

# 《現觀莊嚴論》 第十九講



子二，第十地的相狀。講到這裡，你要了解到，十地普通我們說，由初地到十地，由發菩提心起，分做五位。這種分法，是大乘來說的，如果把大乘和小乘合在一起來分，就不同的了。如果把大乘和小乘合在一起來分，四果、四向，八地。對不對？四果四向，小乘是八地。一個菩薩地，初地到第九地合為一叫做菩薩地，第十地，…總共，多少地？八、一、一，總共有十地。

這種十地就叫做三乘十地，把聲聞乘、獨覺乘和大乘，合為分十地。這種分法，為什麼又要這種分法呢？因為有種不定種性的眾生。這種不定種性的眾生，普通先修行小乘，成了阿羅漢之後，即是先入小乘，證得預流果，不是，預流向、預流果、一來向、一來果、不還向、不還果、阿羅漢向、阿羅漢果。成阿羅漢時都是八地，然則回心向大，修大乘入菩薩地，由初地經歷初地到第九地。一地當一個菩薩地。然後入這裡第十地，與佛一樣的等覺的，等於彌勒菩薩一般的，那就叫做三乘十地。

如果你是小乘的人，就這樣，回心向大這樣修下去。如果你是小乘的人，你是不定種性的人，先入小乘那個。如果你是大乘的，完全大乘種性的，那你怎樣？你不用經這三個，不用經這三個，所以超過那三個。怎樣超？用你的智慧超過。如果你是大乘人，不用修小乘，超過那八地，以智見超，知道那八地是怎樣修怎樣修，就可以的了，不用實際修。因為以智見而超，即不需實際安住。所以你們不用驚，如果你是大乘種性的人，不需實際安住，了解就可以。

不論你是不定種性也可，完全大乘根性也可，這一個菩薩地就不能超的，不能超的。不能超即是怎樣？要安住而過。過即經過，要安住逐地逐地經過，經過上去，安住而過。好，我們現在講子二，正式講子二。頌文：「超過九地已 若智住佛地」。「超過九地已」（一撇），「若智住佛地」（一撇），「應知此即是」（不用撇），「菩薩第十地」。這個不用解吧？「超過」二字即是怎解？我現在講兩種超法：第一種，如果

是不定種性的人，就要全部安住地而過，無法超的；如果你是大乘根性的，這個八地用智見來了解它，超過它，不用經歷。

菩薩一地包括九地，就要安住而過，或許不用過字，安住而超。這個用智見而超。這個就要安住而超。那我們看散文：「此中九地者，謂指小乘八地及因位菩薩九地合為一菩薩地」，所謂超過這九地就是什麼？小乘十地和大乘一個菩薩地。「前八地」，即小乘八地，「由智見而超」，即經由你的智慧，了解它便可超過，「後一地」，即是菩薩地，「由安住而超」，即是由安住逐地逐地修而過的，總共九地。

「過九地已」，過了九地之後，「其上第十地智」，入了第十地的時候，智慧就怎樣？「經說超越九地安住佛地」，他說經裡面，即《般若經》，有這句話，說超過了九地，你能夠證得佛地，安住即是證得佛地，這個證得佛地、安住佛地，即是指你入了第十地，不是真是直接成佛，「當知彼即是十地菩薩」，安住佛地者，即是說他就是十地菩薩了。聽得明嗎？讀讀下面。

「若爾」，即假設一個問答，「若爾」，「若」即如果，「爾」即這樣，如果是這樣，(一撇)，「因位九地皆說修治，於果位十地何故不說修治而說十地之相耶？」(問號)，即若果如此，九地都說第一地修治什麼，第二地修治什麼，都是用「修治」兩個字的，對於那果地第十地，又何故不說修治呢？又不說第十地修治呢？而只是說第十地的相狀、的相呢？什麼解法呢？下面就答：「由第十地圓滿以下諸地之斷智功德種類，故不別說也」一句。

他說由於你到了第十地的時候，你修前面那九地，「以下諸地」即是前面那九地，那些什麼？九地的斷和智，斷即斷德，智即智德，斷德即斷煩惱的功德，智德即得智慧的功德，斷的功德和智的功德這兩類東西，都已經圓滿，跟佛一樣，只差一點，故不別說，所以不另外說修治。下面就解釋那第十地，什麼叫做「小乘十地」呢？小乘十地者，最初未入預流向的，即是初發心修行，就叫做什麼？「聲聞種姓

地」。最初叫做「聲聞種姓地」，小乘八地中的第一。「小乘八地者，謂聲聞種姓地」。

第二，就是預流向。預流向是什麼呢？「預流向是居四雙八輩之最初智德，名八人地」，即是第八人地，為什麼第八人？由阿羅漢一直數下來就是第八級，對不對？阿羅漢，阿羅漢果，下面，阿羅漢就一來果、一來向，還有什麼？不是，不還果、不還向，然後一來果、一來向，預流果、預流向，剛剛是第八級。

第三地，就是預流果，對不對？預流果，即是什麼？「預流是斷三結所顯之智德，故名見地」，「智德」(一撇)，「故名見地」。又一級了。所謂預流，預流果，這個「預流」即是指預流果，就是什麼？要斷除那三種，一定要斷除這三種煩惱，結是煩惱的別名。怎叫做「三結」？一，身見；二，戒禁取；三，疑。這叫做「三結」，就是這三結。

身見即是薩迦耶見，聽不聽到？薩迦耶見。什麼叫「薩迦耶見」？薩迦耶的「薩」譯做「壞」，可壞；「身」就身體，我們的身體就色、受、想、行、識，五蘊積集而成的，可壞的，不是永恆的。但是世人就蠢，在可壞的身上面，執著這是「我」，就在可壞之身執著它為「我」，把整個身執著為「我」，執著其中一部分是「我」所有的東西，這種結就叫做「我見」和「我所見」，合起來叫做「身見」。聽不聽得明？「身見」。入了，證得預流果，就沒有了身見。斷除了。「戒取」，那些外道，建立種種邪戒，執著那些邪戒，說這種戒會生天、會得涅槃的，戒取，戒取即執著那種外道的邪戒，說它是好東西。

「疑」，對三寶不再起懷疑，對三寶不再起懷疑。證預流果的人，就斷除三結。三結即是煩惱。再看，它這裡有解，「預流是斷三結」，斷除三結所顯現的那種狀態，就是一種智德，這種智德就是預流果的本質，因為它是一種智德，是有見解的，是有正見的，所以叫它做什麼？叫它做「見地」，這一地，預流果，叫做「見地」。

即是什麼？最低是聲聞「種姓地」，高點就「八人地」，再高點就叫做「見地」。再上一級就什麼果？一來，對不對？一來果，又一地。一來果，一來向為什麼不計？一來向攝了入去，不計它了，一來向都包括在入面。一來果，「一來是多分離欲所顯住果之智德故」（一撇），「名薄地」。即是說一來果又叫做「薄地」。為什麼叫做「薄地」，你看看。

「多分離欲所住果」，是欲界的煩惱，欲是欲界的煩惱，他已經大部分離開了，大部分離開了欲界的煩惱。由大部分離開煩惱所顯露出的那種狀態，那種狀態的本質，是一種智德來的，一有了這種智德，就貪瞋癡都很薄的，尤其是欲界的煩惱，很薄的了。因為很薄，所以他再來一世，就可以證果了，證阿羅漢果了，叫做「薄地」。

一來向、一來果，合起來。再上一點，就叫做「不還」。不還向，不還向就附屬在不還果那裡。不還向就附屬一起，就只講不還果，不講不還向。所謂不還果，就是什麼？如果是不還果，就要先經不還向的，對不對？當你入不還向的時候，你就修行。修行修些什麼呢？修行要斷除下界的五分煩惱，斷除下界五分煩惱。所謂下界五分煩惱者，即是在三結上面加兩種，加貪、瞋。三結你知了，三結再加貪、瞋。叫做「五分結」。

斷除五分結，當你在修斷除的時候叫做「不還向」。五種，五分結都斷除了，指欲界的，欲界的五分結都完完全全斷除了，你就證得不還果。既然他證得不還果，他就什麼？不用再回欲界了，所以叫做什麼？「離欲地」。這就是第五地。看散文：「不還」，「不還」是指什麼？不還向、不還果，尤其是指不還果。不還果「是斷下五分結所顯住果之智德故，名離欲地」，因為他全離開欲界的煩惱。再看：「下五分結者」，什麼叫做「下五分結」呢？「謂三結」，上文所講的三結，「及貪欲」，加貪，「瞋恚」，加瞋。那就叫做「離欲地」。

那麼第六級，聲聞的阿羅漢，那些修聲聞的阿羅漢。聲聞阿羅漢又怎樣？離欲地的不還果就斷除下五分結，下者就指欲界，下界的五分結。如果你是聲聞的阿羅漢，就要連上界的五分結都要斷除，即是色界、無色界的五分結。斷除了色界、無色界的五分結，所顯露出來的那種狀態，那種狀態是一種智德來，小乘最高的智德來，叫做阿羅漢果，阿羅漢就所作已辦，梵行已立，不受後有。那就叫做什麼？「已辦地」，事情已經辦好了。這是第六個，你看看散文：「聲聞阿羅漢果」，就是第六級，「是斷上五分結」，即上界，即無色界、色界，「所顯小乘之智德」，「名已辦地」。德字撇一撇，名已辦地。

「上五分結者謂色、無色貪，掉舉、慢、無明」，因為它上界已經沒什麼，因為你的身見和戒取見已斷除了，所以就要斷什麼？色界和無色界的貪、掉舉，即是定地，掉舉、慢和無明。一句，這就是已辦地，阿羅漢。第七，上文就講，預流向有講，是嗎？預流果有講，一來向沒有講，對不對？一來果有講，少了一來向沒有講。不還向又沒有講，有講不還果，對不對？漏了這兩個。還有阿羅漢果有講，阿羅漢向又沒有講，數不數到？那就差三個未正式講，附屬地講。現在講：「餘三聲聞果前三向」，其餘那三向，合起來一個叫做什麼？叫做「聲聞地」，把三向合起來。

這種分類真是，古代小乘的分類那麼斷斷續續的，很不合理的這個分類。這個是第七。這個第七不是一直升上去的，是參差一上一下的。第八，再看散文：「餘三聲聞果」，其餘那三個聲聞果，即是指什麼？一來果、不還果、阿羅漢果，這三聲聞果之前那三個向，「是聲聞果向所餘智德故」。聲聞果之前那三個向，在這裡就是未講的所緣的一種智德來的，我們把它合起來，「同名一聲聞地」。那就七個地，這個地最不合理，由上帶到下。

第八地，「獨覺聖現觀」，「獨覺聖現觀」(一撇)，「以是中乘現觀故」(一撇)，「名辟支佛地」。獨覺的羅漢，辟支佛。獨覺的聖現觀，那些獨覺，當他證果

的時候，他有種無漏智的現觀出現，證辟支佛果的。「以是中乘現觀故」，這種不是小乘的現觀。雖然不及大乘的現觀，它是中乘的現觀，高過那些聲聞乘，我們叫它做「辟支佛地」，辟支佛即是獨覺的意思。獨覺。以上，就是把三乘佛地的修治讀完了。

子二，第十地都讀完了。子一、子二合起來……因地的九地修治和果位第十地的相，都講完了。子一、子二合起來，即是等於癸二，「別釋地資糧」，特別解釋那十地的資糧，三乘十地的資糧。然後，癸二就是別釋地資糧，癸一就是講智資糧，頌文沒有的，講什麼？內空、外空那些，頌文沒有的。第三，癸三，就是別釋對治資糧，留待另一天再講。我們看回，回顧上面，回顧上面，壬二那裡。壬二的標題，是別釋三種資糧，對不對？特別解釋三種資糧，第一種，智資糧，癸一。第二種，地資糧。現在第三種，對治資糧。對治資糧，即是對治煩惱的資糧而已，十地由發心之後起修行一直都要的了。好，我們看。

「見修諸道中 所能取分別 由滅除彼故 說八種對治」，一句。見道以前，固然是對治，但見道以前那些有漏智，對治得，不能斷除它的種子的。有漏智不能斷除煩惱的種子的，斷除煩惱的種子，必須要無漏智。見道才有無漏智，對不對？無漏智是見道之後才起的。所以他，有漏智不講了，即見道前的不講了。因為見道前有漏，你的智慧是有漏智，有漏智只可壓住那些煩惱呢，不能夠剷除種子的。看看這裡所講：「見、修諸道中」，見道時那些無漏智，你修見道時的無漏智，「道」字是指無漏智，見道即是證真如的無漏智。

修這個證真如的無漏智的時候，見道後你(入)修道位，修道位的時候就不斷要修那些修道的無漏智，的修道。即是那些見道階段與及修道階段，見道階段就很短的，對不對？一個半個小時就了事的了。修道就很長，見了道之後由真見道、相見道，都做完起，由做完真見道、相見道起以後，以後就是入修道位，修道位好長的，由初地一直至成佛之前那剎那，都是修道。見道和修道階段裡面，就用那些無漏智來斷除能取的執著，「分別」即是執著，和所取的執著。你不起分別又怎能夠執著呢？所以這

個「分別」和「執著」一樣解法。

能取分別有多少種呢？能取分別有兩種，記不記得？雜染的能取分別、清淨的能取分別，對不對？所取分別又有兩種，不是，所取分別有兩種：雜染所取分別、清淨所取分別。能取分別，有實的能取分別，和假有的能取分別。那就四，每樣兩種，共四種。每種分別有種對治，對不對？四種分別就有四種對治。對治而已，都算分別？你現在對治煩惱起的智慧，跟著你又這樣，「我這種智慧是能對治煩惱」，對那些能對治的智執實，那就又是執。聽不聽得明？上文說過了，那就八種。四種分別，就四種能對治。你能夠治，又執著能對治是實，那就成執。能取、所取分別，總共有八種。

在見道開始，一直至到修道，經兩個阿僧祇劫來對治那些執著。「由滅除彼故」，那你要對治那八種執著，就要又另外有八種無漏智來對付它，「說八種對治」。對治又有八種對治了。即是總括一句講，即是說在大乘的見道，見道位和修道位之中，由於你要滅除那些所取和能取的八種分別，既然有八種分別，就有八種對治。我們看散文：「大乘見道修道之中，由滅除所取能取八種分別故。其對治資糧」，你所修的對治的資糧、所修的對治那種正行，這種正行，資糧正行，對治資糧正行，「故亦說八種」。八種所治、八種能治。

以上就是癸三。癸一，我們又回顧，癸一、癸二、癸三，三樣合起來就等於壬二，別釋三種資糧。看到嗎？壬二，又查上前面，有壬一與壬二，合起來就叫做什麼？「資糧正行」，等於辛三，資糧廣大資糧正行。辛三，我們又回顧辛二。辛二就講什麼？「加行廣大趣入正行」。「加行廣大趣入正行」，就是加行道，煖、頂、忍、世第一法所修。現在講，辛三「資糧廣大資糧正行」，就是地上菩薩修的，初地到第十地。辛一，再對上辛一，就「意樂廣大披甲正行」。

這種正行是那些資糧道、由初發菩提心之後，入資糧位那種人修的。看見嗎？現

在辛四。本來三種就完了，對不對？資糧位、加行位、見道修道那十地，不就齊了？現在多一種，辛四，叫做什麼？「出生正行」，「定出一切相智出生正行」即是說，這裡再多講三種，不是，再多講一種。這種正行叫做「出生正行」。為什麼叫做「出生正行」呢？因為它能夠產生、引出佛的一切相智的，即是佛的大菩提，可以引出。而且是決定能引出的，「定出」即是決定能引出一切相智的出生正行。這種出生正行就不是平常人修的，是什麼？第八地、第九地、第十地那些菩薩修的。

就特別講，因為它鄰近佛地。明了之後，我們來讀這個頌文：「所為及平等」（一撇）；「利有情、」（一個頓點、橫點）；「無用」（一撇）；「超二邊出生」（一撇）；「證得相出生」（一撇）；「一切相智性道、」（這裡一個橫點）；「有境出生。」（一撇），這樣一句吧。「當知此八種」（一撇）；「是出生正行」。我們現在來解釋這個頌。

即是說，決定能夠出生、決定能夠引出一切相智的那種瑜伽、那種止觀，瑜伽即是止觀，這種止觀決定能夠引出這個一切相智的。這種瑜伽，就叫做「出生正行」。所謂這種出生正行，即是什麼？以止觀為體。「止」即是三摩地；「觀」即是智。無漏的止觀為體、為本質。它是由哪個時候、什麼時候開首、才有資格修這種止觀呢？界限就是在三個清淨地，那三地，即是第八地、第九地、第十地。這三地叫做清淨地。為什麼呢？因為在這三地裡面，有漏法不起現行，完全是無漏法。

那些極強的無漏智出現，把所有那些已經動不得的煩惱種子，煩惱障和所知障的殘餘的種子，甚至那些劣等的無漏種子，都消毀掉。那時候，然後能夠自由自在，那三身，法身、報身、化身，三身顯現，那時候，然後叫做「佛」。

那時候消毀了那個無記性的第八識。無記性的第八識消毀了，那個庵羅識爆發。我們先看看散文：「定能出生一切相智之淨地瑜伽」，以後凡是講到「瑜伽」，佛家裡面講「瑜伽」就是止觀，跟外道那些瑜伽不同。外道瑜伽，範圍很闊，連那些運

動、健身運動都叫做瑜珈的。佛家不同，只是講止觀。淨地的瑜珈，即是第八、第九、第十那三地的，清淨地的瑜珈。這樣瑜珈就能夠引出一切相智出來的，一切相智即是阿耨多羅三藐三菩提，亦即是佛的大菩提，「是出生正行之相」。這個「相」字不是當「相狀」解，體性，當「自性」解的，本質。你們要夠膽的，有些人說一切相智、一切相智，你不够膽說一切相智即是大菩提，很多人不够膽講，其實就是，一切相智即是大菩提，就是阿耨多羅三藐三菩提，就是佛的智。這樣一句了。

現在，看頌文，先看頌文：「所為及平等」，「所為」即是說這種正行，種出生正行，這種出生正行的內容，不同的內容有八種。第一種，就是三種所為的事。為了這三件事，所以要求一切相智，就三種所為的事。這個是「總說」。哪三種呢？就「別說」，別說什麼？第一種，就是「平等」。所為就是總相，下面就別。「平等」，什麼叫做「平等」呢？什麼叫做「所為」呢？三種所為的事。

看回散文：「謂三種所為事」一句。「所為」就是總說那三種東西，下面就別舉出那三種。第一種，頌文「平等」。那什麼叫做「平等」呢？意思即是說「通達一切法空性平等」，即是白話「一切法都是空的」。一切法都是空，空掉一切執著之後那種空的狀態，那種空、空性，那種空的性，空性，即是真如，空掉一切執著所顯露的空性，一切法的空性都是平等的。

一到這個，在這個三清淨地的時候，止觀裡面就看到、了解到、體驗到一切法的空性，都是平等的。什麼叫一切法的空性都是平等？即是說，地獄是空的，極樂世界也是空的，地獄世界空的空性，和極樂世界空的空性，都是平等的，都是平等一味的真如，聽不聽得明？聽得懂嗎？平等的。「通達」者即是實證到，在後三在止觀中，他時時都在修定的，能夠體驗到，現觀體驗到，不是靠邏輯推理，不靠因明，不靠邏輯，而是直接現觀，用他的現觀來體驗它。一切法的空性都是平等的，那就叫做「平等」。

我們看回散文：「通達一切法空性平等」。這「通達」兩個字是指現觀體驗。第二，看頌文：「利有情」，怎樣利有情？第二樣，「利有情」。怎樣利有情，能夠有力量能夠做些利益有情的事。你會問：然則要現在那三地才可以嗎？我們現在不可以利益眾生嗎？他能夠普遍做那些利益無邊有情的事。我們所做到的有限。能夠利益無邊有情的事叫做「利有情」。看散文，看頌文：「能作無邊有情利益」，「作」即是做，「有情」是指無邊有情。

第三，看回頌文：「無用」，不加功用，不用吃力，自然就可以了。我們要加功，我們做時要這樣做，他不用的，自然而然。不需加功，即是任運。什麼叫做「任運」？自然而然地。「無用」即是無功用。即是任運地利益眾生，不需加功。看回散文：「任運利他不加功用」一句。下面就說明：「此三種是心大之差別」一句。他說這三種，即是什麼？所謂這三種，平等、利有情、無用，這三種，是菩薩的心大的不同，內容的差別。三種差別合起來，都是屬於菩薩的心大。好，那就四種了，對不對？四種其實即是三種來的，因為有三種別，一種是總相來的。

第五種，先看頌文：「超二邊出生」。「二邊」即是斷邊和常邊。超出斷邊、常邊。「出生」，出生什麼？出生，無住涅槃。無住涅槃就離斷邊、離常邊；離生死邊、離涅槃邊。兩邊既可以解做斷邊、常邊，又可以解做離生死邊與離涅槃邊。凡夫就墮落生死邊，小乘人就墮落涅槃邊。二邊，生死、涅槃。二邊，斷邊、常邊又得。小乘人的涅槃是斷滅了，對不對？斷。凡夫就不斷流轉生死，變了常，合起來。

超二邊的無住涅槃的出生。看回散文：「超出常斷二邊出生無住涅槃」；（一點一撇），「超出常斷二邊」（一撇），「出生無住涅槃；」（一點一撇）。這就是第五種。第六種，看頌文：「證得相出生」。「證得相」者，即是證得一切所證、應證的相的那種智慧，那種智慧一出，能夠斷除一切所治。證得什麼？證得斷除一切煩惱障、所知障的狀況。「相」者，一切煩惱障、所知障都斷了之後的那種寂靜相，就證得這種寂靜相的智出生。

你看看散文：「永離一切所治」，讀「治」又得，「持」又得，這個「所治」，「一切所治」是指煩惱障、所知障，永遠離，即是連種子都拔除，「證得一切所證」，所應該所證的那種寂靜境，他都證得到。那種相、那種狀態，那種狀態的出生。「永離一切所治」(一撇)，「證得一切所證相的出生；」(一點一撇)，不是，一句。再看散文：「此二是斷德大之差別」一句，這兩種就是佛的斷德大的種類，的不同種類。佛有三大，一是心大，二是斷德大，三是智德大。

第七：「一切相智性道」，出生，這樣讀的。看不看到？「一切相智性，道，出生」。怎樣叫做證得一切相智道呢？即是能夠，我講到這裡，講你聽，當我們未見道之前，將近見道，就要有一個加行道，對不對？道即是智。煖、頂、忍、世第一法，這叫做加行道，聽不聽得明？由加行道做增上緣，或者等無間緣，產生了無間道。產生了根本智的無間道，對不對？掃除煩惱。在無間道掃除了應可以掃除的煩惱之後，無間道就沉沒了，這個解脫道出現，對不對？加行道是有漏的，無間道、解脫道是無漏的，那你就入初地了、歡喜地了，對不對？當你解脫道出現時你正式入初地。

一出定、解脫道一完之後，之後你就叫做修道。初地不只見道，這就是見道，見道。那你見道後還有後得智，後得智就附屬著模仿它，之後見道。解脫道一過了，就後得智出現，模仿一個無間道，解脫道。後得智都出現完，那見道位就完結了，那就叫做修道位。由此起，一直至到成佛之前第十地最後的時候，都叫做修道位。

那當你由初地一直修行，修到你將近入第二地，你又怎樣，又一個無漏的加行道，你先不要寫，我這裡好快就要擦掉。無漏的，新的加行道。為什麼這個無漏，這個加行道無漏，那個是有漏？因為那個時候未入地，無漏智未起，所以他是有漏。現在無漏智起，所以加行道都是無漏的，對不對？這個無漏加行道，我們不叫它做「加行道」，叫它「加行道」都可以，不過你要記得這個加行道是無漏，明了嗎？我們普通叫它做什麼？「勝進道」，殊勝、再進一步的新加行道。

這新加行道，即勝進道，就引出第二地的新無間道，新無間道過後，又一個新解脫道。那你就修，一直修，修幾多世都不定，修一百世又不定，五百世又不定，一千世不定，一世又不定，你又來一個新的勝進道，無漏的勝進道，這個勝進道引出一個新的第三地的無間道，第三地的無間道沉沒之後，新的解脫道。這裡書中沒有講的，你不留意聽的，一下你要給別人講時，你就，你會麻煩。

我現在替你用腦筋，你將來聽了之後，你就減少很多麻煩。聽不聽到？新的無間道，那就由新的勝進道，新的無間道，新的解脫道，就三地。由三種一直修，修到將近入第四地的時候，又一個新的勝進道，一個新的無間道，一個新的解脫道。大致是這樣，聽不聽得明？

那現在將近，由第八地升上第九地，就一個勝進道，一個無間道，一個解脫道，那就入第九地。當你在第九地上第十地的時候，又要一個勝進道，然後一個無間道，一個解脫道。到解脫道出現的時候，你就第十地了。

好了，由第十地而成佛，你就怎樣？一個新的勝進道，對不對？那個最厲害的勝進道。這個勝進道什麼？勝進道，這個勝進道的本質就是慧心所，無漏慧的心所。無漏慧的心所，就有個第六意識做心王，第六意識做心王，無漏的慧做心所。這個意識和無漏慧就是見分，它的相分就是那種道理，所證的境的相分。這個勝進道，一過就會產生什麼？一個新的成佛的無間道了，對不對？這個成佛的無間道，叫做什麼？叫做「金剛喻定」，又叫做「金剛心」，叫做「金剛心」。

解脫道叫什麼？金剛心過(去)之後就成佛了，成佛時的解脫道，叫做「阿耨多羅三藐三菩提」，就是由那金剛心之後所引出的解脫道，佛的解脫道。解脫道的時候就三身具備了。無間道的時候就斷除所有那些其餘的煩惱，連有漏第八識都斷掉，其他的有漏法亦斷掉。其實有漏法早就已經不現行，是剩下第八識的。現在連有漏的第八

識的剷除掉，無間道的時候消毀了它，解脫道的時候那庵摩羅識正式出現。

那就叫做一切相智性的道，能夠引出一切相智的勝進道。這個都是勝進道。這個勝進道就是無漏慧的，極強的無漏慧的見分來的，極強的無漏慧和第六識心王的見分。就是一切相智性的勝進道。這種勝進道的出生，即一切相智性勝進道的出生。就是這樣解，聽不聽得明？這些文字很麻煩的。

我問你，你有沒有問題？你沒有吧？法尊法師譯那些文字，他怕，他不敢改意譯，他怕改意譯有罪。玄奘法師譯《大般若經》的時候，覺得有些麻煩，想用意譯。後來，即晚發了一個夢，發夢發了些很，發了些很不祥的事，於是他翌早快地改回，不敢用意譯，用直譯。玄奘法師有這麼事。法尊法師大概又怕，怕有些不祥的事發生，所以他直譯。

這個第七。我們看，看散文：「現證十法之究竟智謂一切相智，能生一切相智之勝進道」，「之出生」，先不要理會中間這幾個字，「勝進道之出生」。「勝進道之有境」出生，「有境」即是見分，亦即是能緣的心、能緣的識。能緣的識，即是它見分的出生。「能生一切相智之勝進道金剛喻定之有境(之)出生」。聽不聽得明？你用什麼「的」，幾個「的」。你以後讀佛經，看到「有境」兩個字，即是能緣心，即是見分。

好了。勝進道之出生。這個勝進道，下文那個就是有境出生。這個有境，就正式指金剛定，金剛定的有境的出生。上面就是勝進道，勝進道都有有境的，不過他上文不著重「有境」兩個字。這裡「有境」兩個字，正式出生。整句讀的話，這個第八種了。「一切相智性道有境出生」，一切相智性有境，就指金剛定。一切相智性道的出生，就是指勝進道。那我們讀散文了：「能生一切相智之勝進道金剛喻定之有境(即能緣心也)出生」，換句話說就是什麼？成佛前那個勝進道，和金剛定的出生。一切相智性的勝進道的出生，及一切相智性的有境的出生。

聽不聽得明？聽得明嗎？那麼麻煩的？他直譯的，你不要怪他，他不夠膽將它來意譯。我們再讀第七、第八兩個了。這兩種，「此二是智德大之差別」。智德大的內容分為這兩種。我們再讀散文一句：第二行，「現證十法之究竟智」，現證十法是哪十法？上文講「發心與教授」，聽到嗎？用十法來表示一切相智，找不找到？我的頁數跟你的頁數不同的，因改了頁數，有了嗎？「發心與教授」那十種。這一切相智能夠完全體驗出、實現出這十種東西的，能夠現證這十法的最究竟的大菩提，大菩提是最究竟的，的一切相智。

這種一切相智，未出，能生這種一切相智的勝進道的出生和金剛喻(定)，和能生一切相智的金剛喻定的有境的出生，這兩種，即是第七、第八，這兩種，「此二是智德大之差別」。那就總共十種了，不對！總共八種。「如是總別八種」，「總」是指什麼？初初那三種裡面不就有種叫做「所為」，對不對？三種，其餘那些是「別」的，總別八種。八種「出生正行，應知是名出生正行也」。那就不用解了。

我們就讀了辛四。《現觀莊嚴論》就讀完第二品了。第一品叫做〈序品〉，第二品就叫做〈一切相智品〉，下面就是講道相智，〈道相智品〉，第三。戊二。先休息一下。你不用理會它多少品的，接著它的科文就可以了。接著科文，對著經來讀。你第一次不必對經，第二次就自己讀完整本，第二次對經來讀，先對小品讀，對完小品再對大品讀。

下面，戊二。你想得一切相智，你就要先修菩薩行，對不對？修菩薩行你要有智慧去修的。如何修呢？就是什麼？要修道相智，菩薩的智。修道相智，就會將來得一切相智。所以它的標題，就解釋「趣彼方便道相智」。這個戊二就要解釋，「趣」即是趣向、走入去；「彼」就指一切相智。趣向一切相智的方便，「方便」即是什麼？手段、途徑、方法、便利。這種方法便利、這種途徑，就是道相智。即是道相智是得一切相智的手段。現在講道相智。有很多重複的，跟上文重複的。為什麼呢？因

為《大般若經》本身就是重重複複的了。所以它這個解釋《大般若經》都要跟著重複。

就分二，己一、己二。己一，就解釋道相智的支分。支分，就是「因」。梵文的「分」字是「因」，道相智的因，即是怎樣引出道相智、引發道相智。己二，釋道相智的本性，本性即是本身。支分就是它的因，本性即是本質。現在就釋道相智的支分。「調伏諸天故 放光令隱暗；」（一點一撇），「調伏諸天故」（一撇）；「放光令隱暗；」（一點一撇）；「境決定；」（一點一撇）；「普遍；」（一點一撇）；「本性及事業。」一句。

道相智有引出它的因，引起道相智的因，就是道相智的因。道相智的結果就會引出一切相智，就是它的果。道相智自己的本身，就叫做道相智的自性。那為什麼這裡要「支分」兩個字，又不用「因」這個字呢？因為「支分」二字可以當「因」字解，又可以當「部分」解。他這裡一方面就指道相智的因，一方面就指道相智所包攝的東西，所以他用「支分」，就不用「因」。什麼是道相智的支分？什麼是引出道相智的因呢？就要有種殊勝的功德，就會引出道相智來的。這種道相智的因，有幾多種呢？有五種。

那我們在這裡先讀散文：「道相智因果自性三法隨一所攝大悲任持之殊勝功德，是道相智支分之相」，一句。道相智的因，就能夠引出道相智的因，怎樣引出道相智的因？例如什麼？你參加如來說法的會，如來放光，令帝釋的光明隱沒，那你因此就會覺得，何以如來的光明會能夠令帝釋的光明隱沒呢？一定是佛的功德更大。因此你就羨慕一切相智，因為如來是有一切相智，所以我們要跟如來修行。

如來教我們如何修行，做菩薩的行，怎樣修呢？我們想得一切相智就要修菩薩行，那於是他就發起心去修行。修行的時候，就修菩薩行，修菩薩的道相智。這種菩薩的道相智是什麼？看見如來放光，隱蔽天帝釋等等而引起。那這些之類的，或者有

其他的發心，或者看見其他的功德，而引起的道相智。道相智的因，和道相智的果。得了道相智看見如來有那樣的。

-完-