

漢文佛典 敦書課程

[1.4] 維摩、法華、如來藏經選

(I) 課程內容簡介：

首先介紹此三經傳出的思想背景，[闡述其內容概要]“維摩”、“法華”的相關風格，又略論如來藏思想的淵源及其發展，然後分別探討此三經所要解決的問題，對印度及中國大乘佛教發展所引起發的影響。

跟着略述“維摩經”的譯本、注釋及諸品概要，然後選讀什譯本之喻、‘三車之喻’、‘化城之喻’的章節，欣賞本經此喻手法的文字趣味特色，然後選讀〈方便品〉以彰顯‘會三歸一’、‘開權顯密’的‘如趣味片段，顯示本經的文學手法；正統釋《佛道品》有關‘菩薩

行於非道，是為通達佛道，

一段，以彰顯本經的‘文修’，即圓教的思想特色，以及其對中國佛學發展的影響。最後選讀‘文殊問疾品’，又‘入不二法門品’的章節，以彰顯本經‘單偏斥小’、‘嘆大褒圓’的宗趣。

接著略述‘法華經’的譯本、注釋及諸品概要，然後選讀‘火宅三喻’、‘三車之喻’、‘化城之喻’的章節，欣賞本經此喻手法的文字趣味特色，然後選讀〈方便品〉以彰顯‘會三歸一’、‘開權顯密’的‘如趣味片段，顯示本經的文學手來但教化菩薩的佛陀本懷。

⑤ 捷^音阿羅漢於佛理已斷，道眼^音慧。

感，仍有處處疑惑。

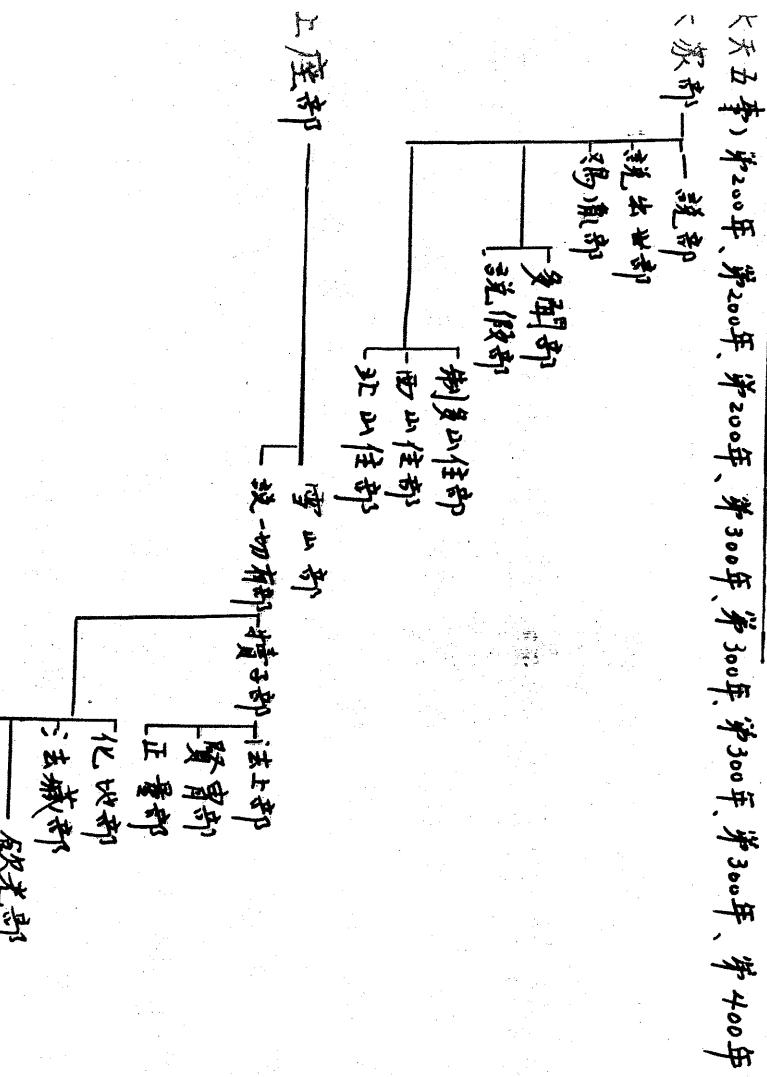
⑥ 他今入阿羅漢於自解脫，不具勝慧。
(Sāṃvara)

眼，但由他今入，不能自知，如舍利子。

⑦ 道因^音声起：阿羅漢若不至滅，稱苦召命。

終不現起諸聖道相。

乙、北傳二十部（依《異部宗輪論》）



丙、跋耆十事說

佛元百年間，佛弟子傳持不絕，聖教^音文化力日張。……阿難弟子有耶舍^(Yasa)者……是跋耆族比丘，布薩（posadha）

日以金鉢盛水，白衣來，輒呼曰：「諸賢

其施大眾以錢，大眾將以此購易所

需。耶舍不以為然，不受，且明不為
不淨，……引起結集之因……十事……判為非

法。」是印順：「印度之佛教」第四章第

① 角鹽淨：許（按：淨為許義）耶舍鹽角器

中，食時取著食中而食之。

② 乙指淨：日影遇（晷）中，橫列二指
之長，仍得進食。

③ 他聚落淨：至他聚落得復乞食。

④ 住處淨：在同一界住者，不必一

甲、上座系思想：(Sthavira / Theravāda)

P. 9

(四) 行果：主張「心性本淨，眾塵所染」，

P. 10

(一) 三藏：經、依五阿含（長、中、增一部）、雜藏（律、有“五分律”）、論、有“舍利弗四威”。

(二) 十揵：①否炭：世有實骨聲、②非一切法實有、③否炭中陰、④現觀頤得、⑤阿羅漢不退、⑥隨眠（煩惱習氣）與心不相應、⑦心性本淨、⑧未受報時，某非有體、⑨佛在僧數，不一致、⑩無實人我。

(三) 締境：「三科」中，以「十處」為主；法處，有五+二法。「五蘊」中分「相應行」二十八、「不相應行」八。「無為」九種。
「去處」所稱。又立「無表色」，諸行異常，剴那生滅，無突去來。

心去除煩惱，即可解脫。（煩惱有二：一是隨眠，心不相應；二是纏，與心相應，以現行故）。「道支」是念住所攝，故以「身受、心、法」四念住為中心。

(四) 九心輪：南方上座《法聚論》有九心說：
①有可心（平靜狀態的心）→②專向心（動念攀緣心）→③見心（隨五根起感覺心）→④受持心（感受苦樂心）→⑤分別心（分別善惡心）→⑥起心（妄立境界相狀心）→⑦逮行心（決定發起作用心）→⑧舉報心（使境界強盛引起反省或廣習作用心）→⑨有可心（恢復平靜狀態之心）

內、擴子系思想：(Vatsiputriya)

(一) 三藏：經、同漢譯“釋迦阿含”及“平阿含”。

律、明了論。論、舍利弗此量

(Sammitiyāh)
後正量部有“三藏底部論”。

(二) 十論：① 背是“中道”，加於“六道，即滅

七道。② 建立“非即緣非離緣

不補特伽羅。(pragala)作造業感果
的輪迴三體。③ 隨眠與心不
相應。

(三) 五法藏：① 過去法藏、② 現在法藏、

③ 未來法藏、④ 無為法藏、⑤ 不

可說法藏，“非即緣非離緣不
特伽羅”即於其中。

(四) 葬論：其後出“正量部，立‘不失法
(avipravisa)，為葬骨，能感善果，

如“中論·觀葉品”言：“不失
法如燭，葉如負貝物……以是
不失法，諸葉有果報。”

(五) 末財住說：心法利那滅，色法中

之燃燄、鐘聲等亦然。但大地、
山河、草木則是財住法。

丁、大眾系思想：(Mahā-saṅghika)

(一) 三藏：四阿含作增一、中、長、半捨列。

有漢譯“增一阿含經”。律、摩

訶僧祇律，許接受金食。

論、有“可別功德論”釋“增

一”序品據“大智度論”說，
(upadeśa，論機)
有優波提舍尼“毗耶佉(pela)”，

(二) 生異熟法：假設種種論門，若“隨
相門，探求佛說真意，如

大乘部根據地，由人空至法空思。

想得以萌芽，故般若性空之“佛教”

重智主義，の大乘思想得以產生；北
方興布臘、波斯交通，故主張化為
崇拜之“佛教重情主義”，的大乘思
想得以產生。（龍樹從雪山及龍宮
得大乘經教，可見大乘有南、北二流）。

乙、小乘思想的演進

(一) 大乘部對佛院的宗教與神格化
能分出一塊，故說微部由人空

進於法空，導引出大乘精神。

(二) 上座部的“析法空，思想發展成

大乘‘體法空’的理論。

(三) 在南印的婆羅門，有南傳大乘
部之‘方廣部’，有‘大空宗’之稱。

與之相和之上座部，其契以
為可名為“大乘上座，法藏部”

發展“本生說”，編成“甚善藏”，一

類佛典。大乘從彼擴展成佛前

的修行方法，如“波羅蜜多、四
攝法等”。正量部對業論之“不共

法”、犢子部之“不可說藏”，乃至

耆部之“有分別心”、“窮生死蘊”、“根

本識”等，對於不同時代的大乘，都
有不同的啟發。

丙、大乘思想的萌芽

(一) 共成佛道：上座法藏部“如所傳此
丘戒本云：‘我今說戒經，所說諸功德，施一切眾生，皆共成佛道。^(註 22. 102)

“根本說一切有部戒經云：‘我

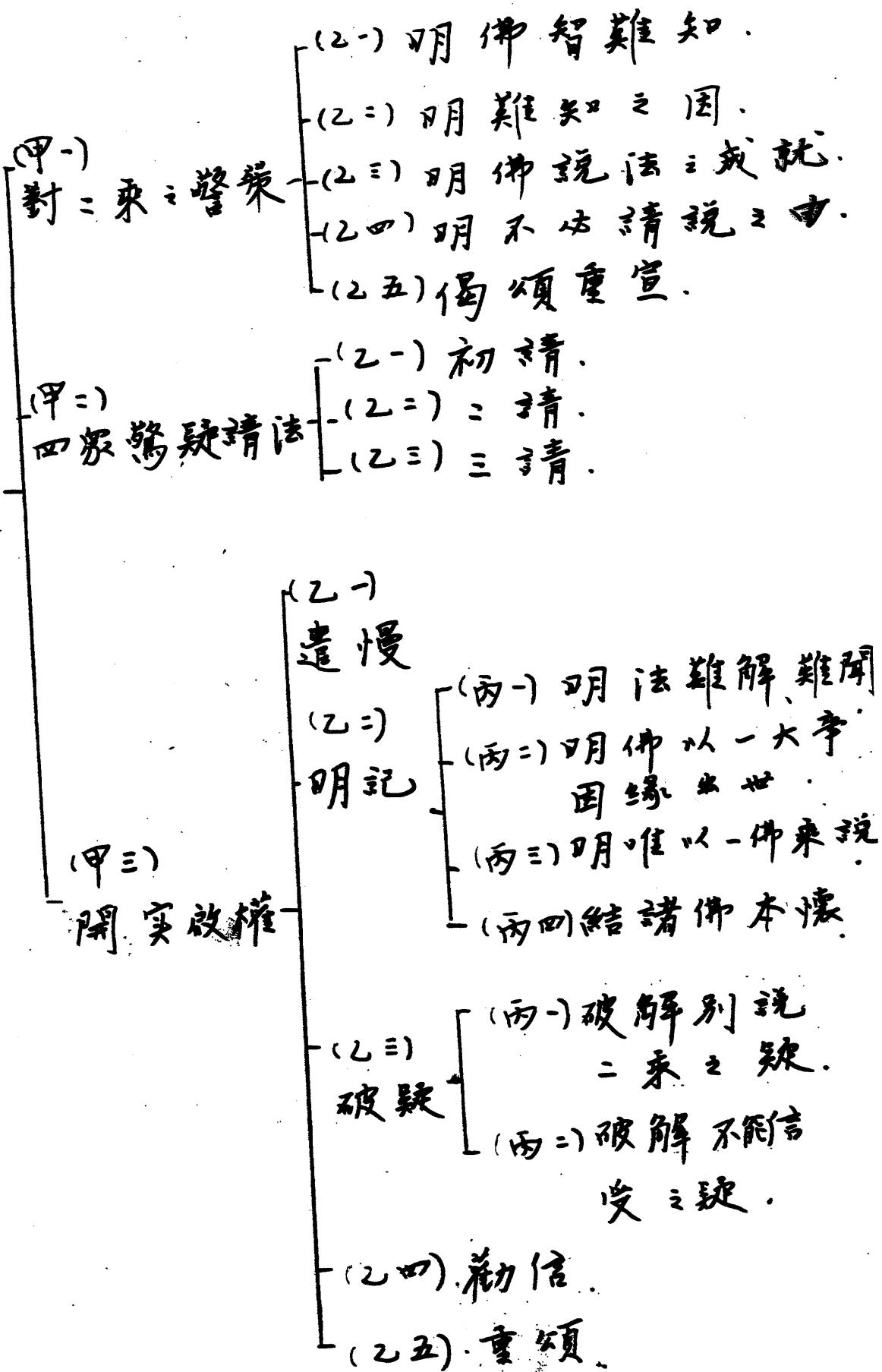
從原始佛教「阿含」經義演化而成大乘空觀「中道空義」的智慧。如《難阿含經⁽¹⁾》：「色無常；若固、若緣生諸色者，彼亦無常；無常固、無常緣所生諸色，云何有常？如是受、想、行、識無常者固、若緣生諸識者，彼（固、緣）亦無常；無常固、無常緣所生諸識，云何有常？如是，諸比丘！色無常，受、想、行、識無常，無常者則是苦，苦者則非我，非我者則非我所。又《難阿含經⁽²⁾》：「迦旃延，如是正觀此間集者，則不生此間‘無見’；如實正觀此間滅者，則不生此間‘有見’。」說於中道。」

如是發展至“小”品般若經一所言：「以空法住般若波羅蜜，……不應住色無常、若無常，……若苦、若樂，……若淨、若不淨，……若我、若非我……若空、若不空」(正.8.540)双遣的中道。

(四) 空觀信仰：小乘已重「懺悔」，至大乘更發展至「隨喜」、「迴向」、「勸請」。如《法鏡經》(大2.18)云：「居家修道者，……時此無佛，無祀禮者，不共聖眾相遭遇，是以雷精首十方諸佛。」補《三品經》事，一切前世所施行惡，以自首悔，改往修來。又如《難阿含經》，言：「不殺生，教人不殺，口常讚歎不殺功德，「舍利弗悔過說：「所得福德，皆集聚合

方便品

第三：



與「寶積」同時者並有「華嚴經」，最初漢譯有支謹迦譯「毘沙經」，‘毘沙’(dasa)，是十義以經說十方佛、十住、十行、十無盡藏、十四向、十地、十度等法義。(接：空，可說受)。數影響，十，受‘十進數，影响’。

(二)《法華經》、《維摩》的傳出：《法華》、《維摩》二經是傳出雖非繼《般若》、「寶積」之‘妙化智慧，與’中道正岸觀，精神進入‘諸法實相，三境界，但究竟忘趣，在以種種因緣、言、辨、譬喻，以顯大乘的殊勝，接引小乘，向小向大。

甲、《法華經》：「妙法蓮華經」有多種意義：一者、闡揚般若實，

會三歸一，二者、闡述顯本，釋迦早已成佛，三者、闡揚音之信仰：

(1)「法華經·方便品」：諸佛如來，但教化菩薩，諸有所作，常為一事，唯以佛之知見示、悟眾生。舍利弗：如來但以一佛乘故，萬象皆說法，無有餘乘者；若三……是諸眾生從諸佛聞法，究竟曉得一切種指。」

(2)「法華經·如意養量品」：「善男子：我（釋迦佛）成佛以來，無量無邊百千萬億那由他劫。……自從是來，我常在此娑婆世界說法教化，亦於餘處百千萬億那由

三界現身處，是為實坐；不起滅度而現諸威儀，是為實坐……不斷煩惱而入涅槃，是為實坐。若能如是坐者，佛所即可。

(2) 提出「唯心淨土」思想。《佛圓品》云：

「若菩薩欲得淨土，當淨其心。隨其心淨則佛土淨。」

(3) 出家在家的統一。《華子品》云：「惟羅睺羅，不應說出家功德之利。所以

者何？無利差功德是為出家。……發阿耨多羅三藐三菩提心，是即出家，是即（受）具足（戒）。」

(4) 反修的才是出家。《華子品》云：「須菩提！不斷煩惱、怒、癡，亦不無愧；不壞於身而隨一相，不滅痴愛，起於明

慧；以五逆相，而得解脫。」《佛道品》云：「若菩薩行於外道，是為過違佛道。」

(5) 從無住本生一切法。《觀眾生品》云：

「文殊師利！又問：善、不善執為本？答曰：身為本。又問：欲貪執為本？答曰：欲貪為本。又問：欲貪執為本；答曰：虛妄分別為本。又問：虛妄分別執為本；答曰：虛妄分別為本。又問：顛倒想執為本；答曰：無住為本。又問：無住執為本；答曰：無住則無本。文殊師利！」後無住本生一切法。」《羅什注》：「法無自性，緣惑而起，當其未起，莫知所寄。莫知所寄，故「無所住」。……《中論》：「以有空義故，一切法得滅。」」

一切衆生悉有佛性……乃至一闍
提 (cittantika) 等亦有佛性……以
未來有故。」

丙、「如來藏經」 提云：「我以佛眼
觀一切衆生……有如來智、如來眼、
如來身……寧無染污、德相備足。
如我無異。」

丁、「勝鬘經」、「密嚴經」、「楞伽經」
等如來藏經與或先於唯識的
「解深密經」或後於「解深密經」
傳本。

附錄：

甲、參考書目：

- (1) 鮑氏治華：「異部宗輪論」(諸譯)(佛光)
- (2) 高水青：「異部宗輪論」專讚(正中)

(3) 印順：印度佛教思想史，正開版
(4) 印順：初期大乘佛教之起源
與開展。(正開版)

乙、題作題司達議：

- (1) «維摩經»譯偏序小引論
- (2) «法華經»譯偏序與「方便品」
的關係
- (3) «如來藏經»的「佛性」思想
與「般若經」、「緣起性空」之關
連

(字數：2500-3000。麥卷：15.10.2006)

大乘部根據地，由人空至法空思想得以萌芽，故般若性空之“佛教實智主義”的大乘思想得以產生；北方興布藏、波斯交通，故主張化力崇拜之“佛教實情主義”的大乘思想得以產生。（龍樹從雪山及龍宮得大乘經教，可見大乘有南、北二分）。

乙、小乘思想的演進：

(一) 大乘部對佛陀的宗教與神格化，能分成一派即說微部，由人空進於法空，導引出大乘精神。

(二) 上座部的“析法空思想”發展成大乘“情空；法空”的理論。

(三) 在南印的畏惱山，有南傳大乘部之“方廣部”，有“大空宗”二種

此二謂和上座部，去奘以爲可稱為“大乘上座”。法藏部發展“本生說”，編成“菩薩藏”，一類佛典。大乘從彼擴展成佛前的修行方法，如：“波羅蜜多、四攝法等”。正量部對業論之“不失法、捨予部之‘不可說藏’，乃至諸部主‘有分別心’、‘窮生死盡’、‘根本識’等，對不同時代的大乘，都有不同的啟發。

丙、大乘思想的萌芽

(一) 共成佛道：上座法藏部“而何律比丘戒本”云：“我今說戒經，所說諸功德，施一切衆生，皆共成佛道。”

(註 22.102)

從原始佛教「阿含」經義演化成大乘空觀「中道空義」的智慧。如《雜阿含經⁽²¹⁾》：「色無常；若固、若緣生諸色者，彼亦無常；無常固、無常緣所生諸色，云何有常？如是受、想、行、識無常；若固、若緣生諸識者，彼（固、緣）亦無常；無常固、無常緣所生諸識，云何有常？如是，諸比丘，色無常，受、想、行、識無常；無常者則是苦，苦者則非我，非我者則非我所。」又《雜阿含經⁽²²⁾》：「迦旃延，如是正觀此間集者，則不生此間‘無見’；如實正觀此間滅者，則不生此間‘有見’。迦旃延，如來離於（有、無）二邊說於中道。」

如是發展至“小品般若經”所言：「以空法住般若波羅蜜，……不應住色若常、若無常，……若苦、若樂，……若淨、若不淨，……若我、若非我……若空、若不空」(正.8.340)以達的中道。

(四) 空觀信仰：小乘已重“懺悔”，至大乘更發展至“隨喜”、“迴向”、“勸請”。如《法鏡經》(大2.18)云：“居家修道者，……時世無佛，無此經者，不興聖眾相遭遇，是以雷音十方諸佛，……謂‘三品經’事，一切前世所施行惡，以自首悔，改往修來。”又如《雜阿含經》，言：“不殺生，救人不殺，口常讚歎不殺功德。”舍利弗悔過後云：“云：‘所得福德，皆集聚合

與“寶積”同時者並有“華嚴經”

最初漢譯有支婆迦譯《泥沙經》

‘泥沙’(dasa)，是十義，以經說十方佛、

十住、十行、十無盡藏、十圓滿、十地、
十法界、十法義。(接：“空，可能受”o。數

形而“十，受”十進數。影响)。

(二)《法華經》、《維摩》的傳出：《法華》、《維

摩》二經是傳出雖有總《般若》、“寶積”

之“幻化小異，與”中道正規，精神
進入“諸法實相，三境界，但究竟意

趣在“以種種因緣、言辭譬喻，以
顯大乘的殊勝，接引小乘，向小
向大。

甲、《法華經》、《妙法蓮華經》有
多種意義：一者、開權顯實，

會三歸一，二者、開迹顯本。

釋迦早已成佛，三者、開漸進音
之信仰：

(1)“法華經·方便品”：“諸佛如來，但教
化菩薩，諸有所作，事為一事，唯以
佛之知見示、悟眾生。舍利弗：
如來但以一佛乘故，為眾生說法。
無有餘乘者二卷三。……是諸眾生
從諸佛聞法，究竟曉得一切種
智。”

(2)“法華經·如意寶量品”：“善男子，
我(釋迦佛)成佛以來，無量無邊
(nayuta極大數)
百千萬億那由他劫。……自從是
來，我常在此娑婆世界說法教
化，亦於餘處百千萬億那由

三界現身意，是為妄生；不起滅定而現諸威儀，是為妄生……不斷煩惱而入涅槃，是為妄生。若能如是生者，佛所印可。」

「脫，以五逆相，而得解脫。」《佛道品》云：「若菩薩行於外道，是為逼違佛道。」

(3) 從無住本立一切法。《觀眾生品》云：

「文殊師利」又問：「善、不善執為本？」答曰：「身為本。又問：「眾執為本？」答曰：「欲貪為本。又問：「欲執為本？」答曰：「虛妄分別為本。又問：「虛妄分別執為本？」答曰：「顛倒想為本。又問：「顛倒想執為本？」答曰：「無住為本。又問：「無住執為本？」答曰：「無住則無本。」文殊師利從無住本立一切法。」（羅什注：「法無自性，緣惑而起，當其未起，莫知許等。莫知所寄，故「無所住」。……」）

(4) 反修的是生。《弟子品》云：「須菩提：不動怒、怨、恚，亦不興俱；不壞於身而隨一相；不滅痴愛，起於明

一切衆生悉有佛性……乃至一闍

提 (cicchantika) 等亦有佛性。……以

未來有故。」

而《如來藏經》提出：「我以佛眼

觀一切衆生……有如來智、如來眼、

如來身……皆無染污，德相備足，

如我無異。」

丁、「勝鬘經」、「密嚴經」、「楞伽經」

等如來藏經典或先於唯識均

「解深密經」或後於「解深密經」

傳本。

附錄：

甲、參考書目：

(1) 韓山淨華：「異部宗輪論」(諸釋)(佛光)

(2) 高永賓：「異部宗輪論」導讀(至佛)

(3) 印順：印度佛教思想史，正開版
(4) 印順：初期大乘佛教之起源與
興開展。(正開版)

(5) 呂澂：印度佛教史略(新文豐)

(6) 吕澂：印度佛學論著選集(卷四、彌縫論)

(7) 吕澂：印度佛學論著選集(上) (中華版)

(8) 雷鳴摩經·詳備序小引論

乙、題作題目建議：

(1) «維摩經»詳備序小引論

(2) «法華經»諸論與「方便品」
的關係

(3) «如來藏經»的「佛性」思想
與「般若經」「緣起性空」之會
通

(字數：2500-3000。交卷：15.10.2006)

(四) “維摩經疏”選言

[一] 題解
“維摩經”梵文作“Vimalakirti-nirdeśa”。
Vimala 黑垢義，kirti 美稱（名）義，nirdeśa 漢說義。是謂‘黑垢美稱（居士）所演說’之經。

其（黑垢美稱，Vimalakirti），亦言‘淨居’。
[二] 翻譯本：

本有二：翻譯，今存有三：

- (1) 吳、支謙譯：“佛說維摩詰經”一卷
- (2) 姚秦·鳩摩羅什譯：“維摩詰經”一卷
- (3) 唐·玄奘譯：“說黑垢美稱經”三卷

[三] 注釋：

- (1) 聲肇：“維摩詰經疏”十卷
- (2) 惠遠：“維摩詰經義記”八卷
- (3) 韋遵：“維摩詰經疏”一卷

(4) 智顥：“維摩詰經疏”二十八卷

(5) 吉藏：“維摩詰經疏意”一卷，“略疏”八卷

(6) 魏基：“黑垢美稱經疏”一卷。

[四] 近人著作參考資料：

- (1) 賴永海：“維摩詰經”（佛光版）
- (2) 竺摩法師：“維摩詰經講疏”（廣學社）
- (3) 張錫永：“維摩詰經導讀”全佛版
- (4) 法相學會：“維摩詰經疏說經”（廣智出版社）

[五] 宗旨：

僧肇“維摩詰經疏說經序”：“此經所明，無爲萬行，則以權智為主，樹德本原，以度爲根，濟蒙惑，則以不二慈應為用，諸宗極，則以不二為門。凡此演說，皆不思議”之。

(四) 菩薩品:

佛道諸菩薩間疾，臂擣不堪。

(五) 開疾品:

文殊率眾問疾，維摩空丈室，迎以
‘善來。文殊師利（Manjusri）！不見相
而來，不見相而見。’並告以‘從
癥有愛，則我病生。以一切眾生
是故我病；若一切眾生病滅，
則我病滅。’

(六) 不思議品:

維摩顯神通，向須彌燈王佛借來三
萬三千師子座，置於丈室供坐。

(七) 觀眾生品:

舍子猶云何觀眾生，乃至‘從無住本
之一切法，並以‘天女散花’，喻無災相。

(一) 佛道品:

舍子編‘若菩薩於非道，是為通達
佛道，故復示現。’道煩惱，攝

化衆生，身事煩惱戒菩提，身事色身
為解脫，是空有不二之菩薩行。

(九) 入不二法門品:

‘論’入不二法門，文殊結以‘於
一切法，無言無說，無示無識，維
摩開答，是為入不二法門。維摩
以‘默然無言，以展示之。’

(十) 香積佛品:

維摩自眾香國取得香飯，河曲
大眾，頗妙香攝化均不可思議。

(十一) 菩薩行品:

維摩置眾師子座，率眾返廣雅樹園

成就衆生故，願取佛國；願取佛國者，非於空也。

甲、佛國品 第一：

爾時長者子寶積說此（讚佛）偈已。

白佛言：『世尊！是五百長者子皆已發阿耨多羅三藐三菩提心，願聞得佛國土清淨。唯願世尊說諸菩薩淨土之行。』

佛言：『衆生之類是菩薩佛土。所以者何？

菩薩隨所化衆生而取佛土，隨所謂伏眾生而取佛土，隨諸衆生應以何國入佛智慈而取佛土，隨諸衆生應以何國起菩薩根而取佛土。所以者何？菩薩取於淨國，增為饒益諸衆生故。譬如有人欲於空地造立宮室，隨意無礙；若於虛空，終不能成。菩薩如是為

寶積：當知真心是菩薩淨土，菩薩成佛時，不蹈衆生來生其國。⁽²⁾深心是菩薩淨土，菩薩成佛時，具足功德衆生來生其國；菩提心是菩薩淨土，菩薩成佛時大乘衆生來生其國；布施是菩薩淨土，菩薩成佛時，一切能捨衆生來生其國；持戒是菩薩淨土菩薩成佛時，行十善道滿願衆生來生其國；忍辱是菩薩淨土，菩薩成佛時，三十二相莊嚴衆生來生其國；精進是菩薩淨土，菩薩成佛時，勤修一切功德衆生來生其國；禪定是菩薩淨土，菩薩成佛時，

② 梵譯：「純意樂土是為菩薩嚴淨佛土，
菩薩證得大菩提時，所有不惱、不羣
有情來是其國。」

③ 梵譯：「善加行土是為菩薩嚴淨佛土，
菩薩證得大菩提時，發起住持妙善

加行一切有情來是其國；上意樂土是
為菩薩嚴淨佛土，菩薩證得大菩提時，
具足成就善法有情來是其國。」

④ 梵譯：「如是菩薩，隨其發菩提心則有純淨
業，隨其純淨意樂則有妙善加行；隨
其妙善加行，則有增上意樂，隨其增上
意樂，則有止息。」

⑤ 梵注：「直心者，謂質直無彌縫，此心乃是
萬行之本。……樹心眾德深固，故難
拔，深心也。……欲得淨土，當淨其

心；隨其心淨，則佛土淨。釋曰：結成
淨土義也。淨土，蓋是心之形而耳。
夫欲向順，本乎其聲；欲影端，本
正其形，此報應之最數也。」

乙、弟子品、第三：

(一)「爾時，長者維摩詰自念：我疾於
床，此尊大慈，寧不垂愍？佛知其
意，即告舍利弗 (Śāriputra)：汝行
舍利弗語問疾！

舍利弗曰：佛言：此尊！我不堪任
荷彼問疾。所以者何？憶念我昔
曾於林中，宴坐樹下，時維摩詰
來謂我言：『唯！舍利弗！不本是坐
為宴坐也。大宴坐者，不於三界
現身意，是為宴坐，不起滅矣而

耶離大城 (Vaisālī), 於里巷中, 為諸居士說法; 時維摩詰來謂我言:「唯! 大目連! 諸白衣居士說法, 不當如仁者所說。夫說法者, 常如法說。^① 法無衆生。離衆生垢故, 法無有我。離我垢故, 法無壽命。離生死故, 法無有人。前後際斷故, 法常寂然。滅諸相故, 法離於相。參所緣故, 法無名字、言語、斷故, 法無有說。離覺觀故, 法無形相。如虛空故, 法無戲論。畢竟空故, 法無我所。離我所故, 法無分別。離諸識故。」唯! 大目連! 法相如是, 當可說乎? 夫說法者, 無說、無示, 其聽法者, 無聞、無得。譬如幻士為幻人說法, 常建是意而為說法。當了眾生根有利

心讚於大乘, 念報佛恩, 不斷三寶, 然後說法。^②

注釋:

① 聲注:「當如法說者……」法謂一相, 真實法也。」法義自備之後文。」

基疏:「法理本空, 身聞說有, 故言『不當

(如仁二者所說)」。應理義云:「法無二我。」
性離言故; 彼說法有, 乃非離言, 故云「不當」。夫說法者, 如法說故。」

② 基釋:「惟如是心, 方可說法。應了知一切
有情根性差別, 妙想觀見, 無所罣礙, 大
慈現前, 賽說大乘, 念報佛恩, 志潔清
淨, 法詞善巧, 為三寶種, 永不斷絕。
乃應說法。」

來耶？現在耶？若過去生，過去已滅；若未來生，未來未至；若現

在生，現在生無住。如佛所說：

「此生，汝今即時亦生、亦老、亦滅。」

若以無生得受記者，無生即是正位；於正位中，亦無受記，亦無得

阿耨多羅三藐三菩提，云何彌勒受

一生記乎？為從如生得受記耶？

為從如滅得受記耶？若以如生

得受記者，如生有生；若以如滅

得受記者，如生有滅。一切衆生

可證，何有記別而受記耶？」金剛

般若云：「實無有法佛得阿耨多羅三

藐三菩提，乃至然燈佛亦無記。」

亦如此也。至於彌勒亦如此。^②若彌

勒得受記者，一切衆生亦應受記。所以者何？夫如者，不二不異。^③

注釋：

①奘譯：「若以無生得授記者，無生即是

(Samyaktra) 所入『正性(離生)』；於此無生所入

『(正)小生(離生)』中，無有授記，亦無證

得正等菩提，云何慈氏得授記耶？」

基疏云：「經於此無生，至『得受記耶』，

贊曰：此正申難。空理義云：空勝義

中，何記可授，何覺可證？……應理義

云：前難固緣(有為)「去門」，此難真如

(無為)「去門」。真如門中，無覺(菩提)

可證，何有記別而受記耶？」金剛

般若云：「實無有法佛得阿耨多羅三

藐三菩提，乃至然燈佛亦無記。」

等。」

② 肇注：「萬物雖殊，未有不共。」如者，

將齋是非，一如愚智，以成^①是說。

「樂得」義也。

③「注經摩羅經」：生曰：夫「真知」(tathata)。

者，無得無不得。真此，既無得無不得。

(二)異，而^(三)漏勒得(菩提)者，是假^(四)以不得為得此。若漏勒以不得，即

無得者，一切眾生不得便應亦是此

得之理矣。然則昔「衆生亦應受此」。

者，以明此「漏勒實受此」。二、著，

直(真)二等也。真者，二相殊(異)也。

其旁疏云：然「像」相，與為異。故先言^(五)不二，後言「不異」也。

丁、文殊師利問疾品 第五

爾時佛告文殊師利(Manjusri)：汝行

詣維摩詰問疾：……

時維摩詰言：「善來！文殊師利！不來相而來，不見相而見。^①

」文殊師利言：「如是，居士！若來已更

不來，若去已更不去。所以者何？來者無所從來，去者無所至；所可見者，更不可見。且置是事。居士：是病寧可思

否？……是病何所因起？其生久如，當云何減？」維摩詰言：「從病有愛，則我病生。以一切

眾生病，是故我病；若一切眾生病滅，則我病滅。所以者何？菩薩為眾生故

入生死，有些死則有病；若眾生得離病者，則菩薩無復病。譬如長者，唯有一子。其子得病，父母亦病；若子病愈，

父母亦愈。」又言：「是病何所因起？」

則為病本。何所攀緣？謂之三界。云何
斷攀緣？以無所得；若無所得，則無攀
緣。……文殊師利：是為有疾苦薩洞伏其
心，為斷老、病、死苦，是苦薩菩提。」

注釋：

- ① 等注：「將明法身，大士舉劫進止不違實相；
實相不來，以之而來；實相是見，以之相思。
不來而能來，不見而能見，法身者此何著如？」
- ② 等注：「明無來去相滅，清展三所善此，夫
去來相見，皆因緣假稱耳。未來亦非來，
來已不更來，捨來已未來，復於何有來去？
見亦然耳。其中曲辯，當求之諸論也。」
- ③ 《注維摩經》：「道融曰：衆生受病，故有變；有變
故受身，受身則病。以彼病故，則我病生。
矣。」基疏：「有情生死，無明為因；能發

諸行，有衆為緣，潤諸事故。生、老、死起，
無始流轉。衆生病愛，生來既久，我今
此病，亦無始生。」

④ 謂注：「世之侍者，唯恭已順仰，給侍所須， 此病，亦無始生。」

謂之侍者；苦薩侍者，以慢已達命、達道

者，同其大乖，和以冥順，侍養法身，謂之
侍者。所以眾魔異學，為輪侍之先也。」

⑤ 等注：「大悲無緣，而衆所不緣，衆所不
緣，故能應物生疾；應物生疾，則於我未
嘗疾也；未嘗疾，故能同眾疾之相而不
違無相之道。何者，大悲無緣，無緣則
無相，以此生疾，疾亦無相，故曰『我病
無形，不可見』也。」

⑥ 等注：「妙吉祥言：示身無常，而不勸厭
離於身，示身有害，而不勸樂於涅槃；

「何以不轉女身？」

「舍利弗以天女像而答言：『我今不知何轉而變為女身。』」

「天曰：『舍利弗！若能轉此大身，則一切女人亦當能轉。如舍利弗非女人現女身，一切女人亦復如是，雖現女身而非女人！是故佛說：』

「一切諸法，非男、非女。^③

「即時天女還攝神力，舍利弗身還復如故。」

注釋：

① 楊注：「看華著身，非沙門法；是以故之。一義。華法散身，（理）應墮（而）不墮，非華法（理）也。」
卷四：「不如律法。」

② 舊注：「華豈有心於塵不墮乎？而別三想，出於仁者耳。……如法、不如法，在心不在華。」生曰：「若體華理，無好惡者，乃合律之法耳。」

③ 基疏：「相有男女，實無男女，事有男女，理實無故。言中一物，故名參意。」

已、入二法門品、第九

「爾時，維摩詰謂菩薩言：『諸仁者：三何菩薩入不二法門（Anavayā-dharma-paryaya）？各隨所樂說之。』」①

「會中有菩薩居法月住（Dharma-vana）曰：『我、我所為二。固有我故，便有我所；若無我，則無我所。是為入不二法門。』」

‘樂實菩薩曰：‘樂、不樂為二。實見者尚

不見實，何況非實？所以者何？非肉眼
所見，慧眼乃能見。而此慧眼是見、

是不見，是為入不二法門。’^④

‘如是諸菩薩各各說已，問文殊師利

何等是菩薩入不二法門。文殊師利

曰：‘如我意者，於一切法無言、無說、無示、

無識，離諸問答，是為入不二法門。’^⑤

於是文殊師利問維摩詰：‘我等若身說

已，仁者當說：何等是菩薩入不二法門？’

時維摩詰默然無言。^⑥

‘文殊師利歎曰：‘善哉，善哉！乃至若有

文字語言，是真入不二法門。’^⑦

‘於此衆中五千菩薩，皆入不二法門，
得無皆法忍（anupatti - dharma-kṣanti）。’^⑧

注釋：

① 基疏：‘一卷中，文皆有四：一、標菩薩
名；二、陳二法；三、明不二；四、總結之。

……皆以‘所執依化，有二，圓成真如，

實無有二。’

寶掌注：‘自經始已來，所明雖殊，然皆大

乘無相之道。無相之道，即不可思議
解脫’法門，即第一義無二法門。’

② 目不翳焉：‘翳，通‘翳’。無塵翳，慧
眼常開義。基疏：‘有取（愛）者，有著者，

無取者，無著也。’

③ 基疏：‘一相者，空、無我等共相之理。’與
相者，真如。了知諸法無有共相，亦
無自相（自相即別異相之），失此共、
自：‘有為相，一切都無，亦是‘真無為相，

(二) “法華經”選讀

〔一〕題解：

“妙法蓮華經”梵文作“Saddharma-pundarika-

“sutra”。Saddharma或譯作‘正法’，或譯作

‘妙法’；pundarika即白蓮花義。取白蓮
花出污泥之水而開光潔清香之
花，以喻二乘是大麻枳基，圓小向
大終得功德莊嚴佛果。

〔二〕譯本：

今傳三譯本：

- (1) 西晉竺法護：“正法華經”十卷。
- (2) 鮑參、鳩摩羅什：“妙法蓮華經”七卷。
- (3) 唐·闍那崛多和達摩笈多共譯：“法華經”十卷。

- (4) 《信解品》：以窮子喻，舉出於一乘道，隨宣說三。
- (5) 《華嚴喻品》：以三草二木喻，明佛法與衆相一味。
- (6) 《摸訖品》：敍佛萬事聞摸訖成佛。
- (7) 《化城喻品》：以化城喻，說二乘是方便。
- (8) 《五百弟子受記品》：敍萬事聞弟子摸訖。
- (9) 《摸訖異學人記品》：敍為阿難等三千人摸訖。

考古學家並先後發現本經梵本、殘
片、西城文殘片、藏文、西夏文本等。今世
上並存英、法、日文諸譯本。

〔三〕內容概要：

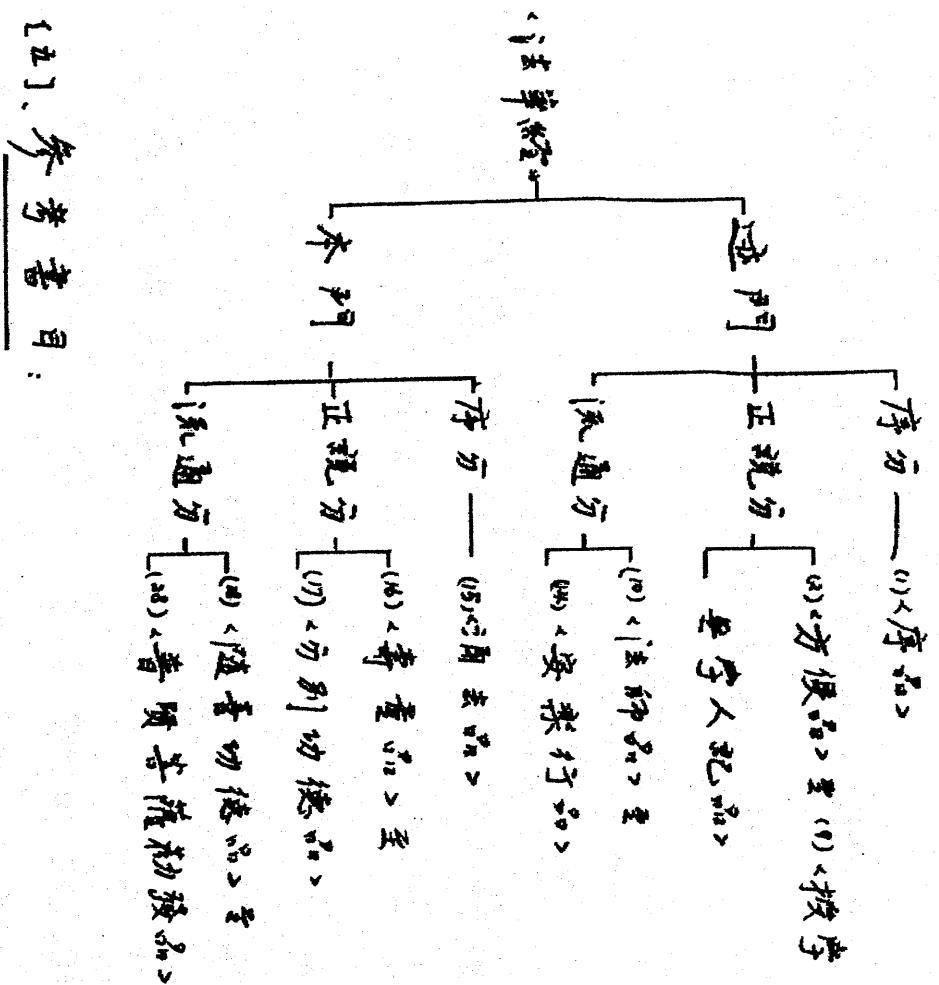
- (1) 《序品》：敍釋尊說法的時地因緣。
- (2) 《方便品》：敍佛本懷，開顯一乘究竟。
- (3) 《譬喻品》：以三車火宅之喻，顯開權顯

乘。會三歸一。

- (4) 《信解品》：以窮子喻，舉出於一乘道，隨

以阿賴耶系統；“勝鬘”、“楞伽”、“密嚴”等經，教吾人以如來藏系統；“雜摩詰經”教吾人以不二法門；“華嚴經”教吾人以法界圓融。……皆有鮮明之內容而足以吸引人。“法華經”……若與上列諸經對比一窺，在質之得失：天台宗宗“法華”，豈不懂哉！……它所說的不是第一序上的問題，乃是第二序上的問題。它的問題是……佛的本懷，是權、空問題，這本問題，不是特殊的教義問題，完處理此問題的方式是開權顯空，開遮顯本。空只在此成三圓寂教，以明佛之本懷，這顯然是……高一層的問題，也可以說是虛曇的問題。

[五]、結構：



[四]、參考書目：

- (1) 普·智者：“法華文句”20卷
- (2) 普·吉藏：“法華義疏”12卷
- (3) 唐·窺基：“法華玄賛”40卷
- (4) 宋·戒環：“法華經要解”7卷

(乙) 「方便品」第二

……是時諸子，若乘大車，得未曾有，
非本所望。

舍利弗，於汝意云何，是長者等與諸子

珍寶大車，寧有虛妄否？

「舍利弗言：『不此，此車是長者但令諸子得
免火難，全其軀命，非為虛妄。可以故，若全身
而使為已得，玩好之具，洗後方使，於彼火宅
而拔濟之。』

佛告舍利弗：「善哉，善哉！……如彼長者初
以三車誘引諸子，然後但與大車寶物

莊嚴，安隱第一，然彼長者無虛妄之咎。

如來亦復如是，坐有虛妄，初說三乘，引

尊衆生，然後但以大乘而度脫之。可以故，
如來有無量智慧力、無所畏、無諸法之藏……

……大乘之法，但不盡能受……當知諸
佛方便力故，於一佛乘，分別說三。」

(甲) 「方便品」第五〔乙〕明佛智難知

〔經〕爾時世尊從三昧安詳而起，告舍利弗^①：「諸佛智慧甚深無量^②，其智慧門難解
難入^③，一切聲聞、辟支佛所不能知。」

〔注〕：①本經以二乘上根為對象，而舍利弗則
是声聞乘之上首，使圓小向大。

②佛陀一、二、三智（一切智、道相智、一
切種智），故言甚深。

③佛謂乃「佛所成就第一希有」，唯佛
與佛乃能究竟，故言「難解、難入」。

「故言」一切聲聞、緣覺所不能知。
「難解、精思量而別；「難入」：指
言語文字。

8. 痛住隨念智力：能了有情迺去

諸趣差別。

9. 能生智力：能了知有情後趣差別。

10. 漏盡智力：能悟入三界出離，隨其

所應能空說解脫出世聖道。
「無所畏，即“四無畏”。

1. 正等覺無畏：能無畏正辨已是“正覺者”。

2. 漏盡無畏：能無畏正辨已是“漏盡者”。

3. 陀羅尼無畏：能宣說及正辨“陀羅尼”。

4. 出苦道無畏：能宣說及無畏正辨

“出苦道”法。

‘解脫’是‘八解脫’，‘三昧’是‘三三昧’。

(2) 以後得智究竟了知一切境界；
列

眾生根器，契理契機，甚深方便，

開導而說諸法。

(乙四) 明不必清疏之由

[經]：「止：舍利弗：不須復說。所以者何？佛所成就第一希有難解之法，唯佛
此佛力能究竟諸法實相。所謂諸
法如是相、如是性、如是體、如是力、
如是作、如是因、如是緣、如是果、如
是報、如是本末究竟等。」

[注] ①「諸法實體無言說可立。惟佛能究竟
得知。若以相言、異」一法可以「十如是」
而明，乃至有些量義，故亦難知難解。
所謂‘相（貌）’、‘持（性）’、‘本（體）’、‘業（力）’、
‘作用’、‘（主）因’、‘助（緣）’、‘（增）景’、‘（集）報’，
(即)本（體）來究竟(一切情況)等。②以「菩薩界
為例」，以‘緣起（佛性）’為‘相’，③以‘正因（佛
性）’為‘性’，④以‘正因（佛性）’為‘體’，

[經]爾時舍利弗知四眾心疑，自亦未

了，而白佛言：「世尊！何因何緣殷勤

稱讚諸佛第一方便，甚深微妙難

解之法？我自昔來，未嘗從佛聞如

是說，今者四眾咸皆有疑，唯願世

尊敷演斯事。世尊！何故殷勤稱歎

甚深微妙難解之法？」^①（偈略）

[經]①述舍利弗驚歎，代眾請佛說法。

[經]爾時佛告舍利弗：「若說是事，一切世間

說。若說是事，一切世間諸天及人

皆當驚歎。」^①

[經]①述佛陀懶此人驚歎故推。

乙二、二請

[經]舍利弗重白佛言：「世尊！唯願說之，所以者何？是會甚歎可

千萬億阿僧祇 (asamkha) 聲生，嘗見諸
佛，諸根猛利，智慧明了，聞佛所說，
則能敬信。」^①（偈略）

[注] ①會中多利根堪能信解大法，故舍
利弗二請釋尊說法。

[經]佛復止舍利弗：「若說是事，一切世間
天人，阿修羅皆當驚歎，增上慢比丘
將墮於火坑。」^①（偈略）

[注] ①增上慢者，聞少勝法，墮地獄，故不說。

乙三、三請

[經]爾時舍利弗重白佛言：「世尊！唯願說之，唯願說之；今此會中，如我等比，有
千萬億，此皆已曾從佛受化，如此人
等，才能敬信，長夜安樂，多所饒益。」^①

（偈略）

其本具「佛之知見」、「諸法實相」，即佛

佛無別之「平等法性」。

〔經〕：「所以者何？諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世。舍利弗！云何名“諸佛世尊唯以一大事因緣故出現於世”？諸佛世尊欲令眾生開佛知見。^{①②}使得清淨故，出現於世；欲示眾生佛之知見故，^③出現於世；欲令眾生悟佛知見故，^④出現於世；欲令眾生入佛知見故，^⑤出現於世；舍利弗！是為『諸佛以一大事因緣故，出現於世』。」

〔注〕：①「佛（之）知見」，即以佛心、佛眼證會真俗二諦。佛心、佛眼之「能知、能見」與「所知、所見」，眾生本自具足，但為煩惱障礙重而不現耳。

②「開」，為使眾生（此塵蔽）開顯、發現。

〔丙三〕：明唯以一佛乘說法，無三

〔經〕：佛告舍利弗：「諸佛如來但教化菩薩，諸有所作，常為一事，唯以佛之知見示、悟眾生。舍利弗！如來

⑥此明「開、示、悟、入」，為「佛出現於世之一大事因緣」。

而後開權顯實，以‘會三’（乘而歸於）

一（佛乘），今釋尊亦爾。

(2)一切種智，即通達諸法差別相，無

‘平等相’，即佛智，亦即是‘佛之知’

見。（代表佛果）故知佛之本懷是
使一切眾生皆得成佛。

(乙三) 破疑 (丙二)

(丙一) 破解別說三乘之疑

〔經〕：‘舍利弗！諸佛出於五濁惡世，所謂劫濁、煩惱濁、衆生濁、見濁、命濁。如是五濁惡世，以煩惱濁、見濁為因，指劫濁、衆生濁及命濁為果；如是又互為因果，不能轉化，遂有三乘種教。」

〔丙二〕破解不能信受之疑

〔經〕：‘舍利弗！若我弟子，自謂阿羅漢、辟支佛者，不聞、不知諸佛如來但教化善薩事，此非佛弟子、非阿羅漢、非辟支佛。又舍利弗！是諸比丘、比丘尼，

〔注〕：①‘劫濁’，謂時代動亂，刀兵水火，風雲災變頻仍。‘煩惱濁’，謂衆生善根

淺薄，煩惱障深。‘衆生濁’，謂惡逆衆生

無修，無修善惡志。‘見濁’，謂邪見熾盛。

正見衰微。‘命濁’，謂壽命短促，無遠

志修出世道。

(2)五濁惡世，以煩惱濁、見濁為因，指劫濁、衆生濁及命濁為果；如是又互為因果，不能轉化，遂有三乘種教。

(丙二) 破解不能信受之疑

〔經〕：‘舍利弗！若我弟子，自謂阿羅漢、辟支佛者，不聞、不知諸佛如來但教化善薩事，此非佛弟子、非阿羅漢、非辟支佛。又舍利弗！是諸比丘、比丘尼，自謂已得阿羅漢，是最後身究竟涅槃，便不復志求阿耨多羅三藐

(四) “如來藏經”遺譲

(一) 題解：

“如來藏經”梵文作 ‘Tathāgatagarbha-sūtra’。
 “如來”(tathāgata)，一辨有二解：一者是
 tathā-gata，是“如去”義，即乘真理以
 往，成“涅槃佛果”；二者是tathā-āgata，
 是“如來”義，證真理如實而來成
 正覺。“藏”(garbha)，是胎藏義。合感
 “如來藏”(tathāgata-garbha)，有“如來之胎藏”
 義，故一勝鬘經云：“如來法身不離
 火燄燭藏，名如來藏”。宣說於一切眾
 生之煩惱身中，具足圓滿清淨的
 如來法身的經典，名“如來藏經”。

(二) 譯本：

(1) 東晉·佛陀跋陀羅：“大方等如來藏經”(一卷)
 (一卷)

(2) 唐·不空：“大方廣如來藏經”(一卷)

(1) 主旨、內容：釋尊為金剛慧菩薩等
 以蓮華、蜂蜜、稻麥、寶珠等種種
 譬喻，申說一切有情是皆具足
 如來藏——即如來智、如來眼、
 如來身、如來一切德相、如來佛
 無異，不為煩惱所害，故知一
 切眾生無不具足成佛功能，故
 可以“一切眾生（皆具）如來之藏”，
 常住不變，作為本經主旨。

(2) 結構：

(甲) 序句
 (甲二). 正宗句(分三)

(乙) 如來法說一切眾生具如來藏

菩薩、香上首菩薩、首藏菩薩、日藏菩薩……不虛見菩薩、一切法自在菩薩、彌勒菩薩、天殊師利菩薩、如是等、十恒河沙菩薩摩珂羅、從無量佛刹無量央數^①天、龍、夜叉、乾闥婆、阿修羅、迦樓羅、緊那羅、摩牒羅^②俱、悉皆來集、尊耆供養。」

[注釋]：

- ①「大方廣如來藏經」不空三藏漢譯此句云：‘住靈鷲山 (Gṛihrakuta)、寶蓋庭尋毫於栴檀大樓閣中。」
- ②不空本作：‘或正等覺十年之後。」
- ③不空本作：‘千人俱’，此句後並有‘有學、無學、聲聞、羅漢、諸漏已盡、菩薩煩惱、皆得自在、心善解脫、慧善解脫、

脫、獲得正智、捕如大龍、所作已辦、捨棄重擔、逮得已利、盡諸有情、到於彼岸、所謂無壽大迦葉波 (Mahākāśyapa)……。」為此本所缺。

④不空本作：‘得大神通力、悉所畏。」

⑤不空本作：‘承事與耆……諸佛。」

‘那由他 (nayuta)，為 100×100 ‘koti’拘尸陀

(千萬)，(即是千億)。」

⑥不空本作：‘復有老耆世界中無量阿僧祇 (天、龍……)。」

‘阿僧祇 (asamkhyya)、悉悉量義。」

⑦此即‘天、龍、夜叉’為大力守護神：

(i) 天 (deva)、(ii) 龍 (naga)、(iii) 夜叉 (yakṣa)、能飛行、(iv) 阿修羅 (asura)、(v) 迦樓羅 (garuda) (亦名‘金翅鳥’)、(vi) 色闍羅 (ga-

(丙三) 如來正說:

爾時世尊告金剛慧及諸菩薩言：

“善男子！有大方等經名‘如來藏’⁽⁵⁾

將欲演說，故現斯瑞。汝等靜聽，善

思念之。咸言：‘善哉！願樂欲聞。’

佛言：‘善男子！如佛所化無數蓮花

忽然萎變，無量化佛在蓮花內，相

好莊嚴，結跏趺坐，放大光明，眾觀希

有，靡不恭敬。如是善男子，我以佛眼

見衆生如來藏已，縱令闢數為說經

法，除滅煩惱，顯現佛性。善男子，諸佛

法藏，若佛出世，若不出世，一切衆生如

來之藏常住不變，但彼衆生煩惱覆故，

著一切衆生，貪欲、恚、癡諸煩惱當中有

如來智，如來眼、如來身，諸加趺坐，

儼然不動。善男子！一切衆生雖在

諸趣煩惱身中，有如來藏⁽⁶⁾，常無染

污，德相備足，如我無異。’”

(乙二) 喻說如來藏 (丙九)(丙一) 天眼之喻：

“又善男子：譬如天眼之人，見未敷

花，見諸花內有如來身，諸加趺坐，除

去萎花，便得顯現。如是善男子，佛

見衆生如來藏已，縱令闢數為說經

法，除滅煩惱，顯現佛性。善男子，諸佛

法藏，若佛出世，若不出世，一切衆生如

來之藏常住不變，但彼衆生煩惱覆故，

如來本世廣為說法，除滅塵勞，淨一

切智。善男子：若有菩薩信奉此法，專

心修學，使得解脫，成等正覺，普為世

間施作佛事。……”(唐頌後略)

爾時世尊說此經已，金剛慧及諸菩

菩薩、四眾眷屬、天、人、乾闢婆、阿修羅等、聞佛所說，歡喜奉行。」

〔注釋〕：

- ① 不空本作：「於一一花中皆有如來結跏趺坐。」
- ② 不空本作：「生奇特想，性未嘗有。」
- ③ 不空本作：「甚可厭惡，無復悅意。」
- ④ 不空本作：「……百千如來，合掌而住。」
- ⑤ 不空本作：「有大方廣如來藏經，甚深法要，如來談說。」
- ⑥ 此「如來藏」(tathāgata-garbhā)，包括「增壹部」所言「心極光淨」、「華嚴經」所言「是如來慧」、「如來智慧德性」，「大般

涅槃經」所言「我」如來藏，一切衆生是有（之）佛性，即是「我」義也。
 「不增不減經」所言「如來藏者，即是法身」，「勝鬘經」所言「阿耨多羅三藐三菩提，即是涅槃界」(即順釋：即最清淨無漏法界)，涅槃界者，即是如來法身。……如來法身不離煩惱藏，名如來藏。又云：「有二種如來藏空智：世尊：空如來藏，若離、若脫，若無一切煩惱藏；世尊：不無不思議佛法。」如來藏經補遺有「楞伽經」、「圓覺經」、「寶性論」、「法界無差別論」、「辨法法性論」、「大乘起信論」乃至「楞嚴經」等。

(dharma) (亦是專香神、樂師), (vīra) 緣那羅 (kimnara) (頭上有角、能歌善舞之猴神、人非人), (vīra) 蘭那羅迦 (Mahoraga) (亦是大將神、臺樂).

(8) 不空本補有「復有國王、大臣、寮佐、長者、居士及諸人眾、皆來集會」句。

(甲二). 正宗句 (丙三)

(乙一). 普說如來藏 (丙三)

(丙一). 如來神變：

爾時世尊於栴檀重闈，正坐三昧而現神變：有千葉蓮華，大如車輪，其數無量，色香具足，而未開敷。一切花內皆有化佛，上界虛空，彌覆世界，須彌之間皆悉姜變，一切化佛各放無數百千光明，眾會光見，合掌恭敬！^① (重頌後略)

皆悉姜變。其諸花內一切化佛皆加趺坐，各放無量百千光明；於時此刹莊嚴殊特。

(丙二). 會眾生疑

「一切大眾歡喜踴躍，怪未曾有，或有疑念：今何因緣無數妙花忽然綻變，甚黑臭穢，甚可惡廢？」^② 尔時世尊知諸菩薩大眾所疑，告舍利弗：「善男子，於佛法中，諸有所疑，恣汝所問。」時舍利弗問曰：「世尊，以何因緣無數蓮化中皆有化佛，上界虛空，彌覆世界，須彌之間皆悉姜變，一切化佛各放無數百千光明，眾會光見，合掌恭敬！」^③ (重頌後略)

(乙二) 緣時空：

如是教聞。一時佛在王舍城耆闍
崛山中寶月講室精擅重闍^①成
佛十年^②。

(乙二) 緣會衆：

此大比丘衆千人俱^③。菩薩摩訶薩、
千臣河沙。皆悉成就大精進力^④。已曾
供養百千億那由他諸佛。皆悉能
(丙八) 金像之喻
(丙九) 寶象之喻
(丙十) 錄像之喻
(丙十一) 流通句

(丙) 經文選讀：

(甲一) 序句 (丙二)

如是教聞。一時佛在王舍城耆闍
崛山中寶月講室精擅重闍^①成
佛十年^②。

三菩提。當知此輩皆增上慢人。所以
者何：若由此生妄得阿羅漢，若不信
此法，必有是處。除佛滅度後，現前無
佛。所以者何：佛滅度後，^{如是等經}
受持、讚誦、解釋義者，是人難得，若遇餘
佛，於此法中，便得決了。^①

[注] ①若佛弟子，雖證阿羅漢、辟支果，未能信
受“諸佛但教化苦惱，而更求大菩提是佛
滅後亦遇餘佛而得決了，否則是增上慢人。”

[乙四] 勸情

[經]：“舍利弗，汝等當一心信解，受持佛語。
諸佛如來言無虛妄，無有餘乘，唯一
佛乘。”^①

[注] ①佛無取捨，故當信解。

[乙五] 聖頌（後略）

有餘乘。卷二、卷三⁽¹⁾

[注]：①佛之說法，但教化菩薩，成就‘佛之知見’，故唯有佛乘，坐有二、三乘。

[丙四] 無盡諸佛本懷

[經]：舍利弗：一切十方諸佛，法亦如是。

舍利弗：過去諸佛以無量無數方便，種種因緣、譬喻、言辭，而為衆生演說諸法；是

說諸法，是法皆為一佛乘故。是諸衆生從佛
聞法，究竟皆得一切種智。舍利弗：是諸佛但教化菩薩，故以佛之知見悟衆生。
故欲令衆生入佛之知見故。舍利弗：
我今亦復如是。⁽¹⁾知諸衆生有種種故，
種智。舍利弗：未來諸佛當出於深心所者，隨其本性，以種種因緣、
譬喻、言辭、方便力而為說法。舍利
弗：如此皆為得一佛乘，一切種智故。
舍利弗：十方世界中，尚無二乘，何況

法，究竟皆得一切種智。舍利弗：

有三？」

[注]：①三世諸佛悉先以‘方便權故’，

諸佛世尊多所饒益，安樂衆生，是諸佛亦以無量無數方便，種種因緣、

譬喻、言辭，而為衆生演說諸法；是

法皆是一佛乘故。是諸衆生從佛

聞法，究竟皆得一切種智。舍利弗：

是諸佛但教化菩薩，故以佛之知見
示衆生故，故以佛之知見悟衆生。

故欲令衆生入佛之知見故。舍利弗：

我今亦復如是。⁽¹⁾知諸衆生有種種故，
種智。舍利弗：未來諸佛當出於深心所者，隨其本性，以種種因緣、

譬喻、言辭、方便力而為說法。舍利
弗：如此皆為得一佛乘，一切種智故。
舍利弗：十方世界中，尚無二乘，何況

法，究竟皆得一切種智。舍利弗：

現在十方無量百千萬億佛土中，

(注) ① 聞法必真饒益，故信修行，故謂說法。

(甲三) 開實故難 (丙五)

(乙一) 遺漫

[經] 爾時世尊告舍利弗：「汝已般勤三精。豈得不說？汝今拂塵，善是念之！」

吾當為汝分別解說。

說此語時，會中有比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷五千人等，即彼座起禮佛而退。所以者何？此輩罪根深重，及增上慢，未得捐得，未堪捐證，有如是失，是以不住。世尊默然而不制止。

爾時佛告舍利弗：「我今此眾無復枝葉，純有真實。舍利弗，如是增上慢人，亦復何異。汝今善聽，當為汝說。」^①舍利弗言：「唯願世尊為汝說。」

(乙二) 明了已 (丙四)

[經] 佛告舍利弗：「如是妙法，諸佛如來時乃說之。如優曇鉢華時一現耳。」

舍利弗：汝等當信佛之所說，言不虛妄。
舍利弗：諸佛隨宜說法，若趣難解，所以者何？我以無數方便，種種因緣，譬喻、言辭、演說諸法，是法非思量分別所能解，唯有諸佛乃能知之。^①

(注) ① 教法與佛所說「實相」流去，本自離言說。思量、寂滅相，雖以善巧方便曲顯，但究非「諸法實相」，故難聞、難解。

而不止，餘者莫矣，可以堪聞。

④以「四無量願」為「力」，⑤以「度量」³⁶

為「作」，⑥以「智慧莊嚴」為「用」，⑦以

「福德莊嚴」為「緣」，⑧以「大菩提」為

「果」，⑨以「大涅槃」為「報」，⑩以「圓滿無

缺」為「本末究竟等」。

⑪「摩珂止觀」依「十如是」及「十界」、「三世

間」概念，建立「一念三千」的觀法：

十界：地獄、人、天、阿修羅、餓鬼、畜生、声聞、

緣覺、菩薩、佛。

十如是：相、性、體、力、作、因、緣、果、

報、本末究竟等

三世間：國土、眾生、五陰（五蘊）

—念三千：(十界)×(十界)×(十如是)×(三世間)

$$= 10 \times 10 \times 10 \times 3$$

$$= 3000 \quad (\text{一念之心，具足三千世間})$$

[乙五]、傷煩惱宣（從略）

[乙二]、四眾驚疑請法（丙三）

[乙一]、初請

〔經〕：爾時，大眾中有諸多聞漏盡阿羅漢阿若憍陳如 (Ajñata-kauṇḍinya) 等

漢阿若憍陳如 (Ajñata-kauṇḍinya) 等

千二百人，及後身聞、辟支佛心比丘、比丘尼、優婆塞、優婆夷，若作是

念：「今者世尊何故殷勤稱歎方

便而作是言：『佛所得法甚深、

莫能解，有所言說，意趣甚知，一切

聲聞、辟支佛所不能及。』佛說

一解脫義，我等亦得此法到於

涅槃，而今不知是義所趣。」^①

〔注〕：①述會眾之疑惑。

[經]：所以者何？佛_曾說近百千億無數諸佛，盡行諸佛無量道法。⁽²⁾勇猛精進，名稱普聞，成就甚深。未嘗有法⁽³⁾，隨宣所說，意趣難解。⁽⁴⁾

[注]：①說教門甚深。②故行門甚深。

③同證而不可思議。④故化度衆生。

其機契理，故根性未熟（二乘）莫能解。

乙三. 明佛說法之成就

[經]：「舍利佛！吾從成佛已來，種種因緣，種種譬喻，廣演言教，是教方便引導衆生，令離諸苦。所以者何？如來方便知見波羅蜜（paramitā）皆已具足。舍利佛：如來知見廣大，深遠，無量，無微力、無所畏、無漏、解脫、三昧深。

入聖際，成就一切未曾有法⁽¹⁾。舍利佛：如來能種種分別巧達諸法，言辭柔軟，悅可眾心⁽²⁾。舍利佛：取要言之，無量無邊未曾有法，佛造成就。

[注]：①佛以根本智，用燈諸法實相，非言說可說、可知。‘力’指‘十力’：

1. 課非魔力：能正辨異非真似。
2. 自業智力：能伏邪魔、宣善趣正道。
3. 靜慮、解脫、等持、等至智力：能正悟一切有情心行。
4. 根勝劣智力：能了知有情一切根器。
5. 種種勝解智力：能了知有情一切意樂。
6. 種種界智力：能了知有情一切煩惱、界分差別。

7. 遍趣行智力：能了知有情並非差別。

(5) 太虛：“法華講演錄”、“法華經論”

云：密教：“妙法蓮華經方便品講要”

(7) 素闇：“法華經事讚”(上、下)，全佛版。

[六] 經文選讀：

(甲) 《譬喻品》第3

“爾時，佛告舍利弗：‘若國色聚落，有大長者，其家豪邁，財富無量，多有田宅，及諸僮僕。其家廣大，唯有一門。……

故然火起，焚燒舍宅。……

“爾時，長者即作是念：‘此舍已為大火所燒，我及諸子，不時出，必為所焚；我今當投方便，令諸子等得免斯害。’

於四衢道中，露地而坐，然後降牒，其心泰然，歡喜踊躍。時諸子等告白父曰：‘父光世許流好之具，羊車、鹿車、牛車，願時賜與。’舍利弗，爾時長父知諸子，光心各有所好，種種珍玩，奇異之物，情女樂者，而告之言：‘汝等許可流好，希有難得，汝若殊好，有大筋力，行步平正，其疾如風。

(10)「法師品」：勸弘本經，權行如來家業。

(11)「見寶塔品」：敍空觀寶塔，讚佛說真實。

(12)「提婆達多品」：以提婆、文殊傳本經事蹟，以證見本經殊勝。

(13)「勸持品」：敍舉發願弘揚本經。

(14)「安樂行品」：以安樂行及醫珠句讚經微妙。

(15)「復說誦出品」：敍地湧菩薩菩薩持此經。

(16)「如來壽量品」：敍釋尊久已成佛，以醫師喻。

將來如來亦示現涅槃。

(17)「分別功德品」：明總法利益功德。

(18)「隨喜功德品」：現聽不經多量功德。

(19)「法師功德品」：敍受持傳解功德。

(20)「常不輕菩薩品」：敍常不輕持本經功德。

(21)「文殊神力品」：敍佛神通，付囑流通。

(22)「彌勒品」：敍佛付囑，然後會眾降地。

(23)「藥王菩薩本品」：敍藥王善行，流通本經。

(24)「妙音菩薩品」：敍妙音以密行，流通本經。

(25)「蓮世界菩薩門品」：敍觀此音流通本經。

四、全經主旨：

牟宗三先生《佛性與般若》(P.576)言：

「『法華經』是空無第一序之內容的，是特殊的文化……。般若經教吾人以空相般若；涅槃經教吾人以法身常住，是真實易；解深密經教吾人

大終得功德莊嚴佛果。

(二)譯本：

之體，（體）知此有為及無為理，
二智平等，眾人不二。共相、自相
俱是有為，（有為）對彼無為，故眾
為⁽¹⁾二四〇。

(4) 譯注：「實相」，慧眼之境，非肉眼所見；

(5) 譯注：「有言於『無言』」，未若無言於『無言』，
慧眼尚不見實，而況非實，雖曰無
見，而是所不見，此真慧眼之體。

(3) 「脣·闡那山和達摩笈多共譯：『流
品妙法蓮華經』七卷。（即加添
『提婆達多品』，及『普門品』偶缺）。

所以默然也。上諸菩薩指言於法
相，文殊有言於『無言』，淨名無言
於『無言』，此三明宗雖同，而迹
有深淺，所以言後於無言，矣。後
於無言，信矣。」其曰：「文殊雖明無
可說，而未明『說』為『無說』也。是以
維摩默然。『無言以表義』言之不實也。
唯言若果實，豈可默哉。」

不謂菩薩曰：「受、不受為二。若法不受，則不可得；以不可得故，無取、無捨、無作、無行，是為入不二法門。」

德頂菩薩曰：「始、淨為二。見垢實性，

則無淨相，順於滅相，是為入不二

法門。」

善眼菩薩曰：「一相、無相為二。若知一相即是無相，亦不取無相，入於平等，

是為入不二法門。」

弗沙菩薩曰：「善、不善為二。若不起善、不善，入無相際而通達者，是為入不

二法門。」

師子菩薩曰：「罪、福為二。若違戒性，

則無異。以金剛慧決了此相，

無縛、無解者，是為入不二法門。」

P.68
「師子菩薩曰：「有漏、無漏為二。若得

諸法等，則不起漏、不漏想，不著於相，

亦不住無相，是為入不二法門。」

淨解菩薩曰：「有為、無為為二。若離一切執，

則心如虛空，以清淨慧，無所礙者，是

為入不二法門。」

善慧菩薩曰：「生死、涅槃為二。若見生死性，則無生死，無縛、無解、不生、不滅，如是解者，是為入不二法門。」

普守菩薩曰：「我、非我為二。我尚不得，非我何可得？見我空性者，不復起二，是為入不二法門。」

珠頂王菩薩曰：「正道、邪道為二。住正道者，則不可別是邪是正。離此二者，是為入不二法門。」

諸菩薩華不著者，已斷一切分別想。

示身無我，而能成熱有情，示身空寂，而不勤修畢竟寂滅；示悔差罪，而不說罪有移動。」

成觀深生品第七

「時維摩室，有一天女，見諸大人聞所說法，便現其身，即以天華散諸菩薩，大弟子上。華至諸菩薩，即墮墮落，至大弟子，便著不墮。一切弟子神力去華，不能令去。」

「舍利弗言：『不復以離婬、怨疾為解脫乎？』天曰：『佛為增上慢人，說離婬、怨疾為解脫耳；若無增上慢者，佛說婬、怨疾性即是解脫。』

「舍利弗言：『汝何以不轉女身？』

「天曰：『我從十二年來，求女人相了不可得，當何所轉？譬如幻師化作幻女，

有人問：『何以不轉女身？』是人為正問否？』舍利弗言：『不也！幻是定相，當何所轉？』

「天曰：『一切諸法亦復如是，是有定相，云何？是華無所分別，仁者因生分別想。』

「^②耳！若於佛法出家，有所分別，為不如法；若無所分別，是則如法。華既

「苦薩病者，以大悲起。」

文殊師利言：「居士！此空何以空無
侍者？」

「維摩詰言：『諸佛國土亦復皆空。』……
一切眾魔及諸外道皆吾侍也；所以
者何？眾魔者樂生死，苦薩於生死而
不捨；外道者樂諸見，苦薩於諸見
而不動。」

「文殊師利言：『居士所疾，為何等相？』」

「維摩詰言：『我病無形，不可見。』……

「爾時，文殊師利問維摩詰言：『苦薩應云
何患？而有病苦薩？』

「維摩詰言：『說身無常，不說厭離於身，
說身有害，不說樂於涅槃；說身無
我，而說教導衆生，說身空寂，不說

罪惡散滅；說悔先罪，而不說入
於過去；以已之疾，愍於彼疾；當
識宿世多數劫苦，當念饒益一切衆生，
憶所修福，念於淨命，勿生憂惱，常起精

進，當作醫王，療治衆病。苦薩應如是
願，而有疾苦薩，令其歡喜。」

「文殊師利言：『居士！有疾苦薩云何調伏其心？』
「維摩詰言：『前疾苦薩應作是念：「今我此念，
當從前世妄想顛倒諸煩惱生，無有實法，誰
受病者，所以者何？四大合故，假名爲身；四
大無主，身亦無我。又此病起，皆由著我。
是故我不應生者。」一我及涅槃，此二皆
空——無決定性。得是平等，無有餘病，唯
有空病，空病亦空。……但除其病，而不
除住，為斷病本而教導之一從有聲緣，

有空病，空病亦空。……但除其病，而不
除住，為斷病本而教導之一從有聲緣，

(三)「佛告大迦葉 (Mahākāśyapa)：汝行持

維摩詰問病。」

迦葉白佛言：世尊！我不堪任
諸彼間疾。所以者何？憶念我昔
於貧里而行乞，時維摩詰來謂我
言：「汝：大迦葉！有慈悲心而不能
捨豪富、從貧乞。迦葉！住平等法，
應次行乞食。為不食故、應行乞食；
為受故、應取博食；為不受故、應受
聚落；所見色、與音等；所聞聲、與
形別；受諸觸、如智證。知諸法
如幻相、無自性、無他性、本自
不然、今則不滅。……迦葉，若如

是食、為空食人之施也！」

注釋：

①樂譯：「為不食故、應行乞食；為欲受故、應取
食故、應行乞食，以空聚落入於聚落。
丙、菩薩品、第四

於是佛告彌勒力 (Maitreya 慈氏) 善薩：汝
行持維摩詰問病。

彌勒白佛言：世尊！我不堪任諸彼
間疾。所以者何？憶念我昔為兜率
天王 (Tusita-deva-raja) 及其眷屬說不退
轉地 (Avavartti 阿惟越致) 之行；時維摩
詰來謂我言：「彌勒力：世尊授汝者已
一生需得阿耨多羅三藐三菩提。
為用何生得受記乎？過去耶？未

現諸威儀，是為宴坐；不捨道法

而現凡夫事，是為宴坐；^①心不住內，

亦不在外，是為宴坐；於諸見不動，而修行三十七品，是為宴坐；不斷煩惱而入涅槃，是為宴坐。^②若能如是坐着，佛所印可。^③

「時我，世尊，聞說是語，默然而止，

不能加報，故我不任謂彼問疾。」

注釋：

① 梵譯：「不捨一切所證得相，而現一切異生諸法，是為宴坐。」（按：維摩雖為白衣，持沙門清淨律行，雖處居家，不著三界；有妻子，常修梵行，現有眷屬，常求遠離，……若至博奕戲處，輒以度人，受諸異道不毀正信；……入諸燈舍，示微之過；入

講酒肆，能立其志……（見《方便疏》）

② 梵譯：「不捨生死而無煩惱，雖證涅槃而與所住，是為宴坐。」窺基疏：「菩薩雖

同凡夫，不捨生死，（然）由（有）大智故，而亦不同，捨無煩惱；雖同二乘，證於涅槃，（然）由（有）大悲故，而亦不同，故無所住。二乘不爾，若捨生死，即斷煩惱，若證涅槃，而必住之。故說菩薩名其入寂。舊云『不斷煩惱而入涅槃』，今言『無煩惱（而不捨生死）』，其理甚乖，亦可言

留惑故不斷煩惱，證無住（涅槃）處，始入涅槃。」

(二)「佛告大目犍連：汝行誦維摩詣問疾！」目連白佛言：「世尊！我不甚任謂彼問疾，所以者何？憶念我昔入毗

慧心不離眾生來生其國；智慧是菩薩淨土。菩薩成佛時，正是眾生來生其國，四無量心是菩薩淨土。菩薩成佛時，成就慈、悲、喜、捨眾生來生其國，（布施、愛語、利行、同事）四攝法是菩薩淨土。菩薩成佛時，解脫所攝眾生來生其國，三十七道品、（迴向心、說除一劫地獄、畜生、餓鬼、北鬱單越洲、長壽天、盲聾瘡眼、此智辨體、生佛之前）八難等是菩薩淨土，菩薩成佛時，命不中夭、大富梵行、所言誠諦、常以軟語、眷屬不離、善和諧、詔言本總益、不嫉、不恚、正見眾生來生其國。

『如是寶積：菩薩隨其真心，則能發行；隨其發行，則得深心；隨其深

心，則意調伏；隨意調伏，則如流行；隨如流行，則能迴向；隨其迴向，則有方便；隨其方便，則成就眾生；隨成就眾生，則佛土淨；體佛土淨，則說法淨；隨說法淨，則智慧淨；隨智慧淨，則其心淨；隨其心淨，則一切功德淨。是故寶積：若菩薩欲得淨土，當淨其心；隨其心淨，則佛土淨。』^⑤

注釋：

- 玄奘譯：「一切菩薩隨諸有情增長饒益，即便攝受嚴淨佛土，隨諸有情發起種種清淨功德，即便攝受嚴淨佛土，隨諸有情應以如是嚴淨佛土而得調伏……是以如是嚴淨佛土摄入佛智……應以如是嚴淨佛土起聖根行，即使攝受如是佛土。」

(十三) 「法供養品」:

釋迦佛說：「不盡有為，不住無為，三法。所謂：入生死而無所畏，於諸衆生心無憂喜，是「不盡有為」；「廣見世間苦而不惡生死，觀於無我而世人不倦，是「不住無為」。

(十四) 「阿闍佛品」：

舍利弗：「觀世間法，維摩詰佛：「如自身實相，觀佛亦然」，即「觀世間前際不來後際不去，今則不住，以及

(十四) 「嚮累品」
(Maitreya)

佛以是法付屬彌勒，令其流通。四天王表示擁護持經者。

自阿闍 (Aksobhya 等劫) 起，^{Supramundita} 來化有情，示現右手斷取彼世界接阿闍無動佛等來廣羅刹國，相會。

釋尊對天帝釋說受持讚謂：供養本緣利益，並強調「以法供養，為上、為最，第一無比」。

所謂：依於義不依譖，依於

智不依識，依了義經、不依不了義經，依於法不依人，等是名「最上法之供養」。

「非有相、非無相，同真際、等法性」，離眾緣縛，等諸智，同眾生。維摩本

佛語阿難 (Ananda) 此經居《維摩詰》所說，亦名「不可思議解脫法門」。

[七] 涅槃概要：

本此。至若備座燈王、請飯耆士、手接大千、空也乾象、不思議之、
迹也。……非本無以坐迹、非迹無以顯本、本迹雖殊、而不思議一
此。

[二] 無常構：

序句——

(1) 佛國品

(2) 方便品

(3) 師子品

(四) 菩薩度品

(5) 菩薩疾品

(6) 不思議品

(7) 現象品

(8) 佛道品

(9) 入不二法門品

(10) 香積品

(11) 菩薩行品

(12) 是阿彌陀國品

(13) 法供養品

(14) 善惡品

地藏經譯、
「後摩訥經現證」

正宗句——

欲得淨土、當淨其心、隨其心淨、則佛土淨。舍利弗疑之、釋尊
梵王為之解說。

(2) <方便品>：

耶離离城長者維摩詰示現疾病。
國王、大臣、長者居士、婆羅門等來問
疾。維摩說色身如幻、當棄佛身、彼是
無量智慧功德所生。

(3) <弟子品>

佛道聲聞弟子問疾、皆稱不堪。

流通句——

如佛眾生然，心、佛及眾生，
是三無差別。」

(四)淨土諸經：如「彌勒下生經」，
「阿闍佛經」、「阿彌陀佛經」，
「般舟三昧經」等。

(五)如來藏諸經：上座部說主張
「心性本淨，客塵所染」，小乘戒
律又宣揚「一切眾生，皆共成佛
道」，「法華經」則發揮「如來但
教化菩薩，一佛乘思想，但得以
從諸佛聞法，究竟得一切種智，
主張。然依發展，亦至於「一切眾生皆
有佛性」，如來藏自性清淨心，本
有的恩慈形態：

甲、「華嚴經·夜摩天宮菩薩說偈品」：「心
如工畫師，畫種種五陰，一切世
界中，無法而不造。如心佛亦爾，

乙、「大般涅槃經」：(前引)「大般涅
槃經·如來性品」：「一切眾生所有
佛性，為諸煩惱之所覆蔽，如彼貧
人有真金藏，不能得見。」若盡煩
惱，爾時乃得證知了了。」我者即
是如來藏，一切眾生悉有佛性。
即是佛義。(後引：「佛性」一辭，或用
buddha-dhatu (佛界) 或用 *tathagata-garba* (如來藏)。
或用 *tathagata-gatva* (如來種性)，含言之，有「佛
的性質」，及「成佛之因」，「如來一族，等義」。
「壽命品」：我者即是佛義，常者是法
身義，樂者是涅槃義，淨者是法義。」
(後引)「師子吼品」：「我常宣說一

他阿僧祇國，尊利蒙生。……如是

我成佛以來甚大久遠，壽命無量而
僧祇劫^(kshetra)，常住不滅。諸善男子，我

奉行菩薩道所成壽命，今猶未盡，
復倍上數。」

(3)「法華經·觀世音菩薩門品」：「善

男子，若有無量百千萬億眾生，受諸
苦惱，聞是觀世音菩薩，一心稱名，

觀世音菩薩即時滿其音聲，皆得
解脫。……若有眾生多於淫欲，常念恭敬

觀世音菩薩，便得離欲。若多嗔
恚，常念恭敬觀世音菩薩，便得離

瞋。若多愚癡，常念恭敬觀世音菩
薩，便得離癡。無盡意：觀世音
菩薩有如是等大威神力、莫所

饒益，是故眾生常應心念。……善男子：

若有國土眾生，應以佛身得度者，觀

世音菩薩即現佛身而為說法。應
以辟支佛身得度者，即現辟支佛

身而為說法。應以聲聞身得度者，即

現聲聞身而為說法。應以梵王（帝
釋、自在天、大自在天、……比丘、比丘尼、
優婆塞、優婆夷……童男、童女……）身得度
者，即現梵王（帝釋……比丘、比丘尼、
童男、童女……）身而為說法。」

乙、「維摩經」：此經傳出其多重意義。
(1)此經具「淨佛土」、「讚大廣圓」思想。

如《弟子品》載舍利弗在山林宴坐，維
摩居士亦曰：「唯！舍利弗，不必
是生而寢生也。夫寢生者，不於

會，以持好心施與天下十方。

迦訥（parinama）（大正.24.1091）

(五) 豊
觀
淨
土
(兼談願、念佛)

「中阿含」。

「長阿含」已含淨土思想，如「中阿含」

中之「龍華經」說將來人壽八萬歲時，

閻浮提洲幅員幾廣，人口眾多，安穩，
樂（大正.1.509-510）“大眾漠沙論”⁽¹¹⁸⁾，地平

如掌，無有此（故）坑砂殊毒刺，人嘴

和膝，慈心相向。（大正.27.893）“增壹阿含

經”：是時目犍連……往諸東方七恒河沙

佛土，有佛名壽光如來。……彼土人民體

形極大。是時諸比丘見目犍連已，身

相謂言：汝等觀此虫，正似沙門……⁽¹¹⁹⁾

如是引發有些彌勒鬼卒淨土、東方

阿闍佛妙喜淨土（維摩來自阿闍

妙善國）、西方阿彌陀佛種樂淨土等
獨特的「發願、念佛往生」之「他力法
門」。

(四) 大乘諸經的傳出

(1) 初出現者：最早出現是南方的

“般若經”，據是書智：性空幻有
思想作者，“金剛般若”可能較

“小品”、“大品”及“大般若經”（302卷）說其
會為早。據“大般若經”（302卷）說其

流行是從南印度經西印至北印，
最後至西北、東北方地區。

(2) 次生經典：

“寶積經”四十九會小

本經與總“般若經”並列，可是本
根本正觀，以“空觀、破”有觀，

之後，再破‘空觀’，而成‘中道正觀’。

已說戒經，眾僧長淨（布薩）

竟，福利諸有情，皆共成佛道。

(正 24.1023)

有部《十論》比丘波羅提木叉
(Pratimoksha 制解脫戒)
戒本云：博�得其足，能得無為

(涅槃)道（智），已說戒經竟，僧一

心布薩。(22.23.479)

(二) 重視慈悲：“度集經”(吳、唐僧會注)

說“布施度，26事，說‘持戒度，15事，

說‘忍辱度，13事，說‘精進度，19事，

說‘禪度，9事，說‘明（般若）度 (prā-

jña-parinīta) 9事。又云：布施度無極者，

慈育人物，慈愍群邪，喜賛威度，護

濟衆生。布施眾生，餓者食之，渴者

飲之，寒衣熱涼，疾清以藥，車馬舟

輿，眾寶名珍，妻子國土，索即惠之。

(三) 重視智慧：“大阿彌陀經”說阿

彌陀佛 (Amida) 在西方淨土為大眾宣說：“波羅蜜經”及“道者大經”

於中漢譯為“大空經”、“小空經”，

般若系統中有支鐵所出“道

行般若波羅蜜經”(即“道行品”)。

一方而是對實有據者(如說一

切有部)的糾正；從那派的“一

切智 (sarvajñā)，夢生流演而有：“一

切不相智 (sarvakarajñā)，一切種智

(sarvākārajñā)”，一切智智 (sarvajñā)，

即“究竟智”、“佛智”、“道行般若經”

強調菩薩須修學“般若 (prajñā)，

者，以“薩婆若(一切智)，及“薩婆若

智(一切智智)，作為理想。

如佛眾生然，心佛及眾生，
是三無差別。」

(四) 淨土諸經：如「彌勒下生經」、
「阿閦佛經」、「阿彌陀佛經」、
「般舟三昧經」等。

(五) 如來藏諸經：上度部說玄奘
「心性本淨，客塵所染，小乘戒
律又宣揚」一切眾生皆共成佛
道，「法華經」則稱釋迦「如來但
教化菩薩，一佛來思想，但仍以
從諸佛聞法，究竟皆得一切種智，
主張。然依發展，本至於一切眾生皆
有佛性」如來藏自性清淨心，本
有的思想形態。

甲、「華嚴經·夜摩天宮菩薩說偈品」：「心
如工畫師，畫種種五陰，一切世
界中，無法而不造。如心佛亦爾。」

乙、「大般涅槃經」(前引)「大般涅
槃經·如來性品」：「一切眾生所有
佛性，為諸煩惱之所覆蔽，如彼寶
人有真金藏，不能得見。」若盡煩
惱，爾時乃得證知了了。」我者即
是如來藏，一切眾生悉有佛性。
即是找義。(找：「佛性」一辭，或用
buddha-dhatu (佛界) 或用 tathagata-garba (如來藏)。
或用 tathagata-gtma (如來種性)，含言之，有「佛
的性質，及「成佛之因」，「如來一族，等義」。

「壽命品」：找者即是佛義，掌者是法
身義，樂者是涅槃義，淨者是法義。
(後引)「師子吼品」：「找常宣說一

他阿僧祇國，尊刹那生。……如是

我成佛以來甚大久遠，壽命無量阿
僧祇劫^(kappa)，常住不滅。諸善男子，我
奉行菩薩道所成壽命，今捨未盡，
復倍上數。」

(3)「法華經·觀世音菩薩門品」：「善
男子，若有無量百千萬億眾生，受諸
苦惱，聞是觀世音菩薩，一心稱名。
觀世音菩薩即時觀其音聲，皆得
解脫。……若有眾生多於淫欲，常念恭敬
觀世音菩薩，便得離欲。若有眾生
多惡癡，常念恭敬觀世音菩薩，便得離
瞋。若有眾生多愚癡，常念恭敬觀世音菩
薩，便得離癡。無盡意：觀世音

饒益，是故眾生常應心念。……善男子：

若有國土眾生，應以佛身得度者，觀
此音菩薩即現佛身而為說法。應
以辟支佛身得度者，即現辟支佛
身而為說法。應以聲聞身得度者，即

現聲聞身而為說法。應以梵王(帝
釋、自在天、大自在天……)比丘、比丘尼、
優婆塞、優婆夷……童男、童女……身得度
者，即現梵王(帝釋……)比丘、比丘尼……
童男、童女……身而為說法。」

乙、「維摩經」：此經傳出具多種意義。
(1)此經是「淨佛光」，「讚大般圓，思惟」。

如「弟子品」載舍利弗在山林宴坐，維
摩居士亦至曰：「唯！舍利弗，不必
是生為宴坐也。夫宴坐者，不於

會，以持好心施與天下十方。

迦訥（parinama）。（大正.24.1091）

(五) 豊
觀
淨
土
(般若頌、念佛)

「長阿含」已含淨土思想。如「中阿含」

中之「說本經」說將來人壽八萬歲時，

閻浮提洲幅員更廣，人眾多安穩

聖潔（大正.1.509-510）⁽¹¹⁸⁾「大異婆沙論」⁽¹¹⁹⁾說平

如等無有此（故）境妙殊毒刺。人皆

和睦慈心相向。（大正.27.893）⁽¹²⁰⁾增壹阿含

經：「是時目犍連達……往謂東方七恒河沙」

佛土，有佛名奇光如來。……彼土人氏體

形極大。是時諸佛此並見目犍連已，自

相謂言：汝等觀此並見目犍連……

(大正.1091)

如是引後有生彌勒迦牟尼佛土、東方

阿闍佛妙喜淨土（雜摩來自阿闍

獨特的「發願、念佛往生」之「他力法門」。

(四) 大乘諸經的傳出

(一) 初出現者：最早出現是南方的

「般若經」，據是宣稱：「性空」有

思想作者，「金剛」般若可能較

「小品」、「大品」及「大般若經」十六

卷為早據。大般若經（302卷）說其

流行是從南印度經西印至北印，

最後至西北、東北方地區。

(二) 次出現者：

「寶積經」、「般若經」四十九卷，

根本正觀，以「空觀、破」有觀，

之後，再破空觀，而成「中道正觀」。

(三) 重視智慧

P. 20

已說戒經，眾僧長淨（布薩）
竟，福利諸有情，皆共成佛道。」

(正 24.1023)

有部「十誦比丘波羅提木叉
(Pratimoksha 制解脫戒)
戒本」云：「慚愧得其足，能得無為」

(涅槃)道（智），已說戒經竟，僧一

心布薩。」(2223.471)

(二) 重視慈悲：「度集經」(吳、康僧會注)

說「布施度，26事，說‘持戒度，15事，
說‘忍辱度，13事，說‘精進度，19事，
說‘禪度，9事，說‘明（般若）度(pra-

jña-paramita) 9事。又云：‘布施度無極者，
一切有部的纠正；從部派的‘一
切智(sarvajñā)、孽生流演而有一‘一
切相智(sarvakarajñā)、‘一切種智
(sarvāthajñāna)」，‘一切智智(sarvijñāna)
慈育人物，慈愍群邪，喜賢成度，護
濟衆生。’布施眾生，餓者食之，渴者
飲之，寒衣熱浴，疾濟以藥，車馬舟
輿，眾寶名珍，妻子國土，索即惠之。」

彌陀佛(Amita)在西方淨土為大眾
宣說「、波羅蜜經」及「道智大經」
於中漢譯為「大空經」、「小空經」，
般若系統中有支識所出「道
行般若波羅蜜經」(即「道行品」)
一方面是对实有漏者(如說一
切有部)的糾正；從部派的一
切智(sarvajñā)、孽生流演而有一‘一
切相智(sarvakarajñā)、‘一切種智
(sarvāthajñāna)」，‘一切智智(sarvijñāna)
即‘究竟智’、‘佛智’、‘道行般若經’
強調菩薩須修學‘般若(prajña)
者，以‘薩婆若’(一切智)，及‘薩婆若
智’(一切智智)，作為理想。

自淨其意，意即“心”，亦攝“心門”，

故自淨其心與心門，故亦涵攝

諸惡莫作，諸善奉行。

(三) 方法：不取“分別說”而取“一說”，方法

對佛所說全部肯定。

(四) 對佛的看法：① 諸佛世尊、皆是此世。

② 一切如來，是有一個法。③ 諸如

來語，皆轉法輪。④ 佛以一音說

一切法。⑤ 此尊所說無不如義。⑥

如來色身實無邊際。⑦ 如來威步亦

無邊際。⑧ 諸佛壽量無邊。⑨ 佛化

有情並無厭足。⑩ 佛無睡眠。⑪ 如

來答問，不得思維。⑫ 佛一切時不

說名（句、文）等，常在定中。⑬ 一剎

般若，知一切法。⑮ 諸佛盡知。

黑生智恒常隨轉，乃至般涅槃。

(五) 解脫：不同上度即講“心性本淨、客塵

所染、淨心解脫，不同有部講去

掉染心、淨心解脫，不同化地心

性本淨，除染淨心顯現，唯指未

來心性可淨，淨已不染。

(六) 極微：南印度華達羅派有二元論噴

向，即①主張極微有一類眼可

見。②無色界非絕對無色，只色

細微而已。

(七) 剎多：主張剎多崇拜。

(八) 大乘思想之出現

說名（句、文）等，常在定中。⑬ 一剎

心。⑭ 一切法，一剎那心相應。

甲、地域分別：南印度為古來

「有分心，貫徹生死是作業輪迴的主體。北方化此部名「窮生死蘊」。

(二) 論境：河、尼、色，三類《品類足論》歸為五法：

① 色法：四大種及所造(根境)色。

② 心法：眼、耳、鼻、舌、身、意識。

③ 心所法：二十七種。(如貪)

④ 不相應行法：十六種。(如得)

⑤ 無為法：擇滅、非擇滅、虛空三。

乙、說一切有系思想：(Sarvastivādin)

(一) 三藏：經、《雜阿含經》、《中阿含經》有漢譯。
長增一缺律、《十誦律》、論、「法蘊」
及論。後更出《阿毗達磨大毗婆沙論》。

(二) 十論：① 三世實有、② 非一切法實有、③ 肯定

中陰、④ 不作續與隨順、⑤ 分別心

相應、⑥ 心是雜染，非是本淨。但

亦雜染、離雜染二、雜染得解脫。⑦ 人執空。

(五) 三世實有：一切法、法體、三世實

有、法用、唯現在有。

P. 7
布薩，得隨所住而若別進行。

⑤ 摧同淨：於眾議事時，雖僧數不足，得

先為議決，後加追認。

⑥ 許習淨：即聽許先例。

⑦ 不摧搖淨：未經摧搖之乳，雖未去脂，得取飲之。

⑧ 飲闊樓凝淨：未或半酸酵柳汁，得取飲之。

⑨ 義緣坐具淨：縫造坐具，得不用

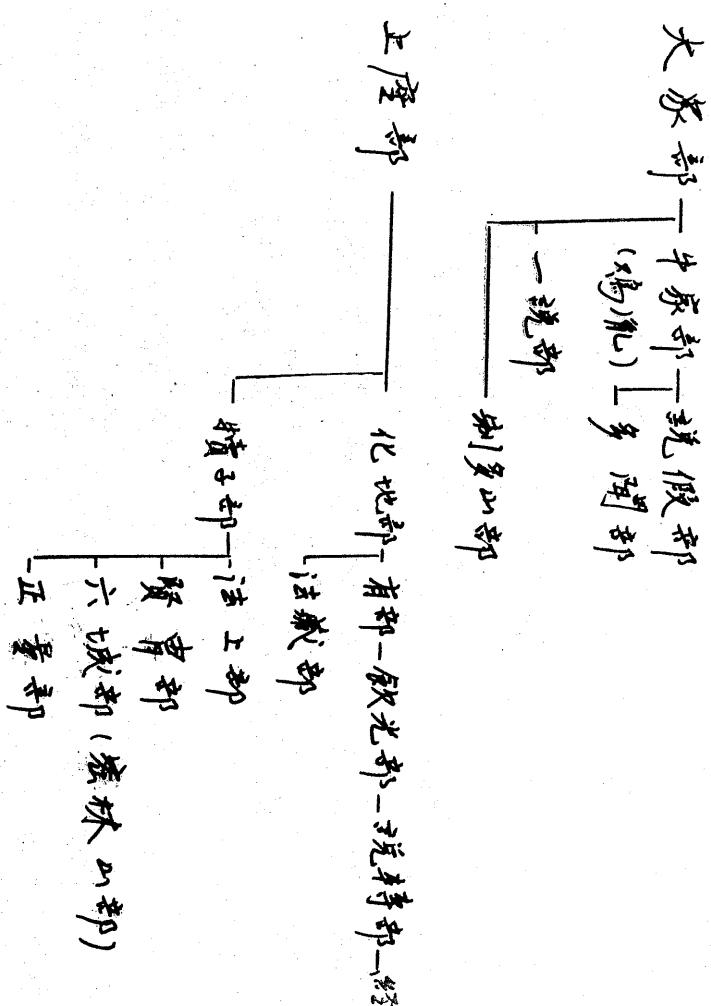
販邊，而大小亦得隨意。呂澂：“印度佛學思想源流略講”，到了

⑩ 金銀淨：即受畜金錢。

丁、南傳十八部（依“馬史”）

（十事外法）（詳 200 年）

一切有部（今略述如下）：



(二) 部派思想

呂澂：“印度佛學思想源流略講”，到了

公元二世紀，這些部派即歸為四大系統：一、上座部（北方以化地、法藏為代表，廣傳以無畏、祇多林住為代表），二、正量部（以

及諸品概要，然後參考不空所譯（四）緒論：

〔一〕僧團分裂：

“大方廣如來藏經”藉以疏解佛說跋陀羅所出的“大方等如來藏經”，以彰顯一切眾生皆有佛性，此即“異部宗輪論”宗旨。

（二）授記安樂：

- (1) 5.7.2006 — 緒論 (-)
- (2) 12.7.2006 — 緒論 (二)
- (3) 19.7.2006 — “維摩經”選讀 (-)
- (4) 26.7.2006 — “維摩經”選讀 (二)
- (5) 2.8.2006 — “維摩經”選讀 (三)
- (6) 9.8.2006 — “法華經”選讀 (-)
- (7) 16.8.2006 — “法華經”選讀 (=)
- (8) 23.8.2006 — “如來藏經”選讀 (-)
- (9) 30.8.2006 — “如來藏經”選讀 (=)
- (10) 6.9.2006 — “如來藏經”選讀 (=)

〔二〕大天五事說⁽¹⁾：

伽梵 (Bhagavan 世尊) 殿涅槃後百有餘年，印度四眾共議“大天五事”，不同而為兩部。一、大眾部 (Mahā-saṅghika)，二、上座部 (Theravāda) (Sthaviravāda)。其五事者，如波公頌言：「餘門誦無知，猶豫他舍入，道因声故起，是名真佛教。」

① 餘所知：

阿羅漢已無煩惱漏，仍有不淨漏失（如涕唾等），為天魔所燒也。無知：阿羅漢無染污無知，仍有不染無知，故不自知已有證四沙門果智。證果時有待老師（師、多）