樣，一個 oṃ 字在那裡，紅色的，oṃ，一個「阿」字在喉嚨，一個「吽」字，藍色的，「阿」字就白色，「吽」字就藍色，那個藍色的「吽」字放光，念這個勾召的真言，就是勾請觀音來的，那道光就去到觀音的淨土那裏，照落他的那個蓮花那裏，請求觀音慈悲，來我這裏，降落我這裏，觀想那個觀音很慈悲，入，跟著他來，他來，跟著光也拉來，拉來，所有觀音的眷屬都跟住他來，來到你的頭頂處，進入你處，進入你處，那時我即觀音，觀音即我。我就是觀音了。這樣就把一切的神想停了，我的心就是觀音的心，這個是真觀音了，真觀音就放光明超度十方世界的那些眾生，就在這裡想，好像幻想那樣，就是入觀音定。

西藏的喇嘛入觀音定就是這樣入，如果你入這些定入得好的，有些人那些眼球有些特殊的，一下進來突然見到你，見到整個觀音坐在那裏，不是你來的，見到的是觀音。如果那些鬼神見到你，會走來向你頂禮，他來拜觀音，那些放焰口放得好的，那些鬼走來頂禮，以為那個是觀音，那個不是地藏王，實在是觀音菩薩，那個放焰口是觀音法來的。什麼都是這樣的，你想惡的，想惡些對付他就怎樣？那就觀想你變大威德，觀想你變成不動明王，就什麼鬼都收伏他了！

聽眾：萬一觀想得不好？

羅公：觀想大梵天王都可以的！密宗觀想是這樣的，有幾種的，各宗派所用的不同，第一種，觀想前面，那個本尊在前面放光照住你，一種；第二種，前面那個是你自己變的，你自己的意識變的，不夠勝，觀想那個前面，譬如前面的觀音，又是額頭有那三個字，有個「吽」字去召請那個真觀音，真觀音來到走入你所

變的觀音裡面，那個觀音是你的心與真觀音的心合變。

聽眾：阿彌陀佛怎樣變？

羅公：阿彌陀佛也是一樣，什麼佛都是照這樣做法，觀想阿彌陀佛在前面……

聽眾：那個字是什麼？

羅公：那個真阿彌陀佛就走來……

聽眾：那個字是什麼？

羅公：阿彌陀佛？哦！hṛih，是不是 hṛih？粉紅色的，即是觀音那個一樣，

聽眾：哦！

羅公：這個字，粉紅色，東密是不是金色？

聽眾：金色。

羅公：什麼都可以用金色的，這個字。

聽眾：這個 hūṃ 字。

羅公：什麼？

聽眾：這個 hūṃ 字來的。

羅公：不是！這個 hriḥ，這個 h 嘛！這個才是 hūṃ，沒有這個的，

聽眾：不是這樣的。

羅公：什麼？這個 h 音，hr，hr 嘛！這個 hriḥ，如果 hūṃ，加一點，如果 h 這個就加這裡就 hūm，hūm 字加一點就是 hūṃ，這個 hriḥ，我不記得在這邊還是在這一邊，

聽眾：這個有什麼分別？

聽眾：還是不是一樣？一樣？

聽眾：這裏有隻腳的。

羅公：哦！沒錯！這個 r，

聽眾：那個是什麼字？這個 hriḥ，我漏了那個 r，這個！這個 r 音，hriḥ，這個如果是這樣，這個 hr 等於 h 音，

聽眾：hr！

羅公：這一撇就 i 字音，如果 he 就 he 了，h 加這裏，hriḥ，hr 了，hriḥ，hriḥ，這

兩點就表示入聲，即是 gk，hriḥ，我漏了這裡，沒錯，現在我們的子女個個都有一個，你有沒有在這裡？這樣，如果你，一種他在前面，那個真的入他，第二種了。第三種，自己變阿彌陀佛，或者自己變觀音，第三種。第四種，自己變了之後就請那個真的進來，第四種。

聽眾：這樣不就更容易？

羅公：什麼？

聽眾：這樣不就更容易？

羅公：各宗各派所用不同，其實任揀。

聽眾：一定要觀這個字？

羅公：這個種子字先。

聽眾：一定要觀那個種子字？

羅公：如果你不觀，不識這個字，什麼都用「阿」字來代替也可以。

聽眾：哦！可以用「阿」字代替？

羅公：什麼都可以用「阿」字代替都可以，如果是記得的，很容易的！這個字幾多斤，幾多兩上下。

聽眾：就是那些斤兩不夠！斤兩不夠，所以就……

羅公：東密就讀 hriḥ，藏文有人讀 se 的，不知為何讀 se？se！

聽眾：紅教、白教是嗎？紅教與黃教不同的。我們那個時候諾那（諾那呼圖克圖）上師教讀 se 的，後來馮達庵（1887-1978）說，嘿！他不會發音而已！那個東密法師說，那個 hriḥ，怎會讀 se 呢？阿彌陀佛與觀音他們都是諾那（諾那呼圖克圖）上師那裏出來，都是粉紅色的線條，他現在說金色的。

-完-