

# 《能斷金剛經》 第十五講



羅時憲先生講授

引出生死的業，引出生死的業不作，便釜底抽薪，那個生死的苦果便 Stop 了。生死的苦果的 Stop，稱為涅槃。那個連鎖是這樣的。現在…最重要是智慧，是不是？先得承認這個。智慧可以斷煩惱，智慧斷煩惱如何地斷？跟著來了，所以你要登壇講法，便有這個，有一種人專門這樣的問你。當然擺景（不尊重，唱對台）的你可以不回答。但他不是擺景，真的想求知，你要答。智慧的出現，便是斷煩惱。當你智慧出現而斷煩惱的時候，記著有兩個階段，前後兩個階段。第一個階段名無間道，「道」字作智慧解，把它代入，無間道。第二個階段名解脫道。以後，除非你不讀佛經，讀佛經尤其是你讀華嚴宗，法相宗的書，經常碰到無間道、解脫道。如果你不了解，烏林林（糊裡糊塗）便費心亂脈了。何謂無間道？「無間」即中間沒有東西分隔開，即是說我這種智慧出現之後，馬上解決了這個問題的一部份。「無間」、中間沒有分隔。明白嗎？「解脫」是真正能夠擺脫煩惱的束縛，稱為「解脫」。

好了，我再舉一個譬喻。你入了這間房住，今晚就在這裏睡了，安安樂樂地脫離那些狗蚤咬、蒼蠅污糟邈邇（骯髒）、不衛生的東西。脫離這種東西，能夠很健康，很舒服地過一晚夜。你必須怎樣做？第一個階段，假設這房間是充滿骯髒東西的，那你要如何？第一個階段要掃除所有骯髒東西，對不對？第二個階段，要怎樣？熟睡一回，是不是？一覺睡著，安安樂樂睡到天亮，是不是這樣？兩個階段。即是說，第一個階段是掃除，是不是？掃蕩式的；第二個階段是享受式的。掃蕩完才可以享受。用現代的青年人喜歡講的話，是什麼？第一個階段，革命的，破壞性，革命的；第二個階段是安享其成，建設性的，是不是？無間道是掃蕩的，如將軍帶著軍隊打仗，掃蕩所有敵人。第二解脫道是出報告安民，大家安居樂業，解脫道，故名思義。為何稱作

無間？處理完掃蕩之後，馬上便解脫，故稱作無間。記著，無間道，解脫道。

四諦十六行相者，是八個無間道，八個解脫道。二乘八得十六，四諦十六相，二乘八得十六。好了，無間道亦稱「忍」；解脫道我們亦稱「智」。八個無間道稱為八忍；八個解脫道稱為八智。你看佛經，看看《華嚴經》的注疏，由八忍、八智入於見道，這個情況。你又烏 Sir Sir（糊裡糊塗），由八忍、八智如何見道呢？你現在便明白了。聽得明白嗎？這裏是比較深一點的，你不明白，沒有什麼辦法。聽得明白嗎？麻麻地（一般）。八忍、八智聽得明白嗎？六成，六成合格。你參加會考四十分合格，讀佛經四成便合格；五成相當好；六成很了不起。是的，沒有十成的，沒有的。

八忍、八智便是四諦十六行相。何謂八忍？真正見道是經過世第一法之後一跳，跳入見道。記著，第一次見道，必在第四禪。你說有些是不用的，禪宗那些「卜」一聲又說見道。第一，禪宗所謂見道是有廣義，狹義的。而且廣義平時對一個問題亦不能夠了解，現在好像豁然開朗，他便說他是見道，這是廣義，即開悟。廣義的，不是真正見道。如果狹義是指什麼？不會是一定是在第四禪的，狹義的見道不一定是在第四禪。忽然給人打了一下，他又說是見道。除非這個被打的人，是宿生修行至相當到家，被師父一打的時候，突然幾剎那之間，進入第四禪，在第四禪中把捉到。但這些得看你是否這類人才行，這些是生有自來的那些人才做得到。不是沒有，但不是我們普通人。當我們見道的時候，在第四禪裏面，經過世第一法。一跳。世第一法和見道有什麼分別？記著，見道的智慧是無漏智，不與煩惱相牽連。出世又稱出世間智；見道是用出世間智，出世間智即無漏智。煖、頂、忍、世第一法，是世間智，仍然是世間的，仍然是有煩惱的。當我們觀苦，見道的時候，經過世第一法，那種有漏智如大地平沉般沉沒，那種無漏智便爆發出來。

從前，我有一個朋友月溪和尚，他最歡喜講這句話，那種我和參的時候，他說「擘」的一聲打破了，你們熟悉他嗎？他說「噉」一聲打破了漆桶，雖然他這句說話，是對的，不是不對的。不過令人如果是不明白，便如入五里霧中。是這個意思，我不是說他不對。他說他見道，是不是見道？他自己才知，我則不知。那時無漏智剛出現，先觀苦諦，苦諦狀況，苦諦第一。第一下那個無間道出現，苦諦的無間道出現。

「法」者，佛所說的法、義理，佛經裏面所講，人生是苦的這種義理。他的無漏智真正能夠把捉到、了解，透徹的，如人飲水冷暖自知，覺得這個世界生死輪迴，確實是苦的。那個時候，把過去分別起之煩惱，掃蕩了一部份煩惱，他那時便覺得快樂。掃蕩了障礙你、覺得苦的煩惱，掃蕩了然後出定之後，他不會留戀這個世間，他不會覺得世間真的過癮（興奮），真的爽（愉快），不會這樣。因為掃蕩了那些苦法的，喜、樂、苦、憂、捨那些煩惱。跟著，享受，沒有了苦法。是不是？

苦法，原來沒有了這種執著，了解這種苦法，好像現在很大力的狀況。跟著第三，「苦類忍」。我們現在生於欲界，是欲界的眾生。欲界眾生的苦，確是苦的。假使有人問你，如生到色界的初禪天、二禪天、三禪天、四禪天，不會苦吧？會不會是不苦呢？入到無色界天，又苦不苦呢？他同樣是痛苦的，生在色界同樣有的，因為什麼？色界不離生死輪迴，同樣是苦。無色界亦不離生死輪迴，亦都是苦。類也，同一類也。聽得明白嗎？「苦類忍」。即是說「苦法忍」是掃除欲界不樂的煩惱；「苦法智」便是安享沒有了這種煩惱的解脫境界；「苦類忍」便是掃除掉這些貪戀色界、無色界的煩惱。道教徒整天在修，修些什麼？時常想生天，他不懂得「苦類忍」。如果他有「苦類忍」、「苦類智」他便不會求生天上。「苦類忍」。明白嗎？色界，無色界也是一類也。根本是掃除色界，無色界一部份的煩惱。「苦類智」又安享其成。四忍、

四智，明白嗎？觀苦諦。苦諦完畢了，便是集諦。很快的，講到這裏，便勢如破竹，因為你懂得苦、集、滅、道四個解法。跟著如何？你講吧。苦諦之後，跟著是什麼？集，集諦。你繼續填下去，如小孩，一年級填的那樣。填吧。「集法忍」，佛家講「集」這種義理，這種道理。跟著「集法智」；跟著「集類忍」；「集類智」。是不是？舉一反三，很容易，不難的。你要學拿破崙，在拿破崙的本子裏面，他的字典裏面，沒有一個難字，拿破崙。講佛經一點也不難，你說難便自己塞著自己。已經是幾個了？八個剎那。

跟著，了解滅諦的無漏智出現了。到了滅諦，又有四忍四智。不用再寫了吧？你看多快，到了差不多便勢如破竹。你不要覺得自己差勁，你要覺得自己很了不起。這樣便明白了，是你自己明白，不是我講的，我不用講，你自己便會填下去。過了滅諦之後，便是道諦。道諦，你自己填吧。「道法忍」、「道法智」、「道類忍」、「道類智」。不用兩分鐘，你自己便全部明白。

同學：「這些便是無生法忍？」

老師：「無生法忍，有兩個解釋。第一，無生。真如，是不生不滅，是諸法實相，不垢不淨，不增不減。

舉一個不生，亦即是不滅，生亦無生又何來滅呢？有生則有滅。既無生無滅，那來有垢有淨呢？有生才有垢有淨。無生無滅又何來增減呢？所以跟著是怎樣？《心經》舉了六個；《中論》舉了八個。其實應該是怎樣？千個萬個，不這不那，不不不…的不至天亮，要這樣才行。諸法實相，天台宗的諸法實相；唯識宗和華嚴宗的真如。這個真如是本來存在的，並非生出來的，謂之不生。這個真如既然不生，亦不會滅。對於真如…。這個無生法忍的『忍』字是廣義的。「智」亦是…。」

老師：「如果有事情的，可以先走，不要緊。有事可以先走，不明白的亦可以先走。不明白，他會很辛苦的。」

老師：「廣義的『忍』字包含『智』的意思。對於諸法實相，即對於不生不滅，不垢不淨的那個諸法空相，即諸法實相。他能夠起一種智慧，清清楚楚了解，稱為無生法。對於這個無生法能夠忍，『忍』即印證得非常清楚，即見道。是不是？無生法忍要無漏智才行。廣義則不然，了解，像我現在，無生法忍即是真如，對於真如的了解，我亦了解。這亦可稱為無生法忍，但這是假的。真正的是要無漏智的。」

當小乘人見道的時候，十六剎那，心是很快的。十六剎那很快的，像閃光一樣。十六念起，每一念一剎那，一念起謂之一剎那。連續的，第一念是苦法忍，第二念是苦法智，一直連續十六個剎那。前十五個剎那，十六個剎那，前面的十五個剎那，名「預流向」，對向。第十六個剎那出現，名「預流果」，是小乘見道的狀況。未見道之前，修四諦十六行相。四諦十六行相之前，修四念住、四正斷、四神足、五根、五力，修這些。今日沒有講經，我告訴你，經是很容易的，你現在自己看亦能看懂。有什麼問題，現在問吧。」

同學：「羅教授，上次你講六欲天，最高那層是他化自在天。」

老師：「是，他化自在天。」

同學：「你說那裏的人很喜歡破壞。」

老師：「那個天王專門跟人如此。」

同學：「應該越是生得越高的，為何他還要這樣？」

老師：「那個天，他的福報特別好。」

同學：「那為什麼他還要破壞他人？他經常破壞人，不應該有福報。」

老師：「他的我執重，他要他。你講什麼佛法、無我，全部不合他那一套。」

『我要有我，你要跟隨我，你要人人都有我，總之你們的我要跟隨我。』稱為自在天魔，你接近成功，便會破壞你的。」

老師：「有沒有什麼問題？你講。」

同學：「我想問，你上次講過大梵天像天主教的天主，我以前聽過人講那大梵天王，即四面佛。」

老師：「是的，大梵天王應該是等於天主教的天主。不過天主一定有形相的，是不是？但是基督教和天主教的天主是何樣子呢？他說是和我們差不多的，天主的樣子是和我們差不多的。有沒有讀過《創世紀》，《Genesis》？它說那個 Lord 覺得自己寂寞不高興，是不是？他用 Dust，泥來做一個人，做一個人是需要有模型的，便按照他的樣貌，按照他自己的 Image 來做人，所以人的樣貌像他。但佛教徒的大梵天王是依據印度婆羅門教的講法，印度婆羅門教的那個大梵天王，他的真身是怎樣的呢？他沒有說得清楚。但他的化身，想出一個四面的，是這樣。是不是和天主教一樣？這一點便是不同。凡事物都不一樣，譬如我們到茶居吃東西，你去富都又是食叉燒飽，去新萬寶又是食叉燒飽，同是叉燒飽，做法各個不同。同是相信有一個創造主，他這個做了四個面的；那個卻說跟我的樣貌差不多。不同，同中有異。所謂同者，只是某一點相同而已。譬如我說我和你是一樣的，是指我有頭、有手、有腳，這點相同。並不是我戴的膠眼鏡都等於你的金眼鏡，不是。」

同學：「我想問你，你剛才講盧勝彥…」

老師：「她講什麼？」

同學：「他說你剛才講的那個盧勝彥。」

同學：「盧勝彥弘揚佛法。」

老師：「盧勝彥弘揚佛法。他說弘揚佛法，你信不信他的佛法？弘揚佛法，有很多假佛法。」

同學：「我看過他的書，好像有很多神通。」

老師：「好的。你找一個小孩，給他一堆佛經，讓他寫，他都可以寫出來，你給他稿費便可以。莫說是盧勝彥所說的話，大德所講的話，我們也要選擇。如果你認為他是對的，你便信他。」

同學：「你信不信他有神通？」

老師：「神通，很多人都有神通，茅山師傅都有神通。有神通不等於是好東西，魔鬼的神通是最大的。你看看耶穌所講的那一個撒旦，Satan，他的神通多大。有神通，沒有神通，並不能作為他有沒有佛法。是不是？盧勝彥有神通，我知道他有，怎知他是不是？第一，這種是不是佛法？撇開以有神通，沒有神通作為標準。第二，看他合不合經教？如果不合經教的，我現在貢獻給你的意見，你不要隨便信。如果你信，是你的事。你說，『羅先生你叫我不信，怎辦？』正宗佛法的，你可以學。很多人說他不通的，你偏偏找他來學，這不是你自找麻煩？他又說夢中彌勒菩薩替他灌頂，傳法給他。其實他是在大錫杜巴尊者，受了彌勒菩薩灌頂。在香港東蓮覺院錫杜巴尊者在那裏灌頂，他亦在那處灌頂，見到錫杜巴，我亦在那處灌頂。看見錫杜巴尊者戴著明朝皇帝送贈的那頂紅冠，戴著替人灌頂。像是贈給大寶法王的，戴著那頂冠替人灌頂的。他很聰明，在台灣照著做了一頂。他現拍的照片，便戴著錫杜巴那樣的帽子。如果你要了解佛法的話，你不信你儘管學三年試試看。學學試試，如果你三年之後，或許你會得到神通，但對了解佛法，則沒有。你可以拿來問問正式的法師，你問問盧勝彥那一套怎樣？我認為他不行，不行。一個吳一正，連通也不通的。還有一個林雲教授，他說黑教，中國本部根本沒有黑教，他不知在何處傳承得來。」

同學：「他說是父親教他的。」

老師：「誰教他的？」

同學：「他自己說是父親傳授給他的。」

老師：「他父親不知從何處學的？」

同學：「他父親是在北京有一個喇嘛教他的，我看他的書是這樣講的。」

老師：「你想不想當教主？如果你想當教主呢，你可以說，『我入定，四禪八定我也可以入。』你入不入到定，是沒有人知的。『我入定後，我見到文殊菩薩或觀音菩薩，他替我灌頂，傳位於我，讓我做上師。我現在建立新密宗，我是初祖。你現在來，我傳給你。』可以。我知道有人這樣做。」

同學：「羅教授，這樣講是很危險的。如果人人都可以冒充的時候，又沒有人知道，豈不是為害不小？」

老師：「是的。」

同學：「應該讓一些大德來看看他是真或假。」

老師：「你如果知道大德一眼便知真或假？」

同學：「我舉一個例子，譬如張國智，他看過很多，他一看便知真假，然後才能騙你們，又這樣又那樣的。因此…，不是的…。」

老師：「我就不懂得看，我便會…」

同學：「在文字來看，對不對？我跟羅教授學了幾句《金剛經》，如果他講的話，比較一下，與書裏面，《金剛經》裏面。書中那句和他講的是不同的話，那人在佛經的詮釋，便可能是假，騙人也說不定。這樣我都有了一個比較和有一個 **Guideline** 給我衡量。但如果像你所講的話，佛教便會很危險。那個是真，那個是假？」

老師：「是，很危險。你不肯學，你不精進，所以你危險。如果你肯學，你聽我講…」

同學：「譬如我有一本書，我看到便知真或假了。沒有理由…」

老師：「佛家有個方法。你有沒有讀哲學的書？讀哲學的書有一門是 **Epistemology**，認識論，知識論，又稱為 **Philosophy Of Knowledge**。佛教有一

套很詳細的 **Philosophy Of Knowledge**，認識論，或稱方法論。佛教教人知識的方法，只有三量。知識的方法有四種：第一種稱為『現量』，『現量』者實證的知識。譬如我眼見到黑，不論那黑怎樣來，我的眼見到黑，我便應說相信它是黑，不可說它是白。我們五官的 **Sense** 所接觸的，你不要誣蔑它。換言之，不要指鹿為馬，鹿便是鹿，馬便是馬，不要亂來。這些稱為現量，實證的。有些時候，我們證不到。證不到我們可以加用工具，譬如我們在污水裏面，拿一滴污水，他人說它骯髒。如何骯髒呢？你可以在顯微鏡裏面，看見有一些草鞋蟲（蚰蜒）跳動著。在學校，把一滴污水放在顯微鏡下面看，便能看見。實證是五官見到的，你要接受，你要相信。換言之，科學家所得的結論，有實驗實證的，你應該要接受。這是現量，你要相信的。

第二是『比量』。『比』即比較、推度。合邏輯的，合理的推論，我們要接受。例如，這盤賬說明你的公司賺多少，虧多少，你是「烏林林」（糊裡糊塗）的。但如果經過會計師把你的資料全部整理之後，會計師一直計數，他是合理的推理，不是盲做的。他所得的結論，你 **Check** — **Check** 它，確是沒有弄錯，你要接受。合理的推論，你要接受。換言之，即是合邏輯的判斷，你要接受。佛家認為真正的知識只有兩種。

但為便利起見，第三種稱為『聖言量』。你確是認定這個人已經證入聖位，已經見道，他把他那種境界告訴你，如果他所講的是不違背現量和比量的，你可以接受。換言之，即是說你懷疑自己有沒有生癌，你又不是醫生，更不是癌科，癌症專家，你便找一個癌症專家來替你驗一驗。如果他說你有，你便當心，這些稱為聖言。在科學，在癌症醫學裏面他是聖人，是不是？聖人所講的說話，即是專家的判斷，合資格的專家的判斷，你要接受。這三種，真正的知識只有這三種。

第四種不是知識了，名為『非量』。『非量』即不是正確的知識，佛教認為凡屬『非量』一蓋排除，佛教所以是最有科學的精神的。有些人問到底是否真的『現量』，真的『比量』呢？你用『現量』，『比量』看他有沒有相反，如果沒有相反，你可以暫時接受。如果到你發現他相反的時候，馬上放棄。所以學佛如果你對於這類東西，最好你學…。『現量』只是普通的。另外一種特殊的『現量』，是在定中體驗的。『比量』、邏輯，方法論。不是他講便信的，不是的。」

同學：「這些便是有的，能看到他是真還是假。」

老師：「不是一定真。」

同學：「我的意思是，是不是有些方法，能看到他是真還是假呢？」

老師：「譬如我看到你在說話，我便相信你有一個人在和我說話。但我看見你說話，只是信到此為止而已。但如果你話他有一個天神附在你身上和我說話，這個我不信。何解？因為你不合『比量』。我很清楚的。所以學佛不是人云亦云的，並不是。」

同學：「我想補充。羅教授，陳教授剛才問的問題，他的意思是剛剛接觸佛教那些人，譬如他想一位導師、法師學道，他又不知那一位，應該多花一些時間親近他，學習他。你是不是這個意思？這個問題，以我的經驗，你用一個最穩妥的方法…」

圍繞著法執而起，便有錯，世界上人人都是蠢材，我認識紫微斗數，我是紫微斗數大家，我真是…那天我講那些小乘見道，第一次見道，必定是在定中的。定中在第四禪，第四禪。在第四禪裏面，見道之前，經過煖、頂、忍、世第一法這四個階段，這四個階段，我們便修止，修觀。觀是觀什麼呢？觀是要有一個對象來觀的，觀四諦十六行相。觀四諦十六行相有些什麼？苦諦有四相，是無常相、苦相、空相、無我相。集諦四相，因相、集相、生相、緣相。

滅諦四相，寂相（滅相）、靜相、妙相、離相。道諦有四相，道相、如相、行相、出相，這四相。是不是必須按此排列，如程咬金的斧頭，一路打完三十六道呢？不是，要變通。

凡是修行，記著，最要緊是。首先是略得其意，按著自己的情況，不要死板板，硬梆梆。如果死板板，硬梆梆，是不行的。是不是？如台山人說的「死牛一面頸」，解作一定是這樣。不行，要變通。首先，你初學觀的時候，便要依正他的規例。到了你觀得純熟，便要自己變化。就如你學打功夫，初時一定要跟著師傅講的那套辦法，如何扎馬（蹲馬步）？出拳要多少度？是不是？一定是這樣。但是到了你純熟後，就要變通。所觀的東西，四諦十六行相。大乘觀則觀空觀便可以；小乘用四諦十六行相。觀的時候，便會產生智慧，在第四禪裏面，每次智慧出現，每次觀，觀苦諦四相的時候，便有什麼？

「苦法」，苦法便是苦諦的四相；「集法」便是集諦的四相。觀苦諦的時候，觀苦的四相，苦相一無常相、空相、無我相，那四相。觀的時候，當你觀至很透徹的時候，就有一種很強的無漏智出現。當無漏智出現時，掃蕩了一部份的煩惱，那個稱為無間道，又名苦法忍。掃蕩完之後，安享其成，便稱為智。觀苦諦的時候，便有苦法智。觀完之後有苦類忍，苦類智；集法忍、集法智、集類忍、集類智。四諦，每一諦有四個，法忍、法智、類忍、類智，每一諦有四個智謂之四智。忍便是無間道，智則稱為解脫道。一個無間道，一個解脫道。如你入房清潔，先掃淨，掃乾淨然後可以安享其成。掃的時候，便是無間道；坐著安享其成，便是解脫道。如你渾身骯髒要去洗澡的時候，你在清潔身體的時候，便是無間道；清潔完後，覺得很舒適，則為解脫道。每段的一堆煩惱，一個無間道，跟著一個解脫道。便是這樣。譬如你現在說，「我經常會很忤憎（發小脾氣）的，很騷怒，脾氣很壞。」怎辦？你應修…。

譬如你現在說，「我要制止我那種憎怒的心。」坐的時候你要觀，當你觀的時候，覺得鬪怒是有破壞性的，會是不好的，如何不好的，這樣地想。想了之後，覺得所以我要把這個鬪怒心斷除它，阻止它。當你開始阻止的時候，馬上好像全部降低了，那種怒氣暫時不能冒起。你不要小看它暫時，你積累多次暫時不能冒起，漸漸地便會完全沒有了。當你不斷地試的時候，當你嘗試壓低鬪怒的時候，我現在沒有那麼鬪怒，那個時候，便是一個小小的無間道。後來，原來沒有鬪怒，確是相當舒服的，即一個解脫道。「但後來我還是有的。」你的鬪怒心只斷除了一點，百分之一。十分之一，百分之一而已。在那個百分之一，十分之一裏面，都有一個無間道、解脫道。每斷一小點兒，都有一小點兒的無間道，一小點兒的解脫道。聽得明白嗎？自己可以引伸得到嗎？

所以如果你說要證果，如何證果？證果是一個先來一個，每一個果的出現，果不是只有一個，是一連串，一點一點的。每一點是一個無間道，一個解脫道；一個無間道，一個解脫道，你是若引伸便什麼都知。一個小孩，如果你要他去除一個壞習慣，就是如他肯聽你話的時候，時時警惕自己。當他在警惕的時候，不斷有無間道，不斷有解脫道出現。出現多的時候，自然便剷除所有壞習慣。明白嗎？你聽到這裏，原來所謂證果者，那果不是一個，硬梆梆的一個蘋果，一個梨那樣。亦不是像一個湯丸，「骨」一聲吞了它，而是點點滴滴，每一點一滴，一個無間道，一個解脫道。一個無間道，一個解脫道，積累很多。所以佛經裏面說，煩惱是很多的，譬如貪心的煩惱一貪，貪煩惱有很多種。貪是很籠統的，貪財是貪，貪功名又是貪，貪功勞大又是貪，貪色又是貪，有很多種的。每一種你都可以把它分做幾種因為貪。大致地分，我們生在欲界便有欲界的貪。欲界的貪是什麼？貪財，貪色，貪食味，這些便是主要的貪。欲界的貪之外還有什麼？你說，「我什麼也不貪，見到黃金我都木然地沒有興趣。」那你覺得怎樣？「我現在整天…」

欲界貪沒有了。還有什麼貪？色界的初禪、二禪、三禪、四禪的貪，有色界的貪。你說，「我連色界的貪都沒有了，空空洞洞的，這樣才是。」這樣不好，仍然是不好。還有什麼？歡喜什麼也沒有。什麼也沒有便「爽呀！爽呀！」，這不又是貪？這種是無色界的貪。色是物質。欲界貪是有男女情欲，只有物質貪。色界的貪沒有了男女情欲，但仍然有物質的欲，覺得舒服，美麗。譬如有些人覺得清高，藝術家欣賞自然的美，欣賞畫作、建築等，那些不是情欲，那些都是色界所貪的事物。入定真好，入定不又是色界的貪。還有一些什麼也沒有，無言之美便好到極，這些便是無色界的貪。如果把無色界的貪也沒有了，便可以。即是說在佛家裏面，欲的貪，欲界的貪分成九級，九品。「品」即一個 **Class**，一個 **Grade**。分做九品。色界的貪分九級，無色界的貪分做九品。如果我們修行，修至欲界的貪，都見不到六品以上，都沒有了。即是說欲界的貪除去了一大概（部份），欲界的貪只有九品，已經去了六品，這種人是很難得的。你讓他謀財，取他人的錢，他一定不肯，他這些貪沒有了一大概。是不是？縱使他的家庭很富有，讓他去玩弄女明星或什麼，他也不會同意，因為他沒有了一大概欲的貪。所以他沒有了一概，沒有了一概，便證得一個一來果。死了之後，仍然要返回欲界，在人天處一次再要回來。

何解？因為他九品欲界煩惱，去了六品，還有三品，要回來清了這三品債才可。這三品債清完後，完全沒有欲界煩惱，那又如何？還有色界煩惱，故生色界的初禪天、二禪天、三禪天、四禪天，在天上過，在天上修行成佛。每樣都有理論根據的，不是籠籠統統的說他證果、得道，不是這樣的。是一點一點，像數學的一分一厘地，說得非常清楚的。

同學：「超級可不可以？」

老師：「可以。反正有時間我給你講，跳級我給你講？跳級是這樣跳的。有一個人，譬如你是你，你現在還未信佛，你現在是修先天大道。又說運氣，又說什

麼真神出竅，假設你現在是這樣的。但你不要小看這種人，他會修到第四禪的，他又可以修到初禪、二禪、三禪、四禪，他的定功很夠的。他在禪裏面，入定裏面是壓著煩惱的，用道教的方法，用先天大道的方法，在定裏面說，『不好的，壓止，壓止。』漸漸地他能夠壓制，初時他的欲界煩惱，即男女的情欲，壓制至一品，兩品。一品，兩品沒有什麼大用，他一直修，一直修，慢慢地壓至六品。即仍然還有三品，共九品嘛，壓了六品。但他只是壓著，壓著和剷除是兩回事。像我們把野草，剷草除根不再生謂之斷除。

斷除便要用無漏智慧來剷除。如果不能斷除又如何？用道教的方法，用先天大道的方法，是斷除不了的，只是壓。壓即如大石壓土，你搬開石，草便生了。你不拿開石它則生不了，稱為壓伏。譬如你修先天大道，修到初禪、二禪、三禪、四禪，你只是在禪定裏面壓著煩惱。這樣六品也能壓著的，已經是不起。但後來覺得不徹底。聽某一個法師講道，聽完後，你會想『不如我皈依佛教。』依著佛教的方法修行。去修行的這種人，你不要小看他，他已經入得初禪、二禪、三禪、四禪的了。你這些學了三幾十年的，初禪都未能進入。他開始的時候，你已經有皈依，皈依了近十年、二十年，都入不了初禪。他則於皈依那天之前，已經入得初、二、三、四禪。因為這些人的定力很厲害，他以前不能剷除煩惱是因為他的智慧未懂這套方法。他現在再皈依，再聽人講便懂了，依著來修行，修不淨觀，修空觀，用觀的智慧來斷除煩惱，是這樣。他修觀是把欲界煩惱，他不用壓的因為他已經壓著了，他只是修觀來到斷除。修什麼呢？是修四諦十六行相。初時是修不淨觀，後來修四諦十六行相。在四諦十六行相修，修至純熟，發生十六剎那心，見道。

苦法忍、苦法智、集法忍、集法智，一直十六心，在定當中。觀的時候觀到第十六個心，便證果了，初果。那個時候，如果他是初學，去修的話，只證得預流果，不能超的。你便能超，何解？你證得預流果的時候，你便拔除了

煩惱。初時那些煩惱未拔除的，俱生煩惱還未拔除，只是分別煩惱拔除了。你則不同，你是分別煩惱拔除了之外，還要加一味，把你俱生的六品煩惱，你已經壓伏了六品，把六品俱生煩惱一起拔除了。同是兩個人，他證預流果，你則證一來果，你超了一個預流果。明白嗎？超是這樣超，人家有數得計的。不是『篷』一聲，你便超了，是這樣的嗎？沒有的，沒有這樣籠統的。」

同學：「可以由預流果一超，超到阿羅漢果？」

老師：「可以。如果你在外道未皈依佛法時，已經能夠伏了九品的欲界煩惱，只是壓伏了，未斷。如果這一世死了，第二世再投生，沒有人教你，你一樣會娶老婆，一樣會搞搞震，是不是？事關你今世壓伏了，來世未必。但是斷則不然，斷是以後都沒有的。如果你平時已經伏了九品欲界煩惱，當你證預流果那四諦十六剎那，四諦十六心都起的時候，你固然是預流果。你連隨剷除那九品欲界煩惱，一起斷除，連根拔起。即你這一世，經過這個階段，你已經不是欲界的人了。你死後不能再生欲界，你不只證到預流果，不只證到來果，你已經是不還果了。明白嗎？如果你把色界煩惱，無色界煩惱都全部壓伏了，你證得預流果的時候，會怎樣？三界的九品，三乘九得二十七，欲界九品、色界九品、無色界九品煩惱一起剷清，一把大火燒清了那些煩惱，連根拔起，便證阿羅漢果，一下子便證阿羅漢果。」

所以佛在世，當時他拍拍你、講一講。在鹿野苑裏面的五個比丘，只講一講便頓時證果。為何？因為他們早已伏了那些九品煩惱。你以為他講完便馬上證？他肯定要回去修定才可以證。這種超，有。一下子，今日皈依，你今世便證阿羅漢果，或許一個月、半個月便證阿羅漢果，有。又或是快至你皈依後，回去鎖上房門入定，出來便證得阿羅漢果，都可以。你明白嗎？這些是頓超，頓超第二果、第三果、第四果，都可以頓，頓超。不過，普通的講是不會講到這些的，若果你聽的時候，有很多麻煩，他要給你算算如何頓。我現在以

數學方式給你計算，頓超。

同一道理，大乘一樣可以頓超。還有，「我便頓超了。」你不要隨便說頓超，你確是有這個底子，才能頓超的。你沒有這個底子，頓什麼？是不是？你一定要有這個底子。有些人說，「不用的，我可以一下子開悟。」很難，一下子開悟。那些是宿生，或是他未入佛前，已經有相當根器。入的時候，戒定慧馬上就來。這種人不是說沒有，不過你老兄是不是這種人？如果你是的，當然沒有問題。不是則糟糕，是你自己以為是。你本來是賤種一名，卻以為是真龍的後裔，這種人你說糟糕不？所以我很歡喜孟子，何解？動不動引佛經沒那麼好。孟子有一句話，「有伊尹之志，則可；無伊尹之志，則篡。」孟子說，有一個很差的皇帝，「我有大權，有兵權等等，我現在革你的命，趕走你，讓我來做。」

從前，商湯的伊尹，曾經有這樣的做法，廢了皇帝，另立新帝。不要你，但他不是自己做。於是有人問孟子，這樣都可以嗎？孟子說，可以，不過你是伊尹才可以。你不是，則是一個叛逆之徒，你是伊尹才可以。換言之，你讀《三國志演義》知道，阿斗做皇帝，但所有權都在諸葛亮手中，全部都是他作決定，不容阿斗說話的。以後的奸臣，學諸葛亮，什麼事都自己說的算，不當皇帝存在。這樣對不對？

話分兩頭，如果你是諸葛亮，如果那個皇帝是阿斗，便是對。如果你縱使是諸葛亮，但皇帝不是阿斗，皇帝是好的，如唐太宗之流的，你便是不對。如果你不是諸葛亮，而皇帝又不是阿斗，你這樣做，更是不對。話分兩頭，聽得明白嗎？明白，現在解答了你。很多人剛開始聽，比較難明，多聽後便會明白。解答了是否有頓悟，頓超是否可以？可以。不過，有一個條件，不是白白講的，是有條件的。

同學：「…」

老師：「不過這些根機多數是前半生，或者是前生，有些是前生，好像六祖這些前生已經見道，那會是一下一開首便會頓超。」

好，我講過這些了。回到六十五頁（新書一一二頁）庚二。上文講，說念《金剛經》的功德更勝過用七寶施捨給人。現在是（庚二）、明勝所以。「明」即說明，你看佛經看見「明」字，是作 **Verb** 用的，解釋、說明。說明它所以勝的原因。分三點。（辛一），說明什麼？在處處勝在人人尊故此勝，何解呢？如果有人在那處說這經，那處地方亦是殊勝的；如果某一個人會念此經，那個人亦是殊勝的。所以說這本經勝。

第二個，（辛二）、明能摧二障故勝。說明依著《金剛經》來修行，能夠摧毀兩種障。這兩種障必須記的，看看你們能否記得？考考你們，二障記得嗎？第一是所知障，第二是煩惱障。我重新再和你們溫習，因為這很重要。我們的…。一個人，人人都可以證得阿羅漢果，人人都可以成佛，但為何我們還未成？為何我們還未證果？答案是因為我們有兩種障，「障」即障礙。因為這兩種障阻礙著我，一種名所知障，障礙我們成佛；一種名煩惱障，障礙我們成阿羅漢得涅槃。成佛得大菩提，所知障障礙大菩提。煩惱障障礙我們成阿羅漢，阿羅漢能入涅槃，煩惱障障礙我們入涅槃。

再重覆講一次，所知障障礙我們得大菩提；煩惱障則障礙我們得涅槃。明白嗎？何謂所知障？空口講白話，現在很多人在聽，你搬個名詞出來。搬個名詞出來是無用的，你要明白何謂所知障？何謂煩惱障？我現在給你解說。我已解過一次，但我知道大家沒有留意。我們有兩種執著，一種…。二執，兩種執著，害死我們的便是兩種執著。一種名我執，常常執著有個自己，有個我的靈魂，執著。因為執著我，便會自私，自私便會害人，自私便會產生戰爭，自

私便種下很多惡果。因為種下很多惡果，便生死輪迴，在六道中輪迴一我執。

第二種、法執。「法」作東西解。對於每一樣東西，對於 Everything，他都執著它，覺得它是實有，此謂之法執。執著各種事物為實有一法執。好了，你說所知障和煩惱障為何會弄出二執？先明白了二執，再解所知障和煩惱障。就如小孩子學數學，先學加數、減數，然後才學乘數、除數。不懂加數、減數，再學乘數、除數，是學不了的。如果你要解釋煩惱障、所知障，你要先解釋我執、法執。明白嗎？我執是煩惱的一種，法執亦是煩惱的一種。如果我們的我執，以我執為首。什麼都是以我作為單位，跟著便有很多細的煩惱，圍繞著它而起。譬如我現在有我執，什麼都以自我為中心，又會如何？我忽然間便會起貪心，為了什麼起貪？因為是為了我而起貪。

我看見你的手表那麼漂亮，有機會我要用計取得你的手表，用計取得。本來是屬於你的，現在則屬於我了。我執起了，起貪，是不是？這個貪是圍繞著我執而起的。明白嗎？忽然要取取不了，你打了我一拳，頭都痛了，我便會怎樣？「豈有此理，得殺了你才行。」慪了、怒了，起瞋了。貪、瞋、癡的瞋，瞋即慪怒。這個慪怒的心，為了什麼事而起的？是因為我執而起的。即是說，這種貪和瞋是圍繞我執而起的。

癡，迷迷矇矇謂之癡，我執本來不是好東西。世界成日大戰，或者戰爭的發生，都是因為我執的。你還有些什麼可以做？但人卻不是，偏是這樣弄的。世界的人是蠢人，便是這道理。明知戰爭將來會毀滅人類的，但是大家都爭相引發，這便是蠢。但有些時候，是時世所逼的，不由得你，明知是蠢亦要去做，最怕是你不做他人做。你說，「我不做。」你不做固然是好，他人做，來對付你嘛，逼得你都要做。是不是？

譬如現在蘇俄不停建造（軍備），美國人不到他不建造的。你不做，他便來滅了你，是不是？這即是迷矇，那些人是矇的。迷矇便是癡，這種癡是因為我執而癡，圍繞著我執。因為有了我執，便會慢，傲慢了，這個是我，與你不同。你作一篇文章，我亦作一篇文章，我覺得我那篇是好的，你的那篇沒有那麼好。人是這樣的，自己的文章，狗屁不通，都認為同朋友的相對不是，是這樣的，人是這樣的，這個便是我慢。慢，傲慢。就算是同樣的作品，總覺得我的比他的好。慢是煩惱，煩惱因為有我執，圍繞著我執。即是說，我執不是這麼簡單的一回事，我執是「藤擺瓜，瓜擺藤」（互相纏繞）的。

有了我執，圍繞著我執，有很多貪、瞋、癡、慢，不知多少累累贅贅、零零碎碎的煩惱，跟著它一齊起。如你在拿起一個樹頭，有一大堆根跟在一起。一堆成一個 **Group**，一組東西。這組東西稱作什麼？稱為煩惱障。聽得明白嗎？這次應該明白了。今天人多了點，起碼有五份之一人曾聽到，這些謂之煩惱障。即是說煩惱障是一個 **Group**，一組的。以我執為中心，跟著的我執一齊起的，是圍繞著我執一齊起的那堆貪、瞋、癡等等的煩惱。這些煩惱稱為煩惱障。煩惱為何稱為障？可否不管呢？不行，它障礙你得涅槃。

何解？因為有個我執，還有一堆跟著它的，這種人死亦死不眼閉的。你明白嗎？死了之後，那個中有，你們叫它中有身，到處亂走，投胎之後又再來的，永無窮盡的，一世又一世。今世不作惡，來世亦未必不作惡。他今世沒有殺人，來世你會殺人也說不定。做了惡業，又再循環，再輪迴，這樣便會永無止境。即是說永遠你得不到涅槃。結論即是一句話，這堆煩惱障是障礙你得涅槃的。如果你想得涅槃，你便要剷除以我執為首的那堆煩惱，那堆稱為煩惱障。剷除這堆煩惱障，把煩惱障分為九級，分為三界，欲界、色界、無色界，每界分九級。每上一級的時候，都要一個無間道，一個解脫道。慢慢地就如磨鐵成針般，然後才來的，不是一下子的。有些一下子的人，那些是什麼？

正如剛才所講，頓超的那種。那些人是頓超的，有那種人。不過你要自己想想，照照鏡子，是不是那種人？不要自我膨脹，不是那種人，以為自己是那種人。明白嗎？很多人，尤其是知識分子，讀書人最喜歡自我膨脹，以為自己了不得。不是的，多數是這樣的，那些才子什麼的，便是這種人，沒有用的。這種人叫做世智辯聰，很多這種人。世間的智慧、「辯」，辯才很好、又很聰明，以為很了不起。我拿博士必定可以，誰知這種人是什麼？三塗八難，八難之一，八種災難之一。這種人是不容易修行的，常常覺得「我」還用做這些？他人說去學經，聽經。他卻「我那用，我這種人是去圖書館自己看，以我的程度那有看不懂的。」你看不懂就是看不懂，你別以為博士便看得懂。我家裏不知多少博士，我告訴你沒有一個懂。有幾個博士，我的兒子取得博士銜頭。兒子、女兒、女婿，都有很多博士，我自己本身亦是博士。一篇論文而已，別以為博士很懂。你以為博士很了不起，不是的，哄哄你而已，

只是一篇論文，「烏林林」（糊裡糊塗）的，聽我講經都聽不懂的。我的兒子便是，我現在紐約的兒子也有兩個博士（銜）。這些我執，剷除了…。記著，很多世智辯聰的。有一種「包拗頸」（愛爭辯）的人，讀書讀不透，但專「拗頸」，聽到你講佛法，便拿出科學和你爭辯，其實他科學也不是很懂。

老師：「…不要緊…這樣呢，…。」

老師：「這堆以我執為首的…。」

以我執為中心的，跟著一堆煩惱。這堆煩惱是一組，一個 **Group** 的。這堆稱為煩惱障，一日不剷除，則一日不得涅槃。如果剷除了欲界的煩惱障，你便是一來果。不對，應該是不還果。如果剷除了三界的煩惱障，你便得阿羅漢果，你入涅槃。明白什麼是煩惱障嗎？我希望你們聽了我講之後，有機會一年半載之後，你自己能夠依著這個方法看書。不出兩年，你可以向人講授。你要

講才有用，別只是自己懂得。你雖然懂，但要惠及他人，《金剛經》所謂，為他人說，不要自己秘守自己。我所以花那麼多時間給你們講，是希望你們能夠講。不要最多希望自己做自了漢那種人，是要去講的。

煩惱障明白了，（跟著說）所知障。所知障是以法執為首，對這兩種東西執著它是實有，法執一起，便很弊了。舉例，那些陰陽五行法，執著。執著什麼？這個世界只得陰陽兩氣造的，執著事事物物都是假的，陰陽二氣卻是實的。這是執，法執。有陰陽二氣，不斷活動的陰陽二氣，活動的結果產生五行，金、木、水、火、土這五類東西—五氣。再由五氣產生萬物，萬物一生便有人類。人類者，不外乎是陰陽、五行、五氣所造成一個會活動的東西。陰陽五行是很有規律的、自然地活動。我們人雖然很聰明，但也不能擺脫陰陽五行活動的規律，所以一切都是命定的。於是他又執著，執著一種命定論，是不是？一切都是 Determine，命定論（Determinism），一切都是命定的。既然一切是命定的，所以首先要看你的命，於是有一種人便信命。信命便執著有一條稱為命的，有一個命。

佛教沒有這樣的，命本來就是空的，沒有命的。是不是？這樣便是執著有一個命，這便是法執。信命便求神問卜，推紫微斗數。

有法執。科學家有沒有？科學家同樣有法執，執著什麼？以前，是執著這個世界是原子造成的，一粒粒的微粒子，之所謂唯物論。再進步，現在知道原子是假的。所謂原子是一個原子核，一個原子核是由很多電子、質子組成的，側邊有很多軌道，電子繞著中間的質子，還快過火箭。

認為這些是真的，這些稱為電子、質子是真實的。但現在又說不是，電子、質子都不是，有一些不知是什麼子，什麼子了。不知是中子、膠子等等。再過十年，又不知會弄出一些什麼子了，這是永無止境的。當找到它時，便執著它為實，此稱為法執。科學家的法執最重。法執又如何？因為有法執…。法執又會不會令我們證不到涅槃？沒有問題。證涅槃是以我執為最重要，那是煩惱障；法執是會障礙你的智慧。這種法執，以法執做中心，圍繞著法執，起了什麼？有了法執便有貪、有瞋、有癡、有慢。

我是主張原子論的，或者我是主張陰陽五行論的，我是第一，紫微斗數我是第一的。我是第一便是我執。紫微斗數是真理，這些真是真理，便是法執。認為我是紫微斗數大家，便是我執。如果你認為一切都是假的，紫微斗數才是正宗，這便是法執。圍繞著法執而起的有貪。世界事物，人人都是蠢材。我認識紫微斗數，我是紫微斗數大家。紫微斗數真的要傳給人才行，如果我死了，便何惜了等等。這樣便是起貪。還有，如果我現在生活不怎麼好，我開個攤子…

我和他很稔熟的。法執，他便騷，法執是很多騷怒的。癡，便是迷迷矇矇，常常鑽進牛角尖。這些以法執為中心，圍繞著法執連根帶芽，一堆煩惱跟著它起，都是煩惱來的，不過不是稱為煩惱障。這堆以法執為中心，圍繞著它而起的貪、瞋、癡等等一個大 Group。

這個最了不起，最厲害的，障礙你的智慧，沒有智慧則不能見道，是不是？如果你執著萬物為實有，是不能見道的，你一定要觀空。不能見道，你則不能成為地上菩薩。你不能成為地上菩薩，即你不能成佛。不能成佛，則不能證得大菩提。只是得到一個結論，所知障，障礙你，令你不能證到大菩提。即是說，所知障是障礙你得大菩提。聽得明白嗎？

你說，「障礙我得大菩提，那我不成佛，我得阿羅漢入涅槃，行不行？」可以，不成佛是可以的，成佛便要把所知障也剷除。所知障只是障礙你成佛，不障礙你得阿羅漢果的。換言之，所知障是障礙你得大菩提，不障礙你入涅槃的。記得嗎？

所以你不要以為證到阿羅漢很了不起，不是很了不起，羅漢的智慧很有限的，那些大菩薩的智慧則是高。證阿羅漢果入涅槃的智慧，有些也不高，不是很好的。有點蠢的或會更快，越聰明的越難弄。就是那些修大乘的，想成佛的，便要斷除所知障。聽得明白嗎？

這次應該明白吧，你明白，你聽得明。你聽得明白嗎？有點明白。你呢？你聽得明，你很聰明的。不用看相，我知道他。我教書五十年，看人看得很準，我望一眼便清楚。好了，說回這裏。能摧二障，「摧」是摧毀，**destroy**；「二障」即所知障、煩惱障。能夠摧毀所知障、煩惱障。記著，如果你能夠摧毀煩惱障，不一定可以摧毀所知障。但是如果你把所知障都摧毀了，一定把煩惱障地也一起摧毀。好了，因為這本《金剛經》能夠令到引發你的般若智慧。有了般若智慧，便不會執著萬物是實有，便可以得大菩提，所以能摧毀二障。

第三、財施能為染因持說定為淨因故勝。以財物，用錢財財物來布施，

固然可以成佛。不是的，不是一定的。「能」即可能，可能是染的，再返來輪迴。你用財施捨，第二世做一個億萬富翁，你當然高興。但有些時候是很慘的，你知道嗎？那些所謂億萬富翁很慘的，何解？他沒有機會修行，整天給股票、地產等令他頭昏眼花，他的心靈不及我們安寧的。你說李嘉誠有沒有機會坐著跟我們談談佛法？沒有，他沒有，他都沒有這種福氣。

我們每一個的福氣都比李嘉誠好，比洛克菲勒之流好。那些只不過是錢財，不要以為我們不如人，我們的心靈比很多人好。你要生天便生天，整天跟天女「攪攪陣」，怎及得我們雍容大雅在談道。生天不及我們。如果你生欲界天，除非你生兜率天內院。除了生兜率天內院之外，都不及我們在這裏談談佛。人生難得，我們已經得，我們又有機會談談佛法，不知多幸福。又無病無痛，病亦只是小病。人生數十年，如果你能夠持戒，做多少好事，下世比今世更好。有何所謂？再試一次，是不是？比今世好一點的，再試一次也無妨。如果第三世更好一點，那又無所謂。是不是？

那用快快涅槃，不用那麼快涅槃，慢慢乘著這個機會，度多一點眾生，度到足夠，然後才入涅槃也不遲。財施需留意「能」字，不是必定會造染污的因。「能」即可能，可能一下子不慎，做了些入了染污的世界的原因。但是持說，「持」即受持；「說」即講說，受持講說《般若經》，一定。這個「定」字跟「能」字不同，決定。決定將來入清淨界的原因，一定成佛。所以誦四句經比無量多的七寶來布施更殊勝。第三個理由。明白了三個理由，讀下去便會很快了。我先講第一個，「明在處處勝」。（辛一）、說明這本經在那處，或那處有人講這本經，那處地方都是殊勝的。「在人人尊」，如果能夠念這本經的人，你亦比其他人殊勝的。所以不用怕，你常常念著《金剛經》；把《心經》經常的念，把它的道理想想。