

羅時憲先生 講授

能 斷 金 剛 般 若 波羅蜜多經纂 釋 講 記

第二冊

志偉、劉潔明 記錄雁姿、余志偉 編審

余 陳

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

能斷 金剛般若波羅蜜多經纂釋科判

目 錄

第二冊

四〇一	(己四)釋佛自取法王身之疑分二
三九八	(庚二)示勸
三九〇	(辛二)釋
三八七	(辛一)標
三八七	(庚一)正釋分二
三八〇	(己三)釋菩薩取佛土功德莊嚴之疑分二
三七四	(庚二)善現答
三七一	(庚一)佛問
三六五	(己二)釋釋迦然燈有取有說之疑分二····································

第二冊

(辛二)明能摧二障故勝分二	(壬二) 在人人尊	(壬一)在處處勝	(辛一)明在處處勝在人人尊故勝分二	(庚二)明勝所以分三	(壬三)佛判持經福多	(壬二)善現答	(壬一)佛設問	(辛二) 佛為校量分三	(辛二)善現順佛意以答	(辛一)世尊設喻以問	(庚一)校量顯勝分三	(己一)以財施校量分二	(戊二)正校量分二	(庚二)善現答	(庚一)佛問
四五六	四五二	四四八	四四七	四三九	四三六	四三五	四三二	四三二	四三〇	四二八	四二四四	四二四四	四二四四		四 一 一

(辛一)叙善現聞法感動悲泣	(庚二) 明勝所以分四	(庚一)校量顯勝 ************************************	(己二)以身體施校量分二 ・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・	(壬二) 轉釋疑	(癸三)佛釋非如實	(癸二)善現答	(癸一)佛問	(壬一)陳受持福多所以分三	(辛三)明財施能為染因持說為清淨因故勝分二 ・・・・・・・・	(子二)顯己不獨說	(子一)明諸佛同說同讚	(癸二)釋所以分二	(癸一)示名勸持	(壬二)佛答分二・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・	(壬一)善現問
五二二	四九三	四八六	四八五	四八一	四七二	四七一	四六九	四六八	四六八	四六六	四六三	四六三	四五八	四五八	四五六

(庚一)正破前疑 ㅜ	(己一)釋持經行忍得福應劣之疑分四 ㅜ	(戊一)釋疑分三 ㅜ	(丁三)第四校量 ^{分二} ······· ··· ··· ··· ···	(癸二)釋	(癸一)標	(壬二)佛答分二 ㅜ	(癸三)結	(子二) 明能取空	(子一)明所取空 ㅜ	(癸二)釋分二 ㅜ	(癸一)標	(壬一)善現問分三····································	(辛四)進發信心分二	(辛三)拂疑除病	(辛二)明於此生信實為希有 ㅜ
五四〇	五三六	五三六	五三六	五三二	五三〇	五三〇	五二八	五二六	五二四	五三三	五二	五二	五二	五八八	五六

(庚二)除遣外執(庚一)明不妄語	無住等行不能與無相果為因之疑分二 ····································	(辛二)別釋道理	(辛一)令行無住施	(庚四)勸益有情住二空理分二	(壬四)總結	(壬三)釋所由	(壬二)令住無相	(壬一)令不住相	(辛二)別顯分四	(辛一)總標	(庚三) 勸離想以修忍分二	(辛二)引餘多身證	(辛一)引昔一身證	(庚二)舉例以顯分二
五五八七五	五七四	五七一	五六九	五六八	五六六	五六五	五六四	五五九	五五九	五五七	五五六	五五五.	五四六	五四五

(辛一)舉自所得福	(庚五)示持此經能速證菩提分二	(庚四)示持此經能轉業障	(庚三)示此經在處皆可尊重	(辛二)顯二乘凡夫不能聽受	(辛一)明大機持誦為荷菩提	(庚二)示持此法即荷擔菩提分二	(辛二) 明持誦福圓	(辛一)明此經德大	(庚一)示此法門唯大機能入分二	(己二)釋所以分六	(庚二)舉事校量	(庚一)明於法正行	(己一)校勝劣分二	(戊二)正校量分二 ************************************	(己二)釋真如遍在何故有得有不得之疑
六四一	六四一	六二九	六二七	六二四	六二三	六二二	六二〇	六一一	六〇九	六〇九	六〇五	六〇〇	五九九	五九九	五九一

六七〇	(已一)印可
六六九	(戊三)佛印成分二
六六七	(戊二)善現答
六六四	(戊一)佛問
六六三	(丁一)釋無菩薩之疑分三
六六一	(丙二)廣釋眾疑分十七
六五八	(戊二)釋違不住義
六五五	(戊一)答其初問以例餘二
六五四	(丁二) 佛答分二 ・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・・
六五二	(丁一)善現問
六五二	(丙一)當宗正說分二
六五一	乙二)第二周說除增上慢分二
六五 〇	(辛二)顯所得果非思量境
六四七	(辛一)明勢力廣大聞或迷亂
六四七	(庚六)示成就威力得大妙果分二
六四四	(辛二)校他受持福

、本經即《大般若波羅蜜多經》第九會能斷金剛分)

唐三藏法師玄奘奉詔譯

釋釋迦然燈有取有說之疑分二:庚一 、佛問, 庚二、善現答

第 然燈佛之外 義亦相通 而來到他那處 四地、五地、六地、七地,他修至第七地。當他修至第七地時,有一次,有一位佛遠道 迦牟尼佛未成佛之前 一譯作然燈 講解】釋迦然燈有取有說之疑,這第五個疑是問為什麼釋迦然燈有取有說呢?在釋 錠即燈 ,另有 ,這個佛人稱然燈佛。然燈梵文為Dīpamkara,這個佛名有數個中文譯法 即點著一盞燈。第二譯作錠光。「錠」字與決定之「定」發音相同 ,錠光即燈光,所謂燈光佛,錠光佛即然燈佛。很多人不知道,以為 個錠光佛,其實都是從Dīpaṃkara這個字翻譯而來。 ,當時他修行至第七地,即大乘見了道之後 , 初地 、二地、三地、 ', 意

斷

金

剛

三六六

第

釋迦 因為聽了無我相 佛於然燈佛座下聽法 無人相 , 因為聽了般若之法,所以超入第八地。 聽後即頓超至第八地, 其實他已經到了第八地 0 即 如 善現

,

取?如何 無 如果然燈佛對釋迦說法,令他取得第八地的果,那不是有說 取 嗎 ??你 講得通? !以前 的 老 師 然燈佛有說 , 你在他那裏修行 ,你是有取 有取?但你不是說 0 你又說佛 無 說 無說 無

現在 取 稱便是 記他將來會成佛的 解答 然燈佛則不肯為我授記 2釋迦 。正是那時釋迦了解到不可說的 牟尼 0 0 正是因為我無說 他現在入第八地 0 所以解答了這個疑 ` ,將來會成佛的 無取 理 , 所以我能得到他的授記 而 他亦沒有個 然燈佛預言 我去取那 , 他這 果 如果我 , 個未來佛 所 以 有說 然 燈 的名 佛授 有

古時 你看 些是會散花的 他聽聞 有 纂釋) 錠 習俗 光佛準 此段 , 備入城 \wedge 維摩經》 位很受尊重的 , 釋 0 於是他在 迦佛昔為菩薩之時 裏面有天女散花 人 到 一個賣花女那裏買花 來 會拿花散在他 0 , 為了表示敬禮尊重的意思 七地將滿 身上 ___ , 準備把花散在 , 修行 0 即 現 至第七 嵵 中 佛身 地 或 他 打 , 跑去買花散 奫 將 0 大 時 近 為 員 亦 印 滿 度 有

給佛 時 他把髻打散 然燈 。當然燈佛入城的時候 佛為他說法 ,將頭髮鋪在地上作為地 0 超至第八地, 一當爾 ,他在路上,那條路上有泥 , 爾即那時 氈 ; 當那個時候 布髮掩泥 」,讓然燈佛踏在頭髮上面 0 因為他是居士,不是出家人 , 然燈佛為他說法 他聽到 [。當 ,

說法之後

,便依法修行

即由第七地轉上、升入第八地。

算 。 數劫 譯 asamkhyā。阿僧祇即無數劫。 遲亦不過六十世左右,你便可經歷到。如果是修行大乘,便要三個阿僧祇劫 間 所謂第八地是什麼呢?「第三僧祇也」,僧祇即阿僧祇,asamkhyā。阿僧祇即無量 作 然後修行 稱 :無數 為 計之不盡的數 , 劫 即無數那麼多的劫。普通所謂劫 ,經過無窮無盡很長遠的生死 。經無數劫 (無數) 。一般小乘人修行 即由何時開始計算?由你真正發菩提心的那 為一 個階段,三個大階段 , 經過無數劫。 ,世界由成到壞,一成、一壞那 由你初修行至修得阿羅漢果 ,名為三無數劫 在那無數劫後 , , 三個 你然後才見 快 秒鐘開 , 即三 麼遠的時 則 僧 始計 生 祇 個 數 無 , ,

很長 那即 八時間 是說你做資糧位菩薩 .都修不得成就 了? 那麼長 得經過 0 答案是你不應該怕時間 個 無數劫才 見道 , 但你們不 長 , 用怕 你修行大乘 。這樣 那豈 你不怕長

渞

0

斷

生意 會比 天。 你持 心 那樣急?何用那樣驚?所以真正修行大乘,發菩提心的人,不用驚,不怕時間長 才會大。 縱使你 五 不怕 , 世好 戒 年比 如 時 , 間長 回到 的 你 果你 永 , 年好 何用 人間 遠得 的 怕 0 , 人身 怕?最怕的 那會不會有時入了地獄 何不快快修行小乘?你立心修行大乘不用怕 , , 何 你會是 用驚?你何用驚生意路途那麼長遠?快快賺夠錢便結束 , 又怎會入地獄?地獄之 個很有地 是一世比一 位 世衰 ` , 很 在地獄裏又拖了很長 有福報 , 那才用 門你 不能 的 怕 人 進 0 0 而 0 世比 如 且繼續這樣 果你 (時間 ,你已經發了大菩提 _ 世好 修 ?如果你持 Ť 修修行 · 善 , 等 於你 便 何用 會生 戒 做 世

扶 你是真正 如果一會兒迷了 助 你的 發菩提 0 你修行時或會墮落 ιĽν 怎辦?不怕。就算你是迷了 的 , 有很多已經 , 但 你 成成了 礻 ·用怕 佛的 , , 他們 或將 ,進了地獄 成 會給你援手的 佛 的 人 ,不用多久便會走出來 , 很 多護法神等等 會提 示你 的 0 他 最 如果 重 會

的

是你持戒

,不作惡,萬無一失

個階 第 個 团 僧 段 個 祇 呵 僧 劫滿便見道 修 祇劫 行 分 Ŧī. , 即是在第 位 , 只可以是當你見道時 第 資糧 一個 無量劫裏面 第二 加 行 約等於一 你會是資糧位菩薩 第三見道 個阿 僧 個 祇 劫滿 呵 或加行位菩 僧 祇 那 劫 便見道 又不 薩 能 經 過兩

六地 劫 道之後 再一 七 , 地 個無量劫的生生死死 再經十地才成佛 , 到了第七地圓滿 。見道之後繼續修行,又經過無量數的生死 ,然後才完成七地。由初地、二地、三地 便入第八地。 當你入第八地時 , 即是第 , 再 四 個阿僧 地 個 五 祇劫滿 阿僧祇 地

了

菩提 成佛 糧位菩薩。所以發菩提心很重要。 經常叩頭拜佛 地 所以這個阿僧祇劫是有彈性的 個阿僧祇劫滿 第九 ιÙ , 到時便三身具備。記得嗎?三個無量劫 你便是在第 地 第十地 如你仍未發菩提心 ,便入第八地。入了第八地之後,再經過第三個阿僧祇劫, _ ,經三個地 個阿僧祇劫 , 如果你精勤 ,即第三個阿僧祇劫內有三個地 內的 , 叩了 ?菩薩 __ 萬世都只是 ,則短很多。如果你拖慢來 0 如果你未 ,你現在是在第一個無量劫。 發菩提心 人天福報 而已 0 ,你還未能 三個地 , 你 ,則會很長 圓 不能被稱 開 即完成第八 滿 如果你發了 始 7 , 你便 那我 第

買花來做什麼?他說用作拜佛 三個僧 他當時已在第七地,他聽了佛說法後,當然回去再修行,便入了第八地,即已經踏入第 三祇了 僧祇全名為 阿僧祇 0 於是那賣花女不取他錢 ,asaṃkhyā,全名譯為 0 阿僧祇耶 以後他倆結了婚 劫 。當時 那 , 他不是出家 賣花女問 他

即釋迦牟尼 個妃子 只是一個居士,便結了婚 卸 佛成佛時的太太 度 $\sqrt{}$ 不只有 一個太太的 ,我們 0 以後不知 知道他的大太太是Yaśodharā 0 他 最主要的大太太名耶輸陀羅 何解 ,那賣花女世世也跟著他 , 耶輸陀羅 0 耶輸 直 陀 他不 羅的 至他成 ·只有 前 佛

便是那賣花女。這是然燈佛的典故

或

你 地 那 亦 真 薩 證了一來果 於是有人會問 麼虔 如 又講 地 죾 即 現在升為老闆 的 這 口 0 無可 是說 誠 即 程 取 些果或這些地以什麼作為標準?完全以他證得無為法 度如 他本來是第七地菩薩 的 取 無為法的真如是可以說 為他說法 何 所 或證了不還果。 ,上文你說 無可說?這便是自打嘴巴 以 作為標準。 0 他便根 如果伙計取得老闆的地位 , 然燈佛即 據此 即證得無為法的程度而顯示出來的 個聖人或賢人,看他證了什麼果, ,現在取第八地 或者如果他是大乘,證了初地菩薩 句問 有 的 所說 釋迦牟尼佛 。那是否自打嘴巴?即是有所取 0 說了法令他證得真 , ,即有所取 ,以前在然燈佛那 是不是取?取得這個果?即 ,但又說無取?然燈佛看見他 如 , 無為法即真如 譬如他證了預流 證得清 處 但無為法 、二地菩薩 , ,有所說才對 由 :| 楚此| 第 你本 七地 是不可 , 以 入了第八 、三地菩 升 他 果 來是員 證得 說 一第

仴

他知道座上有些人有這個懷疑。於是,他不用你發問 他現在提出 ,有人這樣懷疑,釋迦牟尼佛所說是有矛盾的。釋迦佛是一個很聰明的人 ,便自己解答。你看他怎樣問 ,

(庚一) 佛問

有所取不?」 經】佛告善現:「 於汝意云何?如來昔在然燈如來、應、 正等覺所 ,頗於少法

【講解】 「佛告善現」,佛即釋迦佛,給善現長老講。

他開始問 於汝意云何?現在我又提出一個問題給你 ,對於你的心意,你會如何回答我這個問題?

,為何有取有說?

那處;如來昔日在然燈佛那處 如來昔在然燈佛如來、應、正等覺所。 如來、應、正等覺幾個字即佛之尊號而已;所即

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

斷

如果他取 有所取不?可以取得?不字讀作「否」 頗於少法有所取不?頗於少法,會不會對於少少東西。 得到 , 取得無為法 ,那即有所取。根本沒有得取 。會不會有少少東西他能 少法即少少東西 , 因為無為法是無形無相的 夠取得?會不會這樣? - a little thing

不可

善現這個人很聰明,所以說他是佛的十大弟子中,解空第一。 ,在一千二百五十個弟子中,了解空的道理他是第一,所以釋迦佛特別跟他講 須菩提,Subhūti 即

羅 花 智證真 釋迦於燃燈 其賣花女, 燈類,定與錠通) 也 纂釋】言「然燈」者,梵語(Dīpaṃkara) 將以散佛;又表己之深敬,布髮掩泥。當爾佛為説法,即入八地,第三僧祇 謂 **、如時無彼分別心之所取** 此 外 疑 聞說供佛,遂不取錢,便共同 佛所而 有 , 故 疑日 。謂釋迦佛昔為菩薩之時,七地將滿,聞定光佛欲來入城,遂從 以 為 聽取於法 :上言諸賢聖皆是無為之所顯 間 也。 言 ,然燈復為彼説法耶?(按此乃全經二十七疑中之第五疑也 「有所取」者,謂分別心 願,因與世尊常為夫婦,作善知識 ,意譯燃燈,或譯錠光,亦作定光 ,而無為法是不可取 妄所執法 也 0 • 「無所 不可説者 取 , 即 者 耶 初 (錠是 何故 :輸 也 ,謂 陀

,名無所取,不遮智內冥真亦為所取也

此意云

世尊昔

不可説、不可取,故亦無説、無取也。故今問言:如來昔在然燈佛所智證於法時 於定光佛所聞法時,無於分別所執有所得法 ,但智內冥真如,於所執中都無所得 ;證智

(附異譯)

所取不?

秦譯】佛告須菩提:「於意云何?如來昔在然燈佛所,於法有所得不?」

【魏譯】佛告須菩提:「於意云何?如來昔在然燈佛所,得阿耨多羅三藐三菩提法

不?

【陳譯】佛告須菩提:「汝意云何?昔從然燈如來、阿羅訶、三藐三佛陀所,頗有一

法如來所取不?」

【隋譯】世尊言:「彼何意念?善實,有一法若如來,燈作如來、應、正徧知受

取?_

【 淨 譯 】 「妙生,於汝意云何?如來昔在然燈佛所,頗有少法是可取不?」

斷

第二冊

庚二) 善現答

經】善現答言:「不也 世尊 0 如來昔在然燈如來 應 正等覺所 都無少法

而

有所取。

講解】善現答言:「不也,世尊。」不可以,世尊,即No Sir。

如來昔在然燈如來、 應 ` 正等覺所 , 如來即釋迦佛 釋迦佛從前在然燈佛那處

都無少法而有所取。並沒有一點兒東西他可以取得。

性 得 不可不讀 你見?只是體會到而已。所以《六祖壇經》 根本他只是體會到那種道理,無所取的。 ,我現在見性,那肯定是不見。那來一個性給你見?那有一個性硬蹦蹦地 , 金 那便不是證真理 剛經》 《六祖壇經》。」他不是說佛教徒,他說只要你是中國人,都應該讀 後,你聽完我講之後,然後才讀《六祖壇經》 。即是說我現在證得 如果有所取,便是執著有一個無為法我現在取 ,真的有一個果讓我現在證得 你不可不讀,不過你不要那麼快讀 。錢穆先生說 0 如果說 放在那裏給 《六祖壇 中國人 應該讀 有 一個

理好 徒 經》 套書便是孔子 其實是說中國人 0 有什麼人生問題處理不了, 因為它最 的 徹底 ^ 論 0 , 把你的心的狀況 語 錢穆先生有 \sim 0 中 國 你拿 人 一次 做 和 《論語》 人應該 , 很簡單、 我們閒談 如 來讀 何做 很徹 時說 呢 便自然解決了 ? 底的講給你知 , ·你讀 中國人有兩套書一 論語 0 便什 他不只在 麼都 定要讀 說 口 佛教 以 第

,

有人 把它放低 樣回答?他說 間 宋朝趙 拿著 部也用 在他的 匡胤的時候有 ^ 不到 論 什 床頭 語 -麼都 : 0 \forall 來讀 , 找到 不理 他是這 我經常讀 0 他當兩朝宰相 個宰相名趙普 , 拿出 樣的 部 論 論 說 《論 語 語 0 語》 同 **> >** .時 0 , , 0 來讀 當宰相應該很忙 我拿半部 趙 趙匡胤弟弟做皇帝 他當宰相 匡胤經常勸他讀書 , 讀 兩 / 論語 會碰 遍 ^ 論 到 **>** , 很多 但不管多忙 語 來幫你做宰相 時亦是他當宰相。 , 間 間 , 題 他便想出辦法 他讀什 他碰 他每 麼書?你猜他 , 治理好天下 到 問 至他死時 天都 題 來 時 解決問 會找時 先 怎 ,

讀完 去什 從前 麼都 中 他便像是豁然大悟 ·國有 不管 位政治家名伍廷芳,是一個基督教徒 對著耶 穌 像祈禱 有辦法了 會 他便出去做事 拿出 聖經經 0 來讀 ,有很多問 趙普亦是這樣 讀著 題解決不了 讀著 ^ 聖經 诗 他 還未 便 口

斷

第

錢 他也是凡夫 里糊塗 看 解自己的 你是聰 你拿著 你 那用經常念 可 心 讀 己思考便可以 知道 以 地藏 穆先生便說 自己 生 講給 第二本是 明人 極樂 地 便已足夠 經]思考 講 心 地 你 V 蔵經 性 世界 , ? 知 他能說出來 為 你 阿彌陀經》 : , , 它是白話 你聽 簡 **>** 何他糊里 不會把時間這樣花 就是這兩本書 , 六祖壇 , 不是說讀這些經沒有用 你不要做惡業便可 單 喃喃地 便已足 中國人應該 的 人 講 你 經經 的 念 夠 ,你自己看不明白嗎?你聽他的 糊塗?你以為他是見性菩薩嗎?他也是凡 可 , , V 則 對不對?讀 讀 0 , 0 何用 他能 你整天拿著經來念幹什麼?你念阿 人各 。 佘 讀 如 何做人?在 《六祖壇經 人講 祖壇 的 聽到 現在有很多人問 一說 ,那用捧著一本 0 解 經》 你希望了解般若 嗎?這樣也 , 《地藏經》 ,你知道便可以 人人講法不同 0 聽人解說更不好 0 讀 論 既淺白亦沒有咬文嚼字 《六祖 語 好 : **** ^ 你知道如果你做惡業 , 中他會知道 你讀佛經是讀 / 地藏 總比 壇 , ,必定要讀 更混亂 0 經》 弄得你 經》 不念好 , ^ 阿彌陀經 講 , 念 的 彌陀 最 好像掉進五 0 夫 好不 人也不知 0 。尤其是有人 所以 金剛]佛的 而 你白花 ^ ·去聽 , 直 已 뎨 中國 經 名 彌 0 接 懂不 里霧 會落 !號便 你是 知 時 陀 人 經經 對 道念佛是 人 講 間 八去世 凡夫 懂 中 地 向 不 口 你 自己 獄 或 你 如果 以 可 白 的 糊 是 ,

何 如 ?解?當他由第七地升至第八地的時候 來昔在 然 燈 如來 應 正 等覺那處 , , 都無少法 他一定在定中證得真如 而 有所 取 沒有 0 真如是不可取 種實的東 西 口 、 不 可 取

,

說的 行 你以為他有所取嗎?沒有 ` 無相的 ` 非法非非法的 亦無可說。 真如是這樣的 他證的無為法 這便解答了釋迦佛以前在然燈 同樣是無可取 ` 無可 說 佛處修 然

燈佛跟他說

,不過是旁敲側擊

,

刺激他

一下而已

法 懂你 譬如 牠?何解?牠沒有擁 傍著你 是你自己的 以你自己的智慧見 7 這些都是佛法 我今晚還會見道 有一位大法 那教授 ,你以為真的是他教你?如果沒有自己的天性 教授 老師只不過是幫忙你 師跟你說 。而且一個人的知識 老師 有知識的 。你不要以為是這樣,佛亦不能令你見道的 只不過在 ,你不要以為我聽到大法師說話 那種天性 你身邊旁敲側擊 , 輕 ,你以為是教授 輕地扶著你而已。 你是人 , 有那 ,幫忙你 ,你試試教一隻狗 、老師教得你有知識?不行的 種 理性 你不要以為我講這些不是佛 0 我又聲入心通 等於你走路 。見道是你 你有reason, ,看看能 , 他輕 自己見 認 所 以 輕在 識 否教懂 能 很 , 是 旁 ,

的 位. 同 .時 弟子柏拉 亦等於孔 ,二千五 圖把它記載下 夫子在中 百年前 或 西方的希臘有一位哲學家 來 的 地 0 你 位 可 那 以 買 人 名蘇格拉底 套柏 拉圖 ,他的地位在西洋等於佛在 的 · Socrates · 對話集》 Socrates和 0 如你懂英文 人對 訶 度的 有 他 地

memory。一個人不可能認知 的 套書名 回憶便可以 反對,人人都在學東西,尤其是那些教書的人更加反對 柏拉 不過是把他與生俱 圖的對話集》 《Dialogue》 , 何用讀書? 0 《對話集》 有一次,蘇格拉底這樣說:「一個人的知識 來的記憶重現 ,那怎麼知?他把未出生前的事物記憶而已。 0 是柏拉圖紀錄他的老師蘇格拉 」這是一句很有名的說話 ,那他們 便不用謀生了。人人皆 0 所以只不過是 底和他的對答 ,不是真的學得到 於是當時 的人 記 , 名 憶

接到 不論: 老師 所謂 師 沒有嬰兒 是一 知識 釋迦牟尼把智慧給你?佛不可以給你智慧 你是佛也好 。知識也是一樣,你明白這個道理嗎?你的智慧將來是如何?你以為真的是六祖大 個接生的婦人 ,不過是回憶 無論 怎樣也接不到 聖人也好 0 而 你們女子有了孩子 Ë ,你不過是接生婆而已 這即 嬰兒的 是什麼?老師不可能教懂學生認識的 做老師是什 ,接生婆才可以接生到那嬰兒。 。要她本身有了孩子 麼?做接 生婆 0 教學生不過是什 ,你然後才可以 0 老 師是什 如果你本身 |麼? |麼?

身呢? 從無方面 他的真身即是真佛 |來說 就是非有 0 從體來說 或者是空 真如是無形 從有方面 來說 無相的 , 或 稱 0 從用 非 空 來說 或 稱 , 妙有 接生婆只是助你 那 佛的

催生而已

的本來 本無可取 面 目 ,本來是你有的 你取什麼?無可取 ,你的智慧本來就有 ,無可說。這便解答了這個問題 。而且這個無為法 ,釋迦在然燈佛那處亦 ,這個真如便是你自己

無可

取

無

可

說

爾見有能取相時,則此「能取」亦是所取矣 有所取之相也。 【纂釋】 「有所取」 問:此時無所取相,為有能取之相否?答:亦無能取之相 ,謂有 「分別心之所執取」 也。 答意謂無分別智證真 0 (如時 何以故?當 不見

(附異譯)

秦譯】 「不也,世尊。如來在然燈佛所 ,於法實無所得

魏譯】須菩提言:「不也,世尊。如來在然燈佛所,於法實無所得阿耨多羅三藐三

菩提。

陳譯】須菩提言: 「不也,世尊。實無有法,昔從然燈如來 Ċ 阿羅訶 、三藐三佛陀

所,如來所取。」

隋譯】善實言: 不如此 ,世尊。無一法若如來 燈作 如 來 應 正徧知受取

淨譯】妙生言: 「不爾,世尊。 如來於然燈佛所 實無可取

斷

釋菩薩取佛土功德莊嚴之疑分二:庚一 ` 正釋 , 庚二、 示勸

裝飾 gerund,一個verb加上-ing,便可變成noun用了。「莊嚴」本來是一個verb,現在作noun 亮地裝飾你的屋,用什麼?用些字畫,或漂亮的牆紙、漂亮的地毯等來作裝飾 用 個 屋 土 功 動 「莊嚴」即是裝飾 德 講 一個富有太太的外表,怎辦?拿什麼來裝飾?拿些鑽石、金、玉,是不是?你 詞 他 解】下一 來 便 莊嚴之疑」 的 說 是 你莊 你 知 個問 嚴 道 題。 凡動 這 何 0 間 謂 何謂功德莊嚴?你想裝飾金殿 詞皆 屋 莊嚴?「莊嚴 〇己三) 0 你裝 可作 名 飾 詞 佛 釋 用 像 兩 很 , 八漂亮 即 謂之動名詞 個字在梵文是作 解釋 , 莊嚴 ,你拿什麼來裝飾?黃金 解 佛像 釋什 。英文的grammar有 裝 麼? , 是verb來的 飾 解 解 釋 0 你 裝 菩 薩 飾 是 你想 取 這 種 間 佛

的報 為 報身有 身 報土 個大乘菩薩不斷修行 , 身 即 自 枫 I性身 三十二相 個解法 阿彌陀佛的報土 , 是無形 , 八十 個解作莊嚴華麗的 無相的 ,將來他會成佛 種 好 ^ 阿彌陀經》 , 還有 即是真 ; — 報身必定有 如 。當他成佛的時候,便三身具備 講這地方 0 個解作 第二個 身 有形有相的 「上有樓閣 個 , 報身 地方供他居住的 ,報身是莊嚴華 亦以金 如極樂世界之阿彌 。第一個 銀 他 -麗的 住 琉璃 的世 身 1界稱 陀 這 .佛 法 頗 個

八

梨、 潔 是怎樣的 硨磲 , 唱出 又有 ?「池中蓮花 ` 赤珠 動物 什麼? ` 瑪瑙 迦陵 其音演暢五根 大如車輪 而嚴飾之。 頻伽 ` 共命之 , 青色青光 嚴飾即莊嚴 五力、 鳥 七菩提分、 ` 0 黄色黄光 樹被風吹動 ` 莊飾 八聖道分 、赤色赤光 。環境很漂亮的 時吐出 些音 如是等法 、白色白光 還有 小 0 鳥 亦 , 這些 福出 微妙香 花草又

是很具體的

界裏 所謂: 真義是作此 為「心」即意識 正宗之淨土宗是第八識之心 面 唯心 ,見到有一棵蘋果樹,你咬那蘋果,會感到爽脆的,不是心在幻想的 淨土,不過是一家之說。唯心淨土之心,不是普通意識的心 解 0 不是那些稍為讀過 不是 ,「心」是指第八識 , 這個如來藏心 《六祖壇經》 0 第八識所變現的 第八識顯現出 的 人所說的「 一個具體的 , 只是個心而 有實質的 ,你們留意 世 界 , Ë 唯心 , 在 淨 般人以 極 , 真 不是 樂世 前 正

八識 這張檯在這裏 節的那 不想只是第六意識 個心 ,是你的心、我的心所變、我們的心共變 唯心淨土是那個心 不 -想而 Ë, 你的第 第 八識的 八 呵]賴耶 ıζ 0 你將來變起那個極樂世界是這樣莊嚴 識正在變這張 ,唯心所現 檯 0 那是 那我可 阿 1類耶 以不想那張 識 第

斷

金

第

個 的 [無量劫 0 那 些所謂報土又稱作淨土 修行 ,種下很多功德 , ,用這些功德來裝飾你將來成佛的 便要靠你現在修行 。那我修十世行不行?不行 那個報土,稱為莊 需

,莊嚴即是裝飾那個你將來成佛的淨土

土

莊嚴是verb來的

對 你 除下來 癡等煩惱一 自性空的空 要經過三個無量劫的修行 function,那些功能變出來的。 變 那 的 得 我 不對 衣 你也不知在那裏 經常起煩惱 | 黄 做 為 也不行的 服 金 功 池 ?不是說 裏 為 德整天修戒 路 ,以空的智慧修空。多修習便不起執著 地 那 破破 你 種 除 不過是用 ,起了貪 變出那 美 修 珍珠是在衣服裏面 0 行 妙 。你要發現那珠 煩惱 的 這 些迦 定 (、瞋 些功 ,修行什麼?經常修止觀 東 這手段來把衣服拉開 破除 九 陵頻伽 慧 、癡煩惱 德 不過這些function,這些功能 , ,戒是持戒 完全 會變這些東西 你的心裏面原來有 ,你要怎樣?有什麼辦法?當然是把衣 是你的 撕爛它 ,便蓋過了那些功能 共命之鳥 圃 , 心 已 。黃金為地 那珠便自然現了 , , , , , 。修止觀其實最要緊的是 第 不是變戲法 你 能 定是修 八識裏 變出來 不斷修空觀 粒很美的珍珠 ,七寶為池 定 ,現在因為我們在這 令它不能 面 的 而 那 。 是 嗎? 已 其實這粒 此 ,把我們 種 那 最 又 起 ,經常給 些黃 戒 難 能 0 變的 明是 又 夠 1的貪 珠本 、服除 那樣 修空觀 金 定 變出這些 為 這 來已 下 衣 塵世 服 瞋 我們 那 地 裏 來 便 在 蓋 裏 能 無 此 `

但被那些貪 ` 瞋 ` 癡 , 污糟邋遢

0

撕爛 的 的 境物的功能 衣 不是釋迦佛賜給你的,是你本來有的。修空觀,打破它,一定要修空觀 服 蓋著 自然那粒珠便會出現。本來是有的,就如知識便是記憶般,不是阿彌 ,本來已在你的心裏面 ,你以空觀來打破它。 ,你的第八識裏面 你打破它之後 ,即等於那件污糟邋遢的衣服被剪破 陀佛 賜給你

惱相 爆發出極樂世界。 所謂莊嚴佛土即是修空觀 。貪 瞋 ` 癡那些煩惱相 所以成佛的時候 ,空觀即觀它無相。修了無相觀便可以破除貪 一旦破除 , 那個報身、報土便爆發 ,那些變起極樂世界的功能便顯露, 瞋 旦顯露便 癡等的煩

失 個預備班能令他畢業的 即是你進不了多倫多大學 死時自然會一心不亂,而你在生之時亦不會作惡,那你便首先生在阿彌陀佛的 釋迦佛又沒有教我們修空觀 個矮子上樓梯,一定不會撞板的方法 最好是不合格讀至合格。就如養子女般 ,好處便是這樣 ,你先進那些什麼預備班讀 ,他只是教我們念佛。因為不能教給你們那 ,讓你念阿彌陀佛 ,找一家好學校 ,讀至你合格 。你念數十年阿 ,正班他上不了 ,便升進去 麼多 彌 院佛 ,總之有 , 不 化土 萬 如 當你 教你 無 0

能斷

金

剛

第

但反 你本身已 但 你做父母的擔心?不懂修空觀 如果我不懂又如 如 /過來 果我 經是老虎 會參禪 , 你一 味參禪,參歪了路 又如 何?那便去到才學 會參禪 何 ? 如果你是參禪 ,參得很好了。 ,不懂這 ,你便死定了 , 你進了預備 的 個智慧 你不念佛亦 你會參空觀 ,只要念佛 班 , 在 |預備| 可 , 以去 更快 便可以 班 那 嘛 , 你再念佛便更加 裏的老師 0 0 最殊 就 如 勝是 老 虎 會教的 念佛 加 對 去了 角般 這 0 那用 種

所以 的生 譬如 了 但卻 , 一個不識字的老婆婆 只 不知多少世後才可以生 生西了 念佛更穩健 0 你這個 念佛兼修空觀 經常參禪 , 她整天唸阿彌 ,這樣你便比她差 , 參來參去 , 則更了不起 陀佛 , , , 比 到 阿彌陀佛 死時 0 如 便瀨 個不識字的老婆婆, 果你只修空觀不念佛 , 她臨 屎瀨 死時 尿 0 你 面帶笑容 在 生 時 更不及格 即 渾 , 她是死 等於你 渾 噩

做生意不買保險

是無 宋朝 既 別 修禪 所 四 有 . 料 謂 又修淨土 簡 位 老虎 |大禪 添 , 有禪有淨土 師 等於老虎多隻角 加 名永 隻角 明 襌 , 師 猶 更惡 如 他 戴角虎 把念佛 點 有禪無淨土 更好 和修 0 有禪 看 禪比 點 0 , 較 修 十人九錯路 得好 , 有禪 用 兀 有淨 句 本 說 土 來是不用修 話 0 來料 有 猶 一種 如 簡 戴 人只是參彈 角 淨 料 虎 土 的 簡 即 0 即 旧 分

錯路 的 禪有淨土」 而 不修淨土的 不怕 這樣是很慘的 0 第三個 的 的 ; , , 即是什麼?「 他說這種 萬修萬 無禪有淨 , 猶如 人 去 人十人九錯 十個碗 土 猶 , 如戴角虎」 , 有 萬 九 亦都是穩健的 個是崩的 \bigvee , 修 錯 , 0 寫作 萬 第二 ° 人 0 . 「 蹉 」 一個是 亦可以往 無禪 萬修萬人去」 有 「有禪無淨 亦可以 淨 生的 土 , 0 0 十個 便如 几 . 料 的 我 萬 簡 人 人 說 有 修 的 九個 便 第 那 個 些老婆 是錯路 萬 九 個 有

去

0

無禪無淨

<u>土</u>

,

便無話可說

不說了

很多的眾生,生於你的淨土 後 你 子便會自然出現 有禪有淨 旦 用你修六度萬行的功德 發菩提心 土 的 0 , 那是你 記時候 即是把 你的. 本來有的 你 , 智慧 來裝飾你將來成佛的淨土。 定要修,修什麼?用你的三無量劫 ` 不是佛給你的 你的 空觀 , 把)負 0 佛不是萬能 ` 瞋 因為你一 ` 癡 打 破 他不能夠給你 旦成佛 ,尤其是你見了性之 , 那 此 莊 , 你還要接引 嚴 華 麗 所以 的

種

的聖人 佛的意思是這樣 法 那 , 些聖人 現在這 個最 ` , 所謂功德莊嚴,是以功德來裝飾你的 賢 高的 人 因 聖人 他們 證得 , 亦都是證得無為法 無為法的程 |度高 低而 證 佛土 定的 真如證得最徹底而定的 0 那你又是矛盾 是不是? 你 成 佛 , 你 便 是最 又說 但 你又 無

斷

轉五 佛 取 的 現 說 J 在念佛 , 入発籍 你的 無說 這 須 真 彌 般 報 如 , 紺目 念至臨死的 身是怎樣的 , , 這 入了即取得 澄清 無為法是不可 兀 時 大 ? 極樂 候 ·譬如 海 , 取 你便生去 世界這 呵 , 這 彌 , 是報 院佛 不 個 可說 身 極樂世界 身 , 份 的 的 相 团 0 , 這 彌 既 0 陀 便是有 , 那 是無形 你便 便是]佛身 取 取 金 亦 有 無相 柏 色 得極樂世界的 , 這豈不是矛盾? , , 相 你 , 這便是矛盾?將 又說是 好光明無等倫 身份 無相 你 ?還 即 又說 , 白 來你 如 有 是 毫 現 你 宛 成 無 在

誰說? 是旁敲 何 他的答案 |處取來?而 所 側 是什 以你修行功德莊嚴淨土 擊 啟 發 且 麼?同 你 你 所 而 以能 樣是 E 0 當你 無取 夠 成 真的 佛 無 , 說 , 同 證得真 是因為你 0 樣是無取 何 解 如 ? 的 修 那 無說 空觀 些莊 時 候 嚴 而得 華 連 佛 到 麗 的 也 的 看 種 0 縱 字 不 見 使 , 你聽 你 什 本 麼也 佛說 來已 沒有 法 有 的 , 只 不 又 你

.禍

從

有

,

止 那 現 是 如 定要你 果 觀 種 莊 所 有 , 嚴 修 謂 取 內 空觀 功 證 有 0 非 德 說 , 佛土 莊 修 又 , 用你的功德莊嚴你的淨 嚴 如何?那 íŁ , 觀 是這 非世人 , 修 樣莊嚴 你喜歡的功德莊嚴 空觀 那 種佛土功 0 把 這 那些煩惱打破了之後 種 土 徳莊 莊嚴 嚴 並. , 非 便莊嚴 0 用金 即 是什 不 ` 用玉 麼?這些是以你真正 到 , 0 那 何 , 些莊嚴華 鋪 解 佛 ? 金 所 般 謂 麗 鋪 佛 的 Ŀ 土 修 種 去的 功 行 子 德 的 就 莊 會出 不是 嚴

修

(庚一) 正釋分二:辛一、標,辛二、釋

【講解】「 正釋] 分兩段,第一段是標,即標出宗旨,(辛一) 標。第二段是解釋

(辛一) 標

理由,(辛二)、釋

非真實語。 經】佛告善現:「若有菩薩作如是言 我當成辦佛土功德莊嚴 0 如是菩薩

【講解】佛告善現,佛告訴善現。

即講出,作如是言即講出這句說話。他如何講? 若有菩薩作如是言,若即如果,如果有一個菩薩。作者,起;如是言即講這句說話。起

第二冊

我當 成 辨 佛 土功德莊嚴 , 我 現在應當要做成 ` 能夠辦到 我將來成佛時的 那 個 佛土 , 是

用我的功德以莊嚴它

話 如 是菩薩 他是騙你 非 真實 的 語 如 是即這個 這樣的 ;實語即真話 這樣的菩薩 , 他並 不是說

薩實 取 ; 佛淨 嚴 而 上 於 後 日 謂 緣之所 辦 纂釋】 智之所流 無 釋 前説 何故前言諸賢聖是無為之所顯 一我 使成就 佛 地 當 現 見佛不 諸賢聖皆無為之所顯 土 此 此釋菩薩取佛土 一莊嚴 起 成 初 , 出 辦 也 , 非 唯識 佛 為 同 ; 0 힊 所取 土 佛之淨識 , 「成辦 而何) 功 所現 自身亦異 徳莊 之事;如是淨土 ?於中有二:初、正釋 佛土功德莊嚴」 ,不可執 嚴 功德莊嚴之疑也 (與智相應之淨識) 0 , 而 者 既處淨土之中 取 無為法既不可取不可說 ,而彼無為不可說,不可 , 離識 便非 , 者: 真實 實有 是從諸佛淨智 謂 (按此乃全經二十七疑中之第六疑) 變起本質 外物 0 ,即是成辦自佛土之功德莊 故 初 , 形質 後、示勸 地以 頌 둪 所 , 上菩薩生他受用 : 0 菩薩託此本質 流 若言實有外物形質 , 。就 智 取耶?今釋此疑者 何故菩薩成辦佛土 , 由 流 唯 佛及菩薩二 正釋中有二 識 性 (自變七寶莊 淨 0 嚴 土 是所 識 : 謂 , , 一之功 隨 初 彼 輾 : 可 謂諸 謂 説 淨 取 轉 其 一嚴之 (分量 為 標 德 有 土 性 是 菩 莊 增 疑 可 ,

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

淨識為相」 者,此説淨因;謂要發菩提心,修行出世善根,積集長時,方能現起也;又「廣大自在 相 ,皆以識為體性也。故 者 ,謂以淨識為淨土體也,心淨即佛土淨故也;又云「大念慧行以為遊路, 《攝大乘》解淨土十八圓滿相中云:「出世善根之所集起」

大止妙觀以為所乘,廣大法味喜樂所持,空、無相、無願為所入門」也。若云「我當成

(附異譯)

【秦譯】「須菩提,於意云何?菩薩莊嚴佛土不?」

辦佛土功德莊嚴」者,是當於外在形質成辦佛土莊嚴矣。

魏譯】佛告須菩提:「若菩薩作是言:『我莊嚴佛國土』 ,彼菩薩不實語。

陳譯】 佛告須菩提:「若有菩薩作如是言,『我當莊嚴清淨佛土』,而此菩薩說虚

妄言。

【隋譯】世尊言:「若有,善實,菩薩摩訶薩如是語,『我國土莊嚴成就我』者,彼

不如語。

【淨譯】 「妙生,若有菩薩作如是語,『我當成就莊嚴國土』者,此為妄語

第二冊

(辛二) 釋

是故如來說名『佛土功德莊嚴 【經】「何以故?善現 \neg 佛 ,佛土功德莊嚴』 土功德莊嚴 佛土 0 功德莊嚴 <u></u> 者 如來說非莊嚴

【講解】何以故?為什麼?善現,他稱呼善現。

佛土,將來成佛那個國土,那個世界呢? 佛土功德莊嚴 ,佛土功德莊嚴」者,他說我現在所謂的佛土功德莊嚴 如何莊飾我的

障礙。非莊嚴 如來說非莊嚴 ,即非世人所謂用有形有相的金銀珠寶來莊嚴。 ,即我如來說的意思,不是用金,用銀來莊嚴 ,而是修空觀打破一 切煩惱

用你的空觀,用你的無相觀,去打破煩惱,才是真正的功德莊嚴 是故如來說名「佛土功德莊嚴,佛土功德莊嚴」 。所以如來說,所謂佛土功德莊嚴,是 , 功德莊嚴了

的

三九一

嚴 嚴 真莊嚴 子便會爆發 來莊嚴 佛 佛土 土 如 的 來 。 用 功德莊嚴 功徳莊嚴」 說 0 無相觀去修的 ,自然那個淨土便成立,自然那個所謂三十二相八十種好便成就 用我們的 這種莊 , 佛土 嚴 無相觀 , , 所以如來,我所謂的佛土功德莊嚴 不是世人說的用 功德莊嚴」 ,才是真莊嚴。這三步曲裏 ,用我們空的智慧 即是標舉出所謂佛土功德莊嚴 金 , 用玉來莊嚴 ,洗淨煩惱 ,「佛土功德莊嚴,佛土功德莊 0 , ,是以無相觀 是故 自然那些莊嚴華 如 來 。跟著 說 名 , , 用我們 佛 如 -麗淨 那些 土 來 土的 的 功 說 一便是 智慧 徳莊 非 莊

嚴 有的功德莊嚴 你 亦 那莊嚴是無自性的 可 以這 樣解 , 來接引那些菩薩,引人入勝的那些莊嚴境象 佛 ,是空性的, 土功德莊嚴 ,佛土 空的 。是故如來說名 功德莊嚴」 是標舉出宗旨 佛土功德莊嚴 跟 著 如 來 這 說 非 莊

嚴

是標出來

,是非莊嚴,否定了它。是名莊嚴,這個才是真莊嚴

我們 有的 所以 喜 0 的 我們對眾生能夠起平等心,這便稱為大勢至。全部都是假的 這種思想,到了六祖時 我們人人都有個慈悲念頭,這個慈悲念頭便是觀音。 自 性 來的 , 我們所謂之淨土 ,便說沒有極樂世界,都是引人入勝 ,不過是我們心 的作用而 對於 딘 0 而已 所謂觀 人家做好事 ,全部都是我們的心來 0 音菩 那 個 阿彌 薩 我 們 亦 陀佛是 便歡 是沒

斷

金

第

的 如果把 記說法 ,太過了一 《金剛經》 點 這種思想再極端化 ,是打淡 人心。老婆婆的心被你打淡了 ,即是變成什麼?即變成六祖那種思想 0 那我便不用修了?我又不 0 都 說六祖

同 學 那個佛土功德莊嚴是否用真如自性來莊嚴?」

識字

又不懂經教

,

那便慘了

,這樣便死定了

淨它 煩惱 老師 稱為莊嚴 不起煩惱 通的 這七種莊嚴 了 浄土 世界 : , 即 剩下的那些種子 如洗 那 不是。真如自性是本有,淨土的本質便是真如自性 0 無相觀便是真的莊嚴 不起貪心 如果我們 個淨 , 都是在我們的第 地 土不用我們莊嚴的 , 洗淨那些邋 用 , 真空、 不起執著 ,那便是佛所有美好的品質 遢物 用空觀 八識裏面 ,了解它可以證得真如 0 這時候 0 0 本來是金 因為這些金 , 知道這個世 恆有的種子。不過現 , 煩惱一 銀 |界的 旦不起, 銀 。這便稱為莊嚴 琉 ` ,便真正成佛。 琉璃 璃 事物是空的 我們 被泥漿蓋著 在被遮壓了 0 本質上所起的 玻 璃 經過無量劫之後 硨 本來有的。 不執著它 磲 , 洗淨它 便變成 作用 赤 珠 只是洗 我 ` , 這便 洗淨 個普 便成 們 瑪 瑙 便

同學 即是金銀是你的世界 , 亦都是有價值的東西 但是它是無相 所以這金銀是假

的?

道

買到 老師 的 美 的 黄 :「他即是說那些很美麗的地方 ,金亦都有 金 金 是黄色 那些淡黃色的金不太漂亮。金都有多種 多種的 淡黃 色 , 那些紫磨金很美的 的 , 黄金不是最美的 ,不過是這樣 ,以前最好的是紫磨金 , 那 些帶有紫色的紫磨金 。美與不美是有分別的 成色都有高低 , 那 如南非那些是9999 種金 最 漂 0 或者那些金 亮 是略帶紫色 你 般

同學:「你如何看石頭?」

有客觀 老師 明 彎至右邊而彎至左邊 你 而 性 道中 一定不修的 彌陀 人家都莫名其妙 :「石頭也有美與不美的 庸 性 ╚ 0 所以 0 那 你 你亦 用修 的智慧可 我們大家 同樣是執著 , 佛說法亦是這樣 同樣是彎 這些人已經是執著 歡喜 以很高 0 , 明 便 如果你一定要或是不要,便變了執著。不過美不美 0 0 你不執那邊 不妨歡喜 最好是在中間 但你告訴人 0 所以有些人,見有 , 他已經是沒救了 , 但不要執著。 , 你執這邊而已, ,得說成中等的 不彎左,不彎右。左右逢源 這像 人修 別 是不是?即 程度 淨土便說 人修你卻 孔夫子所 , 因為你說 說 謂 -你 唯心 別 的 的 人 即 執 淨土 得太高 腰背不 極 高 確 明

能斷

金

第

佛 同學:「 又說黃金為地,又什麼池。這樣便變得不是空?」 羅教授 ,你說修空觀 , 如果念阿彌陀佛那些, 整天觀想 , 說那裏有 個 阿彌陀

老師 功能 機緣出現 中有顏色的 以它能夠把無量無邊那麼多無形無相的各種功能,能夠攝持著,令它不散失 是功能。第八識是無形無相的 function?這件東西未出現,它能夠令到這件東西出現的energy,現在的 :「空不是等於無 ,這些都是功能 功能 它便變出各種美妙 , 五顏六色的 ,是幻有。何解?我們第八識裏面有很多功能,function。 功 ` ,功能亦是無形無相的。正是因為第八識是無形 高低強弱的聲音。有香的功能 能 **,** — 有機緣便會變起 五. 顏六色。有聲音的 , 又有味的功能 人稱作能 功 0 能 這些功能 無相 , 有觸 何謂 即 的 有 所

子 惡 那些學禪宗 所爆發的 將來爆發這些種子 空見更糟糕 東西 的人 多數不是很純潔的 ,說是沒有的 入了虛無主義裏 , 便成為這個世界我們所見五花八門的事物 , 這便是執著 、是污濁的東西 面 0 即 有色 ` 空執 聲 ` 嘛 我們用空觀 香 空執 味 更糟糕 觸 便可清除這些污濁的 ` 0 法 但是現 有 各種思想 執他還 在我 們 不敢作 世俗 的 功 種

能

保留那些清淨的功能

是幻 花香氣的可貴,有些人不知花香的可貴,有些人歡喜臭,海外有逐臭之夫,越臭逐好。 更糟糕 他相信極樂世界裏面,那些蓮花是很香的。它雖然是很香,但都是我們的心 有 知道它幻有故不執著,又知道為何我們同是具有蓮花的香。我們嗅得便知道蓮 雖是幻 有,仍然是有的 ,不是無 0 你們知道它是幻 ,但亦不要執著於空,否則 所現的 , 都

可聞 等 譬如 觀的。總之什麼是美妙的,是好的,我們要知道,這對我們無礙 待小孩走開,它便走去吃 一頭狗 總之,在人類覺得香與臭,是有多少客觀性。牠之所以為 ,小孩子的大便,如果你家裏有小狗,那小狗看小孩子大便,它蹲著那裏 ,比吃魚翅還香,不然它不會吃。 但你會覺得討厭 狗而喜歡臭 ,都有些客

個 為了度眾生 !幻有的白毫宛轉五須彌的報身 個是性空,本質上沒有那樣實的東西,但沒有那樣實的東西不是等於無,是幻 亦由他第八 識 裏 面 0 運用他的種子 你生的時候 ,他亦加被你,令你生在那個幻有的世 現起 一個幻有的極樂世界 ,又變起 有 佛

界

等也 的 的 你 解?有 買 他的世界等於一家大公司 生在 兩 大石也放下了,這便是幻有。不知也不要緊,不知去了再算。 這些都是不需要的。』這種想法便不行,這樣便不能去那裏 張股 那裏 一個小孩子,你希望他好 票 你也是極樂世界的公民 0 , 碰 雖然只有兩張股票 到的都是大善知識,不用憂。 ,不知有多少萬萬億資本的 ,進入一家好學校,自然是好的 , , 就是這樣解 你也是它的股票持有人 0 即是把你兒子送到一家好學校 去到那處 0 你念佛等於什麼?你找 ,不能 便自 知道亦不要緊 0 然有辦 說你不是的 如果你去極樂 法的 0 你 這 你心上 世界 裏 個 如 經紀 作 何 下 何

第 樣去。 道 他 見了 一個阿僧 確 第一 是不同的 道 入了 祇劫 個阿僧祇劫他不可以去,反而不及一個不識字的老婦可以去 初 ,他去不了?何解?他因為有這種執著 地時 然後再向阿 ,他懺悔了 彌陀佛或者其他佛發願 , 我以前都是錯了 , , 為何有這般做法? 認為是無的 我願生於你的 ,不可 國土 ,便是這個道 以去 不合真 要待 要這

同學 就算明知生在淨土的下下品蓮花中 那還是淨土

理

0

老師 慢地讀至博士的,那有什麼所謂。那便讓他讀至三十歲才取博士吧。」 :「是的。有一個兒子,就算是最低級的,也沒所謂,包升級的,當然沒所謂 慢

嚴 來説非莊嚴」 者,是無相 方池水等便名莊嚴也。有形相莊嚴,即是住於色、聲等境界中。故今言「佛土功德莊 種之中,後者最勝,以能引無漏勝法故。故菩薩要修內證莊嚴,方住外七寶,非 【纂釋】言「莊嚴」者,此有二義:一是有形相之莊嚴,二是無形相之內證莊 者,謂內證莊嚴也 、無取之內證莊嚴也。又解:「佛土功德莊嚴,佛土功德莊嚴」是標 明其無自性,「如來說名」 0 「非莊嚴」者,非有形相之外莊嚴也。 以下明其幻有。 「説名佛土 功德莊 徒觀西 ° 如如

(附異譯)

、魏譯】

秦譯】 「不也,世尊。 何以故?『莊嚴佛土』者,即非莊嚴,是名莊嚴

陳譯】 「何以故?須菩提,如來所說『莊嚴佛土』者,則非莊嚴,是名莊嚴佛土 何以故?須菩提, 『莊嚴佛土』者,如來說非莊嚴,是故莊嚴清淨佛土

隋譯】 「彼何所因?『國土莊嚴』者,善實,不莊嚴彼如來說,彼故說名國土莊嚴

【淨譯】 「何以故?『莊嚴佛土』 者, 如來說非莊嚴,由此說為國土莊嚴

者。

第二冊

(庚二) 示勸

其心;都無所住應生其心。 應生其心;不住聲、 經】「是故善現 ,菩薩 香、 味 如是都無所住應生其心 ` 觸 、法應生其心 , 不住非聲 ;不住於 ` 色應生其 香、 味 心 ` 觸 不住 、法應生 非色

【講解】「示勸」,勸人,教他如何修?

是故善現,是故即所以,所以呢,善現呀。

呀 ? 菩薩 如是都無所住應生其心 0 個修行的菩薩 ,如是即這樣 ,應該要這樣 。應該要怎樣

都無所住,對於一切事物都不要執著它為實有,但亦不要執著它為完全無,不要執著

無 應生其心,應該生起一個無執著的心 那怎樣稱為無所住?下面有解釋。例如:不住於色應生其心,當我們見到顏色的時 ,既不執著一個硬磞磞的實有,亦不執著說它是虛

執著 不過不執著它為實。不執著它為實 候,我們不要執著有實的顏色,亦不要執著我們要修行、要成佛得到很好的面色,不要 。但我們要生其心,要知道我們見到的確是顏色,生起見色之心 ,即性空;不執著它為實而見到色,便是幻有 ,見到顏色之心, 。不住

於色應生其心,即生起一個不執著色的心。

住 不住非色應生其心,你不要執著所謂色是無的,那裏會有 ,不執著非色,不執著非色的心。 ,這便是執著非色了。你 不

色、 不住聲、香、味、觸、法。同一道理,不執著於聲、香、味、觸、法而生起的心 聞聲、 嗅到香、嘗到味和觸到那些觸覺,和思惟法的心。 , 見

亦不住於非聲、非香、非味、非觸、非法而生其心。同一道理,不執著於非聲等

了。不多起,你的智慧自然會發動 它為實有 總之一句概括言之,一言以蔽之,都無所住應生其心。對於一切一切事物,都不執著 亦不執著它是全無,這樣去了解,起一個中道的心。這樣自然煩惱便不多起

果你不掃除這些執著,你整天的「我現在起報身,我現在去報土。」整天怎樣講都是假 著,莊嚴佛土的種子自然會出現。因為你很快成佛,你的報土、報身,自然便出現 解答了一個疑問 。菩薩莊嚴佛土,要用些什麼來莊嚴?修無相觀,破除煩惱 ,掃除執 。 如

的

外形相起莊嚴心也。不住於相而生淨心,是真莊嚴(動名詞) 者:生起不住相之清淨心,即淨智、淨識也。不住於色、非色等生心者,謂不於所執之 【纂釋】「都無所住」者:「住」是著義。都無所住即不著一切相也。 也。 「應生其心」

(附異譯)

香、味、觸、法生心,應無所住而生其心。 秦譯】「是故須菩提,諸菩薩摩訶薩應如是生清淨心,不應住色生心,不應住聲、

住聲、香、味、觸、法生心;應無所住而生其心。 【魏譯】「是故須菩提,諸菩薩摩訶薩,應如是生清淨心而無所住;不住色生心,不

【陳譯】「須菩提 ,是故菩薩應生如是無住著心;不住色、聲、香、味、觸、 法生

心;應無所住而生其心。

香、味、 、隋譯】 觸、法住心發生應,無所住心發生應 「彼故此,善實,菩薩摩訶薩如是不住心發生應,不色住心發生應,不聲、 0

生其心;應生不住事心,應生不住隨處心,應生不住色、聲、香、味、 【淨譯】 「是故妙生,菩薩不住於事,不住隨處 ,不住色、聲、香 、味 觸 ` 觸 、法 法 , 應

(己四) 釋佛自取法王身之疑分二:庚一、佛問,庚二、善現答。

是一 有 觀音菩 沒有說法 問? 果生在二千五百年前,便見到他說法,聽到他說法,到底他有沒有說?為何你 個極樂世界是什麼?是不是以意為之,假設而已,不是真的有阿彌陀佛 又不住地說釋迦牟尼佛說法 兩 點 個說法 講解】說到這裏,我給你講一個問題,對你有益 切唯心做嘛 ,一個字也沒有說過。」釋迦佛自己都說沒有講,《金剛經》亦話無說 釋迦佛這樣教人 。還有 、最極端的 ,釋迦牟尼佛又自己這樣的說:「我成佛以來,未曾說過 ,我們見到佛是我心見到 ,只是讓人心安理得 如何可通?跟著 佛根本沒有說法 ,那知有沒有釋迦牟尼佛坐在那 ,人人說念佛死後會生極樂世界 ,不過如此 。釋迦牟尼佛在印度出 根本是沒有西方極樂世界和阿 這一派的說法 ,亦不是真的 處說 生 一個字 ,它的 我們 到 法 會這樣 。那你 底 我 這 這 如

生就 見地 地獄 佛去 彌陀 此 沒有觀音菩薩 個菩薩 不忘智慧 三通 我們 通是假的 也 如做 佛 極樂世界亦是假 是 形 見餓 化你的 夢做了幾十年,在這個大夢中 是我們自己的心 象坐在獅子上面 只要生起慈悲心 , 不要執著 鬼 1[] , 沒有文殊菩薩 ` 0 見畜生 如果我 常當 , 甚至 們的 來的 下便見到文殊菩薩 0 , 是這樣 那 看見釋迦牟尼坐著說話都是假 便是觀音在 心 個文殊菩薩都是假的 0 0 沒 有 又密宗修那些什麼觀音菩薩法 (有這) 簡單 善根 我們 些。 的 出 ,我們自己做夢見到釋迦佛 現 0 的心處 完全是什麼?觀音菩薩代表我們的慈悲心 結論是佛沒 , ,不是真的有一 便見佛 0 0 這即 文殊菩薩代 見極 有說 是修密宗那些本 , 個文殊菩薩 法 樂世界 完全是我們 ` 0 文殊菩薩法 表智慧 極樂世界 0 0 同 如 果悪 的心 一道 0 是 如 尊是假 性 理 等 果我 回 $\sqrt{}$, 我們: 創 彌 出 做 的 造了 根 們念念 現 夢入 本是 的 念 便 M

婆婆 性 此 的 現 便是 在 0 普通的 很多學科學的和那些自以為是聰明的人都是這樣 你 呵 讀 連字 讀 彌 院佛 人我 也不 佘 祖 們不怪 懂的人 壇經》 什麼是觀世音?你那 , 才信的 普通的 他根 , 本 我們這些知識分子 個大學生知識很簡 不承認有極樂世 種慈悲心便是觀 |界的 陋 不會信這種事的 世音 他們 0 他 但 說 那些大德如 以為那些愚夫 什 什 麼是大勢至?你 麼是阿 六祖 彌 , 很 陀 憑 多人 婦婦 佛 大 師 ? ,]見到 是這 那 亦 你 的 都 此 樣 老 如

動念 做 好 事 起惡念 你便隨喜 , 便落地獄了 , 你便是大勢至 0 是這樣解的 。心中和和善善的 0 這種 解法很通俗 ,你現 和很容易吸納知識分子信仰 在便生極樂世界 0 如 果你

的

種

解法

佛不說法

那講話的佛也是假的,又說他度眾生,這豈不是矛盾? 沒有度眾生呢?應該是沒有。但那又不是,佛是有度眾生的 ·說法 , 為何 我們會見佛呢? 何解二千五百年前出生的 人 0 這豈不是矛盾?又說坐在 會見到 釋迦佛?然則 佛有

滅的 這個 希望能夠見佛聞法 候 願 無相的 個 現在解答,真的是有 願 , 他 本 。而眾生是有善根,亦有惡根的 要度眾生 0 便 願 他 ,沒有肉身的 一發願 會生起善根的心 , 後來他修行成了佛 , 願我 起了慈悲心, 將來我能夠修行 成 ,說話也不講的 佛 個佛。以前那個佛初發心的時候 , 他會希望 度 0 以他的 成佛後 切眾生 ,那個便是真佛。但他未成佛以前 ,當某一個眾生的善根成熟 慈悲心和他本來所發的願力 成 ,證了法身 0 佛 我現 他發了 ` 在發 度眾生 這個 0 一個慈悲 , ^ 金剛 那便好了 願 ,他想求佛果,求成佛 , 經》 稱為 心 , 裏說的習 他的 我覺得眾生 ,應該 這 眾生善根成熟 本 可以 種力經常保 那 願 , 曾經發 個法身是無形 0 太苦了 見到佛的 由 於 , 便發 過 他 1發了 存 個 他 我 時 不

定力 智慧 得有佛說法 這 刺 便會發這 於是那 個 激 講 法認為 願 到 佛 個眾生本來善根 用 力便影響經常在定中的 他 有 的 個 他 的 佛不說法 大定 大悲心 'n, 0 其實根本佛沒有說法 大 0 、智慧. 當他發這 ` 大悲 0 佛經常在大定 , 加 淨土亦不 被眾 已成熟 ` 大智 個心的時候 生 佛 0 , , 存在 又 即 經常在定中 0 那 佛受到他影響, , 佛 可以得到佛的影 、大悲、大智三者之中,大的 個 ,他又有 亦沒有走出 眾生影 0 響佛 這個眾生想修 一種力了 響力 來 於是在定中用他的大 , 佛 , 那 也 , , 3發出 個眾生自己覺得如 便覺得這個世界有佛出 如 行 種 想成 度力來影響 定 能量推 、大的 佛 慈悲 動 發 慈 , 悲心 這種 此 那 了這 用 個 加 世 他的 能 眾 個 ` 大的 生 力 願 覺 這 大 便 0

是? 心 在 說 六祖 動 動 點 , 也是 你認為這種講法對不對?聰明的人多數用這種講法 也不留心 0 , 什 三個 是 分你的 :麼風 這 人的 心 在動? 聽 類 在 經 人 心都在動 動 0 幡在 風 六 吹 祖 0 動 著那佛殿 有 其實六祖的心也 0 才對 那 次在 即是說沒有風 的幡 光孝 。六祖在旁邊抵不住說: 寺 在 在動 動 , 聽 0 到 也沒有幡 他管著人 個 和尚 位 和 0 說 尚 中國以六祖為代表 , (家說 在 , 有的是這三個 _ 講 既 風 風 動 在 涅 不是風在 操經 動 幡 動 \checkmark 0 人的 的 動 另 時 座 心 候 亦 個 中 矛 딘 和 那 ,]經是 -是幡 尚 班 又 \bigvee

很虔 第二 界 有現 的 0 身出 種 誠 你 有很多著作 見到 講法 見阿彌陀佛 來 觀音坐在那處放光 0 這 這 。另一位為無性菩薩 個世界上真的 種講法在印度以兩位大菩薩為首的,一 ,確實真的是阿彌陀佛。還有,如果你是修密宗的 ,確實真的有觀音放光照見你 有佛出世。將來你生極樂世界,是真的生在那 ,又是很了不起的菩薩 位是龍軍菩薩 0 。第二派認為佛 你臨死的 , 你修 時候 , 龍軍 有 觀音法 , 見到 是 個 說 極 法 很有名 阿 菛 樂 世 佛 彌

陀佛來接你

,

真的是阿彌陀佛來接你,這是第二說

明 所以 藏 師 這 公 下來凡 說是比較後起的 我不要那種說法,我是主張真有佛說法的才能通,那理由何在? 你問我 唐三藏到印度留學 是 , 學唯 我是不取第 識 的 人, ,更早一點是在印度很有名的護法菩薩 一派所說的 都跟著他這條路線走。我是學唯識的 便是學他的那套。 ,即佛不說法, 自然唐三藏亦是主張這一套 全部都是你的心那 , 他是玄奘法 ,我亦 跟這 說 0 師 0 條路 以後 我在這裏聲 即 唐 線 一藏的 走

無 量便是 這 形 一派是反駁前一派的。 無 很 相 大 的 他有力量 古 [然可 以 加 0 佛能夠有大定、有大悲、有大智慧 被眾生 但有形有相現佛身出來給你講 加被眾生有兩條途徑 , 又何嘗不可以? 條是無形 ,他又加被眾生 無相 的 兩條路 , 那 如 佛的 電 波之 都

波般直接加 以 0 即 是說 被你。 , 佛 既然可以 第二條擺出一個有形有相的佛在那處,給你看見 加被眾生, 他 加被眾生不外兩 條路 0 第一 ,那又何嘗不可 條是無形無相 以? 如電

學位 大一 譬如 了 跑車給你 車給你 以 的 說 有 駕駛的 條 點的 力量 父親在勸兒子,「你讀書吧,你勤力讀書,將來又會有獎學金 如果那 , 你 \bigvee 0 待你 無形 來給 汽車給你 時 乖 人 候 父親歡喜買給你 何嘗 乖 都 無 你 地讀書 很 , 旦滿十八歲 十八歲以 相 講 恭 不可以?看他做父親的本領如何?如果父親買不起車的 菂 0 敬 ` 來勸 兩條 0 , 你 第二 這 路 你乖 後 個星期考試 對你 條路, , ,是不是?一條只是給你講 ,我便買一 買一 考到駕駛執照時整輛汽車買給你 乖地 好 的 輛Rolls Royce的跑車給你亦可 直接 讀書 , 輛汽車給你 如果取得好成績 逐級上 , 固然是 無形 無相 , 可以 你 今年合格 的 ,只要你努力便可以 勸 , 抽 理論 你 ,我立刻買一 象的 0 但 , 理 他 未 你 0 0 論 夠十 你歡喜漂亮跑單 這樣將 力量很 為何不可? 口 , 將 以 輛 八 歲 來便 單 來又 大 0 0 , 那 但 嘛 車 , (會取 ()會成 -給你 先買 他 那 , 便沒 就 同 個 功了 得博 買 做父親 玩 樣 便買 輛 輛 미 單 以 再 \pm 口

是可 既 然 以 如 的 此 0 他 即 變 是說 個佛出 有佛 亦 來 口 以 , 讓你 他 看見佛慈悲度眾生。 要影響眾 生 可 以 透過 他的 建立 心變阿彌陀 個 佛身 , 佛 他 的 , 你 心 的 變 心 的 亦看

樂世界 至菩 勢至 心力 據 說出那 見 阿 薩 譬 彌 , 各人的心便變起他自己 陀佛 建立這個極樂世界 處光是那盞燈的 和 如 如 那些生極樂世界的· 뎨 ... 坐在那 陀 萬盞燈 !佛變起佛身 處 , 0 , 你 同時放光 猶如萬燈 會說 其中一個為主人的 人 , ,在那處聽佛說法 變起極樂世界。 他變我會看到?」 起共變。 共照一室。 照得整個廳都明亮,到處都有一萬盞 如無數的相 極樂世界那些諸上善人 ,便是阿彌陀佛 不單 。那些人想生極樂世界念佛 講到這裏有很深的哲學思想作 阿彌陀 同電波 佛一 , 個 那兩個助手 同 變 .時 發出 , , __ 觀 音菩 起 燈的光 放 便是觀音和 形 , 出 薩 便生在 成 各別的 不 大勢 為 個 能 根 極

質 譬如 11 彌 心 的佛身 份 變的 陀 如 0 佛 他 把這個本質反映入去那個亞甲的心 何變?憑空是變不起的 你便是股東之一, 是某某大公司的 變起極樂世界。譬如你是亞甲 但是那 前所 見到 個 本質 的 這等於生極樂世界。 呵 董 , 那 彌 事長 陀 個 , .]佛 阿彌 把阿彌陀 , 你們希望賺錢 院佛 是亞 裏面 佛 甲 ,生極樂世界,亞甲的心變出極樂世界 便是阿彌陀佛自己的心 的 所變的極樂世界 佛既然可以有力量加被眾生 心變的 , 亞甲的心有了本質為依託 便可 亞 以買它公司的股份 乙所 見到 뎨 彌 變 的 陀佛所變起的佛 阿彌 如 有 陀 .佛 亦 便可以 可能 你有 個 人坐在那 是亞乙 。亞甲的 變起 身做 它的 變起他 的 本

第

的 處 , 我們 像 每 都 不是他來的 人拿著照相 機 , 都是照相機的 , 人人拿著照相 影 像 機 望他 0 但 如 , 果沒 都有他 有他 的 坐在 影像 那 0 處 但 Ĺ , 人 鏡 照 頭 內 相 則 機 鏡 頭 玥 內

出

他

的

像

0

那

個

是本質

,

這個是影

像

這 時候 這樣 佛 的 心 釋 佛 彌 的 個 到 陀 內 變 0 手 說 現 這 佛的 便 , 是具 法 起 ιÙ 時 這 兩 , 清 是真的有 是最周 樣 候 呵 起了突變 說 體 彌 淨心 都 , , 我 的 陀 我 通 詳 得到 變 佛 這 所變的 T 的 回 0 , , 彌 他的 種力 現起 托 是這樣解 第 0 陀佛的 兩 阿 0 .:: 了 彌陀佛 加 他變起之後 , ιĹ 中 又刺激到阿 我 被 手給你摸的 變的 的 的 力 , 這個第二說是具體的 崩 極 0 0 樂世 變的 於是 這樣的 , 呵 , 我 彌 界 身體做本質 我念佛 彌 解法 ,不是譬喻 在 陀 陀 0 .佛 死 佛 又是由 的 是 , , , 即 我 時 他便來 呵 的善 佛 心 候 彌陀 , 而 把 變 亦有說法 ,真是有的 , \exists 他的 即 根 佛 加 , , 不 被 把 成 的 假設而已 本質 我 這 熟 過是具體的 清 個 淨 0 , , 亦可 塵世 又可 想成 反映入我的 。換言之, 心 變 。這是第二 以兼 以把 裏 佛 前 變 的 電波 及 想 極 , 你 前 求 那 心 切 樂 都 摸 不 內 那 生 世 說 說 捨 套 뎨 是 西 界 離的 [方念 .彌 的 假 我 世 是 設 陀 的 解 冏

那些是很 內 我 在 都 兩 是心 説之 聰明的 變 中 的 我 還有 玄奘法 則 取 第二 , 師 兩 是 說比 說 __ 流 . 較 具 的聰 體 很 的 明 多人已 , 結 何 解 想通想透 果他亦取第二說 呢 ? 因 為 , 是那 具 體 的 第二 說 所以第二說最穩健 빒 較對 說 包涵 0 玄奘 T 第 窺基 說 大 在

的多?只是多了一 說 主張第 抵學唯識 的 一說 的 節人 你這些人不讀書的 人就會用第二說 , 點聰明,又說沒有,又說什麼的 動不動批評第二說的 0 學空宗 ,古人已經比 ,學般若 人執著 |較得不知多周詳 , , 不得空靈。第二說的 學禪宗的人 • 第二派有兩種人 0 ,則多數取第一 那 些學問 人 你 ,又看不 :認 識有 說 種是老婆婆 起第 這樣 沒有我

不識字的;

另外一

種是學問很深透,經過詳細比較的人,便是此類

東西 學則殆」 把它來比 思考,吃東西也沒興趣 得什麼出 術 有宗不 在宋朝的 無益 吾嘗終日不食 這是第 起 不肯以思想去參的]時候 較較 ,結果沒有什麼好處 來?對 便說 反之,一 ,來採納 ,已經有念佛和參禪的爭論。現在又有有宗和空宗的爭論 ,終夜不寢,以思,無益,不如學也。 這種人我省得用佛經跟他講,用孔夫子的說話跟 學有宗的 第二是學禪宗的人,那些狂禪,經也不會多看 味參 。孔夫子是這樣的 。「終夜不寢」 , 人多執著。 便變成 味想,不肯去學,這種人是危險的 • 不如學也」 無所得 學有宗的人看空宗不起 0 ,即整夜不眠,在思考那些問題,這便是參 還有 0 仴 ,不如把古人很多的結論 如 ,「學而 果學而 」孔夫子這樣說 思 不思則罔 則不 動 他講 一本,整天在參, 會無所得了 不動說空宗的 。 — 可也。孔夫子說 個 , , , 我曾經整天在 學空宗的 人 很 多 一味只是學 的 人不 思而 理 能 論 人 看

到時 東西 世界 為很聰 何?極樂世界,確是有 說 回本 跌下 萌 題 你要腳踏實地 是不是?在這裏便可以 0 像六 來腳也跛了 奉勸大家 祖 一樣 , , 即矮子上樓梯 ,不可不知 念佛是最好的法門。 , 個極樂世界;阿彌陀佛 但你不是六祖 0 如 果你說 , 上得 0 如果你是六祖般聰 , 一級便一級 但是最好是學我 我跟六祖是差很遠的 ,確是有一 ,不要學人家跳級上 個 明 ,跟我這條路走 阿彌陀 , 則 無所 , .佛 謂 你便不要學那套 0 你不要自己以 , 去 那 0 , 用 你 那 去極 又如 跳

,

的第 什麼 這樣 現在 紫金身 極樂世界不可取 說 說 說 又 說 也 ,都是廢話 也是不對的 說 個問題 ,是從 不出來 你說 佛 , 《金剛經》這裏來的 ,第七個疑問 口 0 0 :的身是無相的,上文是這樣說的;佛法不可取 假的 取的 上文是這樣講的 真正的佛法便是無為法,不可取 都是假的 。全本書是二十七疑問 0 阿彌陀佛 。你想生極樂世界?極樂世界是不可取 ,即是不可取了 , 阿彌陀佛的身是無相的 , ,不可說,非法非 ,現在是第七 這樣便無佛可成 ,不能夠取 個 0 非法 這 了 , 你 個 0 的 疑 又說他萬億 0 剛 ; 0 你 問 真正 才我 說 又不可 官是 有人 的

,

間 要解答了 劫之前修行 的姿勢也好 整個身像黃金般潤澤的顏色,那即是黃色,不是光閃閃的金色。三十二相都 劫之前,已經開始修行了 問題來了,佛是無形無相 (己四) 經】佛告善現 分兩段, (庚一)、 釋佛自取法王身之疑 ,取得今日法王之身體,是不是?這便有取,佛取得法王身,是不是?於是 ,五官端正,全個法王的相。法王者,說法之王,名為法王 (庚一) : 如有士夫具身 佛問;(庚二) 佛問 ,修行直至今世成佛。說法之王稱為法王,整個相貌很好的 ,真的佛是無形無相 0 解釋佛萬劫之前自己修行 大身 、善現答 ,又不可取,不可說 其色自體假使譬如 ,取得今日法王身 。釋迦佛不知多少萬 妙高 。即是說 山王 齊備 , 善現 這個疑

佛萬 走路

於汝意云何?彼之自體為廣大不?」

、講解】

佛告善現

,佛告訴善現長老

第二冊

gentleman 說 如 ? 有 個 士 如 詞 夫 有 士 具 有兩 有 夫 身 ` , 種解釋 個man 這 大 個 身 \pm , 0 夫 第 其 個 是指 色自 種 人 解釋 0 人 體 士夫即是 假 丈夫 ,具者 使譬 0 如 人 , 有 妙 五 , 高 譬 一位丈 官具備 如 山 有 王 夫 , 各部 個 , 不 人 即 字 份 等 讀 具身 好 於 作 的 英 相 或 否 貌 大 人 身 , 說 音 好 的 0 的 具 佛 有 身 相 怎 大 個 樣

都

具備

,

稱

為

具身

大身

,

即

身體很大

第二 相貌 菩 勝的 這些資料 如 且 本抄 看 它 看 芘 提 有 最 很 較其 身體 錯 個 , 優 陳 譬 後 個 解 了 比 他六 來看 的 勝 譯 如有 具 人 釋 又是很· 的 較 身 0 , 有些人把 淨 個 人 , , , , _ 體相 應該 譯 很 陳 譯 미 , 朝的 大的 殊 身如 具身」 能 本 , 這 勝 勝 是 , 沒 個 的 大 譯本 須 勝 應 0 可能 有 該 金剛 具 彌 具身兩 身 說 又是很 是 身其實 , , Ш , 經》 是勝 具身 留 那 王 勝 即 意 個字 優 身 _ , 身 的 是勝 於意 大的 具身 勝 的六個 0 , 的 你 , , 只有 你 身 體 __ 云何 看 在中國古代修辭 身 0 應該 着 相 第 體 :譯 0 經 勝 本來作 說 , 0 個譯 應該 中 大 隋 是 是身為大不?」【 字即 雖 譯 而 勝身 比較 有 體 是 本 的 , 具身」二字 用 具 即 _ 的 譯文是不 勝 0 0 秦譯 語氣 身 身 身 便說這 大 體 ` , 大 須菩提 , 魏譯 字 暢 身 就不是很 個 , 包括 大 沒有 相 句 順 子可 但經也 的 , 亦是 譬 字 即 說 即 了 , 莂 合 能 不 相 如 是 很 可 規 是錯 勝 用 貌 有 相 具 殊 以 管 大 人 同 身 則 勝 印 字 它 身 身 的 了 0 錯 體 我 很 0 從 你 譬 優 須 TTT 0

能 斷 金 剛 般若波羅蜜多經纂 釋 講記

第二冊

即很大的 0 這樣 身體 , 兩個 第二個解 解釋都 可 以 , 0 勝身 第 個解 ,大身」 , — 具身 」 者, ,很殊勝的 各種相好具備的身體 、很美好的身體 ,很大的身體 ; 大身」

兩 個 解釋都通 任你選擇

的

體 其色自 體 自體即身體 其色是物質 色即物質,即material。 他那物質的身體 即是自

假 使譬如 (妙高 山 王 ,假使他的身大如須彌山 樣 妙高 山

團地給空氣包裹著 不知有幾多世界。 第二個譯本是音譯為 這個世界是由眾生的業力支持,在空間裏面浮動,還會很快地在轉動。 我們所住的 ,而這個世界是平的 須 彌 Ш 0 印 這個世界,不過是其中不知多少萬萬萬萬份之一 度古代對這個世界有這 麼一 種看法 在茫茫太空裏 這個 的 世 個 面 而

這個 彌 瀘 Ш 世 界 , 譯做 中間 須彌 Ш 座大 須 山標高出來 彌是很美妙 四 很高的意思,名為須彌山,又名妙高 面 都是海水 這個· 山名為Sumeru, Ш 須 彌 因為它 Ш

治的 北四 Ш 們住的 大所以被稱做山王,在海 面 妙 高 這 此即所謂四大天王 Ш 處 腰 Ш , 即 每 妙 個 高 我們所謂 Ш Ш 為 腰都 七 有 寶所 的 中央標出來的 地 一幅很大的土地 成 球 , ,是南 金銀 琉 面 0 璃 那 這個山的 那些寶造成 一塊 0 四面 。北面 四面 有四個 的 , ,有四個大洲 國土 北極再往北 0 妙高 每個國土有 山是很 ,最上 ,四塊大陸 大的 的便是須 一個天王統 它東南 地 我 彌

主席 三十三 母親因為生下佛這功德 治天國 席 那些軟的沙發般。 佛未出生以前,印度人已經有此種思想了 sofa 個天國 ,chairman,名釋提桓因。大家有沒有讀過 稱為三十三天那 ,還有三十二個助手。一個chairman,三十二個members來統治的,一個board來統 的 。因為它有三十三個director在管理它的 那般軟的 就在 那天國住著什麼人呢?有一個委員會,有一個committee管理的 Ш ,如果你的腳一 [頂處 你的腳一舉起時,泥土便會彈回來。那土地是一個美妙的 層 ,死後生於忉利天。 ,名忉利天。你們讀 很多人是解錯的 踏上去,那些泥土會淹至你的膝蓋附近 忉利這個字梵文trayastrimśa,即三十三的 以為是三十三層天,其實不是, 0 《地藏經》 妙高 《阿彌陀經》?釋提桓因 ,所以名為三十三天,又名忉利天 山的山頂是很平坦的,泥土像沙發 佛上忉利天為母親說法 他便是天國 的 天的 0 委員 國土 就 像 名字為 ,在須 佛的 踏 , 是 的

;四大天王天是在山腰

四 一 五

你們 再高 忉利天上面是夜摩天 如 一點有沒有?還有約四十層 果學唯識 ,拜彌勒菩薩 , 有一夜摩天王。 , 死後很容易便生兜率天 ,那些是在空中居住的 夜摩天再高 一點 0 , , 在空中像在雲氣上面居 是彌勒菩薩住的 生極樂世界還要 心不亂 名兜率天 住的 還 0

有很多條件。

生彌勒菩薩那處,條件還要少一點

的 要先度眾生」 佛 意走來扮那些古靈精怪 彌勒菩薩那兜率天再遠一點,便是化樂天。化樂天再上一點名他化自在天, 入涅槃了。 魔王 他便說 、天王 , 他是擔心佛法於世間存在 0 。天魔是最厲害的 你成了佛 到了四十 , 九年後 ,不如入涅槃吧」 來擾亂他 ,他又走去見釋迦牟尼佛 ,那他化自在天的天魔 0 這個是自在天魔 , 那個波旬便是他 ,最大的魔王 ,在那些僧人將近得道時 喂 0 釋迦佛說 好了 0 釋迦 딘 , 牟尼 他化 度夠了 不行 佛 自在天 成了 他故 , 我

這數 樂天; 層天稱為六欲天: 六、他化自在天。 這六重天都是有男女情欲的 、四天王天;二、忉利 天;三、 ,稱為六欲天 夜摩天 ; 四 ,六層欲界天 兜率天;五 ,有男 、 化

有女

斷

金

膝蓋上像 很歡喜 這樣的 會有孕 人間是胎生的人 ,定了神像出神般 有一團光 那些天子見到天女心生歡喜的時候 不需用身體接觸 ,是要懷孕的 ,不久 的 , 整個小孩出 在那處沉沒 剛好 。忉利天以上的是化生的 你的 現 中有往天上投胎 ,那天女的心感覺要有一 , 這便是生子女了。六欲天都有生子女的 ,男的望著女的 。化生則男女如何生孩子 ,你便會見到天女 ,大家互望 個小孩 一而笑 。起了此心 , 看見她漂亮 , 那 天女便 呢?是 後 , 這

是欲界

定 再高 人獨 天 大梵天王 你修至第四禪 天 眾 0 再高 處 修至 如 遠 是民眾,people,「梵」是梵王,大梵天王的民眾,Brahmā's people。Brahmā是 果你 點 得到輕安,全身輕安充滿。你如果死的時候 個天只有他一個人住的,稱為大梵天。 層只有一個人,便是大梵天王。大梵天王不歡喜有人在他側邊的 大梵天王的民眾所住的地方 修至第二禪 , 則 ,便生第四禪天。初禪天裏面最主要有三個天。最低那層,名為梵眾天, 不是欲界 ,死後生第二禪天;如果你修至第三禪 ,是色界了。色界有四種天 。再高一層是梵輔天,大梵天王的助 ,能夠心很定,你死後便生在初禪 ,每種都有 ,便生第三禪天 很多層的 0 如 ,他要 手所住的 果我 ; 如 們 個 果

的那個大自在天。大自在天是第四禪最高的天,祂的威力比大梵天王更大。 外一個是有天王的,名大自在天。在印度廟裏面所供奉的那個三頭六臂騎在一隻牛上 他投生在第四禪裏面的一個淨居天 什麼人住的呢?有些人證小乘四果 有很多重天 界是我創造的 大梵天王在這個世界初成時 返回欲界 ;第四禪的天裏面 , , 但他又未能成羅漢 人類亦是我創造的 ,他便在那處派遣眾生下來人間的。大梵天王說 [有很 多種 ,在那裏修行 , 證得預流 不能入 這個是初禪天。第二禪有很多重天;第三禪亦 , 其中特別的有 /涅槃 果、 , , 然後成阿羅漢 那豈 一來果、不還果。他證到不還果 兩個 不是兩邊都沒有人收留他? , 。除了淨居天之外 個名為淨居天 , 給 這個世 ·於是 此 都 便

的 釋 :迦牟尼佛的報土 迦 牟 在大自在天的中心處 尼 佛 有 個報身佛 , 釋迦牟尼佛的報身住在裏面。釋迦牟尼佛報身的名稱是毗盧 建立一 佛的報身佛在那裏?在第四禪的大自在天 個國土,建立一 個世界,那個世界稱為密嚴國 0 大自在 王 天很 是 闊

佛

毗盧遮那如來就住在那處

當時 始說法 有這 樣的 大自在天天王認為自己是唯我獨尊 事 釋迦牟尼 佛最 初先在報土 裏面 這個世界最高的便是他 成 佛 在報 土裏 面剛 成 , 佛的 你 竟然來這裏 時 候

斷

成佛 拿 化 為他說 身 根繩 , , 著他 法 那 又講些什 索 化 , 怎麼說他都 身稱 , 必要時可以這樣的 用 來綁 作 麼佛法 茅 . 動 人的 明 堅定不 , Ź 我不信你的東 , 即對 0 這 信 於 個 0 不 佛覺得這 不動 可 西 理 明王 輸的 0 全身黑的 個天王不可理 大自在天王來見毗 人 , 不需 , 要跟 很 响 \square 他講 , 於 , 道理 是毗 右手拿 盧遮那 瀘 , 著 就 遮 佛 那 用 , 劍對 佛 毗 把 . 劍 變 盧 起 遮那 付 左手 他 個 佛

用繩

綁

,

又說 腳 在天王的皇后說 那 踏 我 個 這 著 不 。」「你服不?」他說:「我服了。 大自在天王一味說 個 大自在天天王 世界最尊是你 我是最尊的 : — 為什 , 右 不 0 , 你有很大神通 腳 麼你踏著他?」「 信毗盧 踏 你最 著大自在 遮那佛 尊嘛 天天后 , , 你現在我 好 於是不動明王出 有這麼一 把妳 0 0 _ 也一 左 你服 腳板 腳 回事 起 不? 踏著 下 腳 , 現了 踏 這個名為不動明王 你能動不? 著 0 他 那 , _ 右腳 說 大自在 你信 : 我 腳 天王 不信?」 他說 踏 服 著天后 了 , 那 : 他說 個 我 大自 左 你

毗 裏 的 的眾 盧 法 遮 生 身 那佛 怎 會有 剛 為釋 剛 善根 相?應該 迦佛的 成熟 報身佛 是報身佛 他便加 0 密宗的人則說不是 被眾生,示現入胎做 他先 成了報身佛 , , 這個是法身佛 然後 一個王子 跟著 我們娑婆世 , 說法 其實那 四十九年 界 是 不 他的 合理 間

相很好,三十二相。兩個都是法王身。一 二千五百年前在印度出生的那位王子,亦都是法王身 ` 毗盧遮那在大自在天裏面的法王身;二、

如 其色自體假使譬如妙高山王,佛取法王身,你看看其色自體,他物質的身體 ,假使好像。妙高山王,即如須彌山那麼大的身體,很美妙的 。假使譬

我提 善現 之自體為廣大不?彼即他 ,於汝意云何?彼之自體為廣大不?他說,善現,稱呼他一 個問題給你 ,對於你的意思、你的心意,你如何答我這個問題? ,他的身體,自體。他這個人的身體可不可以稱為廣大呢? 聲。於汝意云何?現在 現在我問 彼

王身;眾生起分別心 王 形亦廣大,勝餘世間身故,為除此疑也。妙高山王居眾山中最為勝大,然不自謂 身耶? 不可取,不可説;何故受用身佛自受用法樂,取自法王身耶?又世間何故復取彼為法王 【纂釋】此釋佛自取法王身之疑。謂有疑曰:前説諸賢聖皆是無為之所顯 以 無分別故 (按此疑是全經二十七疑中第七疑也。) ;眾生有分別心 ,云彼是法王;佛無分別心,故不自取為法王身也。 ,故取彼為山王 謂自受用身形量無限 身。受用身佛亦復 ,周徧法界 如是 自不言我是法 ;他受用身 ,而 我是山 無為法

第二冊

(附異譯)

【秦譯】「須菩提,譬如有人,身如須彌山王,於意云何,是身為大不?」

.魏譯】「須菩提,譬如有人,身如須彌山王,須菩提,於意云何,是身為大不?」

【陳譯】「須菩提,譬如有人,體相勝大如須彌山王,須菩提,汝意云何?如是體相

為勝大不?」

實,雖然彼大我身有?」 【隋譯】「譬如,善實,丈夫有,此如是色我身有,譬如善高山王,彼何意念,善

【淨譯】「妙生,譬如有人,身如妙高山王,於意云何,是身為大不?」

(庚二) 善現答

體 經】善現答言:「彼之自體廣大,世尊;廣大,善逝。何以故?世尊,彼之自 如來說非彼體,故名自體;非以彼體故名自體。」

【講解】於是,善現回答, (庚二) 、善現答。

四 — 善現答言: 「彼之自體廣大 ,世尊。 彼即那個人。 世尊, 稱呼佛一 聲 ,佛的尊號 , 他

廣大,善逝。善逝又是佛的尊號。為何說他廣大?

的身體廣大呀

何以故?為什麼我說他廣大呢?

世尊 並不是世人那些污濁的那種身體。故名自體,所以說是一個非常清淨的、無漏的身體 世俗人那個有漏的、有染污的身體 明 如來你的意思是 立刻轉 , 彼 之自 轉 體 0 , 他說 如 ,那個成了佛 來 說 ,彼之自體 非被 體 , 0 , 故名自體 ,那人的身體,你不過是用來譬喻佛 彼之自體 那個報身佛的無漏身 , ,即那個報身佛的身體 本來是在問身體的大小 ,那報身佛 0 非 如來說非彼體 彼 那 0 體 如 須菩提很聰 來 說 並 一不是 非 彼

的那種有染污的身體 非 以 彼體故名自體,下面再加一 0 故名自體 句,這個報身佛清淨的佛身體。 ,所以說是報身佛的身體 這樣解法 非以 ,並非因為世間人

斷

第

空幻 有作 體 過用 的 是 又可 0 解 不 個 來 '以這樣解的 故 |亦可 ·空的 名自 作 幻 -譬喻 有的 以 體 有自性的自體 自 非彼 體 , 彼 兩個解法 故名幻有的 0 體 你 之自 本來是眾緣 , 紅都可 體 是空的 , 1)自體 , 你 所以說自體。完全是一 以 如來所謂那個又高又大的身體 ; 0 0 和合 非彼 簡單的用性空幻有解 非 以 加 體即是性空的 彼 起的 體故名自體 ,是性空的 個 0 ,所謂自體並不是一 故名自體 性空的 , 整本 , 所 以 0 ^ 金剛 如來 幻有的自 你 , 所 說 經 他 說 以 你 非 **>** 是 主 體 彼 所 個 謂 體 要是說 個 0 真 用 幻 的 真正 如 性 有 自 朔性 空幻 來不 的 體 正 Á

示 俗 說 到 現 λ 的 這 有染污性的 身體 裏 ,結論 而已 法王身 是什麼?他不用說什麼結論 0 所謂佛 0 實在是性空的 取法王身 , 只不過是這樣的 , 而且真正 0 佛所取法 的法 王身 身是無形 種示現 ,實在這個法王身 而 無相 \exists , , 實在他的 這個 不過 , 體 是 不是世 性 個 亦

空

這便解答了這個疑問

要了 讀 解答了這麼多個疑問 般若經》 解 性 空和 便會令你了 幻 有 的 道 ,於是佛又來 理 解性 0 如 空與 果你 公有 要了 一個比較 解性 0 了 解性空與幻 空和 ,所以你一 幻 有的 定不要執 有 道 理 , 你便掃 , 最 著 好 除 是讀 0 不 切執 要執著什 般 著 若 經 , 引發你 了 呢 ?

能 斷 金 剛 般若波羅 蜜多經纂 釋 :講記

第二冊

定、 施給佛 的智慧 解性空幻有的道理,好好的記住它,時時念誦 0 修觀 做什 , , 將來你決定可以成佛。因為這樣,所以你用這個世界載滿銀紙 · 麼 ? 「 你以為功德大?差遠了。不如把 0 如理作意」,「作意」即修觀 如理作意」 經常依著《金剛經》 《般若經》 , 修止 , 並為他人說 觀 和其他 , 裏面的四句偈,自己把它念熟 合理地修止觀 《般若》 ,人家不認識 經》 所講的 0 如果一個 ,載滿寶石來布 道理 ,你給他解 人能夠 , 來修

緣所生體也 ,二、明無自性,三、明幻有釋之。 【纂釋】 0 「彼之自體」 「故名自體」 者 者,謂有皎然純淨之無漏自體也 ,謂佛受用身也。 「非彼體」 者,謂 。又解 非有 1漏身 : 準 ·前意 體 , 及 , 以 非染因

這樣

,

他的功德更勝過以載滿世界的七寶去布施

說 了

附異譯)

秦譯】 須菩提言: 一甚大 , 世尊 0 何以故?佛說 非身,是名大身 0

魏譯】 須菩提言: 甚大 , 世尊 0 何以故?佛說非身,是名大身 0 此非是有

; 故

說有身。」 陳譯】 須菩提言: 甚大 世尊 0 何以故?如來說非有,名為有身。

第二冊

尊,不有彼如來說。彼故說名我身者,不彼,世尊,有。彼故說名我身者。」 【隋譯】善實言:「大,世尊,大,善逝,彼我身有。彼何所因?我身、我身者,世

【淨譯】妙生言:「甚大,世尊。何以故?彼之大身,如來說為非身。以彼非有 說

名為身。」

(戊二) 正校量分二:己一、以財施校量,己二、以身體施校量

(己一) 以財施校量分二:庚一、校量顯勝,庚二、明勝所以

(庚一) 校量顯勝分三:辛一、世尊設喻以問 答,辛三、佛為校量。 , 辛二、 善現 順佛意以

以財施校量;第二、以身體施捨校量。財施就是以錢財布施,或以財物、物資布 講解】下面是這樣的比較,你看看。(戊二)、正校量。正式校量 。分兩段 , 第

施

。身體施則不是,如梁武帝般捨身同泰寺

施捨給他人 現在廣義地說身體布施 捐血亦是身體布施 ,可以是死時布施眼睛 ,現時科學發達,用身體作布施很容易 ,是不是?很多人簽定遺囑 要這樣解釋 死時 把眼睛

手指 用 的 白白損失了手指 不是說以身體布施即需要死去 ,豈有此理 。佛是慈悲的 。佛不會發火 ,他要你的手指幹嗎?你燒隻手指 , ,不是這樣解釋的 如果佛有火 , 他看見你的做法亦會發火 0 如 何身體布施?有些佛教徒施隻 ,手指化爛 了 0 你 而 應 失去功 用

指好好地做事,是不是?你把它弄斷,這是愚不可及

佛 還有 會打傷人 主張要改革 師 不敢毀傷」 :說這些真的要改革,不合理,甚至和尚穿的長袍大袖 0 ,受戒要無端燒幾個疤在頭上,傷害身體 佛取 ,那片板打歪了便會傷身 你的疤來幹什麼?查佛經裏 0 ,這是我們中國人的道德。 他認為參禪的時候打 ,太虛法師認為這樣的打也不合理 7禪板 面沒有這種做法 無端燒十幾個疤在頭上,他說 也應該要改革 ,你父母生你 0 , ,所以這種人亦是虛 他都主張要改革。 會打的不會打傷 , — 身體髮膚,受之父母 **,** , 有很 我這樣是供 妄 但不會打的 太虚 多事他 法

你要表示誠 有些人燒了如 心 串佛珠一百零八粒般的疤,他說要供養釋 誠心是不用燒疤的 ,燒疤亦不一定誠心。 -迦佛 有的故意這樣做 , 釋迦 佛要你 的疤 , 是 用來騙 幹 ·뻈 ?

,一樣可

以

斷

金

第

有這 便是燒掉手指 所以唐朝 句「 焚頂燒指,百十為群 韓愈反對佛,不能怪人家反對佛的。韓愈有一篇 ,上百成群人去寺院裏面做 , _ 焚頂」即那些人受戒時在頭頂上燒戒疤 0 原始佛教根本沒有這回事 〈諫迎佛骨表〉 , 那篇 , — 燒指 表裏面

大帝 帝釋天王放進去的。這些故事說焚身,那些只是譬喻,你不要執著它為實 我把你的 後來大乘 譬如 ,即天帝釋 印度說月中有兔的 佛教流 靈 魂放 在 行 。那帝釋看見兔子那麼虔誠在焚身作供養,他說:「這兔子其志可嘉 月亮裏 ,講很多捨身的 面 「,讓你 ,這個世界未形成以前 故事 永久恆存吧 0 小乘佛經裏面講前生焚身供養 。 ___ 於是月中有了兔 ,那隻兔子去修行 ,其實是兔的 , 牠焚 只是說 身供養玉皇 故 魂被 ,

好國家 找 這位王子捨棄自己 看見小虎餓得很 又說釋迦佛不知多少百世前 人拿些牛奶養那 讓 人人有飯吃 可憐 小虎 的身體 ,於是刺傷自己身體 ,人人有病時得到醫治,豈不更好?為何拿自己來餵老虎? , 何用自己捨身飼虎?而且你身為王子,將來即位做皇帝 以餵老虎 , 曾經做過王子。做王子的時候 , 這些很 , 明 流 類地只是 血讓 小虎舐食以養活命 種譬喻 ,他跑到 0 既然身為 。 「 捨 山上 身飼 個老· 王子 虎洞 虎 , 治理 미 以

欲 要 所以做人不能夠愚蠢 0 , 而 你 害了他人的生命 一味的蛇又放, ,所謂不殺生者,是不要傷害你的慈悲心。不要為了自己飲食的私 ,尤其是對人類。大家都是人,不要害人,不要殺人,這個最重 老鼠又放,到時鼠疫流行就為禍不少。這種人縱有慈悲但無智

0

有慈悲還要有智慧,只有慈悲而無智慧是不行的

所知 這是來自大乘經焚身供養的思想。但身體不能焚,故而焚頂,是這樣變相出來的 我知道唐朝以前已經有頭頂燒疤,燒九粒或十二粒在頭頂;廣東人最精靈,改為三粒 ,原始佛教決定沒有這種做法 。據我

解 說到這裏 向他人解說 , 佛作比較 , 同時依著它修行,修止觀 0 你以載滿這個世 界的七寶布施 ,不如把四句 《般若經》 自己了

四句偈更勝 量,又分兩段 (戊二) 正校量 。然後 。(庚一)、校量顯勝。拿它來比較 ,正式校量,校量即比較,以財施和身體施校量 ,(庚二) 、明勝所以,說明為何它勝, , 「顯」即指出 「所以」 0 。指出用 即理由 金 以 剛 財施校

善現順佛意以答,善現隨順佛的意思回答。(辛三)、佛正式比較,把它來校量 現在(庚一)、校量顯勝。又分三點,(辛一)、世尊假設一個譬喻問他。 (辛二)

(辛一) 世尊設喻以問

河,是諸殑伽河沙寧為多不?」 【經】佛告善現:「於汝意云何?乃至殑伽河中所有沙數,假使有如是沙等殑伽

你的心意,你如何答我這個問題。下面問了 【講解】佛告善現:「於汝意云何?」佛這樣說,現在我提出一個問題來問你

譯為Ganga,又有人譯做Ganges,恆河。殑伽河是世界上河流中最多沙的。乃至殑伽河 多到猶如殑 乃至殑伽河中所有沙數,他這樣問,他說世界上有些東西多,多至多少?乃至即多到, 伽 河中所有沙數 。殑伽河 ,殑伽二字為譯音,梵文為Gangā,Gangā這字現在

中那些沙的數

是諸殑伽河沙,寧為多不?每一條殑伽河又有那麼多的沙,合為總數的沙。寧為多不?

可不可稱之為多呢?這樣問善現

所殑伽 故 能壞故。其財施者,為生死因,易可破壞;每為王賊等所侵故 殑伽河中沙,一一沙復作一殑伽河也。取此無量殑伽河中沙,一一沙是一佛世界 伽 由多至少之省略詞;此文則取由少至多之義也。「如殑伽河中所有沙數」者:謂取 釋,今但取三。又《大智度論》七亦舉四義以釋,同基師。)「乃至」者,由少至多或 河中沙也。又或以方廣深淺四十里為一殑伽河沙也。「如是沙等殑伽河」者:謂以一 ,謂執為淨 纂釋】大河非一,所以偏取殑伽為喻者,一、由此河有多沙故;二、由世間 河沙數三千大千世界以用布施 ,於彼洗浴能除罪故;三、由佛近彼説法故。 ,猶不如受持功德之能與菩提為因;一切外緣所不 (基師引 《阿含經》 四義以 ,以爾 以為福 一殑

(附異譯)

多不?」

秦譯】「須菩提,如恆河中所有沙數,如是沙等恆河,於意云何,是諸恆河沙寧為

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

沙寧為多不?」 【魏譯】佛言:「須菩提,如恆河中所有沙數,如是沙等恆河,於意云何,是諸恒河

沙寧為多不?」 【陳譯】佛告須菩提:「汝意云何?於恆伽河所有諸沙,如其沙數所有恆伽,諸恆伽

若沙,雖然彼多沙有?」 【隋譯】世尊言:「彼何意念?善實,所有恆伽大河沙彼所有,如是恆伽大河有彼中

沙寧為多不?」 【淨譯】「妙生,於汝意云何?如殑伽河中所有沙數,復有如是沙等殑伽河,此諸河

辛二) 善現順佛意以答

沙!_ 經】善現答言:「甚多,世尊。甚多, 善逝 。諸殑伽河尚多無數, 何況其

【講解】善現回答,善現順佛意答:

善現答言:「甚多,世尊」,很多,世尊。

甚多,善逝,很多,善逝

數裏面的沙 諸殑伽 河尚多無數, 何况其沙!每一粒沙為一條殑伽河,數殑伽河已經數不盡了 ,何況

(附異譯)

【秦譯】須菩提言: 「甚多,世尊。但諸恆河尚多無數,何況其沙!」

【魏譯】須菩提言:「甚多,世尊。但諸恆河尚多無數 何況其沙!」

.隋譯】善實言:「彼如是所有,世尊,多恆伽大河有,何況若彼中沙!」 陳譯】須菩提言:「甚多,世尊。但諸恆伽尚多無數, 何況其沙!」

.淨譯】妙生言:「甚多,世尊。河尚無數,況復其沙!」

第二冊

(辛三) 佛為校量分三:壬一、佛設問,壬二、善現答,壬三、佛判

持經福多。

多殑伽河的沙載滿七寶布施 個問題;(壬二)善現答;(壬三)佛來判斷持《金剛經》的福更大,更多於以那麼 【講解】(辛三) 、佛來作比較,「佛為校量」,又分三點。(壬一) 佛設問 ,假設

(壬一) 佛設問

男子或善女人,由此因緣,所生福聚寧為多不?」 寶盛滿爾所殑伽河沙等世界,奉施如來、應、 經】佛言:「善現,吾今告汝,開覺於汝:假使若善男子,或善女人 正等覺,善現 ,於汝意云何?是善 , 以 妙七

現在告訴你。開覺於汝,我開示給你,令到你覺悟 講解】佛言:「善現,吾今告汝,開覺於汝」。善現,稱呼他一聲。吾今告汝

, 我

即 以 載 妙 ;盛滿即載滿 七寶盛滿爾所殑伽河沙等世界。以妙七寶,即你把金銀琉璃等七寶,妙的七寶。 ; 爾 所 ᄞ 那些;盛滿爾所 載滿那些,那些什麼?殑伽河沙等世界

盛

恆河沙那麼多的世界,載滿它。

奉施 施給佛, 給 如來 這樣應該福大了吧。 、應 、正等覺, 用妙七寶以奉施給佛 0 如來 ` 應 、正等覺都是佛的尊號 奉

善現 答我這個問題 ,稱呼他一 聲。 於汝意云何?現在我提一個問題來問你,對於你的心意 ,你如何回

是善男子或善女人,是字作「此」字解,此善男子或此善女人。

聚 以稱之為多呢? 由 此 所 因 生即所產生的 緣 , 所生福聚寧為多不?由此因緣,由於這個原因, ,將來所享受的;聚即一堆。所產生的一堆福 即布施這個原因 。寧為多不?可不可 所生福

(附異譯)

【秦譯】「須菩提,我今實言告汝:若有善男子、善女人,以七寶滿爾所恆河沙數

三千大千世界,以用布施,得福多不?」

沙數世界,以施諸佛如來,須菩提,於意云何,彼善男子、善女人得福多不?」 【魏釋】佛言:「須菩提,我今實言告汝:若有善男子、善女人,以七寶滿爾所恆河

界,若有善男子、善女人,以七寶徧滿,持施如來、應供、正徧覺知,須菩提,汝 【陳譯】佛言:「須菩提,我今覺汝,我今示汝:諸恆伽中所有沙數,如是沙等世

意云何,此人以是因緣,得福多不?」

念,善實,雖然,彼婦女若、丈夫若,彼緣多福聚生?」 界有,如是婦女若、丈夫若,七寶滿作已,如來等、應等、正徧知等施與,彼何意 【隋譯】世尊言:「欲我汝,善實,知我,汝所有彼中恆伽大河中沙有,彼所有世

【淨譯】「妙生,我今實言告汝:若復有人,以寶滿此河沙數量世界,奉施如來,得

福多不?」

(壬二) 善現答

所生福聚其量甚多。」 經】善現答言:「甚多, 世尊。 甚多,善逝。是善男子或善女人 由此因緣

尊,很多,世尊。甚多,善逝,很多,善逝。 【講解】善現答言:「甚多,世尊。甚多,善逝。」 善現答言,善現答了。甚多,世

是善男子或善女人,由此因緣,所生福聚其量甚多。是即「此」,此善男子或此善女 人,由於這個布施的因緣,因緣即原故,所生的福聚其數量很多很多。

【纂釋】文易可解。

(附異譯)

秦譯】須菩提言: 「甚多,世尊

魏譯】須菩提言: 「甚多,世尊。彼善男子、善女人得福甚多。

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

陳譯】 須菩提言:「甚多,世尊。甚多,修伽陀。此人以是因緣,生福甚多。

【 隋 譯 】 善實言:「多,世尊,多,善逝。彼婦女若、丈夫若,彼福多聚生,無量不

【淨譯】妙生言:「甚多,世尊。」

可數

(壬三) 佛判持經福多

你布施七寶給佛,將來你便世世生天,是你自己享受的 比較載滿眾多世界七寶的福更勝。理由是什麼?持經將來你是會成佛的,度很多眾生 【講解】講到這裏,佛便判斷。(壬三)、佛判持經福勝。佛判斷持這經的四句 偈的福

開示,如理作意,由此因緣,所生福聚甚多於前無量無數。 善男子或善女人 經】佛復告善現:「若以七寶盛滿 ,於此法門乃至四句伽陀,受持讀誦 爾所沙等世界,奉施 ,究竟通利,及廣為他宣說 如來 · 、 應 、正等覺

能 斷 金剛 般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

爾所即那些;載滿那些 【講解】佛復告善現 ,佛又對善現講 沙等世界 ,那些沙那麼多的世界。奉施 ・若以七寶,若果這個人把七寶。 如來、應 盛滿 、正等覺 即 載滿 , 把

奉施給應、奉施給正等覺,這樣即是福大

這些七寶來奉施給如來、

義理稱為法門。對於這本《金剛經》裏面所講的義理。 若善男子或善女人, 如果另外有一個善男子或善女人 0 乃至四句伽陀,少至四句偈 於 此法門 ,法門即經 經裏面的

偈 來」;另一個是「一切有為法,如夢幻泡影 這本經有兩 個四句偈的 個是「若以色見我,以音聲求我 ,如露亦如電 ,應作如是觀 ,是人行邪道 有兩 ,不能 個四句 見如

記;讀,有空的時候,拿來閱讀;誦,把它念誦。受持讀誦,讀至怎樣? 少至四句 ,把它作什麼?受持讀誦,受持,受即聽到、了解;持者即記憶著 ,不要忘

什麼你都了 究竟通 利 把經裏面的道理,究竟者即盡 , 即由頭至尾,全部通透;利者順利 句句講

有一事是最難的,如理作意,如理者即合理地,即要很合理不要亂來;作意即修止 及廣為他宣說開示,及廣泛地向他人解釋、教導,給他人講解,這些都是容易做到 7。還

修禪定、修觀

,即所謂參,依它的道理來參

原因 滿七寶來奉獻給佛,更多不知多少倍,無量無數。 由 此 因 ,因緣即原因 緣,所生福聚甚多於前無量無數。由 。所生福聚甚多於前無量無數 此因緣 , 他所生的福 ,如果一個人能夠這樣做 ,比較用恆河沙的世界載 ,由於這個

(附異譯)

說,而此福德勝前福德 秦譯】佛告須菩提:「若善男子、善女人,於此經中,乃至受持四句偈等,為他人

於此法門乃至受持四句偈等,為他人說,而此福德勝前福德無量阿僧祇 【魏譯】佛告須菩提:「以七寶滿爾所恆河沙世界,持用布施,若善男子、善女人,

善男子、善女人, 【陳譯】「須菩提,若善男子、善女人,以七寶徧滿爾所恆伽沙世界,持用布施,若 從此經典乃至四句偈等,恭敬受持,為他正說,是人所生福德,

最勝於彼無量無數。

如來等、應等、正徧知等施與,若此法本乃至四句等偈受已為他等分別廣說,此如 隋譯】世尊言:「若復時,善實,善家子若、善家女若,彼所有世界七寶滿作已,

是彼緣多過福聚生,無量不可數 【淨譯】 「妙生,若復有人,於此經中受持一頌,並為他說,而此福聚勝前福聚無量

無邊。

(庚二) 摧二障故勝,辛三、明財施能為染因持說定為淨因故勝 明勝所以分三:辛一 、明在處處勝在人人尊故勝,辛二、 明能

勝的 羅漢果 如果有人在那處說這經 它所以勝的原因。分三點。(辛一),說明什麼?在處處勝在人人尊故此勝 明勝所以 講解】 。所以說這本經勝 ,人人都可以成佛 兩 <u>:</u>種障 0 上文講,說念 明」即說明 。這兩種障必須記的 。 (辛二) ,那處地方亦是殊勝的 , 《金剛經》的功德更勝過用七寶施捨給人。現在是(庚二) 但為何我們還未成佛?為何我們還未證果?答案是因為我們 你看佛經看見「明」字,是作verb用的 、明能摧二障故勝。說明依著 ,第一是所知障 ;如果某一個人會念此經 ,第二是煩惱障 《金剛經》 。人人都 解釋 , 那 ` 說明 個 來修行 可以證 ,何解呢? 人亦是殊 說明 ,能

各種 執著 解 為 為執著 得大菩提 礙 種名煩惱障 有 我 種下很多惡果,便生死輪迴 兩 對於 事物為實有 種 , 累 我 障 成 每 宛 ; 呵 , 我們 羅漢 煩惱障則障礙我們得涅槃 便會自私 , 障礙 障 樣東西 的 , 我們 即 便是 阿羅漢 法執 障礙 對於everything, 兩 成 自私便會害人,自私便會產生戰爭,自私便種下很多惡果 能 種執著 阿羅漢得涅槃 。因為這兩 入涅 ,在六道中輪迴 槃 0 , 煩惱 種名我執 種障阻礙著我 。你要明白何謂所 他都執著它,覺得它是實有 0 障障 成 佛得大菩提 礙 ,常常執著有個自己 我 我執。 |們入 , __ 知障 涅 種名所知 , 第二種 槃 所知障障礙大菩提 ?何謂煩惱障? 0 換言之 障 、法執 , , , 障 有個 此謂之法執 , 0 所 礙 法 我 我 知 ·我們 的 們 障 0 煩惱 靈 障 成 作東西 魂 有 佛 礙 執著 我 障 兩 | | | | | | 大 大 種

會如 你說 著 的 數 子學數 便有 , 何 種 所 是學不了的 ?我忽然間便會起貪心 學 知 很 障 法執亦是煩惱的 多 先學 細 和煩 的 惱障為何會弄出二執?先明白了二執 加數 煩 0 如 惱 果你要解釋煩惱障 減 韋 [繞著 數 種 , ,為了什麼起貪?因為是為了我而 0 它而 然後才學乘數 我們的我執 起 0 譬如我 所知障 , 以我執為首, 除數。 現在有我執 , 你要先解釋我 ,再解所知 不懂加 什麼都是以我作 ,什麼都以 數 ` 起貪 障和 執 減 ` 數 法 煩惱 自我 我 執 , 先 看見你的 障 0 :為單 為 我 學 0 中 執 乘 就 1 是煩 數 位. 如 手錶 小 除 跟 惱 孩 又

能

四 四

頭都 怒 起 那 亨 麼漂亮, 這個 痛 起貪 了 :嬲怒的心, , 我便會怎樣?「豈有此理,得殺了你才行 , 有機會我要用計取得你的手錶。本來是屬於你的,現在則屬 是不是?這個貪是圍繞著我執而起的 為了什麼事而起的?是因為我執而起的 , 0 忽然要取 嬲了 即是說 取 怒了 不了 這種貪和 起瞋 你 於我了 打 了 了 我 瞋 瞋 是圍 我執 萴 拳 嬲

0

,

繞

我

執

而

起的

0

我 你都要做 怕是你不 引發爭 執 癡 執 而 迷迷 起 Ħ 0 做他 | 曚曚謂 世界的 0 , 這即是迷矇 這便是蠢 人做 之癡 人是蠢 0 你說 。 但 , 人 我 , 那些人是矇的 有些時候 執本來不是好 , , 便是這 我不做 道理 , 是時 0 0 東 0 迷矇便是癡 你不做固然是好 世所逼的 明 西 知 0 戰爭將來會毀 世界大戰 , 不由得你 , 這種癡是因為我執 , 或 , 者戰 他人做 滅 人類的 , 爭的 明知是蠢 來對付 , 但是 亦 而 , 你 要去做 癡 大家都 都是 嘛 , 因為 韋 , 爭相 逼得 , 最 我

章 因為 通 我 有了 都認為比他人的好 覺得我那 我執 篇是好 便會慢 0 的 , 人是這樣的 傲慢了 你的 那篇沒有那麼好 這個是我 ,這便是我慢, , 與你不同 0 傲慢 人是這樣的 0 你作 0 慢是煩惱 篇文章 自己的 , 圍繞著我執的煩 文章 我 亦 作 狗 篇文 屁

惱

0

能

斷

第

為煩惱障 很多貪 即是說 個樹 頭 ` , 瞋 我執不是這麼簡單的 0 , 即 有 ` 是說 癡 大堆 、慢 煩惱障是 根 , 不 跟 在 . 知 多少累累贅贅 個group,一 起 回事 0 堆成 , 我執是互相纏繞 組的。 一個group,一 、零零碎碎的 以我執為中心 組東 的 煩惱 。有了我執 卉 ,跟著它一 ,跟著我 0 這組 東 , 齊起 韋 執 귪 繞 稱 著我 齊 作 起 如 的 ... 你 執 ?稱 拿起 , 有

[繞著我執一齊起的那堆貪

瞋、癡等等的煩惱

0

這些煩惱稱為煩惱障

煩惱 是說永遠得不到涅槃 再來的 堆 煩 你便要剷除以我執為首的那堆煩惱 來 惱 為何 世 跟著它的 或 永 ·稱為障?可否不管呢?不行 會殺 無窮 盡 人也說 這 的 。結論即是一 種 , 人死亦不眼閉的 不定。 世又一世。今世不作惡, 做了惡業 句話 ,它障礙你得涅槃 , 0 那堆稱為煩惱障 ,又再循環 這堆煩惱障是障 死了之後 , 來世亦未必不作惡 , 那 再輪 個 0 中 何解?因為有 礙你得涅槃的 迴 有身到處亂 , 這 樣 便會 0 個我 走 0 他今世沒有殺 永 如 , 無止 投胎 果你 執 , 還有 境 想得涅 之後又 即

子剷除 都 要 經經 的 歷 0 有些一下子剷除的 個 無 間 道 個 解 人 脫 渞 , 那些人是頓超的 慢 慢 地 就 如 磨 鐵 有 成 那 針般 種 人 , 然 , 後 不過你要自己想想 Ŧ 剷 除 的 不 是 下 照

把煩

(惱障

分為九

級,分為三界

,

欲界、色界

`

無色界,每界分九級

。 每上 一

級的

時

候

照鏡子 是不是那種人?不要自我膨脹 ,不是那種人, 卻以為自己是那 種人

則 以我執為中心的 Н 不得涅槃 0 跟著 如 果剷除了欲界的煩惱障 堆煩惱。 這堆煩惱是 你便是不還果。 組的 0 這堆 稱為 如果剷除了三界的 煩惱障 日不 剷 煩惱 除

障

你便得阿羅漢果,你能夠入涅槃

東西 五行 有不斷活動的陰陽二氣,活動的結果產生五行 這個世界只得陰陽兩 所知障是以法執為首,法執一起,便很弊了 產生 萬物 , 萬物 氣造的 一生便有人類 , 執著 事事物物都是假的 。人類者 , 0 舉例 不外乎是陰陽 , 金 、木、水、火、土這五 執著那些陰陽五行法 , 陰陽 二氣卻是實的 五行所造成 類 0 , 東西 個會活 執著什麼? 這是法 再由 . 執 的

動的 陰陽 便信命。 determine 規律 Ŧ. 行 信命便執著有 是很有 ,所以一切都是命定的。於是他又執著一 , 切都是命 規律的 定的 一個稱為命的東西 ` 自然地活動 既然 切是命定的 0 我們人雖然很聰明 , 有一個命 種命定論 所以首先要看你的命,於是有一種人 , (determinism) 但也不能擺 脱陰 , 陽 五. 切都是 行 活

能

斷

第

神問 形勢要這樣才好,則無傷大雅。 化 佛教沒有這樣的 說 說 , 不要講占卜風水這套 亦 推紫微斗數 無不 可 ,命本來就是空的 0 但你 。這些東西全部都是法執 如要用這套方法度人 0 但如果迷了落風水,這個便不足取,便是法執了 建屋當然要左青龍右白虎 ,沒有命的 , , 0 佛教要掃清這些東西的 執著有一個命 死了真的會落地獄 ,要相稱 , 這便是法執 0 不落 前 0 面 要一 不 地 -過為 獄 0 窩 信 亦 地 入 方 命 餓鬼 便度 便求 堂

為法執。科學家的法執最重 有 子 原子核 的 科學家有沒有法執?科學家同樣有法執, 還快 些不知是什麼子 粒粒 , __ 過 火箭 |的微粒子 個原子核是由很多電子、質子組成的 0 認為這些電子、 , , 什麼子了。 即 所謂 唯物 質子是真的 論 這是永無止境的 再進步 執著什麼?以前 0 , 現在知道原子是假的 但 , 側邊有很多軌道 現 0 當找到它時 在 ||又說 ,是執著這個世界是原子造成 不是 , , 電子 便執著它為實 ,電子繞著中 0 所 、質子都 謂 原子 不是 間 是 此 的 督 個 稱 ,

法執 瞋 那 是煩 有 又 癡 惱 如何?法執又會不會令我們證不到涅槃?沒有問題。證涅槃是以我執為最 障 有慢 法 執是會障 我是主張原子論的 |疑 你的 智慧 或者我是主張陰陽五行論 這種以法執做中心 韋 繞著法執 的 紫微斗數我是第 有 重 、 有 要

不能證 能見道 法 繞著法 貪 執 的 障是障 執為中心 0 如 我是第 沒有智慧則不能見道 法 執 執 得大菩提 果你認為 有 礙你得大菩提 你則不能 連 根帶芽 , 很多嬲怒的 一便是我執 圍繞著它而 .一切都! 只得到 成為地上 , __ 堆煩惱 0 是假的 0 起的 紫微 癡 菩薩 個 如果你執著萬物為實有,是不能見道的 , 貪 結 跟著它起 便是迷迷矇矇 斗數是真 , 紫微斗數才是正宗 論 ` 0 瞋 你不能成為地上菩薩 ` 所 癡等 理 知 ,都是煩惱來的 障 , 障礙 一個大group。 便是法 , 常常鑽進 你 執 , 這 令你 0 認為我是紫微斗數大 牛角 便是法執 , , 即 這 不能證 不過不是稱為煩 你不能 尖 個是最 0 到大菩提 這些以 0 成佛 圍繞著法 厲 你 害的 法執 一定 0 不能 惱 0 要觀 障礙 障 為 . 執 家 即 是 成 中 M 說 佛 空 這堆 你 起 便是我 11 的 的 0 則 智 不 韋 所 以 有

是可 你說 修大乘的 漢果入 漢很了不起 的 以 換言之 涅 的 槃的智慧 障礙我得大菩提 想成 成佛 ,不是很了不起的 , 所知障是障礙你得大菩提 (佛的 便要把所 有些也不高 便要斷除所 知 ,那我不成佛 障也剷除 , 羅漢的 知 不是 障 0 很 智慧很有限 所知障只是障礙你成 好 不障礙你入涅槃的 我得阿羅漢入涅槃 的 0 有 點蠢 , 那 的 些大菩薩 或 會更快 0 佛 行 所 ,不障礙 的 以 不行?」 你不 智慧則 越 ·要以 聰 你 可 很 明 為證 的 得 以 高 뎨 越 難 到 羅 證 不 證 漢 成 团 呵 果

,

,

羅

羅

能

斷

第

夠摧 朣 的 如 說 脱岩 果 回 你 毀 這 所 裏 智 把 慧 所 知 0 明能 障 知 , 有了般若智慧 障 ` 煩惱障 都摧毀 推二障故 7 0 記著 勝 , , 便不 定把煩惱 , 如 摧 會執著萬物是實有 果你能 」是摧毀 障 也 夠摧毀煩惱障 - destroy ·· 起摧 毀 0 , 便可 因為 二障 ,不一定 這本 以得大菩提 即 口 以摧 金剛 所 知 經》 障 毀 所 ` 所 以 能 知 煩 能 夠 障 惱 摧 障 引 發你 但 0 能 是

富翁 天給股票 第三、 定的 你當然高 明 0 射 ` 能 施能 地產等令他頭昏眼花, 興 即 為染因持說定為淨因故勝 0 可 但有些時候那些所謂億萬富翁很慘的 能 , 可能是染的 他的心靈不及我們安寧的 , 再 返 0 用錢 來: 輪 迴 財財物來 0 你 用 布 財 , 何解 施 施 施 , 古 ?他沒有機 捨 然可 第 以 世 成 會修 佛 做 , 但 個 信萬 둪 是

談談 做多少好 兜率天內院之外 天女胡混 那些只不過是錢 佛 法 事 不知 怎及得我們 , 下世比今世更好 多幸福 財 , 都 不 不及我們在這裏談談佛法 要以為我們 雍容大雅 0 又 無 病 , 有何 在 無 談道 不 痛 如 所謂?再試 , 人 病 , 生天不及我們 亦只是 ,我們 0 人生難 小 一次也 的心靈比 病 0 無妨 得 人 , 生 除非你 很 , 我們 數 多人好 如 + 年 \exists 生 果第三世更好]經得 兜率天內院 如 你若生天便整天跟 果 , 我 你 們 能 夠 又有機 點 除 持 戒 7 那 會 生

能 斷 金剛 般若波羅蜜多經纂 釋 講記

又更無所謂 0 那 用快快涅槃 , 慢慢乘著這個機會, 度多一 些眾生 , 度到足夠 , 然後才入

涅槃也不遲

經》 由 成佛。所以誦四句經比無量多的七寶來布施更殊勝。這便是第三個理由 些入了染污的世界的 財施需留意「能」字,不是必定會造染污的因。「能」 讀下去便會很快了 一定 ,這個「定」字跟 原因 。但是持說 「能」字不同 , 「 持 」 即 受 持 ; ,指決定。決定將來入清淨界的 即可能,可能一下子不慎 「說」即講說 ,受持 。明白了三個理 原因 , 講說 做了 (般若 定

明在處處勝在人人尊故勝分二:壬一 在處處勝 壬二、在

人人尊

的 那 處地 、講解】 所以你應常常念著 方都是殊勝的 我先講第一個 0 《金剛經》 「在人人尊」, 「明在處處勝」說明這本經在那處 ; 把 《心經》 如果能夠念誦這本經的人,你亦比其他人殊勝 經常的念,把它的道理想想 , 或那 處有人 、講這· 本經

住沒有問題 經常念《金剛經》 一)、(壬二)。(壬一)、先解釋「在處處勝」;(壬二)解釋「在人人尊」 ,你搬走後那裏才有問題 ,把它的道理想想 ,我保證住鬼屋你也不怕。 他人有禍患,你不會有的。這一點又分二,(壬 人家說風水不好 但你

(壬一) 在處處勝

尚 為世間諸天及人 經】「復次善現,若地方所,於 阿素洛等之所供養 此 法 , 門乃至為他宣說開示四句伽陀,此地方所 如佛靈廟

講解】 復次善現 , 復次即又,英文的and,如在一個paragraph開首and什麼 善 現

稱呼他一聲善現長老

洛等之所供養 若 地 方所 於此 如佛靈廟 法門乃至為他宣說開示 。他說,善現長老 四 句伽 陀 此 地方所尚為世間諸天及人 阿 素

若地 方所, 若即 如果 ,如果那個地方。 方即地方、方向;所是處所 ,如果那個地方 那

個地方又如何?

於 此法門,有人對於 《金剛經》 和其他 《般若經》 這種 ,法門即經 0

少至四句偈那麼少,不用解釋整本經。他說,如果有人這樣做,這個地方將會如何? 乃至為 他宣說 開示 四 白 伽陀 ,把這種經 ,少至怎樣?少至為他人在那個地方宣說解釋

天子和人類 此 地 方所尚為世間諸天及人 ,阿素洛等之所供養,如佛靈廟。這個地方尚且為世間上的

此地方所,這個地方。

阿素洛即阿修羅,有天的福氣,但是脾氣卻是最壞的 0

福氣 樣子很醜 架 如 果你持戒 脾氣最壞樣子很醜的 但沒有天的品格 很惡 ,持五戒 0 阿修羅 ,持十善,但脾氣不好,你便會去做阿修羅 , 稱為非天 · asura · 。惡的人都是樣子醜的 0 a_{\perp} 阿修羅本來亦是天的一 即阿、 sura ,但阿修羅女則是最漂亮 即天 種 /,譯做 , 不過他品格不怎麼好 0 阿修 非天 羅 , 阿修 動不 即 有天的 動 羅男子 便打

第二冊

是五 讓你不怎舒服 那他化自在天的天王。你修行接近證果 道教徒稱帝釋為玉皇大帝。神也有些脾氣不好的, 之善趣 所以剔出來作為另外一 趣 ; ,但天之中有 地獄趣是苦的 ,有這種天魔。道高一尺 種 種 ;餓鬼趣、畜生趣 謂阿修羅 。現在所謂六道 ,脾氣特別壞 ,魔高一丈,便是這種天魔。 他便會來騷擾你。總之古靈精怪都來騷 ,此三惡趣亦稱三惡道,是為五趣 ,本來應該是五 ,這種 阿修羅脾氣最壞。天也有魔王 天經常發怒 趣的 。天趣、人趣 ,常常和 帝釋 0 , 世 此 擾你 間 打 兩 就是 |趣謂 架 不過

和 此 阿修羅 地 方 所 等 尚 為 , 那 世 間諸 些天和 天 阿修 及 人 羅會去那個地方 , 阿素洛等之所 供養 ,供養這個地方的 , 如 佛靈廟 0 這個地 。供養那個地方猶如 方尚且 值得天

佛的

廟

樣

界有 靈廟. 以前 間 招 稱 提 作什麼?有人譯為「制底」 寺 招提」是caitya的音譯。恭敬一個地方 ,即caitya的音譯 , 亦有人譯為 ,像恭敬佛的 「招提 靈廟 , 像是安奉 香港新

佛的舍利的

靈廟

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

養這 不敢攪 即如在你家有人在佛堂念《金剛經》 個 !地方 **亂那** 個地 。不用怕什麼鬼怪鬼神。 方 。你們大家在聽經 、念《心經》 基礎是要發菩提心 ,我在講經的這個地方,有鬼神到來 ,那些鬼神到來都要供養那個 ,發大菩提心 再念誦 , 它 應該供 !地方 (金剛 ,

「在處處勝」,這本經所在之處,那處則處勝。

經》

便什麼都靈的

此般若法門則從一切佛真法身中流出故也。諸佛已證法身而説般若經,故云從彼流出。 後、明在人人尊。今初也。 生起之因 舉三因,一者、由在處處勝,在人人尊故。二者、由能摧二障故。三者 【纂釋】 ,受持演説為清淨法生起之因故。此即初也。於中復二:初 此解福勝之所以。謂有問云: 「如佛靈廟」者:靈廟中所供奉之舍利,唯是一化佛之體 何以多財布施不如少受持等耶?為答此 、明在處處勝 、財施為 間 雜染法 ,故

(附異譯)

皆應供養,

如佛塔廟

秦譯】「復次須菩提 ,隨說是經乃至四句偈等, 當知此處一切世間天、人、 阿修羅

【魏譯】 「復次須菩提,隨所有處,說是法門乃至四句偈等,當知此處 切世間

天、人、阿修羅皆應供養,如佛塔廟。

知此處,於世間中即成支提;一切人、天、阿修羅等皆應恭敬 【陳譯】 「復次須菩提,隨所在處,若有人能從是經典乃至四句偈等, 讀誦講說

别若,廣說若,彼地分支帝,有天、人、阿修羅世。 【隋譯】「雖然,復次時,善實,此中地分,此法本乃至四句偈等,為他等說若,分

【淨譯】「妙生,若國土中有此法門,為他解說乃至四句伽陀,尚知此地即是制底 切天、人、阿蘇羅等,皆應右繞而為敬禮

壬二) 在人人尊

道理,這個人是值得尊重的 **講解**】「在人人尊」,如果那個人念此四句偈的,又或念此本經,或了解此本經的

宣說開示 經】「何況有能於此 如 理作意!如是有情 法門,具足究竟書寫 ,成就最勝希有功德 、受持 讀 0 此 誦 地方所 究竟 通 ,大師所住 利 及廣為他 或

隨一一尊重處所,若諸有智同梵行者。」說是語已

【講解】何況有能於此法門 ,具足究竟書寫、受持、讀誦 ,究竟通利,及廣為他宣說

開示,如理作意!此為一句。

何況有能 ,法門即經 於此法門,有人在講此經的地方,都有鬼神供養。何況有一個人能夠於此法 ,對於這本經裏面的道理,能夠具足。

底地。具足地、徹底地書寫。具足即completely;究竟即thoroughly。究竟什麼? 具足究竟,具足即一整本的寫。究竟即由頭到尾,亦即英文的thoroughly,由頭到尾徹

書寫 尾 持即記憶。拿它來讀;誦即念誦。當他受持讀誦的時候 一、句句通順,正確地讀。這樣做便是自利。第一、自利 、受持 、讀 誦 ,究竟通利。受持即記憶;受即接受 ,聽他人講;持即記憶起來 便會究竟通利。究竟即由頭到 。受

給他們解說。第二、 及廣為他宣說開示,廣者廣泛地,為他人解釋。宣說開示,即給他人解釋,他人不懂便 利他

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

能

斷

金

剛

般若波

羅

蜜多

這裏是指修止觀,修禪定。這個作意即在定中修止觀 如 理作意!第三、 如 理作意, 實際的修行 0 作意解作起心動念 ,定中的修 0 普通是這樣的解 如 理即合理地 , 但在

如理作意即合理地觀,是修觀、修止觀、修定

如 果這個 人 , 如是有情 , 這些、 這種有情 0 有情即眾生 , 這類眾生

成就 地方更加殊勝 最 勝 希 有 0 功 何況 德 , 成就 那個人能夠修行 種最殊勝 ,那個人更加殊勝 最少有的 功 德 0 何況. 這種人值得尊重 有人在那 個地 方修行 , 那個

地 方 此 方那 所 地 方 麼尊 即 所 或者除了佛之外 如 , 貴 果 大 有 師 0 大 這 所 師 麼 住 ᄞ , 指 個地方 或 , — 佛 隨 , _ 是佛在此 ,有人在說般若。我們 尊重處所 即個個 居 住 ,若諸 0 那麼尊貴 個個值得尊重的人,如菩薩 有智 0 應該怎樣對它?就如 同梵行者 或 隨 一一尊重處 0 現 在綜合來 所 ` 大 羅漢那些值 或 師 說 者 所 住 此 隨 的 地

得尊重

那

種人居住的地方

五五五

那個 修行一樣 種修清淨行的人 人又如何?若諸有智同梵行者,以及這種有智慧的人,梵即清淨,行即 ,值得我們寶貴尊重 ,和大家一起修清淨行。此處地方即等於那些修清淨行的人 。而那個人與那種值得我們尊重、有智慧的修梵行的人相 , 住 行為 在那處 。這

纂釋】文易可解

因為這樣

,所以這本經很殊勝

(附異譯)

是經典所在之處,即為有佛,若尊重弟子。 【秦譯】「何況有人盡能受持讀誦!須菩提,當知是人,成就最上第一希有之法 。若

法。若是經典所在之處,即為有佛,若尊重似佛。」 魏譯】「何況有人,盡能受持讀誦此經!須菩提,當知是人,成就最上第一希有之

陳譯】「何況有人,盡能受持讀誦如此經典!當知是人,則與無上希有之法而共相

應。是土地處,大師在中,或隨有一可尊重人。」佛說是已

希有具足當有。此中,善實,地分教師遊行,別異尊重處,相似共梵行。」 隋譯】「何復言,善實,若此法本持當,讀當**,** 誦當,他等及分別廣說當!最勝彼 如是語

已。

佛,及尊重弟子。」 【淨譯】「何況盡能受持讀誦!當知是人,則為最上第一希有。又此方所,即為有

【講解】同學:「若尊重佛弟子,『若』作何解?」

思。這裏解作有佛在那處,或一些很值得尊重的佛弟子在那處。 老師:「 【秦譯】有云『即為有佛,若尊重弟子。』 , \neg 若』作 或。 字解 ,or的意

(辛二) 明能摧二障故勝分二:壬一、善現問,壬二、佛答。

講解】說明這本《般若經》 、善現問;(壬二)、佛答。 能夠摧毀煩惱障 、所知障,所以它殊勝。分二,(壬

(壬一) 善現問

經 具壽善現復白佛言: 世尊 ,當何名此法門?我當云何奉持?」 作是語

己

【講解】具壽善現復白佛言,善現長老又對佛這樣說。

門 即經 世尊,當何名此法門?我當云何奉持?」世尊,稱呼一聲世尊。當何名此法門?法 應該稱此經為什麼經?名,名是動詞,替這本經改一個什麼名字?我當云何奉

持?我善現應該怎樣把這本經來奉行、修持、記憶?

石 初 ,而有金 、善現間 纂釋】此明由能摧二障故勝也。謂煩惱如金剛,般若能除斷故;或諸煩惱如 , 後 剛能破;由有此種種堪能,故受持般若法門功德勝於以財寶行施也。於中 、佛答。 此初也。 Щ 、如

(附異譯)

秦譯】爾時須菩提白佛言:「世尊,當何名此經?我等云何奉持?」

陳譯】 、魏譯】 爾時須菩提白佛言:「世尊,當何名此法門?我等云何奉持?」 淨命須菩提白佛言:「世尊,如是經典名號云何?我等云何奉持?」

「隋譯】 命者善實世尊邊如是言:「何名此,世尊,法本?云何及如此持我?」 如是

語已。

【淨譯】 (按淨譯此段經文在下文「我從生智已來,未曾得聞如是深經」下。)

能斷

金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

(壬二) 佛答分二:癸一、示名勸持,癸二、釋所以。

理由 指出 講解】於是佛便回答,(壬二)、佛答。又分二,(癸一) ,指出此經名字,勸人修持,受持它。(癸二) 、釋所以。 解釋為何這樣做 、示名勸持 。「示」即 ,解釋

(癸一) 示名勸持

汝當奉持。 經】佛告善現言:「具壽,今此法門,名為能斷金剛般若波羅蜜多。如是名字

〔講解】佛告善現言,佛對善現這樣說。

具壽,今此法門,名為能斷金剛般若波羅蜜多。今即現在,現在這本經,法門即經;名

為即稱為。稱為什麼?

破 能 斷 這 金 種 剛 智慧能夠斷除它的 般若 波羅 蜜多經 0 金剛是指煩惱障 能 斷 金剛的般若智慧 所 知障 0 0 這本經是講能 煩惱障 ` 所 知障 斷 金剛 雖然是堅 的 般若 固 智 難

慧

那

種般若波羅蜜多

持 如 是名字汝當奉 你應該奉持 持 , 用此名字來記憶這本經 0 如 是即 這些。 這些名字即這個名字 能 斷 金 剛經這個 名字 0 汝當

了解明白 人問 我 講出來 由 讓佛的 集是分開三部分來進行 為何以名字來奉持?佛涅槃之後 親自 迦葉 個時候 .() 堂弟 聽 尊者做主席 _ 聞 或 0 , 的 這樣便講完 佛自己 阿難那時便說 , 呵 時 親自 難陀 講 請阿 在佛那 0 , 如 在某 呵 ,第一部分是結集佛所說的 本經 何 難 難登座 ,開首他 處聽聞 如 ; 個時 何 呵 地 難由於他經常跟 , ,他的大弟子恐怕佛的 講 候 便說 坐上 , 謂之 ,佛在某某地方 尊座 講完之後 , — 如是我 如是我 0 問 隨 回 在佛 當天說了些什麼 聞 聞 難 經 , : , 教訓 的 佛所說的 和有那些人在那處 , 0 把你聽佛在那處說 身 跟著是 如是」 旁 漸 漸 , 他記得 話;經是指教導 地散失 即這 時佛 大家都心領神 <u>些</u>, 佛在 在 於是結 0 當時 的經 這些東西 何 何處 處 某 講 集 於是 如 話 會 0 0

是 實

個 某 結

能

說了 於是 稱 著 說 他講得 話 會討 替它起一 的 為 經 發聲 論 呵 , , 經藏 不對 由 難 在 , 名某某經 0 講 有的 座 個名字 主 把 一席問 所有 三次 各 有的 便 \int 大家稱之為經 大家 經 0 說 都曾經 ,或佛自己已給了 第 請發聲。」沒有了 出 , , 大家記著。大家是用記 來 , 本 次 聽 뎨 , 、講完 過 難剛 無便不用說話 本的 的 才 , , 主席 講 呵 所講的 述 難有 它一 0 , 迦葉再第二次講 個名字 大家都記著 沒有遺漏 這本經 ,不說話即 經過三次,沒有 ,不用紙的 0 , 這本經 ? 是講什 ·有沒 是承認 0 靠 , \neg 有說 是佛 :麼的 這樣做 ,寫在紙上則不恭敬 人再說 再有沒 0 沒有 錯? ?我 自己給名字 0 0 便是 即 們 經是這 有人認 應該 如果 大家承認 樣結 為他 默言 是有 稱它 的 0 為什 說錯 集 這個是佛所 , , , 用 便 呵 , 有便 腦 ? 共 以 難 麼經 後便 袋記 或 百 E 是 開 ? 說 郷

第二 很 講 那 波 戒 離是 多 條 守戒 戒 戒 法 部 條 例 奴 分 律最! 主 隸 是 0 佛是 席 相傳比 出 結 便 身 好 集 問 在 的 , 戒 丘 什麼原 但 ,名優波離尊者 律 1他戒 是有二百多條 , 大 佛 家認 律最 因下訂這 所 訂 好 為 的 他 , 戒 的 有沒 條法 所以選他出來 , 律是怎樣的 請他出 有 比丘尼則有三百七十多條 例?把所有 講 錯 來 ? 0 呢?於是請了另外 佛教是很平等的 0 沒有講錯 戒律全部 很平等的 便 講 0 承 出 優波 認 來 , 0 一 人 離便 阿難 大家念熟它 這這 , 謂 條 將 是貴 律 之 , 請 佛 例 族 律 在 個 總 藏 何 出 共訂 虚訂 善 身 於守 起 0 , 優 包 下

持

四

難的 這是 /經藏 大迦葉尊者自己結集。此謂之《三藏 律藏 **** 的結集。 第三部分是結集 論 藏 0 論 藏 說明道 理 , 是最

結集 這樣做的 念出來 你把經教導我 前 很了不起的 師 如 句 果你曾學過 法 他有空而 《三藏》之後 旬 師 的念 走漏了 到你學懂念所有的經 0 經師是這樣來的 當時的法師不是如現在的法師 0 又高興的時候 , 我現在想學 便不行 跟著他念完之後 」然後法師答應你 ,以後的人想學又如何?找那些參加過,能夠記憶這些經的人 0 法師聽你有沒有念錯 , , 0 你便胡跪合掌 便找著你 法師即法王;經師是能夠把佛的經念出來給他人 , , 你有資格做經師 你便給他念出來 ,就把一本一本經給你念出來,念完之後 你是有資格或大家公認你的 , ,不是這樣的。真正請經師教導是要到他 胡跪即單腳跪 , 如 了 果你漏了 0 不 , 到時 -是這 麼簡 你便是經師 兩句 下へ 單的 如現在 , 你便要加 , , 你要 稱為 打千般 , 稱為法 (學嘛 經 回此 , 你 師 聽 師 來學 跟著他 兩 : 或 你得 的 稱 7 句 請 面 法

第二 來的 種 名為 幾 百 巻書 律 師 如 戒律很 兀 分 律》 熟識 等 的 , 某 很大部的 條 戒 律是怎 0 你又要跟著那 樣 另 律師 條 戒 念 律又是怎樣 直念 念到純熟 全

,

當時是這樣的學

,

不容易的

能

第二冊

師不容易成為律師,能做律師不一定可以成為經師,是很難的 能念出來。這樣他便說,「得了 ,你可以教人,你是律師了 0 那些稱為律師 0 能做經

論 師則是要道理貫通的,那些是更難了。那些是學者,稱為論師,自己可以有著作的

的 如果經 。不過中國則不然,一個印度和尚來到中國,便稱呼他為三藏法師,是很濫的 注律 、論三種都通,稱為三藏法師,則更難了。在印度, 成為三藏法師, 是很難

纂釋】佛答中,初、示名勸持,後、釋所以。此初也。

(附異譯)

秦譯】佛告須菩提: 「是經名為金剛般若波羅蜜。以是名字,汝當奉持

、魏譯】 佛告須菩提: 「是法門名為金剛般若波羅蜜 。以是名字,汝當奉持

陳譯】 佛告須菩提:「此經名為金剛般若波羅蜜。以是名字,汝當奉持

隋譯】 世尊命者善實邊如是言: 「智慧彼岸到,名此,善實,法本。如是此持。

【淨譯】 (按淨譯此段經文在後。)

· 発二 釋所以分二:子一、 明諸佛同說同讚,子二、顯己不

獨說

同是講這個法門的。於是顯己不獨說 有人有這個講法;過去的佛亦曾經這樣說。十方是西方阿彌陀佛、東方的藥師琉璃光佛 己不獨說。「顯」即指出,指出不是我釋迦牟尼一個人說的;將來有人成佛,將來同樣 羅蜜多的法門,是十方三世一切諸佛都講的,大家都讚美的 講解】(癸二)、釋所以。分兩段,(子一)、明諸佛同說同讚。說明這個般若波 ,所以殊勝 。(子二)、顯

(子一) 明諸佛同說同讚

經】「何以故?善現, 如是般若波羅蜜多,如來說為非般若波羅蜜多,是故如

來說名般若波羅蜜多。」

講解】 這句有兩個解法 ,我這本書中用了一 個解法 第一 個解法。第 ,用我這本

書的解法

第二冊

能斷

第

何以故?為什麼呢?善現,稱呼他一聲。

如是般若波羅蜜多, 這種般若波羅蜜多 ,即是這本 《金剛經》 所講的般若波羅蜜多

蜜多。是什麼般若波羅蜜多?是於諸佛同說同讚的般若波羅蜜多。 如 來 說 為非 般若波羅蜜多, 如來說這一 種般若波羅蜜多,不是外道凡夫所謂之般若波羅

是故 般若波羅蜜多。 如來說 名般若波羅蜜多,所以釋迦如來說 一個解法,在我這本書中的注解 , 這種般若波羅蜜多 是諸佛同說 同讚的

這個地球是空的、假的 不外兩個範疇(category) 第二個解法 切有為法的本質都是不實在的 ,我將來會加進我這本書的。是用性空、幻有兩個範疇來解釋 ,兩個categories一齊去否定。 性空。 ,假的、空的 。這個杯是假的 第一 個範疇 ` 空的 , 性 ; 空 個 0 0 性即 人是假的 般若經》 本質

但假並不等於無 幻有 。眾緣和合的時候 , 什麼都可以產生。 眾緣和合的時候 將來

家 ,可以成佛 個核子彈 ,整個世界都可以毀滅 ·幻有 ,只要眾緣到來便會有。眾緣和合的時候 ,你可以出

空。 方面性空,一方面幻有;不是先有性空,後有幻有;亦不是先有幻有,然後才有性 兩個並行的,雙範疇的,double categories一齊來觀察。

是眾緣和合的時候,便有人說,是故如來說名般若波羅蜜多,是幻有的 如來說,如是般若波羅蜜多,這個般若波羅蜜多。如來說非般若波羅蜜多, 性空的 旧

若波羅蜜多也。此意云:由般若是諸佛本母,能出生諸佛故,諸佛同説、同讚故;若有 法是一佛獨説,餘佛不説故也。 【纂釋】 「如來説為非般若波羅蜜多」者,謂非一佛所獨説之般若波羅蜜多; 「如來說名般若波羅蜜多」者,謂一 切佛所同説之般 以 無有

(附異釋)

受持乃至四句頌者,勝於多供養也。

秦譯】「所以者何?須菩提,佛說般若波羅蜜,即非般若波羅蜜

第二冊

第二冊

【魏譯】 「何以故?須菩提,佛說般若波羅蜜,則非般若波羅蜜

(陳譯) 「何以故?須菩提,是般若波羅蜜,如來說非般若波羅蜜

名智慧彼岸到者。 、 隋 譯 】 「彼何所因?若如是,善實,智慧彼岸到,如來說彼如是非彼岸到

,彼故說

【淨譯】(按淨譯此段經文在後。)

(子二) 顯己不獨說

世尊,無有少法如來可說。」 經 佛告善現:「於汝意云何?頗有少法如來可說不?」善現答言:「不也

講解】這本《般若波羅蜜多經》不是我釋迦牟尼一個人獨說的,是一切諸佛都說的。

現長老的意思 佛告善現:「於汝意云何?頗有少法如來可說不?」,我提出一個問題來問你,於你善 你如何回答我這個問題?佛現在問,頗有少法如來可說不?會不會有少

許東西是如來可以講的?

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

其實法身如來沒有說話 亦無可說 -無說 而且佛的實體 這個宇宙的萬有實體 真如 , 亦不可

說

無說。他這樣地問

善 西 |現答言:「不也,世尊,無有少法如來可說 即 是法身如來並沒有說話。真正的佛法是真如 ° 、空性,亦不可以說,無為法不可 不也,沒有。如來沒有說過少少東

說

所以這本 《金剛經》 是用來破斥人們的執著 ,並不是有一樣東西說給你聽 這個東西名

般若波羅蜜

不可說

謂無有一法是如來所獨説也,此約世俗諦解。又解:無法可説者,謂勝義諦不可説故 【纂釋】文中初、佛問,後、善現答。問意云:頗有少法如來獨説耶?善現答云:無

(附異譯)

所說。」

【秦譯】「須菩提,於意云何?如來有所說法不?」須菩提白佛言:「世尊 如來無

法。_ 【魏譯】 「須菩提,於意云何?如來有所說法不?」須菩提言:「世尊,如來無所說

【陳譯】「須菩提,汝意云何?頗有一法一佛說不?」須菩提言:「世尊,無有 如來說。」法

有,世尊,法若如來說。」 【隋譯】「彼何意念?善實,雖然。有法若如來說?」善實言:「不如此,世尊。不

無有少法是如來所說。」 【淨譯】「妙生,於汝意云何?頗有少法是如來所說不?」妙生言:「不爾,世尊,

明財 施能為染因持說定為清淨因故勝分二:壬一 、陳受持福

多所以,壬二、轉釋疑

(壬一) 陳受持福多所以分三:癸一、佛問,癸二、善現答,癸

三、佛釋非如實

講解】(辛三) 、說明 明財施能為染因,持說便為清淨的因 ,故此這部經 殊勝

陳即陳述,陳述受持福多所以。陳說出受持

分二,(壬一),(壬二)。(壬一)

了後恐怕他人會懷疑 《金剛般若經》 所以得到福多的原因 ,轉而解釋 ` 理由 0 「所以」 即理由。 (壬二) 轉釋疑 0

說

道理。 實是什麼?即英文的really,exactly。「如」即依照 三)、佛解釋非如實。佛所說的話 (壬一) 、陳受持福多所以。又分三,(癸一) ,甚至所有 一切東西都不是硬梆梆 、佛問,(癸二) ,「實」即實在的道理,依照實在的 ,實實的 、善現答,(癸 。這個如

(癸一) 佛問

經 佛告善現:「乃至三千大千世界大地微塵,寧為多不?」

中千世界。一千個中千世界,打碎了的微粒子則更多了。一千個中千世界 之一個小千世界 少微塵?這個微塵即現時的微粒子,佛家早已有微粒子的理論了。一千個這 講解】 佛告善現 。如果把一個小千世界打碎 ,佛這樣問 0 個世界已經很大,這個世界如果打碎了,不知有多 ,微粒子則更多了。 一千個 小千 謂之大千世 ·世界 種世界 謂之 , 謂

能斷

第二冊

名三千大千世界。一個千謂之小千;一千個小千謂之中千;再一千個中千謂之大千。把 界。大千世界又有一個名字稱為三千大千世界,不是三千個大千世界,而是大千世界又 一千、一千、一千乘三次,自乘三次,謂之三千大千世界,是這樣解的

以說是多呢? 漸到多——乃至。乃至三千大千世界那麼多微塵,這些微塵的分量,寧為多不?可不可 打碎,變了微塵;乃至把三千大千世界都打碎,成了微塵。是這樣解的。首先由小 乃至三千大千世界微塵,寧為多不?把一個世界打碎,成了微塵;乃至把一個中千世界 ; 漸

施 多;財施雖多,能增煩惱;故説多財施不如受持一四句頌也。故寄此意以為問也 由 喻少,析為微塵喻生功德多也。二者、劣喻,以財施能為煩惱事生起之因,所以然者 財施 微塵 纂釋】析世界以作微塵,有其二喻:一者、勝喻,謂因少受持,便生多勝福 **|所生福德,能為自煩惱因,而受施者復能由所施物而起種種鬥諍故;世界喻財** 喻 多煩惱 ;世界是微塵因,財施亦作染因也。今此意云:持法 雖少 ,生福德 ;世界

(附異譯)

【秦譯】 「須菩提,於意云何?三千大千世界所有微塵,是為多不?」

.陳譯】佛告須菩提:「三千大千世界所有微塵,是為多不?」

「須菩提,於意云何?三千大千世界所有微塵,是為多不?_

【魏譯】

隋譯】 世尊言:「所有,善實,三千大千世界地塵有多有?」

【淨譯】「妙生,三千大千世界所有地塵,是為多不?」

(癸二) 善現答

經】善現答言:「此地微塵甚多,世尊;甚多,善逝。」

界那麼多土地,所以甚多,世尊;甚多,善逝。」世尊、善逝都是佛號 **【講解】**善現答了:「這個世界的土地,土地變做微塵,那些微塵極多。三千大千世

【纂釋】文易可解。

第二冊

(附異譯)

【秦譯】須菩提言:「甚多,世尊。」

【魏譯】須菩提言:「彼微塵甚多,世尊。」

隋譯】善實言:「多,世尊;多,善逝。」 陳譯】 須菩提言:「此世界微塵甚多,世尊;甚多,修伽陀。」

【淨譯】妙生言:「甚多,世尊。」

(癸三) 佛釋非如實

。「釋非如實」,不是真的跟你講微塵 講解】 佛的解釋,我現在以微塵作譬喻來問你,我不是真的跟你講微粒子

塵

經】佛言:「善現 如來說非世界,是故如來說名世界。」 ,大地微塵 , 如 來說非微塵 ,是故如來說名大地微塵 諸世

能 斷 金剛 般若波羅 蜜多經纂 釋講記

第二冊

才講的三千大千世界的大地微塵。 佛言:善現 ,大地微塵 ,如來說非微塵,是故如來說名大地微塵。 如來的意思不是真正跟你講微塵。是什麼? 善現 我剛

、講解】

過是作為譬喻,不是真正講微塵 所修得福之多 如來說 同一道理 非微塵 幾句 多如三千大千世界的微塵 如來說並非真正講微塵 《般若經》 所引出的功德 如來說非微塵。 。是譬喻什麼?譬喻我們修行 樣 0 其量多如三千大千世界的微塵 意思即是把世界打碎成為微 ,念誦 塵 《般若經》 樣 微 不

是故 的 福多 如來說名大地微塵 ,所以如來所講的微塵 ,是用來譬喻大地微塵 ,以微塵譬喻修行

謂 如 諸 來說 世界 世界 名世界,如來不過是以形容三千大千世界打碎的微塵之多,來譬喻修行般若的福 如來 如來不是真的與你研究世界。 說 非世界,是故如來說名世界。 如來說 諸世界 非世界 , 不是跟你講有多少個世界 如來講的三千大千世界, 這些所 是故

多而已

能

斷

第

你 :亦可以用性空幻有來配合的 ,全部是性空幻有,性空幻有,一直代入下去便可 以

從前 個念頭剛起 \equiv 如 個 何用天台宗的三觀講?天台宗的 一心三觀 範 有 疇 一位法師 ,即一念起三觀 起看的 ,立刻三觀具備 很快地三個星期便講完 ——三諦,三個categories | 三個categories] 觀是觀察事物的意思 ^ 金剛 起看 起來看 經 ,所以名為一心三觀 \checkmark , 說 如彩色電影三個色 。天台宗觀察任 來說去都是用天台宗的 何 。「一心」即一 同 事 .時 物 套用 都是以 名

空觀 是什麼?是由原子造成 皮鞋讓我們穿著,其實不然,根本沒有一隻皮鞋 那位B. Russell(羅素 時看一切都無 性 成 |亦是無 物理上的分子而已 鐘 本 譬如 身卻 鐘 看 的實質也是無。 是空的 ,所有都是無,空觀嘛。不單是佛家有這種看法 一個鐘 , 假的 0 一個鐘根本沒有真的一個鐘存在,這個鐘只不過是零件配 , , 幾粒原子組合成一 世界上最有名的哲學家 粒 , 以這種觀點來觀它,任何事物都這樣的 粒 不實在的 一堆分子排列成 空相 粒分子 0 0 ,他認為怎樣?我們 根本沒有這 這樣 ·。根本分子亦是假的 何解?皮鞋是什麼?皮鞋 成為皮鞋 個 ,英國數十年前才去世的 鐘 ,分子是 鐘 觀 般人 的 ,只是原子 , 入到百貨公司 本質是 是一 假 以為有 的 些化學 無 合而 隻 即

子、 是拿 質子排列而成的 一隻皮鞋來造 0 他的手亦是假 。沒有的 ,羅素這樣說 ,只是一 。其實羅素亦懂空觀的,這種觀法 堆排列的原子。原子亦是假的,即是一 堆電

有這事物的出現,只是假的 無 子是假的 不過佛家更徹底 沒有實質 0 再過多十年八 0 這樣的看法稱為空觀 ,電子、質子都是假的,都是空的。以前以為原子是真的, 年 , 電子、質子都會是假的 , 這個空並不是等於無,當眾緣和合的 , 一直假下去。最後的 詩候 現在 實質. 根 知道原 , 居然 本是

是假 有 有 質子, 又如當你的爸爸媽媽結婚後 你殺人便會犯法 雖是性空,但同時幻 那裏有你?如說沒有你 亦不能說 是無。 , 被判無期徒刑 空是空的 有。 ,然後生出了你 如果你只是見性空,則逢人用刀插下去都可以 , ___ , 刀插下去看看是否無損傷?這又不行 是細胞 ,坐牢坐至死去 來的 ,你便有這樣的血統 , 是這樣的一 堆東西; ,這樣的宗族你 細 胞是 , 何解?他是幻 0 但 堆 電子 因為幻 不能說

性空之後才幻有 當覺得那 事物是 性空的時 不行的 候 念是 同 時了解它是假的 齊起的 0 當我們能夠把性空和幻有 幻有即 是 假 假有 0 即 起 把空和假有 看 的

第

能斷

金

便偏於有。不偏於空,不偏於有,即是中觀 齊起 如兩個色彩套色,一起看的時候 , ,謂之三觀 這便稱作不偏不倚的 中道 0 空便偏於空,假

那法 你看看佛 師 講 說般若波羅蜜多, 來講去都是天台宗的三觀,全部用三觀 即非般若波羅蜜多一 他便講得很快了。我聽了數天都 空觀 ,是名般若波羅蜜多 假 觀

7

無謂 其實 那用角?是牛才用角的 台宗了 的 ,學天台宗是多此 空觀 即等於 假觀 這樣 , ` 中觀 。是牛、是羊才有角,老虎那用角? 你是老虎便是 _ 舉 0 , 所以我不學 你能夠空觀 , 何必 0 加一 假觀一起來 我原本是由 隻角呢?老虎加一隻角有什麼用?老虎 天台宗學起的 ,便是中了 那用多了 ,但我 現在 條尾 不 -學天

是空」 亦是中 什麼?天台宗的慧文禪師 所以空觀 -道義 空觀 ` 假觀 這 「亦為是假名 已經夠了 一首偈 是根據那 。最初講的是龍樹 他說 , 假觀 因緣 一首偈 所 0 生 , 假名」即幻有 法 , 因緣 龍樹只是說空 即 所生法 由 眾緣 ; ,我說 和 , 亦是中道義」 合 說性空幻有而 所生的 即是空 東 西 亦為是假名 E , 如 我說 果能夠 講中是 凱 ,

這樣的看 而中觀是慧文禪師加進去的 , 便是中道了。 其實空觀 ` 假觀之外 ,沒有 個中觀的 , 這是龍樹菩薩的意

思

蟲 行的 樂 亦不夠,夜晚都要玩樂,盡情地玩。這稱為享樂派,極端的。第二派 派就是享樂 中道兩個字的意義我給你解。中道是佛首先提出的,當時印度有兩派人,各走極端 十年, 「人生不滿百 飲了它會殺了生。總之以苦行為主 ,日食一點兒麻米, 個是極端地要修苦行,都不是在中間 不要浪費 派 ,常懷千歲憂」,便是這樣。李太白,「古人秉燭夜遊」 ,人生不過幾十年,今天有辦法便盡情享樂。中國人有很多是這樣 ,要做好 事。 極瘦;飲水亦不敢多飲,飲水亦要隔過才飲 做好事是好的 0 對於人生的態度有兩個 , 有些極端的要修苦行 極端 。印度有很多人修苦 ,恐怕裏面有微生 ,認為 0 個是極端 日間享樂飲酒 人生不出幾 地享 的 0 ,

己以為便是好。當時的外道是修苦行的 釋迦成 他反對修苦行。所以現在有些糊裡糊塗的人認為苦行便是好 佛後他教弟子, 第一 ` 反對極端享樂 ,佛是反對修苦行的 認為極端享樂是糟 ,他認為要中道 ,如毀掉手指 蹋 了我 們的 人 , 牛 磨折自 第

第

能

斷

金

苦 著 佛 苦,不趣向於享樂,這樣便合符中道 會樂著,心整天顧著享樂,不肯去修行。 得嗎?你坐在這裏 如 , 心 」「形」者指他的body,身體。身體太過受苦來折磨 何反對?小乘 則惱亂;反過來,「身」在樂者,身體物質上太過享受,太快樂 ,隔鄰有人開著收音機 經裏面有這幾句話:「形在苦者,心則惱亂 所以兩者俱非 ,你的心便會不定 ,要中道,不苦不樂 , ,你修定便不行 便影響著心會亂 ;身在樂者 0 , 不偏於太 的 , 情 ıÙ 形 , 你覺 則 便 在 樂

正之道 佛提出 八正 此 所謂 道 , 正見 中道 · E 所 語 以佛反對沉迷享樂;同時他反對苦行;應行中道 1、正業 ` 正 命 、正思惟 、正念 、正定 、 正 精 進 , 八 正 這是初期佛 道 中

所講的

中道

經 的 外 到了佛涅槃後 其他樣樣都是有的 樣樣都是有的 什麼都空。他整天記得性空,但忘記幻有,所以執什麼都空,一切皆空。 ,小乘人修行都有執著 ,山是有山 。這種稱為有執 ,河是有河 。執著什麼?我是無 ,偏於有,執著有 ,地球實有地球 , 。大乘的人 ,因為五蘊無我 太陽實有太陽 , 0 味讀 只得我是無 除 了我之 《般若

能 斷 金剛 般若波羅 蜜多經纂 釋講記

第二冊

七九

在跟你說話 我遇著這 多佛教徒 獄也是空的 麼?萬事皆空 所以現在的佛教徒,最怕的是開口便是空,閉 ,我摑你一掌,看你還空不空?很多人都給我這樣說過。 種 , 開 人 ,怕怎麼? , 明明我有地水火風四大 ,便這樣問 口便是一 ,那你修行不也是空?為何你那麼笨去修行?你說修行是怕下 切皆空,或說四大皆空 地獄也是空的 : 何謂 四大皆空?」我還說 ,四種元素組成 。執空的 0 人是很矛盾的 口便是空 他都不 ,那會是空呢?」 知四大皆空這句是從那裏來 :「我不空的 0 如果萬事皆空,你修行 , 不合邏輯的 你說你是四大皆 我 四 -地獄 所以 大不空, 我 為了什 見很 下地 的 我

是 ? 空 好 偏 過去的佛教徒自己不學無術,開口便說四大皆空這句話,整天開口閉口都是這樣 空 會有很大的弊端 人生總是空的 酒色財 最 後 的 氣亦是空,仁義禮智都是空 品結論 , 是修行也不需要做 很容易便這樣流離放蕩,不可救藥。執空是會這樣的 0 煩惱亦空,菩提亦空,由得他有 , 人 (生那用仁義禮智?酒色財氣地過此 煩 惱 所以偏於 吧 說 世便

因為 張 恢復 修行 中道 確是需 中 要的 道是什麼?小乘人執所有東西為有 ,於是學大乘 學般若的人 有 固然是不對 種弊病是偏 ;大乘人執空亦是不 空 龍樹 苦薩 於是主

能斷

第二冊

對 的中道。不偏於空,不偏於有,就是大乘所謂的中道 要了解幻有。能夠一方面是性空,一方面是幻有,緊握 要怎樣才是對的?中道。一方面了解性空,一方面知道它是幻有。除了性空之外, 兩個範疇 ,便稱為合於不偏不倚

故 或財施 故如來説名微塵」 微塵以喻福德多 【纂釋】「大地微塵」 (此依劣喻) (此依勝喻) 者,謂是寄喻之微塵也。「諸世界」者,謂以世界喻受持(此依勝喻) ;非世界是福德因或煩惱因,受持或財施實為其因 者,謂析三千大千世界大地以作微塵 或喻貪等煩惱多(此依劣喻),非即如言而有微塵也 0 「説非微 ,但借世界以為喻 塵」者 一是

(附異譯)

【秦譯】「須菩提,諸微塵,如來說非微塵,是名微塵。如來說世界,非世界,是名

世界。」

【魏譯】「須菩提,是諸微塵,如來說非微塵,故名微塵。如來說世界,非世界,是

名世界。_

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

夫相

第二冊

陳譯】 「何以故?世尊,此諸微塵,如來說非微塵,故名微塵。此諸世界, 如來說

非世界,故說世界。」 【 隋 譯 】 「彼地塵,彼何所因?若彼,世尊,地塵如來說,非塵彼如來說

彼故說名

地塵者。若彼世界如來說,世界如來說,彼故說名世界者。」

「何以故?諸地塵,佛說非塵,故名地塵。此諸世界,佛說非界,故名世

界。

【淨譯】

(壬二) 轉釋疑

的福,是好的。即是說這個福是有的,這即是執有。於是佛便釋疑 講解】 轉釋疑。人會有懷疑 ,懷疑又如何?念幾句偈所得的福 如大地微塵那麼多

覺。 不?」善現答言: 經】佛告善現: 何以 故?世尊,三十二大士夫相,如來說為非相;是故如來說名三十二大士 「不也,世尊,不應以三十二大士夫相觀於如來、應 「於汝意云何?應以三十二大士夫相觀於如來 ` 應 正 、 正等 等覺

能斷

第二冊

丈夫相作為標準,可不可以以此來觀察他是不是如來、是不是應、是不是正等覺呢? 是佛?又可不可以說,既然他是佛便一定有三十二種大丈夫相呢?即是說,以三十二大 準,來觀察我是否如來?即是說,我們可不可以見到某人有三十二種大丈夫相,便說他 我現在問 士夫即大丈夫,即三十二種大丈夫所有的相。應不應該以三十二大丈夫的相作為標 【講解】於汝意云何?我現在提出一個問題問你,於你的意思,你如何答我的問題? ,應以三十二大士夫相觀於如來、應、正等覺不?人人都說佛有三十二種相

不行。世尊啊。我們不應該以三十二大士夫相作為標準,來觀察他是不是如來。 善現答言:「不也,世尊,不應以三十二大士夫相觀於如來、應、正等覺。」 不也

何以故?為什麼?為何不可以呢?

正法身如來的相。法身如來才是真佛,不是真佛的相,真佛是無相的。 尊,世人所謂三十二種大丈夫相。如來說為非相 世尊,三十二大士夫相,如來說為非相;是故 ,如來說不是真正的如來相 如來說名三十二大士夫相 如來說為非 ,並不是真 他說 , 世

是報身佛和化身佛,即假佛的三十二相。一個解法 如來說是非法身如來之相。是故如來說名三十二大士夫相 , 所以如來說 ,這個三十二相

觀 的 又可以作性空幻有 是真正法身佛的 如來說三十二相,所謂三十二相,是變出世人所見的相。如來說為非相,眾緣和合是空 是故 假觀來解 如來說名三十二大士夫相,所以如來說是假的 。第二個解法。就如我第一個解法,如來說三十二相,是什麼?如來說不 相 ,而是報身佛,即那些假佛,又可以。兩個解法都解得通 ,眾緣和合的三十二相 ,任你用 以空

同學:「羅教授,我看到佛經有一個『妙』 字, -妙有』怎麼解?」

physics的意味。不如用性空幻有老實一點,沒有了一種玄學的感覺 講法 空妙有即性空幻有。不過,真空妙有普通是天台宗人的講法;性空幻有則是龍樹菩薩的 有 老師:「 真空 任你 佛經有一個 ,性空就是真空;妙有即幻有,不是真有。有是很妙的 用 不過, -我勸你用性空幻有。真空妙有是帶有很重的玄學意味, 妙 字,佛經卻沒有『妙有』兩個字的,是解佛經的人才用妙 ,眾緣和合的假 有meta-有 真

相;「説為非相」者,非自性身相;「説名三十二大士夫相」者,是化身假佛之三十二 如來,非三十二相之化身也。於中初、問,後、答。「三十二大士夫相」者,謂化身 【纂釋】有聞前説受持經者生福德多,便執其福為有相果;故今破之,言自性身是真

(附異譯)

相也

三十二相得見如來。何以故?如來說三十二相,即是非相,是名三十二相。」 【秦譯】「須菩提,於意云何?可以三十二相見如來不?」「不也,世尊,不可以 【魏譯】佛言:「須菩提,於意云何?可以三十二大人相見如來不?」須菩提言:

【陳譯】佛言須菩提:「汝意云何?可以三十二大人相見如來不?」須菩提言:「不

「不也,世尊。何以故?如來說三十二大人相,即是非相,是名三十二大人相。」

也,世尊。何以故?此三十二大人相,如來說非相;故說三十二大人相。」

善實言:「不如此,世尊,不三十二大丈夫相如來、應、正徧知見應。彼何所 【隋譯】世尊言:「彼何意念?善實,三十二大丈夫相,如來,應、正徧知見應?」

因?所有世尊三十二大丈夫相如來說,非相所有如來說;彼故說名三十二大丈夫相

能 斷 金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

四八五

世尊,不應以三十二相觀於如來。何以故?三十二相,佛說非相;是故說為大丈夫 【淨譯】「妙生,於汝意云何?可以三十二大丈夫相觀如來不?」妙生言:「不爾,

(己二) 以身體施校量分二:庚一、校量顯勝,庚二、明勝所以。

顯勝 金剛經》 講解】以身體施校量,來作比較。分兩段、(庚一),(庚二)。(庚一)、校量 把身體布施校量 的四句偈頌殊勝 , 顯 」即指出 ,指出以身體布施也沒有那樣殊勝,不及念幾句

定 整個身體布施的人,不如念《金剛經》 教你修般若觀 做了皇帝的時候 大家知道理由了,用身體布施將來或許你做一萬世皇帝,做完那一萬世便沒有。而且你 1、二地一 但你念 路去到第十地成佛。你說那個好呢?所以表示什麼?日日用身體布施的 《金剛經》 ,引發你的無漏智。無漏智起時,你便入地見道。見道之後 ,便會驕奢淫逸,又會殺人。可能做完這一萬世皇帝,下地獄也說不 的幾句偈,如果修行可以啟發你的智慧,將來引發你的無漏 的四句偈那般優勝 ,你會由 智; 人 初

能

斷

金

第

子 用身體施校量 捨身 飼虎 , 用身體布施 他看見小虎在餓著 。從前 ,插傷自己的身體 大乘經裏面 ,講釋迦牟尼佛多少百世之前曾經做王 , 流出 血以餵老虎。這些當然是譬

喻

是不是?

捐血 心 身體重數倍 |臟捐給他人等等,這些便是身體施 凡是我們修行 不就是以身體施校量 捐血不錯。 要用般若,用智慧來作指導才可 或者臨死的時候 捐 $\hat{\Pi}$ 你 可 以 。不要做一些蠢事 年捐 , 把 四 對眼睛捐給他人 次 幾 十年 , 如燒焦頭以供佛 來你 ·所捐: ` 把腎臟捐給他人 的 $\hat{\Pi}$, 不要做這些 可以比 你的 把

(庚一) 校量顯勝

四句 自體 經 伽 佛復告善現言:「假使若有善男子或善女人, 陀 如是 ,受持讀誦 經 殑 伽 河 沙等劫 , 究竟通利 數 捨 施 及廣為他宣說開示 自體 ; 復 有善男子或善 於 , 日 如 女人 理作意 日 分 , 捨 , 於 ;由是因緣 施 此 法 殑 門 伽 河 所生 沙等 乃 至

福

聚

甚多於前無量無數

、講解】 佛復告善現言,釋迦佛又,復即又,又對善現長老說 0

施捨 施 把自己的身體施捨給人 施 假 河 自 使有善男子或善女人 殑 於日 體 。施捨如恆河沙那麼多的身體,即是什麼?即死完第二世又施,第三世又施 世界河流中,它是最多沙的。施捨如恆河裏面的沙那麼多的自體,日日來布施 伽 河 日分 這裏半句。先解這半句 沙 ,於每 殑 伽、Gangā的音譯 一日的時 施捨給佛或施捨給人。施捨多少?日日 , 於日 分。 日分,捨施 ,假使有一個這種善男子 做什麼?他捨施自體,自體即 ,英文譯作Ganges,舊譯譯作恆河 殑伽 河沙等自體 , 或 一 , 如 是 身體 個善女人 經 , 每日 殑伽 , 自己的身體 唐三藏譯作殑 河 , 時 時 沙等劫數 他 刻刻都 說 , 日 日 這些 捨

那麼多劫的數 如是即這樣 。這樣又如何?日日施經殑伽河沙等劫數 ,在那麼多劫中,日日施捨身體,那便功德大了 。世界一成一壞是為一劫 恆河沙

復有善男子或善女人,又有一個這種善男子,或一個善女人。

第二冊

第二冊

門 於 此 少少地 法 門 0 理解 於即這,這本《金剛經》 ,少少地宣說,少至多少?少至乃至四句伽陀 0 法 門 經裏面所講的道理謂之法門 0 伽陀即頌 四句的 於這種法

頌

便一首,把它來受持 能見如來」 金剛 經》 有兩 0 另外一首是 首頌只得四句的 「一切有為法 ,一首是「若以色見我 ,如夢幻泡影 , 如露亦如電 ,以音聲求我 ,應作 ,是人行邪 如是觀 道 0 不 隨

受持讀誦 、念誦。 ,受者即聽他人講,接受;持即記憶著不要忘記。讀誦 讀至怎樣?念至怎樣? ,有空的時候 ,把它來

究竟通利,究竟者即由頭到尾,thoroughly,由頭到尾通順、流利的。這便是自利

再進一步,及廣為他宣說開示,廣泛地為他人解釋,向他人講述。

所以你們聽完之後,要向他人講解 。我這個解是依世親菩薩的解 ,最可靠 0 中國 《金剛

其餘 本, 本最 經》 也算上,這本實際只得半本,他解釋他人的而已。 有宗密法 法 面有很多假書的 金剛 師 另有 的 做 好 有百多家解釋 經 的 百多本全部是錯的 注 師的 但是最 一本宋朝的人解釋宗密法師的 解 金剛 疏 深 是假的 0 經疏》 ,大概 ,即我 解釋之中有窺基一本 六祖那有注過 現在的注解是依據他的著作 解釋得正確的,不足十家,勉強算起來最多有四本是正確的 這本是對的。 。那幾本正確的呢?第一本,窺基法師 ,宗密的一本,加上我這本 《金剛經》 《金剛經疏》 這本你買不到的 0 所以三部半是最正確。六祖大師 這本實情是假的 0 名 第二本 , 《金剛經疏論纂要》 但你去 , 唐朝 的 《大藏 , 三本。若要凑 金剛 的 你別依 經 個禪師 經贊述》 裏 0 面 佛經裏 把這本 名宗密 , 這 夠 找 的 7 四 ,

同學 羅教授 , 以什麼作為準繩 ,說明它是真或假?有沒有什麼記載?」

老師 重的bibliography,目錄學 有登記的 經 有多少卷 : 每 如果是沒有的 一朝代都有些大德把那朝代還存在的經書 ,是某年某月某日某位法 0 不是假的便是漏記了 很 重要的 , 每 學 師把它譯出來的 科 , 有 靠不住 , 那科的目錄學 把它寫成目錄登記起來 , 作 0 那些 為助 一稱為目 手幫助譯的 , 是 錄 , 門專門的學 有誰 外 或 , $\sqrt{}$ 每 , 很注 全部 一本

間 bibliography,如沒有這本書,便有問題了 每 0 朝代有很多bibliography的書,如果有一套書,它說是唐朝的人譯的 在大學裏面,有些人專修bibliography的 ,是圖書館學專家,將來可做 0 你看看 圖書館 (館長 唐朝的

如這本 譯 者 還是假 經皆正 章譯得那麼好 廣州作傳 什麼地方?唐朝的時候,廣州是蠻荒之地,沒有多少人會到的 記 現在有問 載 ,不用 即是皇帝為它做證明,不會是假的 , 仍然是一個大問題。日本人首先懷疑它是假的 譯 金剛經》 不是的。現在人人都覺得《楞嚴經》 (楞嚴經》是沒有的。 題的是 《楞嚴經》 有一個退休宰相房融 。即是說是私人翻譯的,私人翻譯便有些問題了。所以讀書你不要以為凡 《楞嚴經》 ,是有政府為它做證的,某年某月某日 做證據的,但有些人還稱《楞嚴經》 0 你看 《楞嚴經》 ,住在廣州 ,《金剛經》有寫明『奉詔譯』, 0 是一本很好的經 《楞嚴經》 ,是那個退休宰相執筆來筆受的 裏面講的理論很了不起,但這本經是真 據說是在廣州翻譯的 , 為經中之王 跟著中國人又懷疑 ,玄奘法師譯出來的 , 但沒有政府為它做證 0 據說那位般刺密諦到 即奉皇帝的命 當時廣州是 0 現在的學 所以 全部有 的 文 **今** 譬

還有 《六祖壇經》 的宗寶本有一半是假的。 而六祖那四句偈原來是八句偈的 菩提

能 斷 金剛 般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

,明鏡亦非台,本來無一物,何處惹塵埃?』 『菩提本無樹 ,那個是在敦煌發掘出來的 ,身為明鏡臺 ,明鏡亦無臺,佛性常清靜 , 明鏡本清淨 現在有些人拿著 何處染塵埃?』 這四句是後來的人刪成 , 何處有塵埃?』下 你說那 《六祖壇經》 個是真的?當 0 講 原 面 還 來敦煌 都不 有四

說 :回這裏。法門者是經裏面的道理,謂之法門,佛法之門。

知道有敦煌本 然是八句的版

《六祖壇經》

句

ιÙ

是菩提

樹

本真

0

本是八句的

0

本無樹

乃至少到四句偈,受持讀誦,究竟通利,及廣為他人宣說開示,給他人解說

施自己身體;一個只是給他人解說那四句偈及自己修行。 如 理作意 作意即修止觀、修定。合理地修止觀、修禪定。 如果有這麼兩個人 個布

持那 面 由是因緣 那個用身體來作布施的。多了多少?無量無數那麼多倍 句 偈 所生福聚,甚多於前無量無數 給他 人解說 0 這個原因 它所產生的 。由此原因 福聚 ,因緣即原因 , , 聚是堆 所以說它勝 0 。由於這個原因 甚多於前 ,甚多於前 即受

四 九二

纂釋】上來以財施校量竟,此下以身體施校量。謂捨身勝於施寶,持經又勝於捨身

(附異譯)

也

【秦譯】「須菩提,若有善男子、善女人,以恆河沙等身命布施,若復有人,於此經

中,乃至受持四句偈等,為他人說,其福甚多。」

於此法門中,乃至受持四句偈等,為他人說,其福甚多無量阿僧祇。」 【魏譯】佛言:「須菩提,若有善男子、善女人,以恆河沙等身命布施,若復有人,

以布施,若有善男子、善女人,從此經典乃至四句偈等,恭敬受持,為他正說,此 【陳譯】佛告須菩提:「若有善男子、善女人,如諸恆河所有沙數,如是沙等身命捨

人以是因緣,生福多彼無量無數。」

緣多過福聚生,無量不可數。」 捨恆伽河沙等劫所有我身捨,若此法本乃至四句等偈,受已為他等分別,此如是彼 【隋譯】世尊言:「若復時,善實,婦人若,丈夫若,日日恆伽河沙等我身捨,如是

【淨譯】「妙生,若有男子、女人,以殑伽河沙等身命布施,若復有人,於此經中受

持一頌,並為他說,其福勝彼無量無數。」

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

信實為希有,辛三、拂疑除病 明勝所以分四:辛一 、叙善現聞法感動悲泣 , 辛 四、 進發信心 , 辛二 ` 明於此生

| 庚二

現長老聽到 優勝的 講解】 原因 (庚二)、 釋迦牟尼佛說這本經功德那麼大 分四點 , (辛一)至(辛四) 明勝所以。說明它優勝 ,他忽然很感動,很感觸地哭了出來 0 ,如何優勝呢?「所以」是原因 辛一 叙善現聞法感動悲泣 說 叙 述善 前明它

感情 告訴你,信不信由你,你們不要和人爭論 來到這裏有 , 心 如止水 一個問題 ,為何還會哭?不應該會哭 ,這個善現長老已經證得阿羅漢果,成了羅漢 ,是不是?說到這裏便牽涉到 0 羅漢應該沒 個問 題 有什麼 我

現時 都可以成佛嘛 將來都 都可以成 有些人問 可 以成佛 佛 0 個 一個問題 你以為是不是?你回答我 。在顯微鏡下看看那些草鞋蟲 個眾生 , ,「是否人人可以成佛?」你以為是否人人都會成佛?是,人人 窩蟻裏面 , 隻隻蟻將來都可以成佛 , 隻隻草鞋蟲將來都可以成佛 0 老鼠洞裏 面 個個眾生 隻隻老鼠

能

斷

第二冊

同學:「不一定是皆有佛性。」

老師 現在問你 : 「我現在正想反問你這 , 何謂佛性?我是引導你們回答這一句。」 句 , 何謂佛 性?你解我聽 你不能說皆有佛性 便行

我

同學:「佛性的種子。」

老師 你是否檢查過所有眾生?你全部check過不?」 : 是唯識宗才講種 字 ,其他派別不講種子的 0 唯識不說眾生皆有佛性的 0 問 題是

同學:「佛是這樣的說。」

當你 老師 生皆有佛性 何謂佛性?佛性有一個definition的,你要像外國人一 不清 :「佛只說有佛性,並沒有說人人成佛。所以佛性這兩個字,這個buddha's nature 楚的 , 記時候 佛性是什麼我們還未弄清楚, 是不行的 。佛有沒有說過所有 所以如 果你說所有眾生都可以成佛 眾生都成佛?沒有 樣,什麼都要問定義,definition。 他只說 切眾 他人

四 九五

可以 佛?』如果你說沒有,這樣你便不要講了 反問你 , 你check過所有蛇蟲鼠蟻,你全部check清楚不?是否全部將來都 ,是不是?這才是科學化,這才對 可以成

佛性 能夠成佛 生皆由真如體性所顯現的 情況之下 現在遇到這個問題,什麼是佛性?你聽我解。佛性有兩個解釋,兩個definition。在某個 ,這種 所謂 [無知的東西都有佛性,是不是?說一切眾生皆有佛性 佛性是指法身佛的 。老鼠和草鞋蟲都是真如體所顯現的 體性 0 即是指真如 0 一切眾生皆有佛性 , 所以便說 ,並不是說一切眾生都 即是 切眾生皆有 切眾

set theory不?集,set。 說是佛講的嘛 生不可以 沒有非富人的存在,便無所謂稱為富人了。所以你說眾生可以成佛,即是說一定有些眾 識宗講的 第二個 切眾生都有成佛的可能性 解 成 釋 佛 其他宗不講種子的 成 你說佛說眾生皆有佛性 是不是?還有 佛的可能性 你說世界上有些富人 ,你如 他可不可以成佛?可以的 ,可能性則大家都講 你說所有眾生都一 何知道?會不會有一 ,可能佛性是指真如性 ,這是一堆 定可以成佛 0 即他可能成 些無可能成佛的?你學數學學過 ;另外一定有一些非富 0 可能性 是不是? 佛 你根據什麼這樣說?你 即 種子。 但這個問題大了 種子 \bigvee 只是唯 如果

能

斷

六

第

定 佛 個罪證 兩 個 -怎 定義 所有眾 不足 辦? ,你那 生都會成佛 ,不充分,便不能成立。所以你不能根據 所以就說眾生皆可成佛而已。你不用怕,你會坐在這處聽佛經 知佛用那一個定義?所以你根據佛講 不過有人恐怕有些眾生聽到不能成佛而灰心 -, 便不能成立 一切眾生皆有佛性』 0 如 打官司 這一 ,必定可以 我 句來斷 樣 不能成 , 那

成佛的。所以你不用怕

這樣選擇?將來了解深一點你便會知道 可 可以成 的 遠在人天處 不是所有眾生皆可以成佛的 以成佛?將來你自己選擇 切眾生是否都有成佛的 世界事物是相對的 佛 你選擇那 , 五 趣處輪迴的 個?選擇所有眾生都可以成佛這 0 唯識宗認為有些眾生不可以成 可能性?佛家裏面有兩大派,一 ,我選擇有些眾生不一定可以成佛,我選擇這一面 0 。因為你說有些眾生可以成佛,一定是有些眾生永不成 有些成阿羅漢 ,他不再來的 佛 一面 派講唯識 ; , 但其他宗皆認為所有 有些阿羅漢也成 ,還是選擇有些眾生不一定 , 講唯 識 不了 的人都認為 。何以會 眾 的 生都

佛 永

同學: 「是不是你不修行便不可以成佛?你不修行怎可以成佛呢?」

老師 : 「是的,不修行不可以成佛。但有些人是不肯修行的。

同學 : 我認為 你那個是對的 , 有些不可以成佛是對的 0 他不修行 ,怎可以成佛?你不

老師 : 「是的,有些是不修行的 0 他不修行不能成佛

做那件事

,

那件事是不可以成功的。」

同學:「你告訴他,他還罵你。」

老師:「他不接受,所以有些不能成佛。

意思 薩種 能夠發起大菩提心;發起大菩提心,他便會修行,這種人一定成佛,稱為佛種姓 我是選擇這個 姓 姓 。眾生分成五大類 者譯作種姓 這種眾生 。選擇了有些眾生不一定可以成佛的,於是眾生分成五類 ,印度人稱為種姓;英文譯做caste,階級 定成佛的 ,五大類中第一類為佛種姓,又名菩薩種姓 0 因為他有很大的慈悲心 ;因為他有大的慈悲心 ` 族類 0 。差不多是種 記著 ,稱為 ,佛種性 所以他 族 五. 1即菩 姓 這 個 0

第二冊

第

能

斷

金

這裏是說 《六祖壇 種姓 經》 講 得對 極 7 \neg 有情來下 種 , 大 [地果還生 , 無情既 無種 , 無性亦無生 0

同學:「『姓』是否『心』字旁還是『女』字旁?」

姓的 老師 是不學 -: 姓 小 乘的 兩 字是兩個 個都 , 這種. 通用 都 人在聽 0 可 應該用 以 爪 0 乘經 這種 女』字旁,不過有些人用 , 人不學小乘的 他會聽出大乘來的 , 一 開 始就學大乘。 7 آ ا 字旁 那 , 些佛 兩 個 種 都 姓 미 的 以 眾 生 種

生 同 學 : , 無 \neg 情 因地 既無種 果還 生 或是 這句說話. 無性既無種 怎 麼解? ? 我 知道是五祖給六 祖說 的 大 地

生的 定會成佛 加 老 師 點 : 種 定成 子 \neg 有情 0 \neg 果 佛 \neg 來下 大 地 即 \neg . 佛 因 種 果 地 是指他心 果還· 0 有些眾生來受你教化 \neg 生 無情既無種 田 [的第 \neg 大 八識 地 ╚ , 將來 這種 是指 , 他的 他本來是可 人是沒有佛種 心田 第 ιĹ 八 識裏 田 裏 以 姓 面 成 面 的 佛 的 大乘 種 種 的 子 子 成 受 種 成 姓的 你 熟 熟 教 , 眾生 將來 果 化 一定 再

他既 然沒有成佛 的 種 子 0 無性 亦 無生 他 既然沒有 成佛的姓 , 所以他 不會成佛 0 我

是這

遠樣解

的

悟道 著小 生不能成羅漢 定不能 成佛的 有了他還能 第二種是聲聞種 修行的 乘經 成 0 羅漢 修行 不成佛但成羅漢 成什 0 成羅漢的是這種 0 0 , 所以我們的頭腦要很清 麼佛?這個世界沒有了他 姓 說話處處要咬得很清楚 即依著四 ,學小 .諦法修行 乘的 ,羅漢並不等於佛,是不是?說他不能 ,不成佛的 , 學小乘苦、 , 他會成 0 尤其是學佛,頭腦要很清。 ,這種 剛才我說有些眾生不能成佛 ,入了涅槃。 集、 阿羅漢 滅 一定成羅漢,一定不成佛 、道 入涅槃。 不成佛成 四諦的 他入涅槃後便沒 0 成佛 羅漢 聽見佛說四 聞佛說 , , , 我沒 但並 這種 諦法 法的聲音 有說 沒有說 自了漢不會 有他 有些眾 了 他依 他 沒

第三 而 如 成 姓 其他 幻 他 但 種是獨 , 眾生還在輪 人 便知道無我 他 生沒有什麼意義 聰明至 覺 , 極 又名緣覺 廻那 0 , 他夠聰明,但他總是同情心不夠大。世界都是幻的 看見飛花 麼 一殘忍 。 他 時時 落葉 不用靠佛的 0 生死輪迴 \neg 誰 , 他知道世事無常;見到眾多事物都 讓他作業?他作業他 ,無佛出世的時候 故此我要離開 便輪迴 涅槃 , 他單獨覺 可 也 , 關我 這樣 , 是因 悟的 何 如 事? 他 虚 .緣 入 0 ` 我 涅 和 獨 如 ,離開 |覺種 空 合 槃 줆

死你 是 情來的 願 發大菩提心的 提不起同情心 了 我要成 事的 定會入涅槃的 這樣 0 有 第三種 的大菩提心他不能發起 這 佛 , 他都沒有憐憫心 種 , 成 人的 同情 的獨覺又不能成佛 佛後我 不發大菩 0 即是他的同情心 心的 一定要 提 種子很少 0 心 這種 乘 , 這 0 願 獨覺的人聰明至 <u>|</u>人怎: 種 0 再 ,常常同情自己也不 在三種裏面只得一 來 人 , 慈悲心的 會成佛呢?沒有憐憫 便不能成佛了; ,永遠做眾生的 \neg 悲』 極 , -同情 良師 他沒 即 有智慧但 種必定成佛 同 益友 心他便不會發起大菩提 有 他人的那種 情 心 同 ໌。 ⊑ 情心 沒有感情 0 他的 , 兩 要發這 , 沒有 同情 種 人 0 不能成佛 , 樣 這種 大悲心是感 大悲 心不 的 夠大 心 人不會 個大 心 你 旧

第四 遇到 不 有佛 定 種 種 名 出 姓 不定種 世 , 既 有成 他便會學大乘 姓 0 佛的 不定 種 種 子 姓 很 , , 複雜 便會發大菩提心成佛; 又有成聲聞 , 你們 的 口 種子 能 都 是不 又有成 如 定 果他跟 種 獨覺 姓 0 的 不 人學小 · 定 種 子 種 乘 姓 0 這 有 , 他便會先成 種 幾 $\sqrt{}$ 種 有 如 果

羅漢

起來 先成 羅 漢 的 原 來我走了 善現 長老 遇 條窄路 著 人 講 金 他當時自己可憐自己 剛 經》 遇 著 人講 般 顧影自憐 若 經 講 \neg 原來我走了 乘 他 7/ 刻 條

很快 經成 會激 讀大 感動 上 果沒有大悲心的種子, 解?因為他還有成佛的種子牽引著他 雖然是不定種姓 家 了 這樣的窄路 因為他本身又有神通,又沒有多少煩惱 了 動 乘經時 起 如 起發大菩提心的時候 , 羅漢 的 來 因為他有羅漢的底子,修了沒有多久 果不知 自己 因為 , ,便覺得有 ,去做小乘的羅漢 覺得以前 , 哭了 百幾年後我豈不是鑽進了涅槃?便沒有 他是不 0 他應 0 的 是不會哭的 定 學 所 一條大路不走 種 的 心太狹隘 以有些人真的發大菩提心的時候 , 姓 不 \neg ·學 , 嗚 0 , 還 嗚 那麼多眾生我也不管 有 卻先學了 , 0 重 他最後便回心 聲的哭起來 , , 卻走了一條窄路 些佛種 新發大菩提 激動著他,入不得涅槃 聲聞 , 立刻見道 姓 在 , 向大 便是 心 便成 有 , , 定這樣 真的是不濟事 再修 了羅漢 Ì 大悲心的 , ,自己因此激動 初 轉了心 , , 地 行 是會哭的 眾生豈不有 0 大乘 因為他還有佛 , 0 要晚 種子 幸好他還未 , 地 重新發大菩提 0 但 , 0 他修 \equiv 點 我 所 可 所 0 本來羅漢是 地 損 以 看 幸今天我知 0 入涅 當他有機 的 他 過有 失 行大乘都 , 會很快的 會 種 哭 槃 子 在 大 0 會 會 何 此 他 \exists 如 大 道 不

時候 這樣 良 師 益 便是三種種 友 他 做 會不會?如 了 獨 覺 姓 0 沒有 如果沒有佛出世的時候 須菩提 人會提 , 可 點 他 幸他聽到 , 那 他 佛說 便 會入 他可以先成獨覺 本經 7 涅槃 0 如 或 0 他的 眾生 0 萬 豈 身體不好 不是很: 一真的沒 慘 , (有佛 早 少了 出 年佛未 世 個 的

能

覺果 便走 做的 涅槃的 做 回心 成了羅漢 他有佛 大定裏 的 不想入 講 會那 0 0 ^ 來化 他未 他到 向大 金]時候 涅 種 剛 觀音多數救人;文殊則專門做這種事 面 麼快入涅槃,總之會阻 度 |處找 經 成 槃 經 乘 , 姓 你 想入涅槃 孫佛前曾經發了一個慈悲的本願 回心 大定有大悲 ,他不應該入涅槃的 自然有人阻止他 有什麼機會行善 還有另外的 快 , 向 \neg 他便入了 點發起大悲心 大的 你不要入涅槃 ,他立刻來阻止你的,『你不要入涅槃,你將來會成佛的 那 , 涅槃 種 他智慧很豐富 種 人 一礙他的 0 , ,那便沒有了 , 0 那 剛 他要找 已經是 0 0 他便不用怕了 剛碰上這個想入 古代我們看到的 一般是文殊專門處理這些的 所以不定種姓 他自己的種子, 功德來做 過來人了 , 他觀察而 , 0 0 \neg 有些時是文殊處理 有些眾生應該要度的 是不是?因為他有佛種姓 , , 他的 如觀 加人 涅槃的 知道某一個羅 ,只有文殊在做 功德不夠 音 在他內心激 , 如 , , 文殊 果有聲聞 \neg 我 ,他騎在獅子上的 漢 有機會做功德了 成不了 ,有些時是已經證得 , 普賢 動著 , 他現 我要度他 0 ` 觀 獨覺那種 佛 這 , , 音則 在 種 牽 激 著他 i想入 動 他要找 已經 很 他 , 少這 你快點 涅 成 他在 令他 令他 好 0 福 樣 他 你 事 佛 ,

聞 有 他 便 種 成 沒 聲 有 聞 佛 種 遇著有機 姓 但有 會成獨覺他便成 聲 聞 獨 ?覺的 獨覺 不 定 嘛 總之成不了佛 這 種 慘 成 不 ·丁佛 又是不定 遇著 是低等的 有機 成

定

種

姓

,

,

還有 世他便獨覺 種 , 有佛 0 到 種姓 了他想入涅槃的時候 ,有獨覺種姓 ,但沒有聲聞 ,自然有些人如文殊之流的警醒他不要入涅槃 種姓 。有佛出世他便學大乘 ;沒有佛出 又

<u>些</u>,

有佛種姓

,

有聲聞種姓

,但沒有獨覺種姓

善現 佛親自指點他 便是這種 人 他又有佛種姓所以哭起來了 , 聲聞 種 姓 他已成了羅漢 這一 7 無諍三昧最為第一 類有 兩種種姓 成了 羅漢

姓你不會坐在這裏 合共五 種 種姓 0 不定種性 , 你如果在這裏坐上一日的應不會是無種姓的了 ,很好的 0 你們人人大概都是不定種性 ,不會是無 種 姓 無 種

他亦有不成佛的 轉 後回來做 人天種姓 世人 永無停止的 會慘的 Ĺ 如果再做了好事 ,做得好他便生死輪迴。生死輪迴之中,遇著剛剛做了好事 (也說 自由 不定 他自己不好而 ,這種是人天種姓 0 或者做 如 果他不想成佛 , 又會生天。在天裏面久安, 딘 人作惡便下了地獄 , 佛在說法的 0 無種姓的 , 難道閻羅王拉著他說 時 人是這樣的。 候 , 在地獄完了之後又再做人 他都沒 **貪於享樂,貪得過份** 你說 有興 趣 , 不成佛不行 無種姓的 你 , 便做 有 成 時 佛 人豈不是很 0 世 的 硬是到處 , 自 在天死 你不修 人 亩 做

能

很多這樣的 行不行 0 人。 不可 以這樣 , 他是有自由的 他沒有興趣成佛 0 世界上有沒有這樣的 人?有

信我這 我學佛學了那麼多,我七個兒女中大兒子信佛,還有大女兒亦願意聽聽 一套 0 我是專學這一套,但沒有辦法勸服子女學佛 其餘的五個

藏王 慘的 成 來 佛之日 遠要再來 種姓 種姓的都入了涅槃,剩下了不定種 你不要以為一定人人可以成佛 人所拖累 /佛? 的 作 ` 沒有 為 觀世音 何 亦 那些無種姓人的良師益友。是不是教他成佛?不教 成了佛 永 解?將來所有聲聞種姓的 他不斷生死輪迴 地藏王便是這樣 佛 無入涅槃之日。不是入不了涅槃,是他不入而已,因為他發了 、大勢至、文殊、普賢這些,他們真的不會閒著 種 姓 這個世界便沒有 如 何 !成佛?教他什麼?做他的良師益友 , , 而你這些佛種姓的人要乘願再來 ,有些是無種姓的 \neg 地獄不空,誓不成佛』 這幾 性的 認都入 種 了涅槃 ,將來可能成佛 人了 , , 會不會?不會 即 。那無 是世界上沒有了這種眾生 0 0 種姓的人是不是很慘?他不會很 待所有不定種性的 地獄是不會空的 他成 ,指導他行十善 , 0 0 永遠不會閒 佛 他永遠不成 何解? 何 解 · 因 為 ? , 即他 都成 著 這 佛 為何 , 被 將來會生 個 所 無 他 願 永 你 種 佛 有 不 無成 便永 要 姓 獨 育 地 的 佛

天

同學:「不定種姓是可以變的。」

老師 天人 : 便稱為無種姓 不定種 姓 不能變的 0 不定種姓則是一 0 不定種 姓者不一 、二、三、四都有; 定是某 種 而 但 Ë 無種姓則沒 幾 種 都 有 有前 0 如 面 果只是 那 幾

同學:「會不會變為有的?」

種

老師 道了五姓 他不能度那些無種子的人,這便是了義。為了解釋這一段,所以弄出那麼多的事 不定種 不能成佛 :「不可能變的。他有天人的種子,但沒有佛的種子。如果有佛的種子 姓 ,你認識了很多東西,是不是? 便會成佛了,是不是?他只有天人的種子,沒有佛的種子 0 而且種子是無始以來具備的,佛都無可奈何 0 \neg 佛不能度無緣之 , 謂 之 , 那 無 人」 0 種 你 種是 姓 天 知

佛性是什麼?兩個definition。 現在我解 釋 \neg 切眾生皆有佛性 個是指真如 . _ 0 佛 在 性 涅槃經 裏 切眾生皆有佛性 面 講 \neg 切眾生皆 即 是說所有眾 有 佛 性

第二冊

能

斷

第

生都是同 切眾生皆有真如佛性』 個真如性所顯現出來的 0 蛇蟲鼠蟻沒有 __ 個不是真如性所顯 現出 現的 稱為

同學: 羅教授 ,那個真如如何可以種得佛的種子?如何成為不定種姓和無種姓呢?」

老師:「不會變得的。

同 學 為什麼有些真如 有佛種姓 ,有些真如則沒有?」

老師 路 是聲 便顯 現 是有佛種 0 聞 如 現出 因為真 : 果他是佛種姓的 種 姓 不是 姓 很多事 的 如性顯現了很多東西,有些有佛性,有些沒有佛性 , 你 0 ,一定成佛的 物 同是 跟他講 0 顯 個 現出很多什麼?把它所顯現出來的 , 真 你跟他講小乘經,他都想出大乘的道理 法華經》 如 , 修行 , 真 (如猶 便能成佛 ` 大乘經 如大海 , , 他會聽出 不聽小乘的; ,大海裏 小乘的 面 東西 有 有 無數 東 7分類 一種是只學小 西 的 0 大家都由真如性 波浪 ,因為他 ,分出五 , 即 想走 乘的 大類 由 那 小 個 , 所顯 有些 乘的 真 如 果 知

何時 不到世界的 顯現?無始以來,本來就是如此 開 端端 。The first cause,第 ,不能夠計算 因是基督教 0 天主教 何解?因為我們用天文數字亦計算 ` 回教 才講的 佛教不

大

記著

,

無始

,找不到起點,找到也是自以為的

行成 勵這種 不定種姓的 等於不說 佛乘 佛 切眾生皆有佛性』 J 0 不要學小乘 0 第二 這裏的 沒有聲聞乘 人說 個解法 的 -0 有 , ,沒有獨覺乘,全部都是大乘,將來人人成佛。 不要入涅槃 切眾生』是指那些不定種姓的眾生, , , 種不定種姓的 是指成佛的 即是說一切眾生都是由真如性做他的本質的 0 Ь 可 能性 是這樣的 人 , 他始終未能 , " | 0 所以 切眾生皆有成 攝入大乘 《法華經》 『人人都有佛性 佛的可能性 , 說 佛要鞭策這種 。沒有 \neg 無 1關係 有餘 , 你們 , 乘 是佛對 要修 說 激 唯

當時 些! 都是不定種姓 不是佛 麼?不定種 人人都會乘願再來 , 假設不是無種姓 佛說法的時候 我 講 姓的 韵 如 都是佛說的 , 果你是無種姓 是不是?就算不是佛種姓的 ,那條路那麼遠 ,幾千比丘退席 , 都是種姓太弱 0 如果你來得三次,你不用憂 ,最多聽完一次,第二次走出去便會喃 ,還是離開吧 ,那些小乘人: , 0 都是不定種姓的了 這樣便全都走了 \neg 你都不知在說什麼?人人成 ,保證你就算不是佛 0 ,剩下不走的 你現 喃 地 在 說 這 種 處 講這 是什 姓 佛 我

能

第二 煩惱 他是 他在 個不定種姓的人 他能否投生欲界?他不能來欲界投生了 色界 色界的 , 煩惱也沒 如果他成了羅漢即沒有了欲界煩惱 有 他在初禪 。這便慘了, 二禪天做 人也 人間他不能做人 0 成了羅漢之後沒有了欲界 不行 0 無色界?他又不 ,是不是?

入無色界的

。三界都沒有他的份兒,那他不就是很慘?

要說 不到的 不到我們 不應該見到他?只有兩個答案 入不了,除非他用神通來進入,是不是?他是不能正式投生 他想修行 他不是三界的 見 到 的 **,** — 摸到 人間 條路是入涅槃,但他又不入涅槃 他的 , 即是沒有人的 人 , , 應該見不到才合 他只是寄居三界。 ,一個見到 [身體 0 沒有 理 , 因為他不是三界的 , 因為見到 一個見不到;一個摸到 人的身體 ,他想成佛 , , 你怎會見到他呢? 就必定有我們人 0 一的 成佛是要入三界的 人 , 於是這種人便寄居於三 所以我們三 , __ 個摸 的 ·這種 身 一界的 體 不到 人你是見 , 他 三界都 1進入 你 噟 不

沒有 身體是有沒有?有 第一個答案 是不是? ,應該是見不到 你見 因為沒有身體 不到我 的 。第二個答案是有身體 銀紙 他 並不等於我沒有銀紙 如 何活動?他要活動 ,見不到是一件事,見不到不是等於 0 有沒 他要找功德來做的 有身體 ?我 們 見 不到 不做

第

功德 羅漢 個 無漏 , 他 這 的 種 應該入涅槃 <u>|</u>聲聞 身體 , 獨覺的 是超乎三界之外的身體 ,沒有身體 人,他不入涅槃 0 他一天不入涅槃 , , 寄居於我們 但他又入不了三界 , 他 這處 一天都應該有身體 有 , 但他又要有 個這樣 的 身 0 1身體 體 記著 旧 , |我們 他有 這 種

看不到他的

身體

你的 他慘 為何 你 種地方入定的 入來看見你這班人爭名爭利,整天花天酒地 的 入埃塞俄比亞才能救得到 很慘的 於是他便會找你 他 不慘?他可 要寄居於我們這個三界裏面?他要找功德做 |看見 他觀察到 他要做很多功德 那他 便覺 。他在定中觀察那些眾生和他在過去世有緣 某 討厭 以怎樣?他一般是躲在天崖海角那些無人的地方住 會怎樣? 個眾生和他有緣 , ,因為他那種人不高興這些的 何 ,他要找功德做 解?一 所以他要入人間 人是見不到他的 方面利 ,他現 他 , 0 對你有利 在佛的 ,他不知多討厭 0 他到處遊 他既要入人間 。譬如 種姓 0 ;第二方面自利 他要找功德做 ,看見你又夜總會 你想去埃塞俄比亞救 , 善的種 0 如果你和他 ,又沒有人間 但 他卻 子成熟 , 這種· , 。他 又要在 不進來又 1無緣 , 我 , 的 功德不夠 這是 又]身體 應該 人經常在那 人 , 醉 他救不到 , 不行 生 去 你得進 , 這種 點化 夢 你 成 死 說

菩薩 樣 體 的發現 他的身體 令你臨 他不是真的 了水 忽然 你亦看 時見到 看 口 莧 變成 不見 頭卻見 個老 有 老人 , 他說話你又聽 人 個樣子 不到那個老人家 家 家 , , 告訴 只是催眠你令你看見一個老人家 0 例 他 如 不到 有 , 0 些人在沙漠缺水 \neg 這種 那 0 那又如 處 有水 人起了一 何?有 0 個幻 很多人是這 ,幾乎渴 兩條路 身 , , 他大功告 用神通 死 , 第 樣 , 他 的 _ 力 種是幻變 在念南無觀 0 成 他 , 去那 如催 , 收 口 眠 處 個身 你 世音 那 真

催眠

根本他並沒有變

0

這是

種

第二 時 胎 個 人 這 的 像 種 不是真的入胎 個 是借 胎 一個傻子 人是靈隱寺的和尚 , 做到 胎 0 ,實際他很清醒。 某 差不多他應做的事完結 ,是用定力加持而入,和普通人入胎不同 個 人剛 ,傻裡傻氣的。 |剛 懷孕 他被你養大,他說不定出家 , 嬰兒在那 他便死了。 他就是借了胎 人體內將 如濟癲和尚這類 死 ,做這些事 , 0 在他 他很定的 , 做醫生 死 的時 0 人。 或者他出來做禪 也 不定 你 候 濟 看見他出生 入 了 癲 真有其 借 某 她 的

你見到 種 是直 很多東西 接 入 胎 這種是不定種姓 種是催 眠 令我 成了 們見 '獨覺 到 他 成了 甚至 一入你 阿羅漢之後 的 夢 催 眠 躲起來找功 可 以 令你 德 發夢 有很多 的 **令**

師

,

度化

人

0

見到 生 乩 剛 11 躲 在 7 你 你 我 如 山林 你又告誡我 不 講 果 有沒有 野嶺的 要學扶 那 死 種 後 , , 不要做 乩 機 再入來投 可 0 會和 喜瑪拉 能 我只是借它來講 你 我接觸?』 在 , 那 生 雅 又說不要信 處 , 山最多這種 行不行?不行 , 你是很 他在定中察覺 0 而 ||虔誠 Ē , 不是假的 聽過不?須菩提還未死 我想請 的 , 他已經成 , 你 ,說不 發願 善現 有些天仙到處走的 長老 定他 了羅漢 , \neg 會跟 須菩 , 他 , 真的 提 不能入三界 你接觸 ,所以他會 , 善現 會 來降 0 或 長 如 者你 乩 重新 果 老 0 他 , 我 是他 發菩! 冒 太信扶 充 羅先 希 望 做 提

現

長老,那你不是糟糕了,是不是?他會被冒充,有很多冒充的

又會 你了 用 你 非 救 那 你的 的 (觀音! 憂 種 所 如 解了五 , 何? 以 正 經 很 業力令你沒救的 這 多這類眾生的 你 好 種 有機 種種 不 人 觀音固 , 專 甪 他 找這 會做 怕 不 姓的狀況 -認為 然原諒他 只 種 了 要你 事 是假 , , 來做 他出 佛亦沒有 。還有 做 , 來了 得好 他 並會加被他 0 還 沄 , 游法 很多念佛求救的 會知它是假 有 0 他權充觀世音菩薩 你做得好自然這些人常常找功德做 , 縱使你 0 如果你的業力是不定業 0 但這種 的 不念經 0 人 很虔誠 , , 高王 你心 來救 那 些 , 地良 度 獨覺 他又 觀音經》 , 食齋 善 觀音菩薩 , ` 聲聞 有得救的 有急難 是假的 , 來幫 又很 , 亦 躲著找 的 助 不會不 好 , 他 你 他 時 心 便 候 功德做 經常念 腸 會救 你 ·讓他

除

那

(辛一) 叙善現聞法感動悲泣

尊, 世尊!最極希有,善逝!如來今者所說法門 經 我昔生智已來,未曾得聞如是法門。 爾時具壽善現 ,聞法威力,悲泣墮淚 , 普為發趣最上乘者作諸義利 俛仰捫 淚而白佛言:「 甚奇希有 0 世

老 生力量,刺激起他的大悲心。這個大悲心起的時候,他便哭起來。 講解】爾時具壽善現,聞法威力,爾時即那時 因為聽聞佛說法 , 激 動 了他第八識裏面的種子 ,佛說法說到這個時候。那位善現長 激動了他成佛的種子 0 這種種子發

不定種姓,所以他會哭。 悲泣墮淚 ,眼淚掉下來。 如果他真的是聲聞 獨覺種姓 ,他不會悲泣的 0 就是因為他是

俛 「moon」或 | 仰捫淚而白佛言,俛即低頭,感到不好意思;仰即舉頭;捫淚即以手來抹眼淚 了 憫 」 0 而 白佛言 ,即對佛這樣說 。捫音

wonderful , 甚奇希有 世尊 世 尊 ! 很 奇 啊 世 尊 ! 我 今天 聽 你 講 話 , 覺 得 很 新 奇 0 神 奇

,

最極希有 , 善逝!極之稀有 佛啊!善逝即佛的尊號

利 替他造作些 法門,是普遍地為了那些發心趣向 如來今者所說法 即為了做世間和出世間的利益 一什麼義利 門,普為發趣最上乘者作諸義利 0 什麼是義利 ? ,趣即趨向;最上乘者 出世間的利益是為義 0 如來你今天所說的法 ,最上即 世間的 大乘 利益謂之利 , 即大乘的 說這種 義 義 人 理

針對 講 說到 大乘 記著 這 裏 人的 0 , 小乘人聽到它,並不同意或並不重視 有一 , 清楚說明是專為那些最上乘的人 點是你要知道的 0 《金剛經》 這類般若經是要針對什麼?不對 ,不是對小乘人的 ,認為這種經空空洞洞 , 小乘人不相信這些 而 不學的 小 它是 乘人

道理

能

斷

金

唯識 第 佛說: 種姓的 經 是無之外 說 ` 。第三個時期,非空非有教,專為大小乘的人說 法分三個時 _ 類。 人說 有教 第三 三類之中 個 什 0 , 小 第二種 時 :麼都 乘經 期 期 是有 0 , 非 , ;第二、 第 , 空教 小乘的有教 空非有 , 稱為 個 , 時期是著 空教 專為大乘人說 有教 中道 , , 。第二個時 專為小乘 大乘中講空、 重講有的 0 外境是無 , 不對 人說 期 , 小乘 般若的; , 非 有 有教 , 空教 不 為大 人說 0 說有 , 講 乘 內 第三、 ; :識 專對大乘 人說 , 是有 切都是空的 什 非空非有 麼都認 ;專為 非 人 和 小 空 為 乘 有 不定種 , 0 即 中 \equiv $\sqrt{}$, 和 · 道 種 除了我 姓的 般若 教 教 不定

說 教 教 為 所以般若教是專為最上乘的人說 六祖思想的 ; 第二 第二 兼為大乘小乘 個時 個 時 期 期 淵 源 人說 亦 空教 空教 是 , ; 般若經 專為大乘人說 第三個 **>** 0 時 六祖便是講這一 0 這個 期 要記著 不定種姓亦算入此中;第三個時 中 道教 套的 佛說 0 第 法三個 , 個時 他說大乘的頓教不同小 期 時 期 , 有教 第 個 專為 期 時 期 小 乘 乘 中 0 渞 有 大

修行成 世 尊 阿羅漢 我 昔 生智 生智 已 來 , 未曾 生起無漏智以來 得 聞 如 是 法 0 門 自從我生起無漏智以來 0 他說 世 尊 啊 0 我善 , 現 直到 昔 現在 即 從 前 未 曾得聞 即 指他

如是法門 , 未聽過如此高深 ,如此值得我們依據的, 這樣的法門。讚美它。這 段叙述

他悲傷

又聞此經深義能得菩提,受持功德勝於捨身;喜歎自傷,故懷悲泣 纂釋】善現雖證無學之果,然有菩薩種性,具大悲心,聞説捨身忍苦,已深感動;

(附異譯)

秦譯】爾時須菩提聞說是經,深解義趣,涕淚悲泣而白佛言:「希有世尊 ,佛說 如

是甚深經典,我從昔來所得慧眼,未曾得聞如是之經

門。」「何以故?須菩提,佛說般若波羅蜜,即非般若波羅蜜。 婆伽婆;希有,修伽陀。 【魏譯】爾時須菩提,聞說是經,深解義趣,涕淚悲泣,捫淚而白佛言:「希有, 佛說如是甚深法門,我從昔來所得慧眼,未曾得聞如是法

說般若波羅蜜,即非般若波羅蜜,故說般若波羅蜜。 伽陀。如此經典如來所說,我從昔來至得聖慧,未曾聞說如是經典。何以故?世尊 陳譯】爾時淨命須菩提,由法利疾,即便悲泣,捫淚而言:「希有, 世尊;希有修

隋譯】爾時命者善實,法疾轉力淚出。彼淚拭已,世尊邊如是言:「希有世尊

第二冊

最勝希有善逝,所有此法本如來說,此我,世尊,智生,不我曾生來, 如是色類法

蜜多。 生智已來,未曾得聞如是深經。世尊,當何名此經?我等云何奉持?」佛告妙生: 【淨譯】 此經名為般若波羅蜜多,如是應持。何以故?佛說般若波羅蜜多,則非般若波羅 (按由「佛告妙生」至「則非般若波羅蜜多」,餘譯多在前。) 爾時妙生聞說是經,深解義趣,涕淚悲泣而白佛言:「希有世尊, 我 從

(辛二) 明於此生信實為希有

仰 這種人是很稀有,很少有 講解】說明 ,「此」是指 ,很難得。 《金剛經》 是這樣解的 這個法門 如果一 個人對於這個法門 能夠信

經 「世尊,若諸有情聞說如是甚深經典,生真實想 ,當知成就最勝希有

他聽聞這些般若經典 講解】 他說 世尊 。生真實想,起一種這樣的想法 若果那些有情 ,即眾生;若果那些眾生 ,覺得這種道理是真實的 聞 說 如 是甚 深 當知成 經

這即是什麼?覺得這道理是對的時候 ,依著修行,便會很快成佛

有。 纂釋】謂有聞此經生真實想者,當來定得無分別智 由如是故 雖復捨多身體 ,不如受持也。以無慧行 ,除妄分別 ,縱捨多身 ,恆輪生死 ,證達二空 , ,不趣菩 故為希

(附異譯)

提故也。

有功德。 【秦譯】 「世尊,若復有人得聞是經,信心清淨,則生實相。當知是人,成就第一 希

【魏譯】 「世尊,若復有人得聞是經,信心清淨,則生實相。當知是人,成就第一 希

有功德

、隋譯 】

聞先最勝

,彼

【陳譯】 「世尊,當知是人,則與無上希有之法而共相應,聞說經時能生實想

,世尊,希有具足眾生有當,若此

經中說中,實想發生當

【淨譯】 「世尊,若復有人,聞說是經生實想者,當知是人最上希有

第二冊

能

斷

第

(辛三) 拂疑除病

第二 智慧 種人 你前半 下 有什 種人是整天拿著 講解】佛恐怕 令他 生 種 起 蠢蠢地念 麼好處?有好處 人了解它的道 強 便會很 點 聰明 , 人們執著於拿著這本經念便可 ,後半生便會很聰明也說不定 讓他第二世的種子強 <u>~</u> 金 0 理 縱使他種子太弱 剛 0 , 經》 它刺激你的佛 依教修 念 行 , __ 句 經常地讀 種姓 句的 點 他種 念 ` 姓 你的種子, 。 你不 , 太弱 恐怕錯念一個 不執著於它的 有些人念不來 要小看他 有但 令到你可能由 很 字 , 文字 弱 , 0 他雖 讀 那 又不懂 , ^ 不識 金 又 這 如 蠢 種 剛 變為 得解 何 $\sqrt{}$ 經 個 ? 字 聰 刺 釋 上 有 崩 等 激 兩 , 0 册 旧 這 種

給你 根據 度了 何?梁武帝建了 現在那些整天拜佛 誦 那 建 蘭等 金 麼多人出 究竟通利 剛經 但這 家 幾千間 , 為他 這種 ` 有什 世他 種福 .阑 人 人捨恆河沙 說和 的 都不修行 麼功德呢 , 菩提達摩見梁武帝的時 ,不肯研究經教 如理 數那 ? 作意 ,不修行他便不能夠 他 麼多身體 0 說 他不能夠 , 不肯讀 你 沒有 7這樣 候 只是生天 0 0 梁武 功德 做 如 很富有 理作意 一 帝問 建了 Ë 十間 ,對經 0 沒有功 出錢鋪佛金 你不 我建了 .朝 德又 教他 過多做 ` 那麼多寺 百間 不能 如 , 送 何 廟又 萬世皇 夠受持 · 又 是 塊 地 如

第二冊

他人說 死你?再多餓兩次 帝,再多做幾世。這一世有侯景來對付你,餓死你。第二世你怎知沒有另一個侯景來餓 如理作意 ,這樣的功德然後大,激發你那些真正成佛的種子 ,你願不願意?所以不要自滿 ,一定要學他這樣,能夠受持讀誦 、為

經 「何以故?世尊,諸真實想、真實想者,如來說為非想;是故如來說名真

實想、真實想。

何?念熟它不如用錄音機錄起它。沒有用的 麼?白紙黑字而已,你要明白它的道理來修行才有用 這本經的道理是真實的 講解】我說真實想 ,對這本經起了一些真實的 ,但也不要執著它為真實。如果你執著它為真實 ,你要如理作意]感覺 ,希望聽眾聽了不要執著 你把它一個一個字的念熟又如 ,這本經是什 就算

何 真實想、真實想者,真實的感覺、真實的感覺者。 以 故?世尊, 諸真實想、真實想者。為什麼?世尊 , 為怕人們執著所謂真實的感覺

解 如來說為非想,依據釋迦如來的意見,所謂真實想 。非想,不起分別心,不起執著。分別即是執著 , 並無真實想。 這個想字是作執著

名言都是性空如幻的。如來所謂的真實想,是指這樣的真實想。 是故如來說名真實想,真實想。起了一個真實的感覺,但你卻不執著 ,這個一方面知道

纂釋】 「真實想」者,謂信此經中義理為真實也。 「説為非想」 者,謂非是分別想

也。

(附異譯)

秦譯】 「世尊,是實相者,則是非相,是故如來說名實相

【魏譯】 陳譯】 「世尊,是實相者,則是非相;是故如來說名實相、實相 「世尊,是實想者,實非有想;是故如來說名實想,說名實想

(隋譯) 「彼何所因?若此 ,世尊,實想,彼如是非想;彼故如來說實想、實想者。

「世尊,此實想者,即非實想;是故如來說名實想、實想。

(辛四) 進發信心分二:壬一、善現問,壬二、佛答。

(壬一) 善現問分三:癸一 、標,癸二、釋,癸三、結。

老問;一段是佛答 講解】於是進一步,勸人發心。(辛四) 、進發信心,裏面分兩段:一段是善現長

(壬一)、善現問。裏面又分標、釋、結三小段。

(癸一) 標

讀誦 後時後分,後五百歲,正法將滅時分轉時,當於如是甚深法門,領悟信解,受持 【經】「世尊,我今聞說如是法門 究竟通利,及廣為他宣說開示 ,領悟信解,未為希有。若諸有情 ,如理作意,當知成就最勝希有。 , 於當來世

聽聞佛所講的這一種法門 講解】 世尊 ,我今聞說如是法門,領悟信解,未為希有 ,能夠領悟它的道理 ,信仰這個道理,又了解這個道理。我須 他說 , 世 尊 。 我善現今天

第二冊

能

斷

金

第

菩提已經成了 阿羅漢 , 又 那麼聰明 , 未為希有 , 即 不足為奇 0 若其他的 人能夠信 , 則出

奇了

五百 最 如 解 領 生當於如是甚深法門 轉者起首、起了、 若諸有情,若果有些眾生,於當來世,在未來的時候;後時後分,很後很後的時 難得 理作 悟 信 歲 又能夠受持讀誦 意 解 ,最少有了 ,後至釋迦佛涅槃後五百年。正 當 受持 知 成就最 讀 開始了。如果過了五百年後 誦 ,又能夠究竟通利,又能夠廣為他宣說開示 ,他將來能夠在那時候;如是即這些;對於這些甚深的般若法 勝希有 究竟通利 如果他真的能夠這樣 及廣為他宣說開示 法將滅時 ,正法將滅的時候 分轉時 我們 , 如 , 佛的 理作意]應該 Ī 法將 知道這 ,又能夠自己去修行 , 開始的 ,能夠 滅 的 一種人最珍貴 領 時 時 悟 候 候 開 能 那 候 始 夠信 ;後 門 此 了 罛 0

修 後 佛答 纂釋】未來之世去佛遙遠 謂惡人信解乃可希有 0 間 中有三:初 ,菩薩受持蓋 標,次、 , 尚有眾生於此法門生真實想 釋 ,後 不足歎;故有此文也 、結 。此初也 0 , 況今菩薩 就此文中 聞 , 初 説 般若 善現問 而 不進

(附異譯)

【秦譯】「世尊,我今得聞如是經典,信解受持,不足為難。若當來世,後五百歲

【魏譯】「世尊,我今得聞如是法門,信解受持,不足為難。若當來世,其有眾生得

其有眾生得聞是經,信解受持,是人則為第一希有。

聞是法門,信解受持,是人則為第一希有。 【陳譯】「世尊,此事於我非為希有,正說經時,我生信解。世尊,於未來世,若有

眾生恭敬受持,為他正說,當知是人則與無上希有之法而共相應。

當,未來世此法本受當,持當,讀當,誦當,他等及分別廣說當,彼最勝希有具足 【隋譯】「不我,世尊,希有,若我此法本說中信我,解我。若彼,世尊,眾生有

【淨譯】「世尊,我聞是經,心生信解,未為希有。若當來世,有聞是經能受持者,

是人則為第一希有。

有當

(癸二) 釋分二:子一、明所取空,子二、明能取空。

【**講解】**「釋」即解釋。解釋為何稀有?

能斷

第二冊

取 則是能取 取便是我 是所取,所了解的東西,所取的東西。甚至你們每一個人,對於我來說 者都是空的。能取的我 「取」即了解;「所取」即我們所知、所了解的境是空。又能夠明白能取的我 〔癸二〕,分兩段;解釋稀有分兩段。第一,這種眾生他能夠了解所取的境界是空。 ,不執著有實的所取;又能夠空了能取,不執著有實的能取。他能夠不執著有所取之 亦不執著有能取的我 ,能夠取。這個 ,我是能取 ,我是能 、我自己的智慧和我的心都是空的。世界上不外是兩樣東西 ,物我兩亡 「取」字作了解、感受。這種人為何說他稀有?他能夠空了所 夠了解的 。你亦是,對你來說 ,我亦是你的所取;你自己 ,都是所取 ,所謂我 能

(子一) 明所取空

無補特 經】「何以故?世尊,彼諸有情無我想轉,無有情想,無命者想 伽羅想 , 無意生想,無摩納婆想,無作者想,無受者想轉 , 無士夫想,

者 1想, 、講解】 無士夫想 先講所取空。 無補特伽羅想 何以故?為什麼?世尊 ,無意生想,無摩納婆想 彼諸有情無 ,無作者想 我想轉 無有 無受者想轉 情想

能 斷 金剛 般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

於我來說 是能取 執著實的所取的東西 轉字作起 人是所取 ;自己對他人 0 ,生起。何解這種眾生那麼稀有?因為這種眾生不會有所取的執著 除了不想我 便是我的所取。我的我 , 0 便是所取 彼諸有情無我想轉,不執著這個世界有一個我 ,我想即執著有我,亦不起有情想、命者想、士夫想、補特伽羅 0 你們人人有個我 ,對於我來說,便是能取。倒 ,雖然是假的 過來你是能 , 你們 。自己對自己 每 個 !的假! 取 ,亦不會有 我們人 我 , 便 對

為何這種人那麼稀有,那麼奇?因為這種人不執著他的我之外的所取之物

想、

意生想、摩納婆想、作者想、受者想等這些執

等執想不生起故,於所取境便無顛倒,是所取空也 經之有情)最勝希有者,由受持此經思量修習,於所取境便能不起我等執想 纂釋】釋中有二:初明所取空,後明能取空。 此初也。所謂彼諸有情 。於所取境我 (當來世受持是

(附異譯)

秦譯】 「何以故?此 人無我相 人相 眾生相 壽者相

,

、魏譯】 「何以故?此人無我相 人相 眾生相 壽者相

陳譯】 「世尊,此人無復我想、眾生想、壽者想、受者想。

【隋譯】「雖然,復次時,世尊,不彼等菩薩摩訶薩我想轉當,不眾生想,不壽想,

不人想轉當。

【淨譯】「何以故?彼人無我想、眾生想、壽者想、更求趣想。

(子二) 明能取空

伽羅想、意生想、摩納婆想、作者想、受者想即是非想。 經】 所以者何?世尊,諸我想即是非想 ,諸有情想、 命者想 ` 士夫想、 補特

自己,人人的自己都是空的 【講解】所以者何?何解呢?為何你說能取的我是空?因為你自己是空的。人人都有

人都執著有我想,我想即我執 想 所以者何?所以然者,其原故何在?世尊,諸我想即是非想,諸有情想、命者想、士夫 補 特 伽 羅 想、意生想、摩 ,那些有我執,所有的我執即是非想 納婆想、作者想、受者想即是非想。 ,即是不如理之想 為什麼呢?世尊。人

五 二 七

有情 不合理之想 ,通通都是非想,都是不如理之想 執有命者、執有士夫、執有補特伽羅 。非想即非如理之想,非合理之想。我執固然是不合理,但那些人卻在執有 、執有意生 ` 執有摩納婆、執有作者

暢順了 士夫他譯作 你看看鳩 摩羅什如何譯?你看看【秦譯】 人相; 補特伽羅他譯作眾生;受者 所以者何?我相即 、命者他譯作壽者 是非相」 ,把這幾句譯本 他譯作 我 對便 袹

看 他譯作 你看看隋朝的譯本, 隋譯】譯成這樣的。所以佛經很多譯本,選擇譯本是很重要的 【隋譯】, 彼何 所因」 「若彼 , ,世尊,我想 又是對 隋譯 應。先看看玄奘譯本, ,這一段他是如何譯的?「彼何所因?」,「 ,彼如是非想」, 你說通不通?這便很明顯不 世尊, 諸我想即是 非 所以 想 者 通了 0 你看 何

非想即是非合理的想。你亦可以用「性空幻有」作解 。我想,是幻有的;即是非想,是

性空的。

第二冊

你看這個須菩提多聰明,他不用佛講的。佛立刻讚賞他。

纂釋】此明能取空 。「非想」者,非如理之想 ,即顛倒之執想也。知我等想之不如

(不執為我等) ,是能取空也。

(附異譯)

【魏譯】

理,便於能取無有顛倒

【秦譯】 「所以者何?我相即是非相,人相、眾生相、壽者相即是非相。

「何以故?我相即是非相,人相、眾生相、壽者相即是非相

【陳譯】 「何以故?我想、眾生想、壽者想、受者想即是非想。

想,彼如是非想。 【 隋 譯 】 「彼何所因?若彼,世尊,我想,彼如是非想。若及如是眾生想、壽想、人

【淨譯】「所以者何?世尊,我想、眾生想、壽者想、更求趣想,即是非想。

(癸三) 結

經 「何以故?諸佛世尊離一切想。」 說是語已。

對 所取又不對呢?

後 都完全離開 何以故?他說 ,佛下面答了。 能取 ,諸佛世尊,佛的智慧是怎樣?一切執著都要離開。能執著、所執著全部 ` 所取都要離 ,物我雙亡。說是語已,說到這裏 0 須菩提說到這裏之

因 轉熏修,當能除遺所取 此意云:縱捨多自體 故多於捨身之福也。 【纂釋】若有執想,即有業及生死果起。既除執想,妄想 (身命) 能取之執,契證真如,一切諸想除遣無餘 ,非證理之因;若受持此法門,乃至四句頌 、生死都無 ,便當成佛 , 由 則名諸 此為緣 ;既是勝 佛 也

,

輾

(附異譯)

、魏譯】 秦譯】 「何以故?離一切諸相,則名諸佛 何以故?離 切諸相 則名諸佛 0

陳譯】 「何以故?諸佛世尊解說諸想盡無餘故 0 說是言已。

,

第二冊

能斷

隋譯】 「彼何所因?一切想遠離,此佛世尊。」 如是語已。

【淨譯】「所以者何?諸佛世尊離諸想故。」

(壬二) 佛答分二:癸一、標,癸二、釋。

(癸一) 標

經 爾時世尊告具壽善現言:「如是!如是!善現,若諸有情,聞說如是甚深

經典 ,不驚,不懼,無有怖畏,當知成就最勝希有。

就一種最稀有的功德了。驚 些甚深的經典 深經典,不驚 是對的!對的!即讚賞他,認為他是對的。善現,稱呼他一聲。若諸有情,聞說如是甚 講解】爾時世尊告具壽善現言,於是世尊便給具壽善現講。 ,不懼,無有怖畏,當知成就最勝希有。他說那些眾生、有情聽聞我講這 如果他不驚亦不怕 、懼、怖畏,是程度深淺的問題而已。驚是稍為的吃驚;懼 ,完全不怕 ,能夠接受 ,你便應該知道這個眾生 他說 ,如是!如是!即 , 成

是相當驚;怖畏則是很驚

老師 ,我是學不了的。』驚定了之後,可以是不信或是信。」 :「信不信還未知 ,為何這樣說?還未決定信與不信 那便驚 驚什麼?

這麼深

若無此三,便離惶惑,故名不驚,不懼,無有怖畏。雖有別釋,可供參考;此解為勝。 理,遂起惶惑,名驚。疑惑不除,相續生懼,名懼。一向長懼,決定不返,名為怖畏 然隨事不同 是,如是!」「不驚,不懼,無有怖畏」者:驚、懼、怖畏三者皆惶惑(疑懼)之名; 【纂釋】佛答中,初、標,後、釋。此初也。世尊於此印可善現所説之事,言「如 (淺、深,先、後) ,故別為三。凡夫、聲聞乍聞此經所説空義,恐其違越正

(附異譯)

【秦譯】佛告須菩提: 「如是,如是!若復有人,得聞是經,不驚,不怖 ,不畏 ,當

知是人甚為希有

知是人甚為希有。

魏譯】佛告須菩提: 「如是,如是!若復有人,得聞是經,不驚,不怖 ,不畏 ,當

第二冊

第二冊

【陳譯】佛告須菩提:「如是,須菩提,如是!當知是人,則與無上希有之法而共相

應,是人聞說此經,不驚,不怖,不畏

有具足,彼眾生有當,若此經中說中,不驚當,不怖當,不畏當

【隋譯】世尊命者善實邊如是言:「如是,如是!善實,

如是,如是!如言汝最勝希

【淨譯】「妙生,如是,如是!若復有人,得聞是經,不驚,不怖,不畏,當知是人

第一希有。

釋

蜜多, 說最勝波羅蜜多,無量諸佛世尊所共宣說,故名最勝波羅蜜多。 【經】「何 即非波羅蜜多;是故如來說名最勝波羅蜜多。 以故?善現,如來說最勝波羅蜜多,謂般若波羅蜜多。 如來說最勝波羅 善 現 如來所

講解】那些人聽到而不驚是最了不起?為什麼這本經這麼厲害。

何以故?善現 如來說最勝波羅蜜多,謂般若波羅蜜多。如來所講的波羅蜜多,有六個 的

這便變了執著

波羅蜜多 智慧般若波羅蜜多。這麼多個波羅蜜多中最勝的是般若波羅蜜多。 , 布施波羅蜜多、 持戒波羅蜜多、忍辱波羅蜜多、 精進波羅蜜多 ` 禪定 波羅蜜

若波 的 麼?不要愛財如 行 怎樣?精進地修才可以 波羅蜜多 何解?前 面是目的 要忍辱 蜜 多 面的波羅蜜多都是手段,後面的波羅蜜多才是目的 前前 , 便 0 真正的波羅蜜多是那些無漏智,是在定中產生的 要堅忍 命 是手段 定要禪定波羅蜜多 , 不要什麼都以自己作本位 0 你 0 , 你想能夠精進,便要如何?人家來說你兩句便受不了,這樣 後後是目的 想能夠忍辱 ,禪定產生智慧。 ,就要持戒 最後的 目的是般若 , 能夠布 0 你想能夠持戒持得好 如果你想得禪定 施 , 0 所以般若波羅蜜多是最 0 一級一級,前 我們想成佛, 0 所以你 想得 ,要心定 ,便不要執 面 是手段 真正 最重 的 要是般 著什 你要 後

所以稱為 因為般若波羅蜜多最殊勝 個佛 母 佛母 女人 , 是因為它能夠產生佛的 身 說這 個便是般若佛母 , 所 以 人們稱它為佛母 , 只有這個 0 把般若化成 , 原因 佛 亦是由般若波羅蜜 0 個女人 後來密宗的人便執著了 ,是佛之母 產 生 的 會產生佛 般若之 弄了

能斷

金

剛

第

《心經 本 鳩摩羅什譯 玄奘法 特別詳細的 師則譯做《般若波羅蜜多心經》 《大智慧度經》 ,名為 卯 《佛母般若波羅蜜多心經》 《摩訶般若波羅蜜大明咒經》 到了宋朝 ,又有一個人譯西藏 加上佛母兩個字 , 即 心心 經》 , 喇 的 把般若具 嘛 那本 個譯

體化。所以那些密宗的人有很多執著

善現 非 羅蜜多那 如 來我 , 如來所說最勝波羅蜜多 釋迦牟 麼殊勝?佛說 尼 個 人 , (講的 善現 0 , 無量諸佛世尊所共宣說 如來所講那些最勝波羅蜜多, 是無量諸佛共同講的 , 即是所有佛都講的 故名最勝波羅蜜多。 即這個般若波羅蜜多 , 所以它是最 為何波 , 並

勝

故名最勝波羅蜜多

幻 波羅蜜多,都是一個假名,都是空的 如 有的 來說最 , 勝 是非波羅蜜多, 波羅蜜多, 即 即是性空的 非 波羅蜜多,佛恐怕人們執著般若波羅蜜多 , 是性空的 0 即非波羅蜜多,般若波羅蜜多仍然是 , 如 來所謂 最勝的

是 故 如 來 . 說 名最 勝 波羅 蜜多 所 以如來說這個波羅蜜多是假名 假立的 方面是性

空

方面是幻有

。這樣解亦可

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

是故 普通 又可以這樣的解。如來說最勝波羅蜜多,如來說這個波羅蜜多最勝。非波羅蜜多,並非 如來說名最勝波羅蜜多, 般人 所執著的波羅蜜多 所以如來說這個波羅蜜多 ,外道亦有些波羅蜜多的 ;並非世人所了解的波羅蜜 , 是諸佛的無漏智所了解的波羅

蜜多。

蜜多」者,唯佛所得也 岸,故名非波羅蜜多也;又佛以無分別智滿證真如 施 波羅蜜多為 者,謂非餘 纂釋】讚釋此法門高勝也。「説最勝波羅蜜多謂般若波羅蜜多」者,謂般若於餘五 自 體 布 施 最勝故 , 人所得故。所以者何?由佛智所知境岸 皆無如斯眾德圓 **,十方諸佛所共説故** .備。即是成立此福望前福聚高下別也 ,正能為大菩提因故,名為 ,餘 人不能也。 ,除佛以外無人能量 「是故説名最勝 最 勝 0 0 即 然彼 , 以 非波 不 財 波羅 ·知其 羅 寶 蜜

(附異譯)

蜜。

魏譯】

秦譯】「何以故?須菩提, 如來說第一 波羅蜜, 即非第一波羅蜜;是名第一 波羅

者,彼無量諸佛亦說波羅蜜,是名第一波羅蜜。

「何以故?須菩提,如來說第一波羅蜜,

非第一波羅蜜;如來說第一波羅蜜

第二冊

【陳譯】「何以故?須菩提,此法如來所說,是第一波羅蜜。此波羅蜜,如來所說;

無量諸佛亦如是說;是故說名第一波羅蜜 【隋譯】「彼何所因?最勝彼岸到,此,善實,如來說。若及,善實,如來最勝彼岸

到說;彼無量亦佛世尊;彼故說名最勝彼岸到者。

是無邊佛所宣說;是故名為最勝波羅蜜多。 【淨譯】「何以故?妙生,此最勝波羅蜜多,是如來所說諸波羅蜜多。如來說者,即

丁三 第四校量分二:戊一、釋疑,戊二、正校量

(戊一) 釋疑分三:己一、釋持經行忍得福應劣之疑,己二、釋無住等行不

能與無相果為因之疑,己三、釋真如遍在何故有得有不得之疑

顯,庚三、勸離想以修忍,庚四、勸益有情住二空理。

釋持經行忍得福應劣之疑分四:庚一、正破前疑,庚二、舉例以

(己一)

講解】布施的功德已比較了。「校量」即比較量,這個「校」應讀音為「較」

前 較」字是通用的 ,先解答三個疑問,解答完三個疑問,然後再把它作校量 ,這個還是古字。(丁三)、第四校量。第四次校量,在還未校量之 能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

五三七

如把 個身體來做布施 二)、(己三) (戊一)、釋疑 金 一剛經》 的四句偈念誦認識 。 第 一 ,甚至布施給佛 , 先解答疑問 個疑問是根據上文而來的 。釋疑是解釋那幾個疑問呢?三個疑問 , 或布施給其他人 ,把它來教他人 。上文說生生世世,將你無量的 ,讓他人能念識它,這種 ,以為所得之功德是很大 , (己一) 功德比 他 ~~ 那 用你 麼多 說 $\widehat{\exists}$

的生命布施高千百萬倍

7 多福的 法 很 既然這樣,於是產生了一個問題。佛經裏面常常講,釋迦牟尼佛在過去世,曾經有很多 金 多世是修忍辱的 。因為那些修苦行的,簡直是沒法比了。是不是? 剛 寧可打些骨髓來布施給人 經》 ,即是低級的修行。念幾句 的功德更大,這樣的話 ,甚至被人割截他的身體 ,他亦都做的。 《金剛經》 ,那些人不用修忍辱了。這即是說 便是高級 他都能忍受的。另外 這些忍辱,就是所謂苦行。 ,這便無謂修忍辱 ,有些菩薩為了求 ,修忍辱不會得很 如果念幾句 無謂修苦行

辱所得的福 劣之疑」 第一個疑問。因為 解釋 ,應該是低級、劣等。是不是呢?一 《金剛 解答, 經》是專解答人們的疑問的。(己一)、「釋持經行忍得福應 釋 即解答; 持 《金剛經 個疑問 , 誦 持 金剛經》 ;修行忍

能斷

金

法 到的果 執又無相 便要修那些無相行了。將來得佛果,便得到無相的果。修行的時候又無相, 到佛果 行,便要心無所住 (己二)、 可以得到無相果,這種講法令人難信。第二個疑問,都要解答。 。佛果是無形無相的 , 利益 又 是零 得的 「釋無住等行不能與無相果為因之疑」。上文是教人們 佛果又是無相 ,不要執著一種東西去修行。完全不著相 ,無相嘛 ,有形有相的便不是一個真正的 , , 什麼也沒有。 這即是得到一 會不會令人發生懷疑呢? 個零?就如投資,]佛果 ,心無所住 投資的數額是零 0 如果照著這樣修行 ,如果你想真正 無住等等的修行 ,這樣自然會得 沒有東西可 所得 修

能成 在這 成佛 氣可以吸 又是真 如 第三,(己三)、「釋真如遍在何故有得有不得之疑」。這個疑問是求佛法便證得佛身 佛 處 你成了佛之後 如 而真正的 ,我是一個凡夫坐在這處 而 ,我這處亦應有空氣可以吸。為何真如充滿虛空,釋迦牟尼、 為何 我則不成呢?他們證得到真如,為何我則證不到?什麼道理?第三個疑問 佛 釋迦牟尼證得真如 身即是真如 ,你便證得那個無處不在的真如 , 真如是真正的 ,既然到處都有真如 ?而我證不到呢?就如空氣是無處不 佛身 , 0 那便是你的法身。 但是真如是遍於各處 ,釋迦牟尼那處又是真如 阿彌 譬如 在 你那 陀佛那些就 釋迦牟尼坐 到處都 ,我這處 處有空 是真

的理,你要體驗 佛勸弟子,修忍辱不是劣等。如果你有相地修,才是劣等。如果你離相, 後,(庚二)、舉例以顯,舉例來到說明,「顯」即說明。(庚三)、勸離想以修忍 離想以修忍,庚四、勸益有情住二空理。 一)、(庚三)、(庚四)。(庚一) (庚四) 、勸益有情住二空理,所謂離相,是為了理解二空,即人空和法空。對於二空 (己一)、釋持經行忍得福應劣之疑,現在第一個疑的解答。分四段,(庚一)、(庚 (己一)釋持經行忍得福應劣之疑分四:庚一、正破前疑,庚二、舉例以顯,庚三、勸 想」是指執著 。如果你離想 ,離開執著地修,這樣便不是劣等。所以應該離想來修忍辱。然後 ,便能體驗二空的道理。佛勸化眾生令到他們獲得收益 、正破前疑,正正式式破前面所提出 [的疑 離 想

間

然

這個

裏三個疑問

,解完這三個疑問之後才再比較

《金剛經》就解疑了

,所以你發生疑問的時候

, 讀

《金剛經》

便可以助你解決疑問

0

這

第二冊

(庚一) 正破前疑

經 復次善現 如 來說忍辱波羅蜜多 即 非 波羅蜜多; 是故 如 來說名忍辱波

羅蜜多

謂 尼未成佛前 不是外道)忍辱波羅蜜多。 講解】這段應如 凡夫執著某 , 跟隨外道所學的一日一麻一米,弄至頭暈眼花,不是那些忍辱波羅蜜 何解?復次即又。善現 即非波羅蜜多,我所講的忍辱波羅蜜多,是佛陀所修的波羅蜜 事物 所修的忍辱波羅蜜多 ,稱呼他一聲善現長老。我釋迦如來說 0 如來說忍辱波羅蜜多 不是釋迦牟 多 (所

吭聲 下骨 衣服 有這種 為何不是呢?印度有一 , 人 他以為這樣受罪受夠了 在太陽下曬 食 表面能 , 一粒米 還要受苦的, 看見骨頭 :。這樣必死 ,曬至身體灼傷 種人 要捱的 頭 ,經常忍的,不管他人合理不合理,打他不吭聲 暈 ,死後會生天。現在印度還有這種人,在叢林裏面 一眼花 那有可能維持六年?我們解書不要食古不化 0 釋迦牟尼佛未成 以為這樣受罪 每 Ř 食 麻 佛之前 , 今生受罪 米 0 曾經苦行六年。 麻 , 死後生天。 米 你不要以為是食 弄到 現代 , 摑 所 謂 卸 瘦至剩 他也不 度還 脱去 麻

所學的

日一麻一米

,

弄至頭暈

眼花

,不是那些忍辱波羅蜜

真忍 不行 現的 進那 後像 飲 通 以 食 著 出 釋 餐 米 的 奇 條 辱 這 麻 芽 於是整個 迦佛六年沒 , , 個 菜 麻 不 河 種苦行修 M , 0 是拿 忍辱 牧牛女見他 這 裏 般 知 所謂真忍辱不是隨便地忍辱 即 些都 芝麻 米即 發芽 如 , 亦 人 他六年不曾 何被他抓 是示 不過 有腦 罌芝麻 精神飽滿 都是苦行 一天吃 0 , 發了 是很有 力去 那 現 0 麼 到 結果他後來放棄這些苦行 芽後 而 一餐飯 , 1清洗 1想通 即差不多 益 \exists 口 , 便能. 憐 枝樹枝 如 的 0 , 他拉 拿 來 身體 那 0 , , 每 ~些問 說 打 現在修行的 印 天擠 把生 忍辱波羅蜜多 坐思惟 著樹枝然後攀上 度的修行 0 , _ 個 可能 有些人說是帝釋天王變現樹枝讓他拉著 題 。他放棄這種 吃 了些牛奶給 杯 0 太弱 因為這樣釋迦 份量的芝麻 ,然後才成佛 , \bigvee 很有營養的 人食芝麻 很多都只 Ì , , , 不是 他飲 爬不 以前 岸 無意義的 , , , 吃一 佛 如 不是拿 口 把它放進 0 但他沒有 以為這些是忍辱 **,** __ , 來 到 太忍辱是不行的 牛奶很 釋迦牟 天吃 忍辱、苦行 最後 餐 , 幾 0 紅瓦 粒芝麻 食物 想想 有營養 尼未成 乎淹死 這樣是不夠營養 一次便 , , , %佛前 的 六年苦行 足夠 再 虚 放 0 淘 進 弱 不 於是釋迦佛走 其實這些不是 , , ·過這 天天 上來 太苦行也是 到 , , 些水 此 中 跟 極 隨 有 都 都 的 謂 , 外道 是示 Ż 作為 牛 這 弄 剛 然 Н 奶 所 剛 亦 不

第

能

斷

來所修的波羅蜜多,並非外道和世人無知所修的那種波羅蜜多。 非波羅蜜多,外道那 種無理的、不合理的波羅蜜多,非波羅蜜多 0 如來說 般忍辱 如

是故 如 理合理的忍辱波羅蜜多。第一個解法 如來說名忍辱波羅蜜多,所以如來說我這種忍辱波羅蜜多 是諸佛所同修 正

多 這句首先標舉它。 第二個解法是用性空幻有來作解。有三句 即 幻有 第二句即 非波羅蜜多, ,即三步曲 表示性空。 。 第 一 第三句是故 句 , 如來說忍辱波羅蜜多 如來說名忍辱波羅

會有這件 是眾緣和合的 如來為了要教人修行,令人成佛,施設這些節目來給人修的波羅蜜多。 如來說忍辱波羅蜜多,你不要以為真的有一件東西名忍辱波羅蜜多。 東西 、幻的波羅蜜多,空的 是故 如來說名忍辱波羅蜜多, 。那物本身是空的,雖然是空的 所以如來說這種波羅蜜多 即 , 但是眾緣和合便 非波羅蜜多,都 , 是有為法 相

金剛經》 的三句是這樣的形式 ,如來說 \mathbf{x} ,即非 × , 是名「x」 0 第 句 標

能 斷 金剛 般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

行忍得福應劣之疑,二者、無住等行不能與無相果為因之疑,三者、釋於心不住法以 二、三;一、二、三,三步曲。你拿著這個一、二、三,你什麼Waltz都能唱得到 都能讀好。最重要是明白這三步曲,即等於你學邏輯,一定是一個大前提 ,正式破了疑。你懷疑修忍辱沒有價值。所謂沒有價值 即非「x」,是名「x」,不外是這樣 ,標舉它的主旨,如來說「x」 ,三件事。又等於你學音樂唱曲 ,性即本質 東西出現 《般若經》,不止《金剛經》 初 ,是空的。第三句,是名 ,故是幻有 釋 疑 0 。第二句 後 如果你是修如來所講的忍辱波羅蜜 。全本 ,如果你唱那些Waltz的 正 |校量 ,即非「x」 《金剛經》 釋 ,因為你所修的忍辱不是真 你能讀好,整套 :疑中有三:一 常以三句式 ,顯示出性 這句表示什麼呢? 者 一定是 空不是等 《大般若 ,一個小 如 釋

價值 正如來所講的忍辱波羅蜜多,所以沒有價值 纂釋】 何解?如來所講的忍辱波羅蜜,是依據般若來修的 自下第四 .校量 於中 :持經

正破

前提 經》

個結論

懂得這三個轉接的地方,你讀

於無

眾緣和合便會有那

顯示出它的本質是空的

舉

標舉大意

能 斷

剛

前疑 捨身 得福 生疑 故 謂如薩陀波崙菩薩,於曇無竭菩薩 苦故,是劣,非勝);彼之大士,依此法門受持、演説,行諸苦行 蜜多」者,謂十方佛共同宣説之忍辱波羅蜜多。 應劣 以是義故前説捨自體而非由慧行者,當來不能得此勝功德果,故為劣也。 所以者何?由 ,二、舉例以顯,三、勸離相以修忍,四 而不行慧行、求菩提者,生死因故 0 此初也。謂有疑曰:前説捨自體 (按此乃全經二十七疑中第八疑也)。 今答意:若為慧行而 佛不共忍辱波羅蜜多 所 ,求般若波羅 , ,其福下劣也。就此文中,大文有 (身命) 功德難量 、勸益眾生住二空理。此 以行施 「即非波羅蜜多」者,非是餘 蜜多故 , 餘 **,所得之福是劣(有漏之福** 人不知其岸故 , 打骨 捨 出 ,所感福報云何即 **身**, |髓而 0 故名非波 初也 得 行供 四 福 養 : _-即 勝 「忍辱波 此 人所得 正 苦因 勝? 不離 一破

附異譯)

、魏譯】 秦譯】 須菩提, 須菩提 忍辱波羅蜜, 如來說忍辱波羅蜜 如來說非忍辱波羅 ,即非忍辱波羅

蜜

陳譯】 復次須菩提 ,如來忍辱波羅蜜 ,即非波羅蜜

隋譯】 雖然, 復次時 ,善實, 若如來忍彼岸到 , 彼 如 是非彼岸到

、淨譯 】 妙生, 如來說忍辱波羅蜜多,即非忍辱波羅蜜多

忍辱 所謂. 羅蜜多。舉例便舉他五百世以前 你這種忍辱波羅蜜多是有執著的,是住相的波羅蜜多,不是如來那種用般若指導的波 波羅蜜多。 講解】 如來所講的忍辱波羅蜜多,要了解性空,要了解空的道理去修,那便是如來 那個時候的忍辱是怎樣的?是無我相,無人相 如果你執著苦行會生天,執著有一個天來給你生;執著非苦行便不能生天 「顯」即說明,舉例來說明。 ,他有一次被那個國王凌遲割肉做例 例如什麼?在尚未講舉例之前 ,毫無執著的 所以他的忍辱有價 ,那個時候便是 ,先給你 解說 所講的 ,

事迹來做證 舉例以顯 ,分兩段,(辛一)、(辛二)。(辛一) 。(辛二)、引餘多身證,除了這一世之外,他還有很多世都是修忍辱的 、引昔一身證 ,引他從前某 一世的

用

以為證

值

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

(辛一) 引昔一身證

羅想、意生想、摩納婆想、作者想、受者想,即於爾時應有恚想。 若有我想 或作者想,或受者想。我於爾時都無有想,亦非無想。 想 經】 ,或有情想,或命者想,或士夫想 「何以故?善現 即 於爾時應有恚想。我於爾時若有有情想、命者想、士夫想、 ,我昔過去世,曾為羯利王斷支節肉 ,或補特伽羅想, 或意生想 何以故?善現 我於 ,或摩納 爾 時 , 我 補 婆想 於 都 特伽 爾 無 時 我

他說 講解】何以故?為什麼如來所講的忍辱波羅蜜多,不是外道凡夫那種波羅蜜多呢? ,善現,我告訴你

我昔過去世,我從前過去某一世。

王 猛狠毒 曾為羯利王斷支節肉,羯利是梵文Kali的音譯,梵文的Kali是作惡毒解,很狠毒 這個惡毒的王 的 羯利王 ,把我凌遲,把我的肉一片一片的割 ,有一個惡毒的王。不是那人名羯利 ,是貶斥他,說他是一個惡毒的 ,很兇

回答 所以 稱為磔刑。磔刑者,把他的肉一片一片的割下來。又謂之凌遲。我被他凌遲 法 這段故 「你還有沒有情欲?」如果一個人還有情欲,對著一班宮女會起淫心。 小 於是仙人便對宮女說法,正當他在說法的時候,國王醒來了。國王醒時 , 睡 他在 事是這樣的 我是還有的 __ 會。 一處地方修忍辱,剛剛國王帶著一大批宮女 那班宮女沒有睡 ° 釋迦牟尼佛有一世修忍辱,他說 「那你便與我的宮女勾搭 , 包圍著那忍辱仙人,即釋迦牟尼佛的 , _ 於是便把他行刑 , 我現在修忍辱 起去遊樂打獵 0 前 中 0 我是 . 或 仙人老實地 身 便走去問 國王倦了 以 前的 請 忍辱仙 他 仙

這種idea。 候,這個想字作思想解 當於爾時 爾時 即 那時 。鳩摩羅什譯作「我相」 ;當那時候 ,都無我想, ,譯錯了,是我想。都無我想 我想即覺得有一個實我起這種idea的時 , 都

想 或 有 或受者想。 情 想 或 命者 即不覺得我是一 想 或士夫 想 個實的眾生 或 補 特 , 伽 有情即眾生。 羅 想 或意生想 我 有情 或摩 納 命者 婆想 士夫 或 作 補

能斷

金剛

斷

金

第

些人 我都無我想 稱靈魂為有情;有些人稱靈魂為命者,有壽命的 特 補 伽 .稱靈魂為受者。總之不覺得我有 特 羅 伽 意生 羅 ,有個我想便不合理 ;有些人稱靈魂為意生;有些人 ` 摩納婆這些都是靈魂 的變相名字 一個永恆不變的靈魂 稱靈魂為摩納 ;有些人稱靈魂為士夫;有些人稱靈魂 。印度人,有些人稱靈魂為我;有些人 婆;有些人稱靈魂為 ,不覺得有 一個實我的 作 者 因為

苦 種 我是空的、 我要受苦又是 那些修忍辱而生天的 有情 0 你 想 現 在 , 幻的 無我執 |看有些生癌 有個 , 你不割我也同樣是死 我想 ,空了我執 ,整天為了個我 症 0 宛 因為當時身體被凌割 的 , , 和那些外道凡夫所修的忍辱便不同 比被割的 而享樂,生天享樂便有我想。我執有很多方 。這個時候是苦 更苦 的時 0 苦有很多種 候 , 他都無我 ,人生是有苦的 佛不起那 想 無我執 種 , 未必被割便是 我 想 , 覺 , 不起那 得 面 那 的 個 ,

件 對的 我 :東西為實 於 爾時 定是有個我 都 無有 亦 非無想 想 , , 亦非 ,亦不是空空洞洞的什麼也沒有 定是有件什麼東西 無 想 0 我在那時 , 不會有任 無有 想 何 執著的 不會有 想 個法執 沒有 定要這樣才是 ,不會執著

我於爾時都無有想,不會有一 個執實的想 0 亦非 無想 , 亦不是什麼東西都沒有 0 這樣便

何以故?為什麼我當時這樣呢?

合於中道

,即是一方面性空,一方面幻有

修行 善現 如果我在那個時 我於爾時若有我想 ,為何你來把我凌遲?正是因為我那時無我想,所以沒有那種嬲怒的想 候 ,有一種我執,我於那時若有種種實我想 , 即 於爾時應有惠想。惠字讀作「畏」音,作嬲怒解 ,我便會發怒。我好好的在 善現

受者 特伽羅想 我 於 想 爾時若 即 意生想、摩納婆想、作者想、受者想,我於那時若有種種實我想 有有情想、命者想、士夫想、補特 於爾時 應有恚想。 如果我在那個時候 伽羅想、 ,若有有情想 意生想、 摩 命者想、 納 婆想 士夫想 , 我便會發 作 者 想 補

怒

正 明,第二 纂釋】 舉 「何以故」 例 中 初 下 顯 引 昔 0 「羯 身 利王」 後 者 引餘多身 , 此云苦楚 0 此 初 ;多行楚毒故。 也 文 中 第 如 來往昔為忍辱 何 以 故」下

言 : 我想不除遣者,行苦行時便見惱亂,由是便退失菩提心,是故應離諸執想也 無我等想,名「無有想」;有與慈悲相應之想,名「非無想」也。準此道理 時菩薩能忘其苦,更生慈悲之樂;如經云:「我於爾時 由 執 看 仙 ; 正 有忍波羅蜜多,又與慧行相應,故能無我想、無恚想 人,在山修行;其王將諸綵女入山遊獵;王倦而睡,女等於仙人所求聞正法;王寢便 (徧計所執)名想。此分別執與瞋恚相應,故名恚想也。此文顯示菩薩雖修難行苦行 一未 見圍繞其仙;王 離欲 。」王聞生恚 便問仙:「汝何人也!」乃至問云:「汝是離欲凡夫否?」答 ,便割截之。當無我想,遂還如故云。言「恚想」者 ,都無有想,亦非無想」 ,望前捨身之苦,自 有 ,若有情於 殊 是也 別 :分別 此

(附異譯)

壽者相,應生瞋恨

無眾生相,無壽者相。何以故?我於往昔節節支解時,若有我相、人相、眾生相、 秦譯】「何以故?須菩提,如我昔為歌利王割截身體, 我於爾時無我相 無人相,

時 生相,無人相 魏譯】「何以故?須菩提,如我昔為歌利王割截身體 若有我相、眾生相、人相、壽者相,應生瞋恨 無壽者相;無相 ,亦非無相 何以故?須菩提,我於往昔節節支解 ,我於爾時,無我相

有我想,眾生想、壽者想、受者想,無想、非無想。何以故?須菩提,我於爾時, 【 陳 譯 】 「何以故?須菩提,昔時我為迦陵伽王斬斫身體,骨肉離碎;我於爾時,無

若有我想、眾生想、人想、壽者想、受者想,是時則應生瞋恨想。

中時我想有,瞋恨想亦我彼中時有;眾生想、壽想、人想有,瞋恨想亦我彼中時 若,眾生想若,壽想若,人想若;不我有想、非想有。彼何所因?若我,善實,彼 【隋譯】「彼何所因?此時我,善實,惡王分別分肉割斷,不時,我彼中時,我想

趣想;我無是想,亦非無想。所以者何?我有是想者,應生瞋恨 【淨譯】「何以故?如我昔為羯陵伽王割截支體時,無我想、眾生想、壽者想、更求

有。

(辛二) 引餘多身證

想 無我想 經】「何以故?善現,我憶過去五百生中,曾為自號忍辱 ,無作者想,無受者想。我於爾時都無有想,亦非無想。 ,無有情想,無命者想,無士夫想,無補特伽羅想, 仙人 無意生想 0 我 於 ,無摩納婆 爾時

斷

金

剛

【講解】「引餘多身證」,引其餘多世來做證。

麼我 道無我相,無人相,知道性空,知道幻有 己說明自己是修忍辱的。 無量那 何以 無我想 故?善 麼多世中有五百世。五百生中,我曾經自稱是修忍辱的 、 無 現 , 人想 我憶過去五百生中 ,不會生憎恨心呢?他說 在那五百世內的時候 曾為自號忍辱仙 , ,善現 我所修的是否真的忍辱呢?不是 , 人 我又記憶到我過去五 0 句 仙 0 人 他再引 。自 號忍辱 何 百世; 以 仙 故 人 ?為什 他 過去 É 知

完全 個時候 意生想 我於爾時,我在那時 命者等皆是靈魂的別名 點兒想都沒有 ,一點兒執著的想都沒有。沒有執著的想,不是說心如死物 無摩納 婆想, 都無我想,一點兒我的執著的想都沒有。無有情想,所有 ,即等於英文的soul。無命者想,無士夫 無作者想,無受者想。我於爾時都無有想 想 , , 0 亦 亦無 無 無非 補 特 非 想 想 伽 羅 亦不是 我在那 泊有情 想 無

辱 只是什麼?當 在沒有可能避免的環境下 人 侵犯你 的 時 候 便由他凌辱。記著 知 道這個 人作 ... 惡 他是 如果有可能訴諸法律來懲罰他 個 可憐 的 我 今天被他凌 噟

該訴 口 擊 :諸法律來懲罰他,應該這樣的 不是讓 他一直作惡作到 底 0 。如果他人無理的侵犯,你有力量可以回 這樣解的 現在的人則不是 ,以為這樣便是忍辱 [擊的 你要

錯

1

來到 多人的譯法是不同的 現 秦的鳩摩羅什譯 個 義淨譯為妙 他是意譯 這 裏 「現」字譯為「實」;實實在在,即英文的real,現實。 北 , 我教 魏 %的譯 。鳩摩羅什怎樣譯?音譯,善現印度梵文為Subhūti,他音譯Subhūti 生,Subhūti譯作妙生。 ,便沒有了這一句,是不是?沒有這一句的 你對照一下幾 本亦譯為Subhūti;陳朝的譯本亦譯為Subhūti;隋朝的譯本譯作 個譯本, 「善」他譯為妙;「現」 你看看這一段 0 何以故?這三個字 ,即是略了它。第二句 他譯作 他譯為生。 「善實 同 你看 個 0 字很 看後 ,善 善 第 善

看鳩摩羅什 跟著第二句 他寫 自 稱 忍辱 一個深的 如何譯?看看 , 我憶過去五百生中 仙 , 仙 略 了 【秦譯】 字 ·這處 , 無所謂 0 ,「又念過去於五百世 魏譯 曾為自號忍辱仙 0 是相同的 陳譯 亦是相同的 人 , 又念過去於五 , ,作忍辱仙人」 這個是玄奘法師 我憶過去五百生中 百世 , 他略 譯的 作 去 忍辱僊 你 自 看

斷

金

剛

五四

第

佛經 譜 作大仙人」 下, 每 明明白白自己說自己是忍辱。「名曰說忍」,這句是否有點離譜?所以你不要以為 個字都是好的 你給我解解「名曰說忍」 ,作大仙人,「自號忍辱仙人」 ,有些譯得很離譜的。 0 明明譯錯了,譯得複雜 你不要說 他加了幾個字,「名曰說 同是佛經 , 那會有些不好?你比 忍」 , 真是離

說的 世即 你看看 口 憶 念知我 五 ;「僊人」我是忍辱的仙人;「有」,有一世是這樣。這些文法不是中文的文法。 0 百生。「若我忍語僊人有」 【隋譯】更是離譜,「念知我」,「念」即我念,「念」 知 插了一個「善實」在中間 因為「念」 , 便知道我自己;「我」即我。「念知我」 ,真是極之不通。我那個時候修忍辱 。「過去世五百生」 ,你說多複雜 字即我 回憶 「語」即自己 是這樣解 過去世 我 念 五百 的 我 0

什同 的 無受者想 你再看看 那 種 樣 想法 我 的 於 好 【淨譯】。【淨譯】譯得好,「又念過去於五百世,作忍辱仙 爾 , 即idea,「我相」 時 連串的 你 無我 看 看玄奘法師 相 。鳩摩羅什把它來刪 我相 如何譯呢 無我相 即 ? 我想 減 「我於爾時 ,鳩摩羅什所跟的原本是稍略的 0 「無人相」 沒 沒有我的idea。 , 都無我想 ,「士夫」他譯做「 , 無有 相 情 人 」字是指 ::想 不是他減 和 人 鳩摩羅 直至

轉輪 想 有 沒有;【陳譯 句 沒有這麼詳細的 者 男子漢 個譯本讓我們來對 無士夫想」 不眾生想 想 的 我於 他卻這樣地譯。如果你讀佛經 0 , 命者 「無人相 爾時都無有想 補 】都沒有;【隋譯】是有的,不過他是不通的。你看看, 特伽羅 , , 不壽想 有壽命的 。因為那 , 士夫」是印度文的puruṣa。 」。「無眾生相 如果只有他一個譯本,真沒辦法了。 譯做「眾生 、不人想;不亦我有想 些本子,有些長 ,亦非無想」 ,有命的 0 其他的想呢?鳩摩羅什所依的版本沒有這麼多的 ,即玄奘法師譯為 0 ,讀著他譯的 0 「無壽者相 鳩摩羅什沒有 _ 點 這個梵文puruṣa譯作「人」 、 非 ,有些略 想有 ,你便慘了 , 一點 了這兩句 無補特伽羅想 , 壽者相」即玄奘法 他這樣譯 0 你看看玄奘法 ,是不是?幸好有那 ,是不是?【魏譯】 0 「彼中亦我不想 非 , , 有想 師最 男人 師譯 世一 後那兩 的 ||麼多 非 世地 解作 亦 無 命

好 很美麗 懂得梵文 所以讀佛經 引餘多身證 , 但他太略 0 他根本不懂中文 ,你要把幾個譯本來對勘。最好是你懂梵文 0 , 這樣便說完了 無如是等想」 ,他是用梵文來譯做英文的 ,太過粗了,來得籠統。所以玄奘法師那本譯得最 , ,就如Edward Conze 這樣更好。 (淨譯) 的 那 樣 文字譯 他

第二冊

「纂釋】此引餘多身為證。

(附異譯)

【秦譯】「須菩提,又念過去於五百世,作忍辱仙人。於爾所世,無我相,無人相,

無眾生相,無壽者相。

【魏譯】「須菩提,又念過去於五百世,作忍辱僊人。於爾所世,無我相,無眾生

【陳譯】「須菩提,我憶過去五百生中,作大仙人,名曰說忍。於爾生中,心無我

相,無人相,無壽者相

想、眾生想、壽者想、受者想。

生想、不壽想,不人想;不亦我有想、非想有。 【隋譯】「念知我,善實,過去世五百生,若我忍語僊人有。彼中亦我不想有,不眾

【淨譯】「妙生,又念過去於五百世,作忍辱仙人,我於爾時,無如是等想。

(庚三) 勸離想以修忍分二:辛一、總標,辛二,別顯。

【講解】 (庚三) 、「勸離想以修忍」 ,勸人修忍辱是好的,不過你那些有我想、人

能 斷 金剛 般若波羅蜜多經纂釋講記 階段 候

生想等之執著

不止修行要這樣

,都要遠離

行的菩薩

【講解】是故,外國人譯這一句是thus,所以。所以善現。菩薩摩訶薩 ,當他修行的時候,應該遠離一切想。拋棄了,遠離了一切我想 切想而去發阿耨多羅三藐三菩提心,發心都要離一切想,何況以後那些 ,初級的人將要修行時得先發菩提心 。你發菩提心的 , ___ 、人想 個修大乘

、眾

出大意;別是particularly這樣說明。(辛二)、別顯。 這個「總」字是與「別」字相對的。「總」是generally;「別」是particularly。總合地舉 眾生想等 高級了,真正是佛所講的忍辱波羅蜜多了。所以人們修忍辱要怎樣?離開我想 想的去修,你便是低級了。如果是那些無我想、無人想、無眾生想、無受者想 ,離開這些想,然後去修忍辱。分二,(辛一) 、總標 標 即舉出 、人想, ,你便是 |大綱

(辛一) 總標

經 「是故善現,菩薩摩訶薩,遠離一切想,應發阿耨多羅三藐三菩提心

第二冊

五五七

斷

心也 故 謂初三地,相同世間修施、戒、忍故。三者、明發心,謂四、五、六、七地 初 者,行苦之時 謂四 總標 纂釋】此引初地菩薩離想修忍(修苦行),以示不住生心理也。謂若菩薩不遣我等想 謂佛地。今言發心者,謂信發心,即初地菩薩內觀真如,從是已後,乃能不住而生 七地純 **(**見 地作菩提分觀,相同預流;五地作四諦觀,相同羅漢;六地作緣起觀 , 後 《贊述》 無相觀 ,見有苦惱 、別顯 ,正是菩薩也。四者、不退發心,謂八、九、十地。五者、 。此初也。發心有五:一者、種姓發心 《現觀莊嚴頌》謂發心有二十二種,與此五種開合不同,恐煩不引。) ,即便退失菩提之心,捨忍辱行,故勸離相以修忍也。於中 ,謂地前 。二者、信 ,相同 , 無上 相 發心 出 同 發 世

(附異譯)

、魏譯】 秦譯】 「是故須菩提,菩薩應離一切相,發阿耨多羅三藐三菩提心 一是故須菩提 ,菩薩應離一切相,發阿耨多羅三藐三菩提心

陳譯】 「是故須菩提,菩薩摩訶薩捨離一切想 ,於無上菩提應發起心

隋譯】 彼故此,善實,菩薩摩訶薩一切想捨離,無上正徧知心發生應。

【淨譯】「是故應離諸想,發趣無上菩提之心。

(辛二) 別顯分四:壬一、令不住相,壬二、令住無相,壬三、釋所

由

, 壬四、總結

理。 行的,要住在無相的境界。(壬三)、釋所由 (壬二)、令住無相。時時住在無相的境界。 【講解】總標之後,便是別顯。(壬一)、令不住相,令修行時不要執著相。第二, (壬四)、總結。把這段來作總結。 如果不住相,而心是亂的 。解釋他的理由為何如此?「所由」即道 ,像在夢中是不

(壬一) 令不住相

其心;不住非聲、香、味、觸、法應生其心。 經】「不住於色應生其心,不住非色應生其心;不住聲、香、味、觸、法應生

如何能稱為不住相呢?逐個說了 講解】令人們修行的時候,修行布施、修行忍辱的時候,不要住相,不要執著相

第二冊

斷

種人 壞他 不住 而 為了美好的樣貌 7 行 有顏色、美好的顏色去修行。 修行 我來世一定要做 ,縱使不是這樣 人 譬 於色應生其心 這便是執著了顏色修行 的 如我今世是麻臉的 送佛像給他人便好。高級或低級就分別於此 臉 孔 所以 而送佛像給他 一個很美的 ,這些是一般人很難做得到的 ,都是「我願意修行,我來世會是美好的。」有一種人是這樣的 你今世一 有 為何執著美好的顏色而去修行呢?有兩 人則不怎麼好 男子或女子。我今世貌醜 ,即為了有美好的顏容而修行 臉爛豆皮 一位法師告訴他 ,你要修行了。」於是他便執著 0 為了 , ,要怎樣呢?**住**即 ,成佛 你 定是前世曾經毀過佛像之 , ,來世便會好的 為了發阿耨多羅三藐三菩提心 。很多人是這樣的 執著 種 人 , 我 , 0 , 不 現在 執著什 有 要執著於 又有 類 種 要修行 :麼? 人修 毁

是應 精進的 不執著色應生其 生其 生 ŝ 其 心 0 N) 生起修禪定的心 不住於色是消極方面的 生起那些合理的 Ü ,生起什麼心?生起布施的心、 、生起求智慧的心 布 施 的 ,應生其心則是積極方面的 心 ` 持戒的 。應生其心 吖 生起持戒的心 求智慧的 ,不是說不生心 , 兩 吖 ` 面 生起忍辱的心 應該生起這樣的 的 , 如死物 生起 般 吖

幻有-精進等的心 不住於非色,不執著於一切相皆空,這樣生起什麼?他的修行心 亦是不行,要導他於正軌,對待孩子是要非管非不管的。所以他不住於 不一樣是執,是不是?即等於教導孩子,整天管著孩子是不對 都沒有,是不好的 的 切有為法,如夢幻泡影 不用理的 不住非色應生其心。又有 此謂之非色 ,同樣是執著。前者執著有,後者執著空。執著有固然是執 ,如露亦如電」 , 否定了色 一種人認為凡色都是虛妄的 0 ,凡所有相皆是虚妄。顏色是有相的 你執著色是好的, 固然是執著 , ,有些人是這樣的 但你完全不管讓 ,布施、持戒 色應生其心 ; 你 執著色什麼 , 都 、忍辱 他亂 執著空 是虚妄 0 又 來

除 T 來世我要聲音遠聞 色之外 聲音 不 ,為了這樣而修行。又不要說凡聲皆是虛妄 住 於 聲應生其 , W 不要為了今世我的聲不好 , 不用理它。 說話 亦 不住非 沒有人

聲應 生其心

不住 但你說 花香供 於香應生其心 「不用理的 燒香供佛 ,由它臭狐歸臭狐吧。 ,有些人說「我今世有臭狐的,都沒有人願意坐在我旁邊。我現在以 下一 世我要遍體皆香,人人 他不過來是他的 (願意 和我 事 接觸 , 不用理會 這便是執著於香 0 這又不行

斷

金

第

生起 你坐在 布 那 施 處 、持戒 他人會討厭你的 、忍辱、精進等合理的心。這個心是指什麼?如理的心,合理的心 0 這樣 , 又 不住 於非香, 亦不能全部否定香;應生其心

熟稔 菜 達微 是不好的; 只吃一 在香港提 量 不住 有心去管吃齋是什麼味 未免執著了 豆腐的 兩 於 是一名畫家 些豆腐之類 個 有 味應生其心。我記得以前 倡 都執著 但是你 素 次 , 點 你得要照顧這 食 , 香港有一位老革 , 0 , ,又名潘 說吃齋的人 司 融秋法 住 ,是沒有人願意吃齋的 詩讓 於 味 , 無謂 吃 師 冷殘 0 種人 潘 齋 說 、隨便豆腐 7 達 的 0 , 0 微這 _ 命家 融秋法師希望辦一 0 人研究素 有一位荃灣芙蓉山的開 不 潘居士 住於 這個又是執 個 , 名潘 ` 人 非味應生其 梅菜便可 又 0 食 ,我今日找你是想談談香港太少人吃齋 八真是 達微 好味道才會多人吃齋的 0 因為我們 , , , 他說 住 家齋菜館 七十二烈士的 ,有些人未到這個程度 心 於非 : 要做得好 Ш 味 祖 沒有 師 , ,是不是?整天沉迷於 拉著我一 , 名融秋法 用 味 屍首 的 才行 我提倡 , , 既 起去找潘 便是 , 然學 師 如 , 這樣 他收 不願意 果像 我 佛 達微 出 的 和 , 我 他很 味 那 家 會 這 Ĺ 潘 想 商

還有很 觸 覺 是 多觸 很 厲 覺 害的 你們 按摩 這些青年男女 礻 就是觸覺 我們坐要很 戀愛kiss不就是觸 舒服 的 覺 觸 0 覺 很多人追求 好 的 | 觸覺 ·觸覺 要 坐 的 梳 不 化 住 於

能 斷 金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

丈夫的責任是要愛太太,這才是修行。不要學和尚一樣 觸應生其心 ,不要執著這個觸之可貴,但亦不要棄捨。既然結婚,你要盡丈夫的責任

,不理會太太,你要關心及安頓

,人倫不理了

不對的

好她們才行。記著「盡人倫,然後才推廣佛道」,不會是現在學佛

讀?」一直讀下去,你懂得這個原理,便句句懂得解 不止如此,六百卷《大般若經》亦不外如是,性空幻有。所以有些人說,「六百卷怎麼 觸 修行的心。不住於聲、香、味、觸、法應生其心,便是性空。不住於非聲 所以,不住於非聲、香、味、觸、法,亦不要完全否定一切東西,應該生起智慧的心 、法應生其心,便是幻有。性空幻有,你拿著這句話,全套 《金剛經》 你懂! 、香、 得解 味、

也 若住色等生心,便是有住,即著我、有情等,故不應住也 纂譯】別顯中 ,初、令不住於相,次、令住無相,三、釋所由,後、總結。此初

附異譯)

秦譯】 「不應住色生心,不應住聲、香、味、觸、法生心。

法生心 【魏譯】 「何以故?若心有住,則為非住。不應住色生心,不應住聲、香、味、觸、

法心。 【 陳 譯 】 「不應生住色心,不應生住聲、香、味、觸心,不應生住法心,不應生住非

生應。 【 隋 譯 】 「不色住心發生應,不聲、香、味、觸住心發生應,不法住、非無法住心發

【淨譯】「不應住色、聲、香、味、觸、法。

(壬二) 令住無相

【經】「都無所住應生其心。

有。這稱為double categories,兩個categories一起,透過兩個範疇去了解這個世界。 生其心。既不住空,亦不住有,住即執著;既不執著於一味性空,亦不要執著於一味幻 【講解】不住於相,他教你住於無相。(壬二)、令住無相。應該怎樣?都無所住應

也。

(附異譯)

【秦譯】「應生無所住心。

【魏譯】「應生無所住心。

【陳譯】「不應生有所住心。

【隋譯】「無所住心發生應。

【淨譯】 「都無所住而生其心。不應住法,不應住非法,應生其心。

(壬三) 釋所由

【經】「何以故?善現,諸有所住,則為非住。

【講解】(壬三) ,解釋這個理由。為何要你無所住呢?這裏解釋。

第二冊

作執著解;第二個住字是作真住解。凡有所執著的,都不是真正的住心。 何以故?善現,諸有所住,則為非住。凡是有所住的,都不是合理的住。 第一個住字是

纂釋】此第三、釋所由。若住色等生心者,便為非真住故。

(附異譯)

【秦譯】 「若心有住,則為非住。

【魏譯】 (此句前出。)

【陳譯】 「何以故?若心有住,則為非住。

〔淨譯】 「何以故?若有所住,即為非住。 【隋譯】 「彼何所因?若無所住彼,如是住彼故。

(壬四) 總結

經 「是故如來說諸菩薩應無所住而行布施。 不應住色、聲、香、 味、 觸 、法

而行布施。

能 斷 金剛般若波羅蜜多經纂釋講記 法者一切,甚至是佛法、一切法都不住。但是漏了一面沒有講的,另外一面是「不住於 空,亦不要執著於有。這樣,不是說不修行。而行布施,而生起布施的心 講解】所以一個菩薩修行,修行布施波羅蜜的時候,應該要一無所住 .解釋,應不住於色、不住於聲、不住於香、不住於味、不住於觸、 不住於法 ,不要執著 何謂 無所

住?下面

非色、聲、香、味、觸、法而行布施。」應該如是,這樣然後稱為都無所住。

味、 般若;不住於非色、聲、香、味、觸、法而行般若。」 戒。」忍辱呢?「不住於色、聲、香、味、觸、法而行忍辱;不住於非色 他用了布施做例,波羅蜜多有六個。還有第二個波羅蜜多是什麼?持戒。應該怎樣? 不住於色、聲、香、味、觸、法而行持戒;不住於非色、聲、 觸、法而行忍辱。」甚至到了最後的智慧,「不住於色、聲、香、味、觸、法而行 香、 味 觸 一、聲 法 M 香 行持

纂釋】此第四、 總結。波羅蜜多有六,而獨舉施者,以施攝六度故也。

附異譯)

秦譯】 「是故佛說,菩薩心不應住色布施

第二冊

斷

第二冊

【魏譯】 「是故佛說,菩薩心不住色布施

陳譯】 「故如來說,菩薩無所住心應行布施

隋譯】 如是如來說,不色住菩薩摩訶薩施與應 不聲 味

` 觸

法住施與

「是故佛說,菩薩應無所住而行布施

應。

庚四) 勸益有情住二空理分二:辛一、令行無住施,辛二、別釋道

理

著有個我相 有情想、摩納婆想等等,離開這些執著的想來修行忍辱 講解】上文是(庚三)、「 、人相來修行,仍然是低級的。要離開那些我想、有情想、摩納婆想 勸離想以修忍」 ,勸那些修行的人 。修行忍辱固然是好 要離開 , 但 那些我想 如果執

那些去修忍

,然後成就才會高的

勸完之後 益」即增加 現在 ,再增加一 (庚四) 點來勸那些眾生、有情 勸益· 有情住二空理 離想來修忍 勸那些眾生「住二空理」 如 何離呢?於 , __ 是他 住」者

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

「住」字英文便是stay或staying,解作住於那處,停留於那處。勸那些有情住「二

對準。

空理」 即是人空、法空。即我們勸那些眾生,當你修行的時候,你的心要停留在那處。停留即 無自性的 ,「二空」是人空、法空;人空即我是空;法空即一切事事物物 ,是眾緣和合而生,無自性的 ,所以說它是空的。空並不等於無 , __ 切有為法都 。「二空」

的持戒 不住相的布施。這個施只是作例而已,除了施之外,還有持戒 謂住二空理是什麼?(辛一)、令行無住施。當你修行的時候 修行忍辱是不住相的忍辱等等。(辛二) 別釋道理 , 。持戒的時候 ,修行布施 特別解釋為何要修行無 ,你便要修行 ,是不住相

staying,to stay。停留在那處?停留在二空的理那處。分兩段

, (辛一)

、(辛二)

。 所

(辛一) 令行無住施

住施等的道理

經 「復次善現,菩薩摩訶薩為諸有情作義利故 應當如是棄捨布 施

佛法的人 講 解】 為諸有情作義利故 應無所住而行於布施 講到這裏 個修行大乘的人 , 他說 ,善現 ,所修的一切行 。菩薩摩訶薩即 ,都要為了眾生 個修. 一。有

住相呢?有相便不行嗎?有相都可以 量給他 這樣不住相的 該 種 出世的 義 情即眾生。為了一切眾生 種義 要用最高 即能令他成 利 利 ; 棄捨你所有的東西來布施給人。應該無住相地去棄捨財物等行布施 益謂之利 , [級的 給他世間的 。不住相地棄捨布施 佛的 來修行 倒過 0 了。 利 利益和出世間的利益 來亦 ,世間之利益謂之利 ,為他們做什麼?為他造作出義 作義 口 利 0 即布 0 棄捨是棄捨財物 個修行大乘佛法的 低級而已 施義利給他 0 如果你為 。亦有人 , 即要無住相的 , 棄捨我們的知識 倒過來 了眾生而 人 和利 , 一定要常常為了 ,說世間之利益 0 義 作出種 布 ,出世界的利益 施 種 利 棄捨我們 如 是即 眾生 益 0 為何 這 你 而 之義]要無 的力 便應 謂之 樣 做 H ,

事?為斷此疑,故有此文。「捨棄布施」者,謂棄捨財物等以行布施也 別釋道理 纂釋】 0 謂恐有疑難曰 此第四 勸益 : 有情住二空理 前言不住生心者,云何為利有情而起修行 **(**) 疑示理) 也。於中 初 令行 復不名住於有情 無 住 施 後

(附異譯)

、魏譯】 秦譯】 「須菩提 須菩提 菩薩為利益 菩薩為利 益 切眾 切眾生 生 應如是布施 應如是布施

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

_

第二冊

陳譯】 「復次須菩提,菩薩應如是行施,為利益一切眾生。

、淨譯 】 「妙生,菩薩為利益一切眾生,應如是布施

雖然復次時,善實,菩薩摩訶薩如是捨施應,一切眾生為故。

、 隋 譯 】

干二) 別釋道理

經】「何以故?善現,諸有情想即是非想。一切有情,如來即說為非有情

講解】下面是特別解釋其中的道理。為什麼呢?為什麼要行無住相布施?

相 是合理的想?因為如果你執著有實的眾生,便是一切自私的起源 著有那 情想即是非想 執著那個有情很可憐的,受我布施。 何以故?善現,諸有情想即是非想一句。為何我們要無住相布施?因為如果你一旦住 即是有執著。一旦有執著,便會執著有那件東西;又執著有個眾生、有個有情 些有情等等 ,所有那些覺得有個有情,有個我;有情是我的別名而已。 即 是非想 ,非想者非合理的想 有了有情的想,便會變出很多執著了 ,非想即不合理的想 切罪惡的起源 想即執著 0 所以 為 何 說 他不 諸有 ; 又 唯 執

斷

金

剛

的 有不要執著 空不是等於無 , 何 謂 , 不執著?一方面知道所謂眾生者 是如幻的有, 眾緣和合的有 , 都 是五 蘊 和 合的假 東 西 自 性 是空

空的 件並 佛家 個 有 候 解法 , 的緣 明白 沒 他居然是皇帝 沒有實的眾生 有他自己本身的 這 , 要理 種道理 解為條件 0 , 不能說他不是皇帝 所以他說 0 雖然是空 體 質 。所以 0 所 , , 以 每 但是眾緣和合 就 切 一個有情 有情 這 些來說 , 幻有 如 來說 都是條件造成他的 , 0 如 0 總之那幾十年 晉惠帝雖然是傻子 來 即 為 知 道所 非 有情 謂 有 , 情 不是實 ,他是皇帝 緣造成他的 , 所謂 , 的 但 眾 有 眾緣和 生 情 0 性 這 空 實 離開 合的時 一、幻 在是 是 條

執空 但有 樂點 是永 第二 你不能說 相當 恆 個 0 個 的 執空最不好 解 但 空的 ī 責 任 幻的 . 無 法 這個 我 ,不要只用性空幻有去解 身體 執 便什麼都不理 同 明白了 , .時 0 , 現在十個佛教徒 味放 是不是?既然有 , 你 , 棄 所以我們不應該執著 亦要自己活動 ` 消 , 佛教徒最忌是這樣 極亦是 , 0 有九個執空, 個幻 不行 做 事 切有情都是五蘊和合的 的 的 0 什麼 身體 0 ,我們 縱 都 使天掉下 , 弄至佛教衰頹 整天執個空 你 不做 如 果能 一天還有 , 夠時 這樣 惠 飯 亦 時 0 假東西 是不 無我 奉勸各位 口氣未死 所以不要執空。 你還是 行 執 , 不是實的 0 , 做 要張 雖 , 你 然 切不可以 J 對社 無我 都 會安 的 會 不 ,

來到這裏 何解? 還要無住相,將來所得是無相的,解答了這個問題 解釋了別釋道理。(己一) 解釋持《金剛經》 修行忍辱 應該沒有多少大

有之有情也。 字施設;五蘊聚集,假名有情 「即是非想」者,非真實想也。 【纂釋】「諸有情想」者,謂執實有受施之有情及能施之有情也。彼有情者,但是名 自體本無;彼一一蘊,亦復依他眾緣而 「一切有情」者,謂所執實有情 0 「非有情」者 生,無自 ,非實 體 故

上來釋第一疑(於前捨自體以生疑)竟。

(附異譯)

【秦譯】 「如來說一切諸相,即是非相,又說一切眾生,即非眾生。

魏譯】 須菩提言:「世尊,一切眾生相,即是非相。何以故?如來說一切眾生 , 即

非眾生。

陳譯】 「此眾生想 即是非想。如是一切眾生, 如來說即非眾生。 何以故?諸佛世

尊遠離一切想故。

能

第二冊

來說彼如是非眾生 【隋譯】「彼何所因?若如是,善實,眾生想,彼如是非想。若如是彼一切眾生,如

【 淨 譯 】 「此眾生想 , 即為非想 0 彼諸眾生 , 即非眾生。 何以故?諸佛如來離諸 想

故。

(己二) 釋無住等行不能與無相果為因之疑分二:庚一 、除遣外執 ` 明不妄語 , 庚

已經無住 住」即不著相 **講解】**現在跟著解答第二個問題,「釋無住等行不能與無相果為因之疑」。 ,所得之果又是無相 切修行 , __ 切事物都不著相,所得之果又說是無相 , 那即是修的是無 ,得的亦是無 。到底這個說法能否說得 你修行的 時 候 無

通呢?有這樣的懷疑

即是因和果兩頭都是無的。在這裏有人有這樣的疑,佛便解答這個疑問 不住相,你都已經用無相來做因,無相的因怎會得果?而且所得之果還是無相的果。 這

能 斷 金剛 般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

時是這樣講的 下面分二,(庚一)、明不妄語。佛亦很難說 。」佛這樣講,他並沒有詳細向你解釋理由 ,說明「我是不妄語的 。不同現代的人 ,他只是說「你聽我的話吧,我不會說謊 、遣除外 執 什麼都要講理由 遣除 こ 即 排除 佛當 排除

的

外人的執著

呢?為何還要有 果 才 你看看我的【纂釋】,「謂有疑曰」,即有些人這樣懷疑。「向說」,「 ,剛才說。「不住等因」即修行不住相等之因,所得的果便是無相的果,一個法身的 這是全本經二十七個疑中第九個疑 所證的果即是法身。所證的法身,既然是無相的 一個不住相行作為其因呢?理由何在?可能不可能?要解答這個問題 ,又是空寂的 為 何它需要有因 向 者即剛

(庚一) 明不妄語

經 「善現,如來是實語者,諦語者, 如語者,不異語者。

五七五

現 講解】 我說的話都是實的 解到這裏 ,自古以來 ,你信吧 ,很多人解 0 佛是怎樣解呢?你聽我講吧 , 須菩提 ,善善

實語者,所說的話都是實的,此謂之實語。

為諦語 諦是指說話是真真實實的 ,合理的 0 諦字特別解作我所說的話都是真真實實的道理 ,稱

如語者,如即是依照,我都是依照道理來告訴你。

不異 說這樣 語 者即我講的話都是「斬釘截鐵」,是這樣便說這樣的,不會三三四四的 明天卻說那樣。不會這樣的,不異語的,不會說兩面的話。普通按字面是這樣 , 今天

解

0

的 剛才我 解得很literally的 所解是很通俗的 你看看古德如何解?什麼是實語?什麼是諦語?什麼是如語?什 ,popular,普通的 講 法 0 古德則 解得深 點 古德的 解法 是很雅

麼是不異語?我逐個解

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

者、 0 佛這樣說的時候是沒有錯的 佛說得菩提 無有謬妄,是為 ,他確是得菩提才講 『實語』 0 佛成佛之後告訴眾生 並沒有騙人的 , 我已經證得 此謂之 「實

菩提

0

這個是古德的解法

真理 這四 說苦 剛成 「二者、 佛之後 諦的道理是正確的 集 四種真理,名四諦 於聲聞 滅 ,先度了那幾個人?五個比丘 道等 乘說苦等四 , ,此謂之「諦語 一苦等 。 這 五 諦 , 即等取集 個人都是聲聞乘 無有謬妄 ` , , 是為 滅 對他們講苦 ` 道那四諦 ,即聲聞種姓的人,他對聲聞乘的 諦語 集 0 ` 0 滅 無有謬妄」 諦 ` 道四 字作 . :諦 , 四 0 沒有 諦 諦 解 佛在 的 解作 便

才能證 證真 種 我的真 是 如 三者、於大乘中說法無我所顯的真如 如 詩 切法 如 得真如?修二無我 字作真如 候的狀況是如何的 無我的空觀 何謂無我的真如?什麼是無我?二無我:人無我 解 。即證了真如之後 觀 修二空觀需以智慧來修的 ,他告訴你 二無我又名二空,修兩種空觀 ,把這個教給眾生,你有何辦法可以證真如 ,謂之「如語」 ,無有謬妄,是為 用二空觀的智慧來除去我執 0 佛說大乘經的時候 ,法無我謂之二 『如語』 」 種是人無我 這處古德 的空 無我 , 解 觀 釋了 ?他 如 法 把 何 無

斷

金

於是便替它改個名字, 這種東西是無形無相的。《六祖壇經》說: causative verb 修二空觀 觀的那種智慧 理?二空是指 便是真如 執 切皆無 除去了我執、法執之後 的智慧 。所以真如即是什麼?記著 , 但這件東西 那 (使役法) ,用那種智慧來顯。 兩種空觀:人空觀 ,揭露出真如的 稱為 ,顯露 不是無 「理」 , __ 直地繼續除 。用二空觀 0 面目。是二空「所揭露」 。道理是無相的 既然那件東西又不是無 ,法空觀 顯 ,所謂真如 」即把它揭露出來,揭露它。 「無形 「所顯露」的那種什麼?顯露出 0 ,慢慢地一點我執 修這兩種空觀是需 ,即是二空所顯之理。何謂二空所顯之 、無相 ,人是有相可以觸摸到的 、無頭 , 出來的 但又無相的 、無尾 要用智慧的 , — 點法執都沒有 用二空觀的 顯 ` 無底 如 即 何 但做 種 顯 修 稱 無面 東西 露 智慧 呼它? 兩 , 當 Ĺ 種 , 即 的 空 下

一空觀 理 所顯 是無 相 露 出 的 那種無形 所 以用 無相的 理 真如 字代表它 自性 0 0 無以名之,因為它無形無相 這個是外國文字所無 的 是 中 沒有body的 ·文的 特 色 用

條 不能稱它做物 道 理 理 字有時作真如 所以稱它為「 解的 理 。 理 字應作何解?「理」者有時作道理解,一條

同學:「可不可以作『道』字解?」

老師:「太上老君稱之為『道』。_

同 學 佛教亦可稱之為 \neg 道。 嘛 0 是不是即是 \neg 見道』

路 真如 慧 老師 時你讀 作智慧解的 能見真如那種智慧 那 這個智慧在四諦裏屬於那 , 件 是這 道教的書 東西 \neg 0 樣解的 見道』不是見到那條道 無漏的智慧稱為無漏道;菩提的那種智慧稱為菩提道 佛家的道是作為能 , 讀儒家的書讀得多 0 ,是道諦之一 這種見的智慧 一諦?不是苦諦 ,所以稱為 知事 , , 在 -, 見道』 回來看佛經便糟糕了 物的智慧 四諦裏面屬道諦 『見道』,是這樣解的 有另外一 ,不是集諦,亦不是滅諦 0 道家的道是所知 個解法的 0 所以佛經裏面 0 如 果 0 的字 7 。道家的道是指 。能見道諦的 \neg 道 見 宙本 , 字作道理 而 \neg 體 道 是屬 這種 所以 字 道 見是智 , 能見 常常 解 諦 一條 有

同學 道教的『道可道非常道』 , 和佛家的真如 ,都是不能說出來的

那便錯

了

老師 是的 , 道教那個 道』 是作真如解 , 佛教則不是

講記 第二冊

能

斷

金

剛

般若波羅蜜多經纂

釋

五七九

第二冊

同學:「佛教都可以『非常道』的。」

老師 「是可以『非常道』 但不稱為 道』 0 記著 是稱為真如

同學:「是不是名稱不同,理由相同?」

老師 0 : 「是的,理由相同,名稱不同。 佛教的 道』 是指能夠了解 道。 的那種智

同學:「是不是文字相?」

執,不要執它空,知道它是幻有。這樣便合於中道 文字相不可的 文字相,就不用理會 老師:「執著文字相是不對的。但是既然社會裏面約定俗成,文字是有的,不能夠說是 ,這便是有執 。如果你說是不用理會文字相 · · 方面無有執,知道它是空的,性空的;一方面不要有空 ,便犯了空執,是不是?如果執著非

空; 解這 你現在聽我講 個世界 偏於幻 有便是執有,要同時的 double categories 大家知道什麼是般若 ,不要偏於 0 不過這些是很高的 ,你們懂的 面 0 偏 0 性空 於一 面 、幻有 ,平時不怎讀書的 ,是為偏執 , 兩個範疇 ; 偏 人 於性空便是執 , 雙範 他難以了 疇去了

解的

平時肯用思想的人便可以。」

的 如語 無有妄謬,是為「如語」 在大乘來說 ,證了真如之後 , 把真如之狀況給你講述 , 點兒也沒有講錯

便是 做 面 你多少世之後會證什麼果的 多少世之後 稱記別?個別跟你授記謂之記別。 記?新譯是譯做記別 什 四者、 尤其是 「不異語 現 說過去、未來、現在所有的授記事,無有妄謬,是為 在會有怎樣的事 《法華經》 ,你會成佛 古德是這樣譯的 , 裏面 舊譯則譯做授記 。你成佛之後的名稱為某某佛。」此謂之授記。有時他告訴 , 0 全品都是 向你授記 各別的記 佛在講授時 0 〈授記品〉 ,「記」即預言,預言你將來的結 都不會說錯的 《法華經》 ,忽然跟你講 0 有 如來能夠說出你過去做什麼 品品 ,必定是對的 , , 『不異語』 你,善男子某某 授記品 也。 0 無有妄謬 果 為何 佛經 何謂 授 未來 將來 你 記

裏

 ∇ 授

斷

會兩 的人; 講的都是真諦,合道理的 你如果popular一點,你便學我剛才說的那個解法 面卸 是講不異語的人 的 。他這樣的勸 , 善現 你應該相信我 ;「如語」者即依照著道理而講的 , 如來是實語的 0 佛有些時候不告訴你理由 ,講實語 。「實語」即是真實的 的人 ;是講諦語的 ;「不異語」 ,只有他才可以 ;「諦語」 人 即講的話是不 ;是講 如語 , 所 , 因

為人人相信他嘛

妄謬,是為 聞乘説苦等四諦 種境説四種語 中之第九疑) 果 所證果法既無相空寂 纂釋】此釋無住等行不能與無相果為因之疑也。謂有疑曰:向説不住等因得無相 「如語」 此文有二:初、明不妄語,後、遣外執。此初也。謂如來以如實智,依四 ,皆不妄謬:一 ,無有妄謬,是為「諦語」 。四者、説過去、未來、現在所有授記事,無有妄謬,是為 **,不住等行云何能作因耶?為斷此疑也** 者、佛説得菩提 0 三者、於大乘中説法無我所顯真如 ,無有妄謬,是為 「實語」。 (按此疑為全經二十七疑 二者 一不異 , 於聲 無有

(附異譯)

語

也

秦譯】 「須菩提,如來是真語者,實語者, 如語者,不誑語者,不異語者

【魏譯】 「須菩提,如來是真語者,實語者,如語者,不異語者

陳譯】 「須菩提,如來說實,說諦,說如,說非虛妄

「彼何所因?真語,善實,如來,實語如來,不異語如來

如語如來

【淨譯】「妙生,如來是實語者,如語者,不誑語者,不異語者

如語如來。

、 隋 譯 】

(庚二) 除遣外執

會錯呢?講出個道理來,恐怕外人執著 講解】(庚二)、遣除外執。上文是說如來講的話不會錯,為何如來所講的話都不

妄。 【經】 「復次善現,如來現前等所證法,或所說法,或所思法 ,即於其中非諦非

講解】 復次善現 稱呼他一聲。 如來現前 現前 ,不是過去,不是未來 。現前證

得

即是等於所謂現量

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

斷

金

剛

第

近視 是高 量 譬如我說他是近視的 measure ; measure 量 佛 現量 教 現量我們是要相信的 。譬如我說你穿的衣服是紫色的,是現前量度到它是紫色,不是黑色,不是紅 宗教 裏 譬如我說他肥,不是亂說的 明或體驗出來的 面 用現代 佛教稱知識為measure——「量」 之中 量度 講 到 0 知 語來講 我們的知識 佛 識 教是最科學化 ,是戴眼鏡的,是現前量度到的,不是閉上眼 的 , 方法有 稱為現。現在的,現前的 , 即 現量的知識是真的 是實證的 , 像 兩 是量 種 的 , 0 知識 把他作思考、量度過 度 0 求 現 0 知 0 。「現量」 譬如我說他高 量 親自實實際際的證明 的 ,「現」者現前 方法 很 ,現前量度到的 明顯顯現的 總共是三種 ,是經過我 ,才說他肥 ; ,用五官 ,憑空創造 知識的量 去了解 量」字即 。 第 一 0 不是猜 這 種量 的 種 用 度 量 稱 我 稱 說他是 想 才 們的 度 為 色 的 這 說 他 個 現

度而 第二 是比量?很明顯是現量 有些煙冒出來 種 知 稱 道 為 舉 比量 又聽見救火車聲的走近 個 例 , — , 譬 0 比 [如我 譬如前面 即比 聽 到 有一 較 轟 。我現前 ,我便可以判斷那座大廈有火 座大廈 轟 聲 , 不知道這件 ,我看不見大廈有火,但我看見大廈後面 見到火 , 事的 我說這 , 但憑我的智慧 處有火 0 這 個 是 現 比 ...較 推

能 斷 剛 般若波羅 蜜多經纂 釋 :講記

第二冊

邏輯錯誤 但是用某一 ,你的比量便會錯誤。 種決定的理由來作判斷的 有時只是邏輯還是不行 ,謂之比量 。比量 要用數學來作 便要懂 邏 輯

,

計算。計錯了又如何?計錯了的不是真正的比量,或可稱為似是而非的比量

 $\log ic$ \circ

如

果你的

不是親自接

觸

,

只信現量,比量,因為有很多假聖言量 便信他的 正 確的 知識 是知識 說話 嚴格來講只有兩種。第三種呢?第三種勉強你可以信,第三種是聖言量 的 ,此謂之聖言量。但現在的人亂搞聖言量 方法 ,是聖人的說話 , 可 以信。佛當時說,「我認為是這樣的」 ,所以我勸你聖言量都不要信 人們

經》 壇經》有一半是假的,後人補上的,差不多一半是假的;又或刪去了一部份 迦牟尼修 道教徒有一本《老子化胡經》 這本是假的 道 ,然後釋迦牟尼成佛。現在 ,假聖言量 。說老子,太上老君騎著青牛進入西域,走去印度 。佛經裏面有很多假經的 《大藏經》裏面 有一本這樣的經 ,你不可不知 。現在那本 , 名 《老子化胡 《六祖 教釋

或是假 本來有聖言量 聖言 你 ,不過後來的人取消了聖言量,我亦勸大家cancel。何解?這個是真聖言 都 要重新判斷 0 這個聖言是否真的聖言?是要靠比量。換言之,只有兩

種量

種

現量

,

種比量

斷

金

第

我 的知識 比量 再 講 0 , 0 現量」 現量又名實證的知識 比量」是間接推論 者直接的 知識 。用很合理的數學和沒有錯誤的邏輯所得來的結論 ;比量則是推理的知識。我們要接受這兩種知識 0 直接用我們的五官或用我們的智慧catch(把捉 稱為 到

或其他 如 果 兩 種 通通不要信 正 確 的 知識你都不接受呢 0 有很多假東西 你做人便沒有意義 甚至聖言量都有假的 0 但 0 .現量 佛經裏面有很多假經 比量以外的什麼神

同 學 有沒有非量?」

確的 量 老 師 你得判 比量 知識 : 有的 斷是否正確 , 不對的所以不要信。一切宗教之中 聖言量 \neg 非量 0 現在cancel了一種 即 不是量』 而已, ,只有兩種 即 ,佛教是最科學化 不正確 ,其餘的稱為非 的 知識 0 真正 0 量 他可以說是佛講的 的 0 量 非 戸 量 有三 者不正 種 , 現

證 如 字是指實證 來 現 前 筝 所 的 證 法 用 現 竽 量體驗到的 即 平 等 如 何 佛經裏面的證字 平等? 在各方 面 |所了 ,即是現代語言的 解 的 平 等 他 所 體驗 證 的 法 這個

驗

,即直接實驗到的

但

或所說法,或他所說的法。

或所思法,甚至他所想,他腦裏面所想的法。

何謂 他所直接證得的東西?你說是不是? 即 於 非諦 其中 非 非妄?非諦非妄是指什麼?佛所講的話。我又問問你 諦 非 妄。 其中是指什麼?所說的法之中,所思的法之中;都是非諦 ,佛所講的話 , 非 是否即是 妄的

同學:「佛所證的東西,不能說出來。」

老師 所體驗到的真如是講不出來的 有個意義 : 「對。佛所講的話 ,意義便是concept來的 ,是用名詞來表達 ,概念來的 。佛直接看到的那樣東西是說不出來的 ,是名詞來的,是聲音來的 0 你說聲音裏面 他

講 六祖說 通 0 真如是無頭無尾的。不只是真如才無頭 六祖想講真如 , 無頭無尾 無底無面 無尾 很多東西都無底無 石頭 也是無 頭無尾的 面的 0 龜 的毛和兔的 六祖 也沒法

斷

第

虚 頭 角 無尾 渺 頑 龜是沒有毛的 古 的 無底無 東西 面 0 的 如果你 免亦沒有角的 ; 無 說真如 頭無尾者似 似 石 。龜的毛和兔的角 頭 石 頭 , 便是頑劣的 , 無底 無面 者 ; , 如 則 都是無底 果你說 似龜毛 兔角 真如似龜 無面的 ,真如豈不 0 毛 然則真 兔角 是一 如是無 真 種 如

便是虛妄的

0

是不是?

的 所以 佛 所說 的 法 , \neg 諦 者即實也 , 並 不是他實際親證到之法 0 佛所說的話都是假

同學:「剛才講到『諦』字是講四諦?」

老師 角度 ,那個aspect,才說他是正確的 : 是的 諦』字是講四諦 。但在另外一個,other aspect呢?則說不是 是正確的 0 但他講四諦是正確 , 是在於他講的 那個

講他是矮子 角 所以我們要了解 度 解 譬如我 但他和我量度 說他是矮 。為何角度不同?因為他所講出來的話 個子 ,他可能比我高一英吋以上 , 你 不信 跑過去量度 下 , 他和我比時他是高 都是假的 你比他 高 0 所以不 我 說在 個子 ·妨用 這 個 不同 角 我說 度 來 的

同 學 明白這個example, 但不明白你剛才講的那些 0

他是高個子

,

又是矮個子。

看看是從那

個角度而言

0

你不能說我講話是矛盾的

0

有相 是那 形 的 實 老 無相 師 但這 的 個諦 如 : 的 來 0 個有形有相的 所 \neg , -真 因為如來所證得的真如是無相的 講 非 的東西 諦 字是什 0 佛所 ,並不是他真正證得的東西 所 麼?你可 謂 講的 \neg 真如 四諦是確 以 寫出來的 不是真的佛所證得的真如 實的 0 0 四 但他現在告訴你 \neg 諦 如 , ے 從這 呢?整個 非 個角 諦 度講的 可 0 \neg 真如』 他說它是 以寫出 0 佛所證得 這 來的 這 個 兩 \neg 的真如 個字是有形 非 \neg 諦 有 諦 形 有相 解作 0 不

非諦 寉 西 不是? 非 諦 它既是非諦 非 但他給你指 那全部不用聽他所講的話了 此處是指如來 妄 如來是諦者 路 ,又是非妄 (所講的 你跟著他的路去走, , 如來 話 所講的 ,不是真正實實在在是他所證得的 非諦非妄 ,學來何用?這又不行 四諦 0 你會證到 , 聽得明白嗎?思考一下, 真是四諦來的 就這 。雖然不是真正他所證得的 點來說 他並沒有說四諦是假 東西 ,便是非妄 是很容易明的 非 諦 妄即 既 的 然是 是 東

同學:「難就難在這裏。」

qualify它、modify它,修飾它來講才對。 能道出的?不能道出的只是最高那些而已。但你要道出最高的道理 老師:「不難 。如果你腦裏面的concept清楚的話 ,一定用語言可以講得出的 ,是從各個角度來到 有 什麼不

便謂之拖泥帶水,不行。頭腦一定要清楚。」 這樣的時候 讀佛經最重要是從這個角度講這一個角度的說話,別把另一個角度的東西來講。當你講 , 便講這樣 ;當你講那樣的時候 , 便講那樣 0 如果你把兩樣東西混在 起

做 即是說從這個角度看,佛所講的話都是假的。第二個是非妄,它又不是假的 他說佛所講的話 確是可以證真如的 ,其中從一個角度看便是非諦,既然非諦,便不能夠依著他的說 ,就這一個角度來講,不是假的 ,你依著它 話

説之法,非即其所內證之法,故不可如言而執實。 纂釋】 「現前等所證法」 者 ,謂所證理 「諦」 「非妄」者 者 ,實 也 , 如來所說之法 非 ·諦_ 者 謂 ,是隨順 如來所

(附異譯)

【秦譯】 「須菩提, 如來所得法,此法無實,無虛

、魏譯】 「須菩提,如來所得法,所說法,無實,無妄語

陳譯】 「復次須菩提,是法如來所覺,是法如來所說,是法非實,非虛

雖然復次時善實,若如來法證覺說若,思惟若,不彼中實不妄

【淨譯 】 「妙生,如來所證法及所說法,此即非實,非妄

隋譯】

釋真如遍在何故有得有不得之疑

講解】又有一個問題了,第十個疑問。現在(己三) 解釋。 解釋「真如遍在 0

個道理?譬如太平洋一望無際 上文講過真如無處不在 ,無時不在。這個宇宙最真實的體質 ,無數那麼多波浪 ,望得見的都是太平洋的水 到處都有 , 你 。第 明不 明白這 個波

第二冊

能 斷

金 剛

第

時時都是只要有波浪起 無波不是水 浪 ,有沒有水在?有 任何時間它都exist。 ,是不是?這即是說太平洋的 0 第二個呢?第一萬個呢?都有 , 便有水 無處不在 , 無時 不在」 ,無時不在」 水 , 每 0 一處都 在 。即沒有 有水 者存在 , 個波浪是沒有 無處不在 0 「在」字即 水的 英文的 還 有 ,

existence.

存在 有 身 如 揻人,這隻手有沒有真如?有。這即是真如揻真如,是不是?是的 我搣了手一下,有沒有真如呢?這隻手的一部份肉在痛。有沒有真如?有 沒有 你 所 ;任何time,有它在;任何space,有它在,稱為遍在,普遍地存在 的 摵 的 頭 處地方沒有真 裏面 地方又有真如 有沒有真如?是有真如 如。 ,你正在搣的地方有沒有真如?都是真如 道教徒稱為無乎不在,無乎不在即是無時 。那隻死老鼠體內的一條蟲 0 能滅的 , 真如 不存 , 有沒有真 0 即 在 我這隻手會 地方又有真 是 佛的 無處不 (如? 法

腦稍 東西 裏便是佛 由 於 為 的 真 如 那 動 是遍在 個想已經是佛 , 到處都有佛 動已經是佛 的 , 所 以不用拜佛的 0 , 我每 依 佛的法 據這 一條毛都是佛的法身 個道理 身 0 那 ,真佛不用拜 用向那 你 是不用 個用木雕的 拜佛 , , 到處都是真佛 只要我們莊莊 的 0 無處 用 泥塑的 不是佛 重重 0 我 佛 吅 現 我 諸惡莫作 頭 在 想 本身坐 當 下我 能 在這 夠 罛 的 想

五 九三 在家裏 善奉行 , 無處不在 現在便是在供佛 ,無時不在 , 那 ,拜這個法身佛也可以 用去佛殿拜 佛 0 那我在佛殿拜佛 , 口 以 不 可以?可 以 0 你

心即是佛,我的頭毛都是佛,到處都是佛,包括廁所都是佛身 了極樂世界 到 如果要拜報身佛 他 報 身佛是假 , 都是見那個化身佛。 ,你便要去極樂世界才可以拜 佛 , 真佛是不用拜 所以禪宗的人講 0 可 以拜 的 。去到極樂世界, , 都是假佛 ,根本不用拜佛的 0 0 如 還要你見了道 果你還未見 , ιĽν 莂 是佛 道 , , 縱 才能見 0 使到 何止

是可 便沒 佛是你拜不到的 不過這樣講法 以作為提醒他們, 有人給他們 , 則所有佛殿都要關門 講了 0 另 , 或許也是有用的 方面 這樣! , 又是不行 你讓 佛像 ,這樣又不行 在那 所 以 変兩 裏 , 它亦於你是無礙 面 , 0 那些佛寺全關門了 方面 你 所 拜的佛都不是真 0 後 人 進去 , 後 了解 人想聽佛經 佛

真

宗罵 床板的 話分兩 人 時 頭 候 擔 , 板 如果你死執著 , 是遮擋著 漢 漢 邊的 二樣 是漢子 0 , 你只能 如 剛 何 才的講法 看見 謂 擔 邊,看不見另 板 , 是 漢 ? 擔板漢」。 以前 的 一邊的 X 是睡 切忌做 那 床 種 板 「擔板漢 的 人 稱為 , 當 你 擔板 托 襌

斷金

四

第

漢 , 學佛最忌是做 「擔板漢」 0 要兩 面 看的 , 擔板漢」 只看見一 面 0 切記 , 不要做

擔板漢」

0

腦裏 為何我那 呢?真如是無處不在 樂世界?壽命有四十八劫?我在這裏 真如既然是無處不在 會是這樣?道理是什麼? 面 同 麼短壽?他有真如 .樣有真如 0 我又有真如 ,他有真如,我亦有真如 ,無時不在 , 他亦有萬億紫金身 。即是說我腦裏面又有真如,西方坐在那裏的阿彌陀佛 , 他又有真如 ,數十年便死了。為何會這樣呢?為何這樣不平等 。他有真如,為何那麼長壽?我有真如 ,應該是大家平等相同 0 我則只有普通的身體在黑暗中 , 為何 他 坐 西 0 | 方極 為 何

對此 為何他證得,而我證不得?有什麼道理?為何有得有不得呢? .解釋是他已經證到真如 而我仍未證得 0 問題就在這裏 ,真如在他那處 , 也在我這

樣 譬如 讓你參禪 禪宗開悟便是這樣 ,你參這些問題 0 少至於此便是開悟,大至真正證得到的時候 ,參透它。參透了,他覓得答案,又說他開悟了。就是這 ,便是見道 破參

即

見道

能 斷 金剛 般若波羅蜜多經纂 釋講記 輪

廓

五九五

行布施 知菩薩不墮於事,謂不墮事而行布施,亦復如是 經】「善現 , 亦復 ,譬如 如是 0 善現 士夫入於闇室 , 譬 如 明 眼 , 都 士夫, 無 所見;當知菩薩若墮於事 過夜 . 曉已 , 日 光出時 , 見 ,謂墮 種種色; 於事而 當

譬如 出問題,直接回答 講解】佛說 士夫入於闇室, :善現 都無所見。 0 釋迦佛是很聰明的 現在我給你講一個譬喻 ,他知道有些人有這樣的懷疑,不用他們提 士夫即人,譬如有一個人, 走

淮 個 一點光都沒有的暗室 ,那個人會怎樣?一點也看不見,都無所 見

是那處有物 你跟 ,但因為黑你看不見。換言之,何謂黑?沒有光謂之黑,沒有光便看不見

室內有沒有東西在那處?有

0

為何你看不見?因為黑

即

我這樣講

,

著回答下去。

的光 十地菩 到處都是真如 他有智慧之光 完全沒有光的 為何釋迦佛證得 , 他 便證得 ,便是大地凡夫;若是接近見道的那些眾生,矇矇 0 , 你沒有智慧之光,你便不證 而你還未證得?差了一點光 , 是不是?什麼光?智慧 稍為有一點光的 的見到些少 便是

斷

金

剛

六

第

執著 給你 這個 當知 果墮於某一件事情 菩薩若墮於事 可憐 ,金手鐲很有價值的。」執著某件事有沒有價值,墮於事而行布 縱使你是修行布 蟲 ,你則受我施 0 什 謂墮於事而 施 麼事情?執著某一件東西 捨 你的 0 我現在施捨給你。我賣了家中媽媽給我的 行布 布施都是低級的 施 , 亦復如是。 布 。墮作執著解 施 當知 0 執著我是一個好 , 你們應該 ;執著某一件東西 施 知 人 道 金手鐲來 , , 我會 個菩 施 有了 布施 捨你 薩如

之一 我 忍的 我 在 持戒的時候,「我是不同的,我的頭燒了幾個戒疤, 是天 天天都坐 墮於事而行智慧」 墮於事而 你 <u>削</u>五 人師 脾氣那 |百世後都沒有可能。」有些人是「墮於事而行禪定」 數個 「墮於事而行智慧」 了 麼壞 行持戒」 小時 鬼見到我亦要叩頭的 , 0 我現在能忍得 「我有智慧 你呢?仍未學懂 ,又是低級的。忍辱呢?「我現在忍辱,怎跟你相同? 。因為有人相、我相等等。「修定的時候 ,你怎等同我?你這些凡夫俗子, ,我在忍辱」—— 怎會是跟你 腳都不懂得蹺 一樣?我持戒 很辛苦的, 「墮於事而行忍辱 不同的 怎跟你一樣?」「 , 0 墮於某一 ,你不持戒 我死時 我則 __ 0 是頭腦 佛 怎樣 還有 東西 必定來接 0 你 相 靈活的 些, 我現 即 此 同 都 ?

著於某一件東西

為你墮於事

這裏是以布施來作例 ,還有其他的 0 亦復如是 , 也是一樣。等於那人進入闇室一 樣 , 沒

有智慧

的時候 的時候 人 他繼續 個 明 過夜曉已 眼 講 0 沒有東西 見種種色,色者五顏六色之物,全部見到。何解?因為有光。不是在昨晚黑闇 士夫 , 「善現 過了夜晚;晚即天亮;已即之後,天亮之後。日光出時,還要在日光出 ,還要有眼才行,不是有光便行,還要有明眼 ,沒有顏色。其實有的,只是你看不見;現在有光,你便看得見 ,譬如明眼士夫,過夜曉已,日光出時,見種種色」 0 士夫即人, 。他說 眼睛沒有 消病的 譬如

的 修行持戒等等。 英文即是namely、that is、即是、也就是,也就是什麼?不墮事而修行布施 於事, 當知菩薩不墮於事 則證不了真如 不執著我相 亦復如是 。這便解答了這個問題。到處都有真如 眾生相等而修行布施 謂不墮事而 ,也是一樣。不墮於事的 行布 施 亦復如是。 、修行持戒、修行忍辱等等。 ,即他有智慧 當知 ,為何有人見,有人不見?因 你應該知 , 他會證真 道 謂 不 堕事 如 個菩薩 ,不墮事而 的 墮於事 調字 不墮

,

,

0

能斷

無智 所知境;「墮於事」者,謂心有所住也 出 出現時),心不住法故,即便得見,猶如明眼,見種種色。此中以暗比喻無智;過曉日 中先明住事為生死因,後明不住為出世業。總此意云:真如雖於一 證得,有人不證耶?(按此為全經二十七疑中之第十疑也。)為釋此疑,故説入闇等喻 有住心不能證得耶?得佛菩提,云何不住?又若於一切時、處皆有實體真如 名,義已見前)者,彼無為真如徧於一切時、一切處有,云何佛果要以無住心方能證 喻其有智(智出現時);明眼士夫,喻有智人;眼見眾色,喻智起用 纂釋】此破第三疑也。謂有疑曰:若諸賢聖皆是無為之所顯 (智不出現) ,以心住法故,即不能證 ,猶如入闇 ,不知我何所處;由其有智 (即由證得無為真如而得 切時 ;所見色像,喻 、處徧 何故 有 由其 。文 有人 得 (智

(附異譯)

法而行布施,如人有目,日光明照,見種種色。 秦譯】「須菩提,若菩薩心住於法而行布施,如人入闇,則無所見。若菩薩心不住

是。須菩提,譬如人有目,夜分已盡,日光明照,見種種色;若菩薩不住於事而行 魏譯】「須菩提,譬如有人入闇,則無所見;若菩薩心住於事而行布施,亦復如

布施

,亦復如是

能斷 金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

五九九

第二冊

如人有目,夜已曉時,晝日光照,見種種色,如是當知菩薩不墮於相,行無相施 【陳譯】「須菩提,譬如有人,在於盲暗,如是當知菩薩墮相,行墮相施。須菩提

【隋譯】「譬如,善實,丈夫闇舍入,不一亦見;如是事墮菩薩見應,若事墮施與

與。 譬如,善實,眼者丈夫顯明,夜月出種種色見。如是菩薩摩訶薩見應,若事不墮施

施,如人有目,日光明照,見種種色。是故菩薩,不住於事應行其施。 【淨譯】「妙生,若菩薩心住於事而行布施,如人入闍,則無所見;若不住事而行布

(戊二) 正校量分二:己一、校勝劣,己二、釋所以 (己一) 校勝劣分二:庚一、明於法正行,庚二、舉事較量

劣。念這本經的殊勝 《般若經》更勝過用很多錢財布施,講來講去都在講這幾句。這些是富人應該讀的 講解】正校量,正式比較。又分二,校勝劣,釋所以。第一,(己一) ,或是布施殊勝呢?人們笑釋迦佛「講來講去三覆被」 、比較勝 念幾句 ;讓

他不要墮於事

斷

第二冊

教不是這樣的 們硬要這樣說而已。梁武帝怎會那麼蠢?達摩亦不會那麼不合人情 帝不應該那麼蠢的,梁武帝很聰明,會講 不客氣 梁武帝問達摩:「我度了那麼多人出家,我又建了那麼多寺院,有什麼功德?」達摩又 ,一句回答他:「沒有功德 ,這些是後人作的,我不是很相信這件事 」。這回事大家都知道,是因為他墮於事 《般若經》 的 。我 看這一段事未必 ,他是一個帝王 是事實 。其實梁武

老師 句 同學: 0 所以讀書不要盡信古人。孟子說 後來他講了兩句,很好。 『對朕者誰?』 \neg 盡信書不如無書』 如何是聖諦第一義?』問這兩 不要盡信它。書是好

東西 但是 『非諦』 0 你說全部書都不能要,又不是, 『非妄』 0 我們讀書要這樣。」

庚一) 明於法正行

事較量 講解】 , 舉 現在 一件事例來作比較 (己一) 校勝劣。又分二:(庚一) 、說明於法正行;(庚二) , 舉

到這人

六 〇 一

利 經】「復次善現 眼悉見是人; ,及廣為 他 宣說 則為 開 , 如來悉覺是人。如是有情,一切當生無量福聚 示 若善男子或善女人, , 如理作意 則為如來以其佛智悉知是人;則為 於此法門, 受、持 讀 ` 誦 如 究竟 來 以 其 通

智慧 宣說 好 修止觀 開 持 於 是人; 及 此 廣為他宣說開 ,悉知是 示他人 、又讀 開 法 講解】 時 則為 示 門 、修禪定 時 復次善 人 見到 他人不懂 他人不了解 又誦;又能夠由頭到尾 法 如來悉覺是人。復次,又,善現。若果有一個善男子,或者有一個善女人 0 門是指這本經的道理 因為這是佛智 他 。如果那人能夠這樣做,則為如來以其佛智悉知是人。釋迦佛 示 現 , 知道他這個 ,你給他解說 如理作意 ,若善男子或善女人 , 你廣泛地 , 佛的智慧 人 則為如來以其佛智悉知是人; 0 0 ;廣即 ,究竟通利 ,對這本經裏面所講的 又能夠 知道他這個 0 廣 ,於此 則為如來以其佛眼悉見是人 闊 如理作意,合理地依著這本經所講 地,broadly;為他人宣說 ,完全讀通。再進一步又如何 人什麼?知道他現在很好 法門 , 受、持 道理 ,他能夠怎樣 `、讀 則為 如來以 誦 ,如來用佛眼見 這本經的 其 究竟 將 ?及廣為 ?又受 佛眼 來 以 的 他 通 現量的 道理來 渞]會很 悉見 利 理 、 又 他 0

斷

第二冊

佛眼是五眼之一 , 佛眼、 法眼、慧眼、 天眼和肉眼,五眼具備。 有 首偈描述五 眼 0

面 天眼通非 通的 0 「非礙 礙 , 天眼是通的 ,沒有障礙 , 。「天眼通非礙」,「天」,生天的人有這樣的 隔牆能見物 看此物 ,能夠看前面 ,亦能夠轉過彎看後 眼

面的 第二、 肉眼 귪 · — 礙非通」 肉眼礙非通」,有障礙的。看這物件時 , 礙而不通 ,不會透過的。肉眼是人人有的 ,便被此物件障礙著 ,天眼則要生天的才 ,看不到後

些菩薩見道後的後得智 察現象界有形有相的東西 有真諦 法 眼 唯 , 有俗諦 觀 俗 , , 俗諦即是現象界,phenomena,亦即是有為法。法眼看到有為法 唯 即只是;「 。法眼不是眼,只是譬喻而已 觀」是見到;「俗」是世俗 。法眼是什麼?後得智 諦 有形 有 相 的 所有那 佛法

了解的 慧眼直緣空」 ;這個 「緣」字即了解;「空」是指真諦, , 這個 「直」字作 「只是」解 和 即是指真如 唯 字同 、空性 意思 「 緣 慧眼 一是證 是你去

六〇三

緣 真如 ; 的 緣 即證真 即了解;「空」 如的智慧 , 即空性,亦指真如 即是根本智;證真如的根本智。 「直」即只是,only,只是

特別厲害的 眼 這 0 四 佛有這四種眼 眼是大菩薩 ,稱為佛眼。 都有的 , 合稱為佛眼 。我們只有肉眼;生天的有天眼 佛眼如何厲害? ,佛眼即是前面那四種 ;見了道的菩薩 前面那四種眼在佛的身上 有慧眼 有法 , 是

「佛眼如千日」,讚歎它如一千個太陽那樣明亮。

但它的 照異體還同 本 ģ 體 , 照異」, 還同 日光所照見的東西不同 還是相同的 0 兀 個 眼 0 , 佛 照異」 的 四個 , 智 照的作用雖然不同 都是 個智開 出 四 ,

個來的

,

照異體還同

0

真如 真正 個智。 代的世俗 的 一的眼只得第 當它看這些東西時 嘛 ! 人說他 那 四種 一,第二種 鼠田在佛 別具慧眼」 身上 它成為法眼;它看那真如時 0 分外清明的。 法眼已經不是眼 ,那些人真是亂用字,慧眼能看見東西嗎?慧眼是用來觀 它所照的作用不同 , 是智慧 , 便成為慧眼 後得智;慧眼是指: 但本質是一 樣的 根本 智 同 現

能斷

看回這裏。如來用佛眼,悉者盡也,盡見到這個人。

則為 |無量福聚。知道他的一切一切,會生起無量無數多的福聚 如來悉覺是人,如來在定中用現量覺知到這個人。覺到他怎樣?如是有情 切

親近憶念之也 所有世間財寶供養所不能及。由如是故,如來恆以佛智悉知是人,恆以佛眼悉見是人 誦 行,後、舉事校量。此初也。於此法門而正修行有其二種:一、於文正行,謂受持、讀 纂釋】自下正校量,於中,初、校勝劣,後、釋所以。前中有二:初 及為他說;二、於義正行 ,謂如理作意。此之正行,是正報菩提之因 、明於法正 真法供養,

(附異譯)

來以佛智慧悉知是人,悉見是人,皆得成就無量無邊功德。 秦譯】「須菩提,當來之世,若有善男子、善女人,能於此經受持、 讀誦 , 則為如

為如來以佛智慧悉知是人,悉見是人,悉覺是人,皆得成就無量無邊功德聚。 【魏譯】「復次須菩提,若有善男子、善女人,能於此法門,受持 讀誦 、修行 則

能 斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

陳譯】「復次須菩提,於未來世,若有善男子、善女人,受持、讀誦 ,教他修行,

為他正說如是經典,如來悉知是人,悉見是人,生長無量福德之聚

當,為他等及分別廣說當,知彼,善實,如來佛智;見彼,善實,如來佛眼。 隋譯】「雖然復次時,善實,若善家子、善家女,若此法本受當,持當

讀當

, 誦

切

彼,善實,眾生無量福聚,生當,取當。

之人,佛以智、眼悉知、悉見,當生、當攝無量福聚。 【淨譯】「妙生,若有善男子、善女人,能於此經受、持、 讀、誦 為他演說, 如是

(庚二) 舉事校量

門 讀 緣所生福聚,尚多於前無量無數;何況能於如是法門 中時分復以殑伽河沙等自體布施,日後時分亦以殑伽河沙等自體布施 經】「復次善現,假使善男子或善女人,日初時分以殑伽河沙等自體布施 誦 經 於俱胝那庾多百千劫以自體布施,若有聞說如是法門 究竟通利,及廣為他宣說開示,如理作意! ,具足畢竟書寫、受、持 不生誹 謗 , 由 由 此異 此 日 因

能 斷 金 剛

般若波羅

體 有文采、很有文學修養的人把它點點染染,修改成很誇大的 的 時分即 那 講解】復次,又,善現,假使有一個善男子或一個善女人 日 中時 有那麼多的身體?不過是一種誇大的寫法。你知道大乘經 上午,他每 分即中午, 一個上午都以恆河沙那麼多的身體布施給人。 中午的時候,又以恆河沙那麼多的身體作 ,所以不是句句都是佛當時 自體即身體 ,他這個 ,因為經後人, :布施 0 其實是不可能 人如 ,自己的 何?日 那些很

身 初

的 復 方式 以 殑 伽 河沙等自體 布 施 , 由 此 異門 , 何謂 異門?異即 不同 ; 門是方式 由於這個

講的

,很多人修飾它、誇大它的。日後時分,即下午。

謂之 時間 不能形 經 於 俱 容 劫 長 胝 【至怎樣?一個世界由 。多至那庾多那麼多劫 那庾多百千劫 世界一成一壞所經歷之時間 ,俱胝即 成開 ,劫是音譯,梵文是kalpa,即是一個long period,長的 始 億;那庾多即一兆,一 , ,謂之一劫 直至壞了 。經過那麼多劫 ,又再成了這麼長遠的 兆那麼多億 ,都用自己的身體作 , 意即多至數字也 個period,

布施

這樣功德大了

謗 數 另外一個人,若有聞說如是法門,不生誹謗 已經功德很大。由此因緣所生福聚,尚多於前 如是法門即這些法門,即是指 《金剛經》 ,由 這種道理。不需要他信,只要他 此因緣所生福聚,尚多於 ,功德還多於以那麼多身體作 前 無量 布 不生誹 施 一無

無量無數倍

利 竟 寫是給他人抄寫;開示是他人不明白,你給他解說。如理作意 影印的 能夠對於這種般若法門。具足即英文completely,完完整整地 示 何 |觀、修禪定。這個人的功德,更加了不起。這便比較完了。 況 , 即 如 能 由頭到尾都了解;及廣為他宣說開示 。受 由頭至尾,thoroughly。書寫,把它來書寫,當時是沒有印刷,沒有字粒,沒有 理作意!念幾句這些內容功德已經這樣大,何況能於如是法門 於 如是法門,具足畢竟書寫、受、持、讀、誦,究竟通利,及廣為他 ----聽;持 ——把它記憶住;讀 ——又廣泛地為他人講述及解釋這本經 有空時把它讀;誦 ,具足什麼?畢竟 ---把它念過;究竟通 又依著它來合理地修 ,何況有 二個 宣說開 。書 。畢 人 ,

自體者,假設有此事也 纂釋】此舉事校量 0 0 文中先假設自體 「不生誹謗」 者 ,謂雖未能受 (自己身體) 施 多 、持、讀 ,後顯 (、誦 信經福勝 , 但生淨信 日以 三時捨 隨順

第二冊

無能契證真如;一生淨信,雖尚未慧解,然由信故,因即聽聞,由此為增上緣 歡喜也。然此所生福聚,比長時捨身所得福聚更為殊勝者,謂於生死中,雖捨自體 無漏智種子,令其增長,定當成佛,其福即多也 ,熏本有 一,終

(附異譯)

況書寫、受、持、讀、誦,修行,為人廣說! 億那由他劫以身布施,若復有人,聞此法門,信心不謗,其福勝彼無量阿僧祇;何 河沙等身布施,後日分復以恆河沙等身布施,如是捨恆河沙等無量身,如是百千萬 有人,聞此經典,信心不逆,其福勝彼,何況書寫、受、持、讀、誦 河沙等身布施,後日分亦以恆河沙等身布施,如是無量百千萬億劫以身布施,若復 【魏譯】「須菩提,若有善男子、善女人,初日分以恆河沙等身布施,中日分復以恆 秦譯】「須菩提,若有善男子、善女人,初日分以恆河沙等身布施,中日分復以恆 ,為人解說

數;何況有人書寫、受、持、讀、誦,教他修行,為人廣說-億劫以身命布施,若復有人,聞此經典,不起誹謗,以是因緣,生福多彼無量無 數,於日中分布施身命,於日後分布施身命,皆如上說諸恆沙數,如是無量百千萬 陳譯】「復次須菩提,若有善男子、善女人,於日前分布施身命如上所說諸恆沙

斷 金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

障,庚五、示持此經能速證菩提,庚六、示成就威力得大妙果。 釋所以分六:庚一、示此法門唯大機能入,庚二、示持此法即荷 擔菩提,庚三、示此經在處皆可尊重,庚四、示持此經能 示此法門唯大機能入分二:辛一、明此經德大,辛二、明持誦

轉業

(庚一)

福圓

本聞已不謗,此如是彼緣多過福聚生無量不可數;何復言若寫已受、持、讀、 時,如是晚分時恆伽河沙等我身捨,以此因緣,劫俱致那由多百千我身捨,若此法 隋譯】「若復時,善實,婦女若,丈夫若,前分時恆伽河沙等我身捨,如是中分

為他等及分別廣說!

若復有人,聞此經典,不生毀謗,其福勝彼。何況書寫、受、持、讀、誦,為人解 伽河沙等身布施,後日分亦以殑伽河沙等身布施,如是無量百千萬億劫以身布施, 【淨譯】「妙生,若有善男子、善女人,初日分以殑伽河沙等身布施,中日分復以殑

說!

講解】上文(己一) 、校勝劣。比較它是勝或劣的 。即是說念《般若經》 勝或是用

能

很多很多的東西來布施勝呢?已經把它來作比較了 0 下面 (己二) ` 釋所以 0 所以」

郥reason,

理由;解釋它的理由

把你 人念 起這 提 方 是說他抬起菩提 的道理去修行 出 解;「入」 借這本經所講的 大機能入 那 「示」 能夠很快證得大菩提,得大菩提,即是成佛。(庚六) 過去的 個菩提了 金剛 個 0 地方亦值得我們尊重的 字即英文的show,告訴你;「 「示」者即開示 釋所以,解釋它所以然的理由。分為六段。第一段,(庚一)、示此法門唯 經 罪業 即能夠了解它,enter,入去。(庚二)、示持此法即荷擔菩提 0 , 即是能夠「持此法」 然後第三段 道理;「 , , 業障; 即他將 便是因為有這一段經文。 唯 能夠 來 , 指 出 , 」即只是;「大機」即大乘的根機 把 定成佛 重的業障改為 庚三) 。(庚四)、示持此經能轉業障 ; — ; , 此法門」 得大菩提的 、示此經在處皆可尊重 即荷擔菩提」 持此法」 (庚五) ,第五段 輕的 ,「法門」 ; 。他能夠持這本經 , 一持 輕的 , __ 可以把業障消 者經裏面所講的 、示成就威力得 荷擔 即拿著這種佛經裏 ,示持此本經能 0 ,即大乘的根機能 。指出持這本經能 指出這本經 即托起 , 即 除 0 是已 大妙果 , 抬 示 道 所 所 理 在的 速證 耙 以 經 面 即指 荷 夠了 很 所 即 菩 多 即 是 夠 擔 地

power。得到大的妙果,即是成佛的妙果 出持此本經 ,能夠「成就」,「 成就」即得到 , 得到很大的威力 0 「威力」 者英文的

說明這本經的功德大。(辛二) 現在先講(庚一)、示此法門唯大機能入。裏面又分兩小段,(辛一) 、明持誦福圓。持誦這本經所得的福,是很圓滿的 、明此經德大

(辛一) 明此經德大

熟 經】 0 善 現 「復次善現 如來宣說如是法門,為欲饒益趣最上乘諸有情故,為欲饒益趣最勝乘 ,如是法門不可思議,不可稱量;應當希冀不可思議所感異

諸有情故

0

法門 裏面所講的 復次即又。 【講解】 即這本經裏面所講的道理。不可思議 善現 復次善現 道理, ,稱呼一聲善現長老。 謂之法門,是入佛法之門, , 如是法門不可思議,不可稱量;應當希冀不可思議所感 如是法門,如是即這種;這種法門 ,裏面所講的道理 所以稱為法門 即是說 , 用我們普通的腦力去思 ,持這 本經 法 門者經 異 熟 如

能

斷

希冀 惟 秤 , 思 ; 如 果我們持這本經, 量是量度它有多大、多長 去think,去想 ;議即討論 我們能 夠希望得到 0 · argue · 你想用普通的方法來稱它 不可稱量 0 希冀 ,冀者望也 , 稱 即 稱出它的重 ,量度它是不行的 ;希冀即 量 希望 , 這個 0 希 稱 :望得 應當 這讀音

到什麼?異熟

,異熟即果報

不同 的 生 大 即 看佛經 成 ,]時間 然後果報 到 熟 不會是我現在種 看到 7 0 何 0 你 即是你做的因和所得的果的時間是不同時的 ?得果 謂 「異熟」 才成熟的 「異熟」 的 時 兩個字即是果報,為何果報又稱「 , 候 現在便熟的 ? , 時 「異時而熟 間是不同的 異熟」含有三個意義 你 0 朝種樹晚鎅板」 0 你今世種善因 或是你前半生種下的因 0 第一 **,** 異熟」 ` , 定是的 普通的是來生或是再過若 都有早上 異時 ? 加 異 , 熟 和晚上之分 要到後半生才成 即 **,** 不同 你 做 了 也是 熟 一個 熟 干

第二 惡的 的因 如果是不善不惡的 這些便是善的因 大 ` , 便是惡的 異類 簡 直幾乎是沒有 而 ; 大 熟 殺人 , , 譬如你「撩」下個鼻, 然後才得果。 0 何 果的 放火那些 謂 異類 0 即 是說 便是惡的因 那些不善不惡的 而 熟 因非 ?種因便會得 這種便是不善不惡。譬如走去吃一餐飯 善則 0 如 果他 悪 因 ,是不容易得果的 0 譬如 果 會得果的 0 種因 布 施 話 加 持戒 得果 這個 , 因 忍 作 那 些因 辱 非善則 那些不善不 精 不 是善 惡 進 這

句話 惡 個 有善有惡 唯 都是因 但所 根本就是說得不清楚。應該怎樣?應該是「善有樂報,惡有苦報」才對 即 只是 得之果一定是不善不惡的 , 0 這又會有些什 果則是無記呢?你一定會有這樣的疑問 0 所得之果一 麼果的 定是無記的 呢?是善或者惡的因然後才有果。 0 不善不惡稱作 0 人 人人都 說 什麼?無記 0 因為「 善有善報 善有善報,惡有惡報 , 0 惡有惡報 因有善惡 因有善有惡 , 果唯 , 為 非善則 何 無記 因 是 0

然你 的 豬是不善不惡 呢?惡 是果報 定是無記 我們中國人的思想 何所謂 因得到無記的果 世他應該做什麼?重生做豬,是不是?下一世變了一頭豬 不善不惡那些無記的 世都 那 惡?做豬 他前世作劏豬的 種 因果 無善無惡的 不了 是無記的 被你劏 0 解佛法 果報那 , 每每把善惡和苦樂混為一 這才合理 0 , , 還算是惡?是不是?豬又有什麼善?整天睡覺 種因 因 因 何解呢?善因不善果,可不可以?可以 如果你記不起 為 , ,是不得果報的 得到的果是今世做豬 何他今世做豬呢?他前生整天劏豬 果,必然是善惡的因 我舉 0 起。因為如果講到果報 不管你善的 一個例 。 那 ,得到無記的 豬是善或 因 個人他一輩子都是劏: 或惡的因 0 他劏豬的因 果報 惡呢?不善不惡 ,另外 **劏豬的因是惡的** ,因要不是善便是 , 記住 一種 所 ,有什麼善 得的 , , 大 是善或惡 記 果 果 豬 住 報 , 就 呢 豬 的

? 惡

有

不

能斷

金

還有 富有 世做 為 所以富人這種狀況 是不是?所以富有 是無記 王之類 因是有善有惡 了 不一定害人的 ,你前生經常布施錢財來到幫助那些貧窮的人,今世你做 嘛 很富有 個大富 大富翁有什麼惡呢?富有還說是惡?富有怎算是惡?他作惡害人 翁 0 你前 0 ,富有這種State,這種情況是不善不惡。他前生做那些behaviour、行 0 他今世做人所得到的一種state,則不惡不善 是不是?富有可以多做善事,富有亦可以利 這個大富 富人的本質無所謂惡。但你說是善亦不對 世施捨錢財來扶助貧民 翁 , 是善還是惡?豬便說牠是無記 ,是善還是惡?善 個大富 ,有些富人是很壞 0 用錢來害人 , 你前 做大富 生做 翁 翁 , 什麼 過的 才是惡 就 都 如 何 善 可 銀行大 ??都 的 以 他 **今**

類的 即是 義 是不同類的 說 異類而熟」 它們的quality是不同類的 因有善有惡 , 個善類或一個惡類 , 凡是果報必是如此 , 所 得的 果 0 的因 因有善惡 定是無記 , 果 的 , 定是無記那 果則是無記 , __ 定是無善無惡的 類的。 所以「 這便是第二個異熟的意 異類 善惡和無記 而 熟 大 [和果

狀況 定要相當變化 變異而 熟 , 然後才熟的 做 Ź 因之後 路 即是由 (至得) 你前生或者今生三十歲以前 果 定要經 過 相當 [變化 然後 做 才得 了不知多少 成

樣的 這樣 年。 說他 得到 力量 善事 健 他三十歲死 譬如是這樣 六十歲之後 變異 康 不是說他三十歲以前做善事 必 又長壽 果報了 這 一路 而 中 過不了三十歲 蕳 種善事 熟 經過 變化 , , , 中 他不止不死 假 八十歲還未 他便很驚恐 0 設 很多變化 間相差了三十年。 ,或許到了你六十歲之後 , 變異 路演變 0 個譬喻 算命先生算得他 即變化 醞 死 ,還發了達。到了五 於是他自十多歲聽到後 釀 , , 這又 有 由 0 就 ... 0 要經 /如何 個人 如種樹 到了六十一 成熟變了成熟 在這三十年之後 ??種! 過相當變化 三十歲必會死,沖破魁罡 , 他的樣貌先天不足 ,然後果報才起 , 了業因 歲那 路一 、六十歲以後 , 路地 年, 到了 , ,是否沒有因 然後 三十歲 便不斷做很多善的事 成 種 如閃電地變出一 熟的 才會成 0 , 那 前種 , 整 , 路 整個變了 頂 個 熟的 時候 個短命 點 又沖撞太歲 果了?不是 了業因 路生長變 然後爆 ,由三十歲之前 , 個大富 大 _ 種 , 個大富 果 相 和 0 結果 一發出 的 化 中 , 必 , 大 道 的 翁 間 看 翁 į 死 柏 果 理 那 來 謂之 不是 幾 人說 的 那 的 , 又 種 到 都 便 ,

詞 報 如 果有 是什 就 不多 麼 一些青年人又或是經常好爭辯的 ? 用 你 要回 果報 答他 0 兩 我們 個字 俗語 的 所謂 是用 果 報 問你因 異熟」 在佛教 果的道 的 0 裏 理 面 異 熟 這是一 個 就是「果報 點你要回 個 的 term [答他] 了 術 語 的 為 何 名 果

能

斷

金

第

果報 稱 為 **異** 熟 呢?因 為 果報 __ 是異 時 加 熟 ` 異 類 而 熟 ` 變異 而 熟的 所 以

稱為

異熟」

次, 著說 殺死 多兄弟都出了家 阻 迦牟尼佛 的 你是可以自己控制命的 了兒子 -行的 咸 立刻 家 你要改變它是不可以的 : -出 釋 迦 你不要來 0 家 佛不在的時候 迦 成了佛,他的國家被另外一 釋迦佛是知道的 譬 回兵。 你不要 佛都 如說 他帶了兒子出家之後 ,這是我 不能夠改 0 整個 第二次, 我們只 經過 或 0 家 命 變 知他們出了家 的家鄉 琉璃王待釋迦佛去了遠處的時候 兩次之後 待釋迦佛去了說法 , 要覆亡的 在半途上截 , ,你是可以自己做,做命;但你說做到把共業都轉變 ,因為不是關係於你一個人的 不過他卻 , 我要盡我的 , , 整 個 個國家徹底 釋迦佛便返回家鄉 那個琉 著他 口 , 或許他叫了很多人離開 以保護他的兒 國家要沉掉的 瑶王和佛的家族最是有仇的 , ,又帶兵到來。誰知釋迦佛又在半途上 坐在 力量 剷除 那裏 , 勸 ,所有女子斬手斬腳 子 你不要殺他們 0 , 度 琉 事 , 或是要被原子彈 滅了 人出 璃王帶兵經 他知道是難 ,全個國家有很多人 也說 家 釋迦族 不 如 定 過的 摩 搞 , 帶 釋 琉 的 訶 0 , 之後 璃王 所有 或什 迦佛 男那 時 兵來想滅 , 候 在 此 被 家裏 男子 的 麼 亦 第三 知道 他 他 炸 則 很 华 他 攔 被 釋 是

難

0

你看看鳩摩羅什的 異熟」都沒有譯 ,「果報」都沒有譯。所以人人說鳩摩羅什的 【秦譯】譯成什麼?「不可稱量無邊功德」 《金剛經》 只是這樣便算了 流通本譯得

他

應當希冀,希望得到;不可思議即很高的異熟。這種異熟是用來評今世做善做惡 所 感

召到來世的那種異熟

很好,但其實那本翻譯並不高明。

情 善 這種般若的法門。是為了饒益 故 現 最上乘即大乘 他說 如 來 ,善現 ·宣說 ,稱呼他一聲。 如是法門 0 有些人解說 ,為欲饒 , 利益他,令他得到利益 我釋迦如來宣說 , 「最上乘即是一乘, 益趣最 上乘諸有情故 如是 , 。利益那些什麼人?最上乘的有 如是即這些。我宣說這種 乘比大乘還要高的 ,為欲饒益趣最勝乘 。 ___ 諸 你們不 法 門 有情

要聽他

,一乘即是大乘

第二冊

能

斷

第

為欲 有 的 為了利益這些最上乘的根器的眾生,有情即眾生,情者作 饒益 種 為 0 是誇 欲 饒 | 趣最勝乘諸有情故,即是說這本經只是適宜那些大根機人,唯大機能 關門閉戶」 大格 益趣最勝 即 , 如我們說 乘 諸有情故 「關門」不就是「閉戶」 的 , ,最上乘其實即是最勝乘 把大門掩上」,我們會怎樣講?我們會說 , 我們分開講。 一 識 0 為何他要分開來講?寫文章 字解 它這處亦是同 , 有 識 , 有 嘛 道 認 關 門閉 識力 0 理

得福 情」等者: 記果體 明 能速證 法即是 義 持 纂釋】自下釋所以中,文有六:一、示此法門唯大機能入, 不 , 共二 菩提 具 荷擔 , 因 福 如 圓 乘等法也。 菩提 ;六、示能 (增上緣亦是因之一種) 有善、惡, 「最上乘」及「最勝乘」皆指大乘。由其境界不可思議 《婆沙》 此 初 ;三、示此經在處皆可尊重 也 0 《俱舍》 「異熟」者,果報也。 成就種種 「不可思議」 • 一威力 《瑜伽》 者,謂非凡情比度境界。 ,得大妙果。初中分二:初、 ; 四 果唯無記 由昔所作善、惡業為增上緣 《唯識》 、示持此經能 等説 ,異類而熟,故云異 0 轉業障 小機不能;二、示持此 為欲饒益 「不可稱 ,故名最 明此 ; <u>F</u>L 量」者 經德大 趣 ,感生 熟也 Ě 最 、 示 Ė 由 持 後 乘 , [其所 尚 謂 後 諸 時 此 經 有 所 有

獲之福超過二乘,故名最勝。發趣上乘之有情,正指不定性人之有菩薩性者,兼指直往

(附異譯)

大乘之菩薩性人也。

【秦譯】「須菩提,以要言之,是經有不可思議、不可稱量無邊功德,如來為發大乘

者說,為發最上乘者說。

【魏譯】「須菩提,以要言之,是經有不可思議、不可稱量無邊功德。此法門,如來

為發大乘者說,為發最上乘者說

【陳譯】「復次須菩提,如是經典不可思量,無能與等;如來但為憐愍利益能行無上

乘人,及行無等乘人說

此,善實,法本如來說,勝乘發行眾生為故,最勝乘發行眾生為故。 【隋譯】「雖然復次時,善實,不可思,不可稱此法本。彼不可思如是果報觀察應。

【淨譯】「妙生,是經有不可思議,不可稱量無邊功德;如來為發大乘者說,為發最

上乘者說

第二冊

第

(辛二) 明持誦福圓

示 , 如來悉覺是人。 無邊福聚。 經 如理作意 善現 , 若有於此法門 如是有情,一切成就無量福聚,皆當成就不可思議、不可稱量 即為如來 以其佛智悉知是人 , 受 、持、讀 ` , 即為如來以 誦 究竟通 其佛眼悉見是人 利 乃至廣為 他 宣 說 則 為 開

議 情 個人如果能夠這樣做 , 【講解】又見、又聞 都成就到這麼無量多的福聚。」福即是一種福;福聚即是一堆福。皆當成就 不可稱量、無邊福聚。這處不用解了。這段說明持誦這本經,所得的福是很圓滿 切成就 無量福聚。 ,我釋迦如來,我是知道的。我知道他怎樣?我知道他 他說 又覺,印度人說話是很累贅的,佛說話是很累贅的 ,「我知道的,我覺到的,覺到這些有情,一 切一 0 他即 切這種 如是有 不可思

可思議功德;故於此法生少信者 纂釋】 謂由此法為最上 乘 最勝 ,便勝捨身多也。 乘説 ,故有受 持 讀、誦等者 ,必獲無上菩提不

的

(附異譯)

【秦譯】「若有人能受、持、讀、誦,廣為人說,如來悉知是人,悉見是人,皆得成

【魏譯】「若有人能受、持、讀、誦、修行此經,廣為人說,如來悉知是人,悉見是

就不可量、不可稱、無有邊、不可思議功德

人,皆成就不可思議、不可稱、無有邊、無量功德聚。

【陳譯】「若復有人,於未來世,受、持、讀、誦,教他修行,正說是經,如來悉知

是人,悉見是人,與無數、無量、不可思議、無等福聚而共相應

思、不可稱亦不可量福聚具足有當。 如來佛智,見彼,善實,如來佛眼,一切彼,善實,眾生無量福聚具足有當,不可 【隋譯】「若此法本受當,持當,讀當,誦當,為他等及分別廣說當,知彼,善實,

【淨譯】「若有人能受、持、讀、誦,廣為他說,如來悉知、悉見是人,皆得成就不

可量、不可稱、不可思議福業之聚。

第二冊

第

能

斷

金剛

庚二) 示持此法即荷擔菩提分二:辛一 一、顯二乘凡夫不能聽受。 ` 明大機持誦為荷菩提 , 辛

然 的 聲音 佛 小乘的 是相同解釋, 誦 定得大菩提 出能夠誦持 0 指出這些凡夫是不能夠聽受的,聽而不受的 凡夫是指仍未入「二乘」的那 般若經》 講解】現在(庚二) 這兩種人稱為「二乘」。「二乘」 , (辛二) 然後依教修行悟道。第二種是獨覺,沒有佛出世,他自己單獨覺 人 0 小 乘的 分兩小段, (辛一) 金剛經》 「顯」即指出。指出什麼呢?「二乘」。「二乘」 顯 這種人能夠持誦,即是說他能擔得起大菩提的果,即是說將來一定成 人分為兩種 二乘凡夫不能聽受 便是擔起菩提了。 ,第二段(庚二) 、明大機持誦為荷菩提。說明大乘根機 種人;有些外道 種是聲聞乘,那些人是特別蠢的 0 雖然是小機,但他仍然會得涅槃的 「顯」和「示」字是相同解釋 「菩提」即佛的最高智慧 、示持此法即荷擔菩提。「示」即指出;指 或一些不是很信的那種 即聲聞乘、 , ,即是說他將來一 要聽到佛說法 ,這些不用靠佛 和 , 凡夫 自然能夠持 獨覺乘 。凡夫則不 明 字亦 令辛 的 即

講解】 現在先說第一小段 , 明大機持誦為荷菩提。 「為」字即是 ,就是 。那些大乘

根機持誦這部經,就是能夠;「荷」

即擔起;擔起菩提

經 「善現,如是一切有情,其肩荷擔如來無上正等菩提。

來所有的無上正等菩提,即是成佛。 在肩上謂之荷,揹起謂之荷;擔 眾生。他說這種眾生一定成佛。其肩,他的肩膊;荷擔 【講解】他說如是一 切有情 , 如是即這些;這些一切能夠領略這本經的眾生;有情即 ,擔是要找一支竹,如擔水般,擔起它謂之擔 ,荷即揹起 ,譬如我揹起一 。荷擔如 個袋

荷 能聽受。此初也 、擔揭之,喻堪能證得也 【纂釋】示持此法即是荷擔菩提中 。謂持之者 ,當能獲證菩提;雖現未得 , 初 • 明大機持誦為荷菩提 ,後必得故,故荷擔 ,後、顯二乘 ,謂以肩負 凡夫不

第二冊

能斷

第二冊

(附異譯)

【秦譯 】 「如是人等,則為荷擔如來阿耨多羅三藐三菩提

陳譯】 【魏譯】 如是人等,由我身分,則能荷負無上菩提 如是人等,則為荷擔如來阿耨多羅三藐三菩提

【隋譯】「一切彼,善實,眾生,我肩菩提持當有。

【淨譯】「當知是人,則為以肩荷負如來無上菩提。

(辛二) 顯二乘凡夫不能聽受

講解】然後(辛二)、說明即「顯」,二乘和凡夫不能聽受的,即聽也不肯聽的

利,及廣為他宣說開示,如理作意,無有是處 婆見,非諸作者見,非諸受者見所能聽聞。此等若能受、持、讀、誦 諸有情見 經】「何以故?善現,如是法門,非諸下劣信解有情所能聽聞,非諸我見,非 ,非諸命者見,非諸士夫見,非諸補特伽羅見 非諸意生見 ,究竟通 非諸摩納

情見 是法門 諸作者見,非諸受者見所能聽聞。先來一句。為什麼呢?善現,稱呼一聲善現長老 講解】何以故?善現,如是法門,非諸下劣信解有情所能聽聞 非諸 ,即這種道理 命者見 ,非諸士夫見 ,這種法門。 ,非諸補特伽羅見 非諸下劣信解有情, ,非諸意生見 並非那些低級下劣的信徒 , 非諸摩納 , 非諸我見 婆見 , 非 諸 並 非 有 如

那些智慧低級的眾生,所能夠聽聞而了解的

,所能聽聞

這個 者 魂 非諸下劣信解有情 ;有些人稱靈魂為士夫。 有些稱靈魂為我;有些人稱靈魂為有情。這個有情 「下劣信解」是指什麼?指二乘的人。下面那些,有我見,有情見是那些凡夫。 ,並非那些執有我見的凡夫;執有有情見的凡夫。印度人稱那些為靈 ,作靈魂解 有些人稱靈魂為命

那本 此 見 情見」 鳩摩羅什之【秦譯】譯作什麼?你看對照。「我見」,他照著譯,「非諸我見」 那六百卷那麼多是那些後人點點染染,加加減減 0 你不要以為六百卷《大般若經》,是真的佛在他的十六次演 ,因為他是早百多年譯的。玄奘法師譯的那一本,可能是後起的 ,他譯做「眾生見」。「命者」 其餘的他並沒有譯出 。為何沒有?可能鳩摩羅什譯的那 ,他譯做「壽者」。「士夫見」, 加進了很多內容。 一本,是根據較古 講 ,便講了六百卷那麼 ,每每佛經就是如 他譯做 些的 有

能

斷

第二冊

佛說 它為大丈夫的 些人稱作靈魂 士夫見,補特伽羅見,補特伽羅亦是眾生,pudgala,即一世又一世轉輪的人。意生,有 ,並非那個常常執著那些我見、人見等的這種人,所能夠聽聞而了解的 。有些人稱它為作者 ,稱那個我為意生。有些人稱我為摩納婆。摩納婆是什麼?青年人不稱呼 ,它會作業的。有些人稱它為受者,它會受果報 。還有 的 , 釋

迦佛更加低貶了這種人。

是指修止觀。無有是處 很歡喜講無有是處 此等若能受、持、讀、 ,究竟通利,對這本經能夠這樣 。他說 ,不會有這樣的事。以上為(庚二) 誦 ,此等人,這種那麼蠢的人,如果說這種人都能受、 ,究竟通利,及廣為他宣說開示,如理作意,無有是處 ,又能夠廣為他宣說開示 ,說明能夠受持這本經 ,又能夠如理去修觀 持 作意 消就 讀 。佛

纂釋】 「下劣信解有情」 謂即二乘。 「我見」 等者,謂凡夫也

定能夠得大菩提的

(附異譯)

經,不能聽、受、讀、誦,為人解說 秦譯】「何以故?須菩提,若樂小法者,著我見、人見、眾生見、壽者見,則於此

能 斷 金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

為人解說。若有我見、眾生見、人見、壽者見,於此法門,能受、持、讀、誦、修 魏譯】「何以故?須菩提,若樂小法者,則於此經,不能受、持、讀 、誦 、修行,

行,為人解說者,無有是處

者見,如此等人,能聽,能修,讀、誦,教他正說,無有是處 【陳譯】「何以故?須菩提,如是經典,若不願樂人,及我見、眾生見、壽者見、受

【隋釋】「彼何所因?不能,善實,此法本小信解者眾生聞,不我見者,不眾生見

者,不壽見者,不人見者,不菩薩誓眾生能聞。受若,持若,讀若,誦若,無是處

有。

人若能讀、誦、受、持此經,無有是處 【淨譯】「何以故?妙生,若樂小法者,則著我見、眾生見、壽者見、更求趣見。是

(庚三) 示此經在處皆可尊重

它的,不敢在那處亂來的。是的 本 **【講解】**(庚三)、示此經在處皆可尊重。因為這樣,所以有些人遇著煞氣 《金剛經》來擋煞。何解?「此經在處」 ,經是有這樣的效力 這本經在那個地方;那些鬼神都要尊重 ,就會放

之所供養,禮敬右繞 經 「復次善現,若地方 , 如佛靈 所聞此 廟 經 典 此 地方所當為世間諸天及人 ` 阿素洛等

說 舍利 見到尊長 的 天人, 這個地方都應該是給天上的天人與世間的人。 有人在聽這本經典 廟 不敢 那個地方有這本經,鬼神都應該供養的 講解】若地 0 對這 做 阿修羅 隨便糟蹋這個地方 個塔來供養那些舍利, 個地方就如對佛的靈廟 會合掌走到前面向右繞三匝的。 ,asura;等,即天龍八部那些,等等。之所供養 ,如果這個地;方所即那處 0 此 地方所當為世間諸 0 禮敬右繞 這個地方稱為靈廟 樣 , 0 禮敬 靈廟是什麼?那些佛 天 即如現在的念佛 及 。聞此經典,如果在這處有人講這本經典 阿素洛即阿修羅 人 ,向這個地方敬禮 ` 阿素洛等之所供養, 又稱制底 , 如繞佛一樣向 , 天上的人 那些菩薩死 ,他們要供養這個 , ,梵文為caitya。 和向右繞 他講完經之後 ,最壞脾氣的 . | | | | | | | 後 行 燒 印 即是 度人 地方 成 如 的 佛

【纂釋】此示經所在處皆可尊重也。

處,則為是塔,皆應恭敬,作禮圍繞,以諸華香而散其處 【秦譯】「須菩提,在在處處若有此經,一切世間天、人、阿修羅所應供養。當知此

處,則為是塔,皆應恭敬,作禮圍繞,以諸華香而散其處。 【魏譯】「須菩提,在在處處若有此經,一切世間天、人、阿脩羅所應供養。當知此

養,作禮右繞。當知此處,於世間中即成支提。 【陳譯】「復次須菩提,隨所在處,顯說此經,一切世間天、人、阿脩羅等皆應供

脩羅世禮右繞作及,彼地分有當,支帝彼地分有當。 【隋譯】「雖然復次時,善實,此中地分,此經廣說,供養彼地分有當,天、人 、阿

所應恭敬,作禮圍繞,以諸香華供養其處。 【淨譯】「妙生,所在之處若有此經,當知此處則是制底,一切世間天、人、阿蘇羅

(庚四) 示持此經能轉業障

有 一種業是不受報的,有一種業是一定受報的 講解】下面 ,示持此經能夠轉業障。實在不單止這本經能夠轉業障的。 。那種業是不受報的呢?他根本無知 業有 ,他

第二冊

能

第

無知 堆蟻 發了狂 花碌 思」是思想 而 在 碌 作是不受報的,這種業是不受報的。這種業稱為「非故思業」 那 ,完全發狂 色的 裏 , 你 ,不知那是一個生命,他走去弄死它,這是無罪的 ;並非故意思想過而做的業 裉 本看不見 , 他走去殺人都會無罪,他自己都無知。 , 一腳踏下去,踏死一 ,「業」即是behaviour,行為 百數十隻蟻 如小孩般無 , 0 無 和 知 你在 , M 故 作是 知的 ,業即行為而 走 路時 是故 無 , 罪 他 , 1.看見 意 的 一大

故不受報

的 所以有很多人 蟑螂 ,「非故思業」,並非故意想過才做的 我關 , 柜桶時 佛教徒不明白 ,夾死了一 , 隻『 我踏 甲由 死 了 隻螞 怎辦?我怎受得了報?」 蟻 , 怎辦?我踏 死了 些 這些不受報 曱 由

做的 級 子 意這樣做 的 第二種是會受報的,一定受報的,稱為「故思業」,故意這樣做 必然受報 皇帝下命令要你殺人 ,又低一點。受還是要受,但是很輕的,像發了一場惡夢便會沒事的 便會受報 的 ,這種的報最 但低 這種受報有輕重之分。真真正正考慮過我實在非 一級 重。又有一種 。還有一種 你不殺不行 ,又不是無知 , 你 「故思」, 不殺他會殺你的 想又想過 ,只是不清不楚如醉酒 ,但不做不行 , 被迫去做 如此 , 想過 不 的 미 而下決定這樣做 的 0 這 例 不大清楚而 , 種 如 而 又低 你是臣 且 是惡

六三

三世受報 年做來年便受報,五逆十惡那些,很快受報的 受報的業有兩種 。報是必定報的 ,一種是必定受報的,時間一定是在今世報 , 時間則是決定於受報的輕重 ;輕一點的則來生受報;再輕 , 那些一定是重的 ,很要緊的便今世受報;今 點的 報 定時]則第

亦定」

,這個是第一種

是不能推遲 才受報 如果你多作惡 第二種 ,稱為 如再生再有改善 ,便很快受報,即世也說不定。後來懺悔了,改善了,今世不受報 「報定時不定」。報是一定會受果報,但何時受果報未定,看看你 「報定時不定」 ,則推遲至第三世才受報 。如果有推遲,你便會有辦法 如何? , 來世 最怕

定 被迫不這樣做不行的,被迫的,他做了之後覺得很難過,那些「報又不定,時 第三種 那 ,「報又不定,時也不定」的。不一定要受報,果報可能不受的 種最輕的 ,例如是什麼?

,

時都不定的 即是三種 第 種 要受報是這三級 報 亦定 ,時亦定 0 如果是 「報定時亦定」那些, 第二種 報定時不 就減輕 定」;第三 了 應該 種 做豬 報和

第

能

斷

金剛

可以 那些 7 做狗的,減輕了第二世做窮人;或是這一世多病痛等等,減 一, 則 念什 麼經都可以 減至很輕了。 ,不一定是 如果「報亦不定,時亦不定」的,那些便會消除 《金剛經》 ,不過佛現在 講 輕它。 金剛經》 報定時不定」的 了,那些不報的 0 其實什麼經都

示持此經能轉業障 , 這種業障礙你成佛的 , 所以稱為業障

,你念《大悲咒》

、念阿彌陀佛、念觀音菩薩都可以

盡 生 為他宣說開示 經 所 當得無上正等菩提。 造 「復次善現 諸 不淨業 , 如 **,應感惡趣;以現法中遭輕毀故** ,若善男子或善女人 理作意,若遭輕毀 , 極遭輕毀 ,於此 經典受持 ,宿生所造諸不淨業, 所以者何?善現 讀 誦 ` 究竟 ,是諸有情宿 通 利 皆悉消 及廣

觀 順 持即記憶 講 修禪定的時候 能 解】 夠 很 ;讀即時時把它溫習;誦 流 於 此 利 經 ,依著這本經的道理來修 典受持 及廣為他宣說 讀 誦 即把它念出來。究竟通利即由頭至尾都能念得通通順 對於這本 與及廣泛地為他人解釋這本經。 《金剛般若經》 能夠受即 又如理作意 接受 聽受 修止

業 提 如 法 應該感召到生三惡道的 此 是不念比念的好?佛說 被人毀謗 這 字解 種人有 何 即現世, ? 是應該感召到 很快成佛的。 宿 此諸有情 時若遭輕毀 生 佛經裏面現法 被人輕視 所 造 的 所以那麼多人念 來生 諸 即這些眾生。 ,還會被 ,被人輕視 不淨業 不是 0 , 兩個字即今世;在今世他被人輕視 以 應該要在惡趣 現法中遭輕毀 0 , 所 人輕視多 皆悉消盡 以 ,被人毀謗 者 《金剛經》 宿生即前世 何?為何 0 ,全部消除了 點 故 惡趣即是什麼?地獄 , ` 0 :會這樣呢?他說善現 還會被人毀謗多一 會怎樣?極遭輕 以 , 是因為佛講了這幾句話 前生所做所有不淨的業 即因為 0 ;因為他念這本 他將來很快便當得 ,被人毀謗的 毁 點 餓鬼、 , 還會厲害點的 , 0 是諸 何解? 畜生三惡道 0 ^ 原故 他說 有情 金 無 剛經 這本 上 如 , 正 他便會 果那 是字作 ·經豈 0 等菩 如 他 現 果

當 著 業 作 謂 來 自 ; 、纂釋】 樂果 謂為 造 無欲樂 已 者 而作 應墮惡趣者 貪瞋等纏蔽其心 此示能淨除業障也 無所 因 0 前三造業 Ť 他 知 強力之所教 , ; 由 謂 能 , ,知罪而 嬰孩 受持 輕故 0 敕 , 如 , , 0 讀誦 未必定受苦果。 作。五者,顛倒分別 二者、他所勸請 《雜集論》 分畜生之類 此 經故 七説 , ,不知得失 轉先重 後二 ; 故思造業有五 謂自 造業 業 ; 謂 , 無 , 現世遭人輕毀 不識 隨欲 欲樂 重故 正 而 , 理 **:** , 因 作 必受苦報 , 他勸 者、 愛樂邪法 0 四 , 者 請 其業並 他所 此 根 勉 教 | 即消 為求 後二 本 強 敕 執 而

空理 是故 也 除分別 俱不定) 也 滅 也 若其下劣心受持之者,未必罪滅也。又釋:若時與報俱不定者 ,二障都亡 ,雖少信受,其福多於前捨自身體也。謂由聽聞、受持此經故 。此據中容受持者説。若起增上心受持之者,罪頓消滅 , ,即總消滅。報定而時不定者 即是罪從心生, ,名真滅罪也。又由愚 還從心滅也。 (即當來應受而時不決定) 由 癡故 持此經當得真滅罪故 **,分別惡業罪生;若聞** ,亦非為人輕毀 ,轉之現世 , 於現在 此 , 依 (即何生受報及受報 經 學無 中 , 得 亦得廻重 輕受也 ?智慧 分別 , 轉 故 智 重令輕 由 斷 如 否

便成 新善種 間 輕 既造惡業 ;其極弱者 子 , 及令本 ,理當受報;云何由受持等便能轉重為輕 有善種 ,報便不起也 勢力增 強 0 善種 加 強 , 惡業種 子勢力即便減弱 ,或竟不受?答: 0 由受持時熏生 惡業減

報

經能 第 故思業 講解】 種 夠除業障的 有 很輕的 這 五. 種 段 0 , 他所 你 剛 如 才已 看看我的 ^ 教敕 雜 集 解 釋了 論 纂釋 什麼是 七說 他人教你這樣做 , 0 當 故思業 此示 時 有 能淨除業 本 0 敕 有五 雜 集論 種 障 即命令你這樣做 也 故思業 第七卷有 , 這段經 0 1,這樣: 文指 第 者 的 示 種 這 本 0

不是這樣想的 他所教敕」。這個「謂」字即英文的that is,namely。即是什麼?「自無欲樂」 。「因他強力之所教敕」 ,被他人所迫,命令你一定要這樣做。這種業是 自己

他所教敕」的

樂 「二者、他所勸請」 ,因為他人勸請,勉強也做吧, ,沒有人迫他 勉強而作」 但是勸 他做 他聽別人的話去做。 謂自 無欲

作 牠便咬了。「一分」 孩,小朋友。「一分畜生」,一部份畜生;就如狗隻,聽命於主人,主人命令牠咬 「三者」,第三種、「無所了知」,他糊裡糊塗的,「 , 牠糊裡糊塗的,狗牙癢便咬咬人。隨欲而作,便是這一種 即一部份畜生之類,不知得失的 。牠根本不知得失的,「 無所了知」。 謂嬰孩 隨欲而 如 , 那 小

等。 第四 被這些煩惱纏蔽了他的心,明知做了是不合理的,有罪的 根本執著」 ,這個是最差的,很重的執著 執著什麼?貪,貪愛 ,他都要做。 (); 瞋 這種是很厲 嬲怒

害的

第二冊

五者,顛倒分別」 , 他不明白道理,顛倒道理。是以為非,非以為是。

是什麼?顛倒執著,執著以為人的病可以找畜生來替代的,這便是顛倒 了那生雞 家要放生、戒殺才合理的,有些人不找醫生治病,卻找 隻豬 謂不識正理,愛樂邪法」,學了些什麼?等於現在的人,學那些三教九 ,劏一隻羊;小病 。那些邪教的人說:「你的病,那隻山雞代替了你,你回去便會痊癒了 便劏一隻生雞 ,在那個真空面前稟神 一隻動物來代替他病 ·, — 呢呢 喃 流的 喃 _ 大病便劏 輪 本來佛 0 劏 這

不識正理,愛樂邪法」,我認識很多這些古靈精怪,那些宗教的事,無奇不有

法 第五種 如放花那種事 ,顛倒分別 「分別」即起了一種顛倒思想 ,即是說這種人不識正理 , 專學邪

做 前三造業 你不得已順人情做的;第三種 ,輕故」。前面三種。第一種、他人教你做,迫你做的;第二種、他人勸你 、你無知而做的。很輕的,「未必定受苦果」的

六三七

趣者 做的 轉先重業」 你怎樣受果?你 , 重故 如果做 , 把過去所做的重業,即那三種業 ,很重的 了之後 看看這裏便知 應該墮落地獄 ,「必受苦報」。「此後二業」,這後兩種業 • 後二造業」,後面那 餓鬼 , ` 便會「 畜生惡趣的 現世遭人輕毀」 兩 種 0 0 又能受持 顛倒分別」 0 , 在現世被人輕 , 讀誦 造已應墮惡 , 很 此 凶狠地 經

視

被人毀謗

。這樣「其業並即消滅」

毀謗 在這 麼? _ 的 要懺悔 此據中容受持者說」,以上的講法是對那些中間的,即不怎麼虔誠 那些中容的受持者 , 增上」是英文的strong,很強烈的心,很虔誠的心去受持的。 把 世便會消 重業轉輕 , 如果你很誠懇地懺悔,是會消滅罪的 滅 ,重罪也消滅。「亦非為人輕毀 直接是會消滅的 ;「中容」即middle。「若起增上心受持者」,「 。如果那些起增上心強烈的 ,轉重令輕」 , , 亦不需要被 便會這樣 「罪頓消滅 , 亦不是很懶散 增上」 0 所 人輕 以 是什 視和 個 罪

則 若其下劣心受持」,即是可有可無,很下劣的,即不是很誠懇的 不一定滅了。 一種解釋 前面那三種 如果你是誠懇懺悔,誠懇地念經 ° 未必罪滅 便會滅罪 也

的

能

斷

金

第

總消滅 又另外一 個解法 , 這種罪,誠懇地念這本經,這種罪會消滅的 , 若時與報俱不定」 報的時間不一 定 , 報或不報也不一 定的 0 即

受也 如果 了這個 罪 報定而時不定」 , 他應該是後世受的 ,報是一定要報, ,轉為今世受 何時報是不知的。他便會如何?「 , 但他今世被 人輕 視 , 被人毀謗 這樣 轉之現世輕 地 消 滅

罪了 本經 過捨身布 一空理即 又 如是 , 但 真如 學 故 .是你們拿多少東西布施 施 $\overline{}$ 0 , 那些) 雖 為 , 少信受 何這本經那麼厲害?「 這樣便) 無分別智 , 其福多於前捨自身體也」 二障都亡」 ,都不能夠二障都亡的 , 即是能夠證真如 謂由 0 煩惱障 I聽聞 ` ` 受持 的那 所知障都亡, , 由 ,此經 於這 0 種 根 讀這本經能夠令你二障皆亡 個理 本智 (的 這個時候便是真正的 原 0 由 , 證 故 所 へ 得 以念這本 ,)二空理 依 經還勝 (著這 滅 ,

所以最勝

真滅罪故 若聞 又由 此 愚 經 , 癡 故 (所以)於現在中亦得迴重輕受也。」原理是這樣的 , 得智慧故 分別惡業罪生」 , 斷除分別 ,即是罪從心生,還從心滅也 又有 一 種· 人因為 愚蠢 起 種 種 惡 的 又 由由 邪分別 持此經當得 的 罪

識裏 給你福」 板 強 來已有的善種子之勢力都強了。即是說善種子加強了,「種」字解作種子——「善種加 候 呢?或甚至於竟然不用受呢?何解?不合理的 理當受報」 下面我來一 由受持時」,留意這處,當你受持這本經的時候,熏了一些新的善種子。你受持的時 ,一路很虔誠地聽聞 此邊重了, 面 報 善的種子加強 。「及令本有善種 。不用這些解釋,完全是你的心之原理 0 個問答,再進一步解釋。「問」 理由是這樣的 。「云何」,為什麼?為什麼「由受持(本經)等,便能把重罪轉為 那邊輕的便蹺起了。「惡業減弱,報便(變)成輕」;極弱的 ,即是惡業的種子之勢力減弱了,此強彼弱 , 。他不用一 一路聽的時候 (的)勢力增強」。熏進來的不止是新的善種子,也令到本 種迷信的來解釋,不用「佛恕了你的罪」;「佛便 ,便熏了很多善的種子進入我們的第 ,作為外人問:「既造(了) 惡業 ,很多人提出這個問題的 。即如小孩子坐的 0 答案是這樣 八阿賴耶 根本便 輕 便) 搖 搖

(附異譯)

提

先世罪業應墮惡道,以今世人輕賤故,先世罪業則為消滅,當得阿耨多羅三藐三菩 秦譯】「復次須菩提,善男子、善女人,受、持、讀、誦此經,若為人輕賤,是人

三藐三菩提 故?是人先世罪業應墮惡道;以今世人輕賤故,先世罪業則為消滅,當得阿耨多羅 【魏譯】「復次須菩提,若善男子、善女人,受、持、讀、誦此經,為人輕賤。何以

苦故,先世罪業及苦果報,則為消滅,當得阿耨多羅三藐三菩提。 經,此人現身受輕賤等,若過去世中所造惡業,應感生後惡道果報,以於現身受輕 【陳譯】「須菩提,若有善男子、善女人,受、持、讀、誦,教他修行,正說如是等

業作已,惡趣轉墮,所有現如是法中,輕賤盡當,佛菩提得當。 當,為他等及分別廣說當,彼輕賤有當、極輕賤,彼何所因?所有彼眾生前生不善 【隋譯】「若彼,善實,善家子若、善家女若,此如是色類經受當、持當、讀當、誦

人輕辱,何以故?妙生,當知是人,於前世中造諸惡業,應墮惡道;由於現在得遭 【淨譯】「妙生,若有善男子、善女人,於此經典受、持、讀、誦、演說之時,或為

輕辱,此為善事,能盡惡業,速至菩提故。

庚五) 示持此經能速證菩提分二:辛一 ` 舉自所得福,辛二、校他受

持福。

例 分兩 所得的福。 0 講解】 小段 (辛二) (庚五)、示持此經能速證菩提。指出持這本《金剛經》 辛一) 、校他受持福,把他過去供養佛所得的福 、(辛二) 0 (辛一) 、舉自所得福,舉他過去自己所得之福作 ,來作比較他人受持 能夠快速證菩提 《般若經》

(辛一) 舉自所得福

先復過先,曾值八十四俱胝那庾多百千諸佛;我皆承事。既承事已,皆無違犯。 經】「何以故?善現,我憶過去於無數劫復過無數 ,於然燈如來、應 正等覺

時候 到 講解】何以故?善現 他有宿 於然燈 命通 如來 過去於無數那麼多劫之前 應 ` ,我憶過去於無數劫復過無數。我回憶到 正等覺先復過先, 尚不止然燈佛的時候 , 無數那麼多劫 又再過無數那 ,是然燈如來 ,佛在定中能夠回憶 一麼多 劫 應 那個 · 正

六四

第二冊

能斷

多的 無違 多百千諸 等覺之前 犯 百個 ,我供養 佛 ,先即是之前 干 ,我曾經碰到八十四兆 那 ` 麼多的佛 承事那些佛之後 ,復過先即又再前,前又再前 我皆 承事,我每個佛都去供養他 ,我都沒有違背佛的教訓 ,那庾多即億;八十四兆的 ,那個時候 ,又沒有犯過他的 億 承事他 。曾值八 ,那麼多的 + 既 承 四 百千 武戒律 事 俱 ė 胝 那 那 我 廖 庾

曾經這樣做

過

阿僧 八十四俱胝 企耶 萬萬 十十成百,十百成千,十千成萬,萬萬成億,萬億成兆,如是計之,至一千萬萬萬 此初也。 三説;玄奘三藏則考定俱胝為千萬 纂釋】此示持此經能速證菩提也。於中 之前 等復有不同計法。總之,此為一極大之數目便是,不必費神考據矣。世尊昔於第三 萬萬兆 企耶劫初逢然燈佛;今言「無數劫復過無數」,復言「先復過先」,則是第二阿僧 謂所逢佛極少 那庾多百千諸佛 「倶胝 「無數」者梵語為阿僧企耶 (Asaṃkhya) (10^{51}) (Koṭī) 及 ,名一阿僧企耶,古印度人以為數之極也。若准 ,且説隨於地前所逢諸佛;入地已後所逢諸佛不止爾許 ,於中 「那庾多 ,又通以那庾多當十萬也 一一承事 (Nayuta) 」皆數位名 ,皆無違犯也 初、舉自所得福德 ,及數位名 • 然此 。謂在第二阿僧 ,各有十萬 , 但舉數目 ,通塗以為從一 後 、校他受持 《華嚴經》 、百萬 也 企耶 不言殑 及 至 :劫前 福 千萬 德 誊 萬

附異譯)

【秦譯】「須菩提,我念過去無量阿僧祇劫,於然燈佛前,得值八百四千萬億那由他

【魏譯】「須菩提,我念過去無量阿僧祇、阿僧祇劫,於然燈佛前,得值八十四億那

諸佛,悉皆供養承事,無空過者。

由他百千萬諸佛;我皆親承供養,無空過者。

可算計過去大劫,得值八萬四千百千俱胝諸佛如來已成佛竟,我皆承事、供養、恭 【陳譯】「須菩提,我憶往昔從然燈如來、阿羅訶、三藐三佛陀後,無數、無量、不

敬,無空過者。

正徧知他,他過四八十佛俱致那由多百千有,若我親承供養,親承供養已不遠離 【隋譯】「彼何所因?念知我,善實,過去世不可數,劫不可數,過燈作如來

【淨譯】「妙生,我憶過去過無數劫,在然燈佛先,得值八十四億那庾多佛,悉皆供

養承事,無違背者。

四

(辛二) 校他受持福

計分,若算分,若喻分,若鄔波尼殺曇分亦不能及。 能及; 利 情 經】「善現 ,後時後分後五百歲 及廣為他宣說開示 如是千分,若百千分,若俱胝百千分,若俱胝那庾多百千分 , 我 於 如是諸 ,如理作意,善現,我先福聚,於此 ,正法將滅時分轉時,於此經典受、持、 佛 世尊 ,皆得承事。 既承事已 ,皆無違 福聚,百分計之所不 讀 ` ,若數分 誦 犯 , 若 究竟通 諸 有

即這些諸佛 講解】善現,我於如是諸佛世尊,皆得承事,佛說,善現長老,我對於這些,如是 這些世尊。我有很好的機會,皆承事已,皆無違犯,皆得承事,沒有違背

佛的教訓

通利 若諸有情 及廣為他宣說開示, ,後時後分後 五百 如理作意,這處不用解了 歲 正 法 將滅時分轉時 於 此經典受 ` 持 ` 讀 誦 , 究竟

這個 善現 福 ,稱呼他一聲。我先福聚,於此福聚,百分計之所不能及,我以前所得之福聚 聚 即念這本經的福聚比較 ,用百分作計,不止百倍,所不能及 0 理由是什麼? , 於

它會令你消除業障,以後根本不會犯

罪

話 持 名upaniṣadam-api,即鄔波尼殺曇分,是最高的數位,亦不能及。完全用誇大的筆 million,billion,trillion那些,是個名字。若算分,若喻分,這些都是名字。 若數分;數分,印度稱數字的名為數分。若計分亦都是一個數字的名字 百千分即一億個百千分 若算分,若喻分,若鄔波尼殺曇分亦不能及 如是千分,若百千分, ,多、多、多到 誦 纂釋】此以末代有情受、持福德而校量也。供養諸佛但是福門,助菩提法 則 生慧 解 ,很冗贅重複的。千分即一千分。百千分即一百個一千分 能證菩提 。俱 若 俱胝百千分,若俱胝那庾多百千分,若數 胝 0 那庾多百千分,俱胝即 菩薩 雖復 行餘百千諸行 ,即大、大、大至這些。 ,若不修習慧波羅蜜多 一億 ,一兆那麼多個百 你看印度 分,若 最高 , 即 ; 現在 千分 計 聽聞 的 0 俱 人 調 數 分

寫 位 的

說 胝 0

證真如 , 斷 除惑障 。是故聽聞此經能速證菩提也 終不契

第二冊

(附異譯)

佛功德,百分不及一,千萬億分,乃至算、數、譬喻所不能及 【秦釋】「若復有人,於後末世,能受、持、讀、誦此經,所得功德,於我所供養諸

世,能受、持、讀、誦、修行此經,所得功德,我所供養諸佛功德,於彼百分不及 【魏譯】「須菩提,如是無量諸佛,我皆親承供養,無空過者。若復有人,於後世末

一,千、萬、億分,乃至算、數,譬喻所不能及。

譬喻所不能及 百分不及一,千、萬、億分不及一,窮於算、數不及其一,乃至威力、品類相應 須菩提 【陳譯】「若復有人,於後末世五百歲時,受、持、讀、誦,教他修行,正說此經, ,此人所生福德之聚,以我往昔承事、供養諸佛如來所得功德 比 此 功德

亦,俱致那由多百千上亦,僧企耶亦,迦羅亦,算亦,譬喻亦,憂波泥奢亦,乃至 正法破壞時中轉時中,以經受當、持當、讀當、誦當,為他等及分別廣說當 隋譯】「若我,善實,彼佛、世尊親承供養已不遠離,若後時後長時後分五百, 善實, 福聚邊, 此前福聚,百上亦數不及,千上亦,百千上亦 ,俱致百千上 此復

譬喻亦不及

他說,所得功德,以前功德比此功德,百分不及一,千萬億分、算分、勢分、比數 【淨譯】「若復有人,於後五百歲正法滅時,能於此經受持、讀誦、解其義趣 廣為

分、因分,乃至譬喻亦不能及。

(庚六) 示成就威力得大妙果分二:辛一、明勢力廣大聞或迷亂 二、顯所得果非思量境。 ; 辛

聽到,簡直是迷惑、狂亂。(辛二)、顯所得果非思量境,「顯」即指出,所得的果不 (辛二)。 【講解】此處指出這本經成就很大的威力,得到成佛的大果。又分二,(辛一)、 (辛 一) 、明勢力廣大聞或迷亂,讀這本經的勢力很大,如果沒有智慧的人

(辛一) 明勢力廣大聞或迷亂

能用我們的思想來量度的。

善女人所攝福聚,有諸有情則便迷悶,心或狂亂 經】「善現 ,我若具說當於是時是善男子或善女人所生福聚,乃至是善男子或

能

斷

這個善男子,或善女人所得的福有多少呢? 講什麼?當於是時是善男子或善女人所生福聚,是字作「此」字解,如果我完全地 講解】善現,我若具說,具字即完全,completely。 佛說,我如果完完全全地講 ,

者即新生的;所攝者是以前的福所增加的,謂之「攝」 乃至是善男子或善女人所攝福聚,乃至講及這個善男子或善女人所攝的那個福聚 所生

不止不相信 有諸有情則 便迷 ,心還迷亂 悶 Ü 或 狂 亂 0 那些聽的人就會迷悶起來 , 令到他亂 他 簡直不 相

害 長者中尊 篤信;示為臣輔而 有情為父、為母,津濟教導;恆為勝友而行方便;共為親眷而行孝義;示為朋友而行 得妙果非思量境 , 【纂釋】此示成就種種威力得大妙果。於中,初、明勢力廣大,聞或迷亂 聞 如無垢稱廣説其行。當來成佛,功德無窮,能盡未來,化有情類 讀此經 。此初也。此意云:無始時來,於諸有情所作殺 有忠良;示為君王 ,發菩提心,永除怨害,於一切有情所 ,方便撫救;乃至示為傭作或下賤等。 ,永無殺 、盜等業 、 盗 等心 若作 ,為怨 ; 後 如是廣大 長 ;與諸 , 顯所 者 、為

者,不解其理,返生厭悶。言「狂亂」者,任意毀謗,起邪謬解也 功德,但由聽聞而得起故。故若具説,愚夫無智,聞或迷悶,心因狂亂也。言「迷悶」

(附異譯)

【秦譯】「須菩提,若善男子善女人,於後末世,有受、持、讀、誦此經,所得功

德,我若具說者,或有人聞,心則狂亂,狐疑不信。

【魏譯】「須菩提,若有善男子、善女人,於後世末世,有受、持、讀、誦、修行此

經,所得功德,若我具說者,或有人聞,心則狂亂,疑惑不信。

【陳譯】「須菩提,若善男子、善女人,於後世末世,受、持、讀、誦如此等經,

所得功德,我若具說,若有善男子、善女人,諦聽憶持爾所福聚,或心迷亂及以顛

狂。

【隋譯】「若復,善實,彼等善家子、善家女,我福聚說,此所有彼善家子、善家

女,若彼中時中福聚取當,狂眾生順到 ,心亂到

【淨譯】「妙生,我若具說受、持、讀、誦此經功德,或有人聞,心則狂亂,疑惑不

能

斷

第

(辛二) 顯所得果非思量境

的 令到他能夠怎樣。」這便有效。時時都是這樣 叫你做功德 功德的 懂得嗎?能不能給他人講?你要給他人解釋 講解】(辛二)、 你給他人解說 ,不用的 。你念這本經,念完之後 顯所得果非思量境 ,願這種功德廻向給他 0 你看看多快 , 很大功德的 , ,人們說請那些人來打齋或什麼,不用 這便可以。 「我把念這本經的善緣廻向給他 , 你 , 如果有人拜壽、或是死人 為他人說 把握到要點 0 如果有什麼要做 便 | 勢如 破竹 希望 ,

議所感異熟 經】「是故善現 , 如來宣說如是法門 , 不 可思議 不可稱量;應當希冀不 可思

們依著它修行 【講解】 所以善現 ,亦希望得到不可思議所感召的異熟果報 ,如來宣講這種道理 , 金剛經》 。異熟即果報 裏 面的道理 , , 詳如前述 如此不可思議 我

以上為這本經的前半部 ,這本經有兩個單元 。第一個單元即第一周講完了

(附異譯)

有情百千罪障所能測也。如

【纂釋】謂經詮無相之義,受、持、讀、誦者所感異熟,其多性、勝性,皆非凡情之

如是般若經典,一經開卷,或講或讀,以此為增上緣,引發無漏種子

,能得菩提;故縱捨多身體,其功德不可與此校量也

秦譯】 「須菩提,當知是經義不可思議,果報亦不可思議。

、魏譯】 「須菩提,當知是法門不可思議,果報亦不可思議。」

陳譯】 「復次須菩提 ,如是經典不可思議;若人修行及得果報 ,亦不可思議

雖然復次時,善實,不可思、不可稱法本如來說。彼不可思如是果報觀察

應。

(隋譯)

【淨譯】 「妙生,當知是經不可思議,其受、持者應當希望不可思議所生福聚。

 $(Z_{\overline{1}})$ 第二周說除增上慢分二:丙一、當宗正說,丙二、廣釋眾疑

慢 **講解**】(乙二),第二周說,即這本經第二個單元,主旨為令修行的 何謂增上慢?本來如此,你勉強膨脹了它、增加了它,令它向上。譬如本來你未證 人除去增上

六五一

能斷

第二冊

果, 了 你卻說:「我快證得了。」本來你入定仍未到第二禪的 未得謂得 ,未證謂證,這些稱為增上慢。要除去增上慢 , 你卻說第三禪也隨便入到

惑的 個中心問題正式解說 裏面又分二,(丙一) ,故要解釋這些眾多疑惑。 、當宗正說。「宗」者中心問題;「正說」即正式解說;對著這 (丙二) 、廣釋眾疑 。圍繞著這個中心、主旨,有很多人會生疑

丙一) 丁一 當宗正說分二:丁一 善現問 善現問,丁二、世尊答

經】爾時具壽善現復白 佛言:「 世尊,諸有發趣菩薩乘者 應云何住?云何修

行?云何攝伏其心?」

講解】第一個單元初周說也有同一疑問,佛已經解答了,現在善現又再問

世尊 諸有發趣菩薩乘者。菩薩乘即是大乘;有些人發心趣向修行大乘的。 這一種人應

夫俗子還不能修行 緊把握這個立場 云 會有很多貪 何 住?云 何即是怎樣 嗔 ` 0 **云行修行**?立場既已堅定 癡等煩 , 起此種增上慢 ;他應該怎樣立定決心保持他的立場 惱 ,此處尤其著重於慢 0 增上慢起的時候,他云何攝伏其心?攝 , 他如 0 認為我現 何去實踐 在能 0 、修行?在修行 即 夠修行 是當他修行的 7 即 的 你 時 收 們 過 回;伏 程 候 這些凡 中 , 緊

即壓制

;如何收回

、壓伏他的心?

薩 此問為全經二十七疑之一 行 執 障 如 則 斷 [具大智故,不住生死,具大悲故,不住涅槃,不為兩邊所拘,故名不住 障 障者言 0 纂譯】 是 不 菩提 熾然斷 釋眾 (則為 乘有 生分別 0 「我能斷障」 此第二周説。謂有已發趣者言「我能發趣」 疑 障 涅 法執 分別是所知障,正障於不住道也。謂若發趣、修行時 謂 操所拘; , 前 而不起 我能然 • 中 為涅槃所拘 有二: 0 ;為除如是增上慢故,乃有第二周説也。 若不行而執 ,名不住道;不住生死及涅槃故。 「我能」之執,方得住於不住道也。 今細勘頌釋譯文, 初、 ,便即取寂;凡夫有人執,為生死所縛 善現間 ,則為生死所縛 ,後 知不 爾也。) 、佛答。 ,皆為有住 此初也 , 若有分別 已修行者言 就中分二:初、 0 (唐宗密 。要熾然發 由 , 如是菩薩 , 以無 則為 「我能修行」 《金剛般若經》 , 不能· 分別 也 非 當宗 趣 生分 0 證 若行 出 智冥契真 , 熾 離 Ē 故名為 別 , 已 然修 説 前 ; 菩 故 等以 有 ,

,

能斷

第二冊

(附異譯)

何應住?云何降伏其心?」 【秦譯】爾時須菩提白佛言:「世尊,善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心,云

【魏譯】爾時須菩提白佛言:「云何菩薩發阿耨多羅三藐三菩提心,云何住?云何修

行?云何降伏其心?」

菩薩乘,云何應住?云何修行?云何發起菩薩心?」 【陳譯】爾時須菩提白佛言:「世尊,善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心,行

【隋譯】爾時命者善實世尊邊如是言:「云何,世尊,菩薩乘發行住?應云何修行?

應云何心降伏?」

【淨譯】復次,妙生白佛言:「世尊,若有發趣菩薩乘者,應云何住?云何修行?云

何攝伏其心?」

 $\widehat{\underline{\mathbf{T}}}$ 佛答分二:戊一、答其初問以例餘二,戊二、釋違不住義

即應云何住這個問。「以例餘二」,第二、第三問則如此類推 講解】(丁二) 佛答。又分二:(戊一)、「答其初問」, ,他並沒有詳細解答,因 解答他的第 個 問題

為第一個單元已經解答了。(戊二) 、釋違不住義。 佛要他不住相修行 此節解釋不住

(戊一) 答其初問以例餘二

相的意義

情,於無餘依妙涅槃界而般涅槃;雖度如是一切有情令滅度已 經】佛告善現:「諸有發趣菩薩乘者,應當發起如是之心: ,而無有情得滅度 \neg 我當皆令一 切有

者

0

發起這樣的心 講解】 諸有發趣菩薩乘者 ,即下文所述的心 那些發心趣向修行大乘的人。 應當發起如是的心 應當

我當令一切有情,我要令一切眾生。

於無 令到他們全部入涅槃為止。但眾生的數量無法計算 餘 依 妙涅槃界而 般涅槃 般涅槃 ,即入涅槃,入無餘依涅槃;我要度盡 ,即是說他永遠不入無餘涅槃 切眾生

能

雖 度 如是 _ 切 有情令滅度已 0 滅 度亦即 入涅槃 雖然我能夠度盡 切眾生 令到他們 全

部

入涅

而 無有情得滅度者。 而實際並沒有一個實的眾生入涅槃的

宙的 便無 因為 多有情 陰就必有 是破壞他這個 邊無際 緣不同 本 所有無量 0 . 則 即 那 , 陽 他也 是說 就是真如體上 麼大 真如 , 並 緣 不同 無邊那麼多的眾生 我們 無絕對 的 體 切都是緣起無自性 網 Ŀ 0 無法計算它 而緣又有緣 0 有助成這 種 一方面 幻的 種幻的用 的 用]; 而 種 ,他們全部都是有為法 而 0 , 縁的 的 0 故有情皆是假體 緣又有緣 已 真如是體 且緣之中 0 ,緣起而又無自性的 網 既然是幻 , 就 , 整個宇宙 , 無量無邊眾生是用 定又有一種因素破壞這 有些是 的 用 ,有生命之假體謂之有情 , 猶 正 隨著眾緣 ,眾緣和合他們 如 面 東西為 地 一個大的因緣 建立 的 何 他這 會有 分 便有 種 個 _ 呢?這些都是宇 合 緣 緣 網 的 而 0 , , 眾緣 這 無邊那 但 決 猶如 有 定 個 散失 此 網網 他 則 有 無

勿念我能 纂釋】 ; 修行 發心 /亦然 修行 , 降 等本 伏 欲 亦 除 爾 ; 病 故答初 ; 既 存 間 我 執 , 餘 , 令 病 媊 乃 知 轉 生 也 0 0 然此 欲 令 文中 雖 復 發 准 心 前 亦 內 有 忘 四 其

六五七

是一切有情令滅度已,而無有情得滅度者」,是至極心。餘文顯無顛倒心也 云「一切有情」者,是廣大心。「於無餘依妙涅槃界而般涅槃」 ,是最勝心。 「雖度如

(附異譯)

秦譯】佛告須菩提:「善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心者,當生如是心:

我應滅度一切眾生。滅度一切眾生已,而無有一眾生實滅度者。』」

切眾生,令入無餘涅槃界。如是滅度一切眾生已,而無一眾生實滅度者。』

魏譯】佛告須菩提:「菩薩發阿耨多羅三藐三菩提心者,當生如是心:『我應滅度

陳譯】佛告須菩提:「善男子、善女人發阿耨多羅三藐三菩提心者,當生如是心:

我應安置一切眾生,令入無餘涅槃。如是般涅槃無量眾生已,無一眾生被涅槃

槃界滅度應。如是一切眾生滅度,無有一眾生滅度有。 【隋譯】世尊言:「此,善實,菩薩乘發行,如是心發生應:『一切眾生我無受餘涅

令入無餘涅槃。雖有如是無量眾生證於圓寂,而無有一眾生證圓寂者。 【淨譯】佛告妙生:「若有發趣菩薩乘者,當生如是心:『我當度脫一切眾生,悉皆

第

能

斷

金剛

(戊二) 釋違不住義

主體 情被我度 就謂之不著相 有實的眾生被我這個實我所度。第三、又不要執著有實的度眾生這回事。不執著此三者 不著相?第一、不要執著有一個度眾生的人,有一個實我度實的眾生。第二、不要執著 而實在沒有 講解】承上文,上文有雖度如是一切有情令滅度已 ,不執有 ,此謂之不著相 一個實的眾生能夠入滅 。不著相並不是空空洞洞的,不著相是三者都不執為實;不執有一個實的 個實的客體 ,不執主客之間有這麼的 。此即謂不要著相,你度眾生的時候不要著相 , 而 回事。如果你不執著有些實的 無有情得滅 度者 即 度眾生 何謂

釋違不住義 反之,如果有些實的眾生 , 被我這個實我度他 , 你便是著相 ,違反了不住的意義 解

想 者何?若諸菩薩摩訶薩 經】 、意生想、摩納婆想、 「何以故?善現,若諸菩薩摩訶薩有情想轉,不應說名菩薩摩 ,不應說言有情想轉 作者想、受者想轉, 。如是命者想、 當知亦爾 何 以故?善現 士夫 想 ,訶薩 ` 補 無有少 特 所 伽 以

法名為發趣菩薩乘者。」

度呢? 、講解】 何以故?為什麼?為什麼明明度了如此多眾生,又要說沒有實的眾生被我所

眾生 善現 身就是實體。 個實的眾生存在的想法 ,若諸菩薩摩訶薩有情想轉。佛稱呼善現一聲,若果一個菩薩有一種有情想,有 即是執著有實的眾生,既然眾生是實的 轉即是生起;如果他是一個菩薩,便不應該執有實的眾生這種見解生起 。想者即是這種想法;有實的眾生被我度 ,他就不是真如體上面的幻用 ,我這 一個實的 ,他自己本 人去度

如果有這種見解生起,不應說名菩薩摩訶薩。他這個人不應該說是菩薩摩訶薩

所以者何?所以然者,其故何也?即是為什麼?

個實的眾生這種想法生起 若諸菩薩摩訶薩 , 不 應說言有情想轉 0 如果他是一個真正菩薩 , 便不應該說他執著有

第二冊

能斷

有些人稱實我為摩納 實我為命者,有些人稱實我為士夫,有些人稱實我為補特伽羅,有些人稱實我為意生, 執著有實的有情便是不對,但有些人並不稱之為實的有情 婆 ,有些人稱實我為作者 ,有些人稱實我為受者 ,只稱有情之別名。有些人稱 ,現代有些人稱之

當知亦爾。應該知道也是一樣。不對的。

為靈魂。如是這種想轉,生起

何以故?為什麼不對呢?

善現 趣菩薩乘者。這只是真如體上面的幻用而已 無有少法名為發趣菩薩乘者 0 善現 , 宇宙間並沒有少少東西可以稱作實的能夠發

趣」 之想;故言「無有少法名為發趣菩薩乘者」;以真如中無能發趣之「者」故也。 纂釋】 此釋違不住道也 。謂無分別智內證真如之時 ,不見有我、法 ,不作 「我能發

以者何?須菩提,實無有發阿耨多羅三藐三菩提心者 【秦譯】「何以故?須菩提,若菩薩有我相、人相、眾生相、壽者相,則非菩薩。所

須菩提,實無有法名為菩薩發阿耨多羅三藐三菩提心者。 【魏譯】「何以故?須菩提,若菩薩有眾生相、人相、壽者相,則非菩薩。何以故?

提,實無有法名為能行菩薩上乘。 【陳譯】「何以故?須菩提,若菩薩有眾生相想,則不應說名為菩薩。何以故?須菩

轉,不彼菩薩摩訶薩名說應。彼何所由?無有,善實,一法菩薩乘發行名 【隋譯】「彼何所因?若,善實,菩薩眾生想轉,不彼菩薩摩訶薩名說應。乃至人想

有法可名發趣菩薩乘者。 【淨譯】「何以故?妙生,若菩薩有眾生想者,則不名菩薩。所以者何?妙生,實無

丙二) 廣釋眾疑分十七:丁一、釋無菩薩之疑,丁二、釋無諸佛之疑,丁三、 丁八、釋無身云何說法之疑,丁九、釋深法恐無人信之疑,丁十、釋 法之疑,丁六 釋無菩提之疑 、釋福德亦是虛妄之疑,丁七、釋無為何有相好之疑 ,丁四、釋無人度有情嚴佛土之疑,丁五、釋佛不見諸

六六一

能斷

等云何度生之疑,丁十三、釋以具相比知真佛之疑,丁十四、釋菩薩 於無上菩提所生之疑,丁十一、釋聲教非菩提因之疑,丁十二、釋平 異之疑,丁十七、釋化身教法受持無福之疑。 福無功之疑,丁十五、釋有情不得見佛之疑 ,丁十六、釋真佛化佛

說解答十七個疑問,(丁一)至(丁十七)。 講解】總共二十七個疑問,上文第一周說解答了十個,剩下十七個未答。下面第二周

若經》難讀 解答了很多的疑問 金剛 金剛經》 經》 的二十七個疑問你能夠了解,它已經替你解釋了很多的疑問。在理解上, 替你解答了很多的疑問。在修行上、行為上,你讀《菩薩戒本》 ,就只讀 0 《金剛經》 《金剛經》 便算了。事實上《大般若經》六百卷之中,最扼要的就 所以重要就是它解答了這些疑問 ,所以很多人嫌 ,它又替你 《大般

是

《金剛經》

上並 道這些全部是假的?如果沒有菩薩 當時釋迦佛只是一個菩薩,曾經趴在地上以頭髮鋪地讓然燈佛踏過 即是沒有菩薩了 沒有東西是真正能夠趣向菩薩 講 解 謂有疑日」 又無 相 但你又說釋迦牟尼佛在多少劫之前,在然燈佛處散花以供養然燈 ,又無眾生可 有些人這樣懷疑。 度 乘 ,這些應該不會有的了 , ,既然沒有人發心趣向菩薩 還 有菩薩嗎?菩薩也是假的了 「若實無有法名發趣菩薩乘者 乘 , — ,行此種菩薩行 是則 看看我的 無菩薩 上文謂 世界 佛 纂 難 0 ,

決定 為 性 它就不存在 之實質 和合才會生起 很多人聽 無性所以要緣生; 正 ,既然靠緣生即是沒有它自己;而且緣散則那件東西亦沒有了。自性者它自己本身 因為它無 如果它真的有實在本質 人講空 ,說明它是無自性 , 即是本來是無 性 ,空並不是無 是兩 所以它需要靠 個原理結合在 。正由於它緣生 0 0 既然本來是無 ,緣散與它則並無關係 緣生或緣起 緣生 起的 緣生 , __ 無性 ,它就是無自性 , 不能孤立 無自性 切法眾緣和合就會生起 無 性 ,就沒有它自己本身 緣 應該它仍然存在的 0 生 如果你執著緣生 0 因為它緣生 因為緣生所 0 既 然它要眾緣 以 , 。全部是緣 無性 所以它無 既然緣散 切東西 大

第二冊

都無 生 並不是有一件東西名中道,緣生、無性二者綜合在一起,此即莊子所謂兩行 都緣生,這個緣、這個生便是實有了;此謂之有執。如果你執一 同時了解它是無性 ;這便是執空。執有、執空都是偏執。如果你空有都不執 0 如此 , 把兩個 原理結合、 統一 在一起 , ,此謂之中道 一方面了解 切都是無自性的 一切法是緣 所 ,什麼 以中道

釋無菩薩之疑, (戊一)、佛問,(戊二)、善現答,(戊三) 所謂無菩薩 ,即是他執著無性 0 、佛印可、助成他,說他對了。 <u></u> 丁 釋無菩薩之疑 ,裏面分三:

(戊一) 佛問

能證阿耨多羅三藐三菩提不?」作是語已 經】佛告善現:「 於汝意云何?如來昔於然燈如來、應、 正等覺所 , 頗有少法

意見是什麼? 講解】佛告善現,釋迦佛對善現這樣說。於汝意云何?我提出一個問題來問你 ,你的

六六五

如來昔於然燈如來、 如來、應、正等覺,都是佛尊號的複詞;所就是那處 應、正等覺所 ,在過去世時,釋迦如來在然燈佛座下修行的時候

法 : 文法上是一個subject。證字是一個動詞,證什麼?證阿耨多羅三藐三菩提 頗有少法能證阿耨多羅三藐三菩提不?此句有兩個不同的解法 如來當時修行的時候,那時世上有沒有少少東西可以證得菩提呢?這個 ,兩個都通。第一種解 頗有少法在

對此東西了解而得到無上的覺悟 但又有人這樣解 ,第二種解法 0 ,對此東西生起阿耨多羅三藐三菩提的 頗有少法 ,世界上頗有少少東西 0 如來了 解這此 東西

我這本書的注是用第二種解法

,但我現在講是用第一種解法

,因為我做這本書的時候

菩提者不?」再者當時我勘義淨的譯本也是這樣解的 譯本所束 subject;「得」即是證得;證得阿耨多羅三藐三菩提。我當時做這個注就被 提 被鳩摩羅什的譯本所束縛 於意云何?如來於然燈佛所 縛 所以我的 【 纂譯 】 。鳩摩羅什的譯本是第二種解法,你看看【秦譯】:「 便這樣寫了 ,有法得阿耨多羅三藐三菩提不?」有法的 , 於真如中頗有少許之法如來 0 後來我再想想,這樣解並不怎麼 於彼 鳩摩羅什的 法 能 字是 須菩 證大

能斷

安全 現在用第一種解法 。按照此文頗有少法是subject,所以我現在採用第一 ,而按正統是用第二種解法的 種解法 。在此我交待了為何我

作是語已。釋迦佛講完這句說話之後。

於其 佛印 疑 所,以花供養,布髮掩泥等,行菩薩行耶?釋之文有三:初、佛問,次、善現答,後 十一疑也) 不」者,佛問善現云,於真如中頗有少許之法如來於彼能證大菩提者不? 纂釋】自下廣釋眾疑中有十七疑。於中第一至第六疑依前當宗正説處起;其後諸 (所執都 成 因輾轉釋疑 此初也。虚妄執是有所得;如來昔於然燈佛所發菩提心,證人、法二空真如 無所得 謂 有疑曰 而生 。然於無所得以得菩提也。言「頗有少法能證阿耨多羅三藐三菩提 : 。至文當知。此第一、釋無菩薩之疑也(按此乃全經二十七疑中之第 若實無有法名發趣菩薩乘者,是則無菩薩;云何世尊昔於然燈佛

(附異譯)

、魏譯】 秦譯】 「須菩提 「須菩提,於意云何?如來於然燈佛所 於意云何?如來於然燈佛所 有法得阿耨多羅三藐三菩提不?_ 有法得阿耨多羅三藐三菩提不?」

【陳譯】 「須菩提,汝意云何?於然燈佛所頗有一法如來所得,名阿耨多羅三藐三菩

提不?」

【 隋 譯 】 「彼何意念?善實,有一法若如來,燈作如來、應、正徧知邊 ,無上正徧 知

證覺?」如是語已。

【淨譯】「妙生,於汝意云何?如來於然燈佛所,頗有少法是所證不?」

(戊二) 善現答

正等覺所,無有少法能證阿耨多羅三藐三菩提。」說是語已。 【經】具壽善現白佛言:「世尊,如我解佛所說義者,如來昔於然燈如來、應

的 不過經的字面並沒有顯現,你看看善現答。 。當你證真如的時候,不見有菩薩,沒有實的菩薩 講解】這段經只是從反面說,正面釋迦佛的意思是菩薩並非沒有,不過菩薩是幻 ,但是幻的、假體的菩薩是有的

如 我解佛所說義者,依我善現所了解佛所講的意思、義理

第二冊

所得的、無相的 如來昔於然燈如來、應、正等覺所。當時釋迦如來在然燈佛處修行,修行的時候是都無 個實的人去證阿耨多羅三藐三菩提 。修一個無相行,不見有一個實的阿耨多羅三藐三菩提可證 ,亦不見有

藐三菩提 三藐三菩提 無有少法能 0 證 沒有一點實的東西 阿耨多羅三藐三菩提。世界上沒有少少東西能夠有本領可以證得阿 ,但並非沒有這個假體 ,用他的智慧去了解阿耨多羅三 耨多羅

說是語已,講完之後。

本意並非如此 金剛經此處用了反面說法 ,你以為真的沒有 ,就好像菩薩也沒有。不是這樣解的 佛的

【纂釋】此答也。如來昔於然燈佛所修菩薩行時,都無所得,離諸分別,不見有人、

法也。

(附異譯)

【秦譯】「不也,世尊。如我解佛所說義,佛於然燈佛所,無有法得阿耨多羅三藐三

菩提。」

阿耨多羅三藐三菩提。」 【魏譯】須菩提白佛言:「不也,世尊。如我解佛所說義,佛於然燈佛所,無有法得

【陳譯】須菩提言:「不也,世尊。於然燈佛所,無有一法如來所得,名阿耨多羅三

【隋譯】命者善實世尊邊如是言:「無有彼,世尊,一法若如來,燈作如來、應、正

藐三菩提。」

徧知邊無上正徧知證覺。」如是語已。 【淨譯】妙生言:「如來於然燈佛所,無法可證而得菩提。」

(戊三) 佛印成分二:已一、印可,已二、釋成。

講解】(戊三)佛印成他。分二:(已一)、印可他,(已二)、解釋他、助成他。

第二冊

印可

(己一)

所 經】佛告具壽善現言:「 無有少法能證阿耨多羅三藐三菩提 如是 , 如 是 ,善現 , 如來昔於然燈如來、應、正等覺

了,善現。 講解】佛告具壽善現言:「 如是,如是,善現」 , 佛對善現長老說:「對了 , 對

如來昔於然燈如來、應、正等覺所。我釋迦如來從前在然燈佛處。

提;或並無在少少東西之上證得阿耨多羅三藐三菩提 無有少法能證阿耨多羅三藐三菩提。並未見到有少少東西,是會證得阿耨多羅三藐三菩

實的菩薩證得阿耨多羅三藐三菩提,但並非說那個假體的菩薩也沒有。 如此,豈不是助成他沒有菩薩?不是。他的意思是當你證到真如的時候,並不見有一個

所顯 個實體 象界裏面 亦並無證到阿耨多羅三藐三菩提的人。「非謂事中亦無言教而可聽聞也」 捉到真如 真智可 沒有實的法 你看看我的 現 你要看它內裏的涵意,表面上它否定了有菩薩的 的 以證真如 本體上 的時候 幻 在這 可證 用 纂釋 Ë 體 個假象裏面 , 阿耨多羅三藐三菩提 , 0 並無所 菩提並 , 故言無法可證菩提 :「然此中但說真如之中無有實法 並不是這樣 非無 謂菩提亦無人去證菩提 沒有 。「又正 解 的 _ 個修行的菩薩去聽聞 0 0 契實體真如之時」, 「非謂 , 故於事上菩提 所以說並無阿耨多羅三藐三菩提這 亦無真智能證真如 。但在事用上;事用即 而可證覺」 亦不無 然燈佛說法的 不過 也 ,當你正式 並 上文說真如之中並 即是在 不是說菩薩沒 現象界; 0 , 這 節比 理上 並不是在 洞察到 較 口 在真 在這 難 事 現 把 明 如 有

覺 滅得 契實體真如之時無法可得 無授記;人 , 非謂亦無真智能證真如 纂釋】此佛印成也。 授記者 法皆空故 如 無有滅 0 0 於中,初 《説無垢稱經》云: 故言無法可證菩提;非謂事 (七真如) 故真如中無授記也 、印可 **,名為菩提** ,後 「若依如生得授記者,如無 、釋成 。然此中但説真如之中無有實法 。故於事 0 此初 用) (用) 上菩提亦不無 也 中亦無言教而 0 謂真 如中 有 無 可 生 聽 有 聞 也 所 若依 而 得 0 也 又正 可證 如 亦

第二冊

(附異譯)

【秦譯】佛言:「如是,如是。須菩提,實無有法如來得阿耨多羅三藐三菩提

.魏譯】佛言:「如是,如是。須菩提,實無有法如來於然燈佛所得阿耨多羅三藐三

菩提。

【陳譯】佛言:「如是,須菩提,如是。於然燈佛所,無有一法如來所得,名阿耨多

羅三藐三菩提。

來,燈作如來,應、正徧知邊,無上正徧知證覺 【隋譯】世尊命者善實如是言:「如是,如是。善實,如是,如是。無有彼一法若如

【淨譯】佛言:「如是,如是。妙生,實無有法,如來於然燈佛所,有所證悟得大菩

提。

(己二) 釋成分二:庚一、反顯,庚二、順成。

【講解】(已二)、釋成。又分二。(庚一)、反顯;即是從反面而言,(庚二) 、順

成;即是從正面說明。

庚一)

名釋迦牟尼如來、應、正等覺。 多羅三藐三菩提者,然燈如來 經】「何以故?善現,如來昔於然 應 ` 燈 正等覺不應授記我言: 如來 · 、 應 、正等覺所 \neg 若有少法 汝摩納婆於當來世 能 證 阿 耨

講解】何以故?為什麼沒有實的菩薩呢?

善現 ,如來昔於然燈如來、應、正等覺所。善現,我釋迦如來從前在然燈如來那處。

夠證得阿耨多羅三藐三菩提 若有少法能證阿耨多羅三藐三菩提者 ,在那處修行的時候 ,如果我覺得有少少東西 能

如此 ,即是我有執著,我有相了。如果我有相而住相,然燈如來便不會為我授記 。如何

字是什麼佛 授記? 釋迦佛每每告訴某位弟子 。當時然燈如來見到釋迦如來,當時釋迦如來名摩納婆,見到這個摩納婆能 , 你某某人將來在多少劫之後你會成佛 ,你成佛時 的名

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記 第二冊

能斷

金剛

第

的 稱號是釋迦牟尼 夠不住相 沙法 幻的並不計算在內。 ,所以然燈如來為他授記:「你摩納婆,將來你會成佛 如來 0 如果我執著有少法能證阿耨多羅三藐三菩提 如此,然燈如來便不會為我授記 0 你成佛的 ,這個 詩候 少法即 , 你的 是實

名稱為釋迦牟尼如來、 汝摩納 婆於當來世名釋 應、正等覺 迦 牟 庀 如來 ` 應 正等覺。 汝即是你 ;你摩納婆必當來世成

可證 故 類 纂釋】 如 而得菩提者 執都 何 與我授記?但由 盡; 此佛釋成 執既盡故 ,是則為有所得;有所得者 0 於中有二:初 , 心證真如 得可成佛 , 於我、法都 ,所以然燈與授記也;知我會真 、反 顯 , , 後 即所執有 無所得 • 順 成 ; ; 0 此 有所執 無所得故 初 也 故 0 謂若於然 , , ,無所得故 名契會真; 不契真 如 燈 佛 , 此 契會真 所 為凡 有 法

(附異譯)

秦譯】「須菩提,若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者,然燈佛則不與我授記

『汝於來世當得作佛,號釋迦牟尼。』

魏譯】 「須菩提,若有法如來得阿耨多羅三藐三菩提者,然燈佛則不與我授記

『汝於來世當得作佛,號釋迦牟尼。』

佛則不授我記:『婆羅門,汝於來世當得作佛,號釋迦牟尼多陀阿伽度、阿羅訶、 【陳譯】「須菩提,於然燈佛所,若有一法如來所得,名阿耨多羅三藐三菩提,然燈

三藐三佛陀。』

【隋譯】「若復,善實,一法如來證覺有,不我燈作如來、應、正徧知記說有當:

『汝行者未來世,釋迦牟尼名如來、應、正徧知者。』

【淨譯】「若證法者,然燈佛則不與我授記:『摩納婆,汝於來世當得作佛,號釋迦

順成

正等覺授我記言: 【經】「善現,以如來無有少法能證阿耨多羅三藐三菩提,是故然燈如來、應 『汝摩納婆於當來世,名釋迦牟尼如來、應、正等覺。

迦牟尼如來在當時並不執著有實的少少東西能夠證得阿耨多羅三藐三菩提 講解】善現 , 以 如來無有少法能 證阿耨多羅三藐三菩提 。善現 **,以**者因為;因為釋

能斷

是故然燈如來、應 、正等覺授記我言。 所以然燈如來授我的記,他這樣說

迦牟尼如來、應、正等覺。 汝摩納婆於當來世 名釋迦牟尼如來 應 、正等覺。你摩納婆於當來世成佛 ,名稱為釋

菩薩也沒有,然燈如來便是亂講為他授記了 現出來的。這解答了菩薩並不是無,實的菩薩才是無,幻用的菩薩是有的。 是說明實的菩薩雖無 事用之菩薩亦無也。」 這段是正 面說 。你看看我的【纂釋】:「此順成。既有授記 , 幻的菩薩、緣生無性的菩薩是有的;是從為他授記這段事跡 如果真的沒有菩薩,然燈如來那用為他授記?居然為他授記 ,則知真如中雖無菩薩 如果幻用的 而 , 即 非 顯

【纂釋】此順成。既有授記,則知真如中雖無菩薩,非事用之菩薩亦無也。

(附異譯)

於來世當得作佛,號釋迦牟尼。 秦譯】「以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提,是故然燈佛與我授記,作是言: 『汝 能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

.魏譯】「以實無有法得阿耨多羅三藐三菩提,是故然燈佛與我授記,作如是言:

『摩那婆,汝於來世當得作佛,號釋迦牟尼。』

我授記,作如是言:『婆羅門,汝於來世當得作佛,號釋迦牟尼多陀阿伽度、阿羅 陳譯】「須菩提,由實無有法如來所得,名阿耨多羅三藐三菩提,是故 然燈佛與

訶、三藐三佛陀。 【隋譯】「是故此,善實,如來、應、正徧知無有一法若無上正徧知證覺 ,故彼燈作

【淨譯】「以無所得故,然燈佛與我授記。『當得作佛,號釋迦牟尼

如來、應、正徧知記說有當:『汝行者未來世,釋迦牟尼名如來、應、正徧知。

釋無諸佛之疑分二:戊一、明佛有自性身,戊二、遮虛說

的 題 的眾生去修行。既然如此 既無菩薩又如何有佛呢?沒有佛又如何度眾生? 既無菩薩又如何有佛呢?此即也沒有佛了。外人有這個疑問,這本經解答這個問 講解】上文說明無有法名為發菩提心者,即是沒有一個實的菩薩發菩提心,亦無實 ,即是沒有菩薩,最低限度沒有實的菩薩 。但佛是由 菩薩成

能斷

答, 性身 有的 如所顯現的 是真如 身佛和化身佛都是假佛;真的佛是法身佛,即是自性身佛。自性身佛是無形無相的 中說法的那個佛是假佛 是假佛而 跟著有很多問題,於是佛解答,(丁二)釋無諸佛之疑。又分二,(戊一) 佛有自性身,自性身是無形無相的。自性身,一般人稱為法身。即是佛的法身是實 ,真正有的 說法度眾生的那個佛是假佛,不是真佛。但佛有沒有身體呢?如果度眾生的 這個真如是 不是真 佛 但會說法的那個不是法身,不是自性身。對那些大菩薩說法 即 切諸佛公共的 ,名報身佛。在變化土內度眾生的那個佛是假佛,名化身佛 是佛並沒有身體 , 所有佛都是由它呈現的 ,並沒有一 個佛存在的了,是不是呢?於是佛 , 所有眾生都是由這 明佛有自 在報土 那個 個 報 即

法 戊一) ,遮它們。在佛經裏「遮」字解作否定、破;破那些虛說 說明佛有自性身,不是沒有。 然後 (戊二) 遮虛說 。外人很多不合理的講

(戊一) 明佛有自性身

經 「所以者何?善現 , 言如來者 , 即是真實真如增語 ; 言如來者 , 即是無生

故?善現 法 性 |増語 ,若實無生,即最勝義 ; 言如來者 , 即是永斷道路 增語;言如來者 , 即是畢竟不生增語 0 何 以

能成 記的了 佛為我授記 的東西去修行成佛的 佛的 講解】上文說明沒有少少東西可以證得阿耨多羅三藐三菩提,即是沒有少少東西 , 因為什麼東西會生的都是假 0 如果我執著有一個真的自己去修行,因為這是法執 ,正是由於沒有這個實的 ,那個修行成佛的人也是假的 人去證成阿耨多羅三藐三菩提 ,然燈佛便不會為我授 。所以沒有 , 所以然燈 一點實 口

我授記 然後接續上文 這個道理何在呢? 所 以 者 何?即是所以然者 其故何也?因為我無執著 所以然燈如

善現 說法的覺者, , 言 如來者 而是真實的真如之增語而已,根本沒有一個實的如來 , 即是真實真如增語 0 善現 ,所謂如來並不是一 個 硬磞磞 會吃飯 ` 會

時候 又稱 質 篇 河大地;某處又有日月星辰 東西 假 真 T 如 金師 做 常常保持著它自己的 作 即 是什麼呢?簡單而言 , 的 是 它就變出 則千變萬 子章 說 如 如此 , 這 呢 化 ? 種種東西 個世界和 , , 用金來譬喻真如 緣具備它便出 ;只有它的本質不變 真 者即 [本質 我們個別之人生都是由真如顯現出 ;變出某人修行成佛 , ,都是由這種實質變現出來 真如者就是這個宇宙 其他 ; — 現 如 , 的都是假 以獅子來譬喻有為法 什 者如此 麼都可以做 0 這個、 ,它不假 宇宙 ;某人成大將軍殺死很多人 ,常常如此不變。 ` 出 的實質始終不 這個世界和我們一切人 來 ; 0 0 華 猶如金變出 真」者 [來的 嚴宗的 由它所呈現 不假 變 0 實質為 祖 , 但 種 師 法藏 種 遇著 金 如 何 ; 眾緣 飾 É 稱 生最後的 和 某處就 來 作 出 , 金飾 |寫了 的 和 不只不 其他 真 有 合 是 雷 Ú 的

之 的質 個 又到 又可 波 所 種力量 並 '以這樣譬喻 以 , 一沒有 大 又 真是因為它無相 推 把 前 |變過 波 動 浪 個 推 個波 波 真如猶 水質沒 起 滅 0 7 浪 每 如水 便會起。 有變過 真如常常如此 然後後 個眾生猶如每一 , 眾生猶 , 過了之後 一個波才生 千年萬世始終是水 如每 猶如 ,波浪又平伏了 個波浪 個波浪 金常常都是金 水是無 , 0 緣推 ,但前 波浪是幻 相 菂 動它 。當它平伏後 波 一個波永遠不 水常常都 , 則是有形 的 它便生 , __ 起 是水 氣 有 , 勃勃 會即 另 相 滅 的 故 是 個 忽然有 い謂之 力量 真 後 但 它 如

如

六八一

個聲音是空氣的波動 真如是不能道出的,我們講出「真如」二字,這個並非真正的真如 ,並非等如那個真如。你稱之為真如亦可;你稱之為實在亦可;你 ,只是聲音而 已 這

稱之為本體亦可;你稱之為佛性亦可,都是真如的別名。

有為 而 增 「言」者名言,名稱和語言;「自性」即是它的自身、本體;「離言自性」即離開名言 存在的東西之本體 語 即 、無為法 是增加 ,其自性皆離言說;一切名言,皆是於諸法離言自性之上強作摹 語言,勉強加諸一 個名字。看看【纂釋】:「言『增語』 者 擬 謂 不論

所謂 生 其實都是指真如 如來者 ,勉強加諸一個名字謂之真實真如、又謂之無生法性、永斷道路 畢竟不

言 1如來者,即是無生法性增語;所謂如來亦可說是無生法性之增語

它最初之狀況 其實無 生法 性本身就是真如 ,只有真如是不能問它最初是怎樣的 ,無生法性是真如的別名 ,因為真如沒有最初 何解 ?事 事物物我們 沒有開端 都 口 追求 世

能

斷

金剛

第

結束 去 起點 故真如又名無生法性,無始無終的一切法之實質 才是無始無終 如是無始無終 所以真如沒有開 上事物有開端就必定有結束,真如因為沒有開端 定有開端 0 法 , ,我們便稱之無始 性 這個世界、這個人生也沒有了, 法 , 即萬物 , ,故真如又名無生,沒有開始。有生必有滅,它此處只是把 定有終結的,有起有盡。有起有盡便謂之無常,沒有永恆的 沒有開端沒有終結的 端 0 ;性作實質解 因為它沒有開端 ,沒有開始。因為它沒有結束,我們便稱之無終 ; 即 。除了真如之外,其他東西都稱作有為法 , 我們不能窮究它的起 所以真如一定沒有結束 切事物的實質 ,所以不能說真如有結束。 。此即宇宙之本體 點 0 0 既無結束 因為我們 ,沒有終止 不能窮究它的 , , 即是真如 「無滅」略 何來開 如果真如也 。只有真如 。有為法 。真 端 ?

言如來者 即是永 斷道路增語 0 所謂如來者 亦即是永斷道路 , 亦即是真如的 增 語 而

的 我們讀 人人都經過路的。他把宇宙的本體名為「道」 《老子》 ,老子稱這個宇宙的實質為「道」 , 。「道」者路也,路是人人所共走 即是萬物共同由它走出來的

貪、 佛家也是一 有嗔 樣 有癡等等。而在真如裏面 , 把真如稱為道路 , __ 切法都源於它。我們在有為法中見到很多煩惱 , __ 切煩惱永斷,沒有煩惱的 , 故名永斷 道路 , 有 , 又

是真如的別名

畢竟不生又是真如的別名。所謂如來者,即是畢竟不生的增語 言如來者 即是畢竟不生增語。 所謂畢竟不生;畢竟即是徹頭徹尾;根本沒有開 始的

義 西 何 以 它即是宇宙之實質,最殊勝的境。 故?善 如果真真正正是沒有起點,才是最殊勝的境界。 現 若實無生,即最勝義 0 何 以故?為什麼?善現 我們能夠體會到沒有起點這件東 若實無生 , 即 最

勝

也 勝色身為佛」 難 看看我的 誰 0 , 人成佛?」既然無人成佛 言佛 即是一向都沒有佛 【纂釋】:「 有自性身」 眾生錯誤地以為那個在印度出世的王子,有三十二相的那人是佛 謂有疑曰」,有些人這樣懷疑。「若無菩薩」, 於是說佛有一 ,自始至終都沒有佛。「為答此難 <u>]</u> , 是則佛亦應無」 個無形 無相的自性身 ,佛都應該沒有了 釋迦佛為了解答這個疑 眾生所執 若果無菩 謂 五. 蘊 向 所 此實 .無佛 成 薩

第

能

斷

真如 無的 盡 個身之 不執著印度王子之身為佛身 身為身 但凡夫虛妄顛倒 減少。 能影響它 有萬物所 朽腐敗壞 為眾生之妄執 真故 理明 你)所以 「說與不說 離妄 生 , ,又執自身為身 能 顯故 這個真如 依之真如體 0 ,八十年他就死了 輪 了解身的道理 為身的道理 ,不顛倒 迴 有佛無佛 0 名曰 0 ,其義不改」,說與不說,它的意義都沒有改變 0 智者了彼速朽速壞」 「水火不能害 如來 聖者正知」 故執身為身」 也 ,是永恆而 , 0 ,卻不了解身之所以為身的道理。因為他沒有智慧便 其性恆然」 , 了解到那個假佛並非真佛 既是真則不是虛妄 , ,亦不執著自己的幻身為真實的身 。「都無有實」, 既能契悟」 他就 , 又真 那些聖者有正智。 成為如來了 , , , 所以執印度王子之身為佛身 風賊不能壞」,因為它無形 有佛出世真如又是那麼多 「如故是常 ,既然能夠契悟真理;便 聰明人知道那 都不是實的 ,你的智慧不顛倒 0 以此即 「故不著身」 不變異 , 你自己亦不執著你的 個印 明不無佛 0 也 度王子的身體 唯有真如常 0 無相 便可以把捉 0 , 常常 。 一 也 「生死永消 但觀真 無佛出世真如 故此他 不觀身 , 但凡夫妄倒 水火 如 大 理 此 而 理 它。 身 此 不 復真 很快 -執著 風 不 佛 妄覆都 具此 了 淪 他 變 賊 一 此 之 亦不是 又沒有 溺長 執佛 便會 解 身 都 異 , , 唯 狺 不

慧自然不會沉淪生死,不會生死輪迴

此謂之如來

等等」 何謂 增言語也」 切名言 增語?「不論有為 ,皆是於諸法離言自性之上強作摹擬 言法性所以你謂之如來 , 這個真實真如即是真如的離言自性 ` 無為法」 , 或謂真如 ,有為法亦好、 」,勉強作描寫而已。「故言如來 , 或謂法性等等 ,在真如的離言自性之上,強增言語 無為法亦好 ° 0 皆是於真實之真如上 其自性皆離言說 ,言真 強 如

朽速壞 摹擬 者, 語 能 凡夫妄倒 此之真如 身 製悟 也 向無佛也。為答此難,言佛有自性身。眾生妄執五蘊所成殊勝色身為佛; (法身) 纂釋】 謂不 ; 0 故言. 言 ,生死永消 都 論有為 ,故執身為身,不觀身理,淪溺長久;聖者正知,故不著於身 , ,後、遮虛説 此釋無諸佛之疑(按此乃全經二十七疑中之第十二疑也)。於中初、 無有 水火不能害 如來,言真 無生法性」 實;唯有真如常而 、無為法,其自性皆離言説;一切名言,皆是於諸法離言自性之上 ,妄覆都盡 者 如 ,風賊不能壞;有佛無佛,其性恆然;説與不説 。此初也。謂有疑曰 :諸法實體,名為法性 言法性等等,皆是於真實之真如 ,理明顯故,名曰如來。 復真 ;如故是常,不變異也;真故離妄, :若無菩薩 ,即真如之別名。 以此即明不無佛也 ,誰 (真如之離言自性) 人成佛?是則 諸法實體 ,但觀真理 ,其義 (佛亦 0 不顛 言 明 智者了 上強 佛 「増語 不 應 自然如 改 有 倒 無 (増言 一強作 被速 自 , 既 也 , 謂 性 但 0

第二冊

路」是人人之所共由,借指萬眾所共依之真如實體;於真如中,煩惱及苦皆永斷也。 是,不能究詰其由來,本自不生,後亦不滅,故名無生法性。言「永斷道路」 者 : 「道

(附異譯)

【秦譯】「何以故?如來者,即諸法如義。

【魏譯】「何以故?須菩提,言如來者,即實真如。

【陳譯】「何以故?須菩提,如來者,真如別名。

如是彼實不生,若最勝義 是。世尊者,善實,道斷此即是。如來者,善實,畢竟不生故此即是。彼何所因? 【淨譯】「何以故?妙生,言如來者,即是實性真如之異名也。 隋譯】「彼何所因?如來者,善實,真如故此即是。如來者,善實,不生法故此

(戊二) 遮虛說分二:己一、遮他言,己二、成無得

虚說」 、講解】 遮」即否定;否定那些有執著的人之虛說。分二:(己一)、(己二)。 然則懷疑根本無佛又不是,佛有自性身;執著有三十二相那個身又不對

無 當我們的根本智出而無所得的時候 遮他言,遮外人的說話 ,即是破外人的說話。然後,(己二)、成無得 ,所見到的就是真正如來的自性身 , 成立這個

(己一) 遮他言

當知此言為不真實。 經】「善現 ,若如是說 如來、應、正等覺能證阿耨多羅三藐三菩提』 者

【講解】善現,若如是說。如是即這樣;佛說善現,若果有人這樣說

號 。他能夠證得阿耨多羅三藐三菩提的。 如來、應、正等覺能證阿耨多羅三藐三菩提」者 0 如來、 應、正等覺都是佛的尊

當知 如 人說這句話 真如是無形無相的,是本然存在的,又怎會證阿耨多羅三藐三菩提呢?所以如果有 此言為不真實。我們應該知道這句說話,並不是真實的。何解?如來者,即是真 ,便不是真實的話了。

第二冊

稱呢?「故若說者,是不實語」 你看看我的【纂釋】:「如來既即是真如」,「豈言說所能稱實」,如何用言說和它相 「但是分別故」,這便起分別執了 ,所以說如來證得菩提,這句說話並不是真實的說話

如此,他便要無所得了。

説所能稱實!故若説者,是不實語;但是分別故 【纂釋】此遮虛説。此中,初、遮他言,後、成無得。此初也。如來既即真如,豈言

(附異譯)

秦譯】 「若有人言『如來得阿耨多羅三藐三菩提』。

【魏譯】 「須菩提,若有人言『如來得阿耨多羅三藐三菩提』者,是人不實語

陳譯】 「須菩提,若有人說『如來得阿耨多羅三藐三菩提』 ,是人不實語

誹謗我 【隋譯】 「若有,善實,如是語, 『如來、應、正徧知無上正徧知證覺,』彼不如語

【淨譯】 「妙生,若言『如來證得無上正等覺』者,是為妄語

己二) 成無得

【講解】 「成無得」;「成」 者解釋;解釋佛身是無所得之真如

來、應、正等覺能證阿耨多羅三藐三菩提。 經】「所以者何?善現 ,由彼謗我,起不實執。 何以故?善現,無有少法如

所以者何?上文講述如來會證阿耨多羅三藐三菩提這句話是不實的

,其理何

【講解】

善現 正確的執著 ,由彼謗我,起不實執。善現 ,因為他說有一個實的如來,會證實的阿耨多羅三藐三菩提,此謂之不正確 ,稱呼他一聲。由於那人簡直毀謗我 。他起了一個不

的執著

現 何 以 世界上並無少少東西,如來可以利用這少少東西,去證得阿耨多羅三藐三菩提 故 ?善現 無有少法 如來、應、正等覺能證 阿耨多羅三藐三菩提 為什麼呢?善

第二冊

能

有 딘 般以為如來有 , 無所 個正智 謂 正智 ,去證得大菩提 ,正智只是真實的 個正智 ,去證得阿耨多羅三藐三菩提 ,他本身就是一 真如 所 顯現的 種執著 並不是有 0 但 根本正智亦只是 一個實的正智 0 如 一個 果他 [名言]執著 而

了 說 到 這 既 無 裏 菩 , 薩 既然沒 , 無人修行 有人成 佛 , 又無人得菩提 , 佛 又 如 何得菩提?沒有佛 0 既 無佛 則 無 又 那 人得菩提 來菩提 呢 , 是不是?一 ? 有 Ĺ 得菩提 切都

無

的 學 佛 人 最怕是這樣, 人開 口是空 不要這 閉 樣地 也是空 學 0 0 不要執空, 不是的 不 執空便不可救藥 可以全部空掉 0 空者是讓 0 稍為讀 你 過 不要執著而 《般若經

E

家讀 人成 沒有 佛 個 金剛經》 , 沒有菩提又如 真正修 行的 要知道 佛 何 , 成 修 金剛經》 佛呢?於是有人有這樣的疑 行 的 那 個 完全是什麼? 佛是假的 0 應該 斷人們之疑惑的 向 , 他是在解答這個疑 沒有菩提可得了? ,不是只引你走去空 問 有菩提才有 所以 大

的

的 極其量只能作此 只從空宗的 角度 解釋 , 如 ,始終不會認真很明了 果你想明了 , 一定要空、有兩宗都要了 ,缺少了經驗那一面 解 。不過現時 ,然後才能徹 這個 解 底 前明了 法

總算是不明了中都有多少明了

答不是沒有佛,佛有個自性身的,真正的佛是遍於宇宙那一個, 又說佛是無相的 回假的事是有的 了?跟著 上文問 你說什 , 沒有菩薩 麼都是無我 。全部都沒有,佛也沒有了。 又再問佛 , 便也沒有佛了?因為由菩薩成佛的。 ,沒有我便沒有佛 菩薩是修行的 , 他便回答了。菩薩雖然是假的 0 無我便即是沒有人修行?是不是沒 無我相 無人相 菩薩也是假的, 那個真如自性 即是沒有佛了 你成 ,但修行這 了佛 有菩薩 0 П

極樂世界的阿彌陀佛都是假佛。自性身即是真如,那才是真佛。 以上解答了 有關無佛的懷疑 。佛並不是無,佛有自性身 , 不過印 度王子和

入我們 性 阿彌陀佛的法身,真的阿彌陀佛永遠不死,這即是你的真如自性 沅 這個 但 他由 塵世裏面 這 個法 身佛顯 以 這個化身佛釋迦牟尼來度凡夫眾生 現而成為什麼?顯現這個報身佛來度那些高級 0 回 ,六祖說這即是你的自 彌陀佛是報身佛 的 菩薩 假 再

能

斷

金

第

你在證真 身佛的 佛 0 譬如我們現 如 只見到化身佛 , 體驗到那個不生不滅的真如 在念阿彌陀佛 ,又是假佛 , 想生極樂世界是可以的 0 見報身佛 ,這個便是真正的真佛了 ,又是假佛;見化身佛 , 到了那 個極樂世界是見不到報 ,又是假佛 唯有

同學 這即是阿彌陀佛四十八劫之後 ,就不現報身佛。

老師 : 是的,到時他死了,但四十八劫 ,何時得來?」

同學:「佛經又說有一個無量壽佛。」

得比 再來 老師 為無量 人 0 : 多而 又在另 就 無量是誇大講的 如 E 0 個 個世界 還 有 人喝酒 , 回 ,或是他本身的世界 彌 , 其他的佛也沒有四十八劫那麼長壽的 陀 說他的 佛涅槃之後 酒量是無量的大 , , 現 一 立刻觀音菩薩 個菩薩 ,不是說他永遠不醉 成 0 或許他來這個世界也說不 佛繼 承他 他卻那 他 ,不過是 麼長壽 又 現 菩 他喝 便稱 薩 身

定

同學: 「那些人如果是去西方極樂世界,四十八劫又會沒有了

老師:「那些人未必有四十八劫那麼長壽的。

同學:「觀音菩薩教化嘛。.

老師 所以佛家的人生觀是很樂觀的。 清光的,不要緊。而且將來輪替, 要做生意的 :「新佛上場,頂禮他,又第二個吧,即是某某卸任了,某某來做總理了 0 相同的道理 ,你是打工仍然是在打工,不會是另一個總理來了 你又會再來,必定有機會再來的,看是多長遠而已 便 ,同樣是 全部炒

(附異譯)

【秦譯】「須菩提,實無有法佛得阿耨多羅三菩提。

、魏譯】 「須菩提,實無有法佛得阿耨多羅三菩提

陳譯】 「何以故?須菩提,實無有法如來所得,名阿耨多羅三藐三菩提

第二冊

能斷

第二冊

【隋譯】「彼,善實,不實取。彼何所因?無有彼,善實, 一法若如來、應、正徧知

【淨譯】「何以故?實無有法如來證得無上正覺。

無上正徧知證覺。

丁三 釋無菩提之疑分二:戊一、釋外疑執 ,戊二、舉喻彰身

(戊一) 三、總結成。 釋外疑執分三:己一、明所證非諦非妄,己二、顯唯是佛得

的疑惑和外人的執著;(戊二)、講一個譬喻來到說明這個真佛,這個無相的佛身 講解】(丁三)釋無菩提之疑。分二,(戊一)、(戊二)。(戊一) 、解釋外人

諦 可證嗎?不對,「非諦」。你說他沒有菩提,又是妄語,又不對。何解?為何是「非 所證非諦非妄 現在(戊一)、釋外疑執,「外」即外人。分三,(己一)至(己三)。(己一)、明 「實的菩提」。這便是執著,是不是?所以「非諦」 」?「諦」者實也。如 明」是說明,說明佛確是得菩提。而且所證得菩提 果你執有實的菩提 ,即是有實的我去修行 ,不是實。但你說沒有便不用修行 , 又 有 一 ,你說他實有菩提 件東西名為

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

第二冊

了, 緣和合所生之眾生,亦由眾緣和合所起之菩提,不是無的。一方面是性空,無自性;一 這又是虛妄。怎樣才是呢?實修行的菩薩是沒有的 ,實的菩提也是沒有的 ,但是眾

方面是幻有

佛得 了 方面 (己三)、結,結束此段,總結成。 「非諦 顯 ;但一 即指出,指出真正大菩提只有佛才得。只要真正得到大菩提 方面「非妄」 ,菩提不是沒有的 。現在說明, (己二) , 你便是佛 ` 顯 催是

(己一)明所證非諦非妄

經 「善現 , 如來現前等所證法,或所說法,或所思法 , 即 於其中非諦 非 妄 0

到的大菩提;第二、大涅槃,他自己親自直接體驗到的大涅槃境界 到的法 【講解】佛說 ,這裏是指什麼?佛所直接體驗到的 ,善現 0 如來現前等所證法 ,不外兩點,一、大菩提 ,等即是各方面平等。證即體驗 -等所證法 ,他已經親身領略 ,直接體驗

能斷

金

九

六

第

或所說法 ,證了之後佛便給人講說 ,教人。 或者如來現前等所說法

說的 或 所思 東西 法 , 甚至在他還未講前 他如 何想?他所想的法 0 法即東 西 0 這些如 來所 想 所

又不全是實。你說菩提等是沒有的、虛妄的又不是。非諦亦非妄。 即於其中非 諦非妄,其中你說這些法是實,以為它事事俱實,不對 0 何解 ?因為菩提等

第三。這一段裏面的第三個問題 的 既然什麼都沒有,佛也是假的,說法的佛都是假的 個是真的?這樣修行證菩提的 他這裏解答這個問題 0 這個是全經的第十三個問題 ,解釋沒有菩提之疑 那 個佛也是假的了 0 0 即 無相的 ,這個疑問是全部經二十七個疑 是說沒有真的菩提 ,你先看我的注 ,什麼都是無形無相的 0 , 菩提 此第三」 也是假 , 那

的第十三個疑

是不是非諦非妄呢?答案是什麼?這個世界亦非諦 首先先說 方面 非 諦 方面 是非妄 , 看 起上來像 是 亦非妄。 滑溜 這個世界不是實的 溜 樣 不是 這 非諦 個 世界

但這 的 報報 個世界亦不是全部虛 是不是?如果你肯講究衛生,你便長命百歲 無,不是妄的 0 何解?你作善確是會有好的報 ;不講究衛生 ,你便半途死亡 , 作惡便 會有壞

不是實?你說沒有嗎?這個世界非妄

都是 present出 生 中國 其體 相; 樣 位. 用 這樣世界到底是怎樣的 是什 0 如大 $\sqrt{}$ 而言 但它事事都有體有用的 這個世界的本質 那個總統也是,乞丐也是 個 麼 取 來 無形 西洋的水 呢?這 的 是不可說 那種 無相 顯 現出 個 無極 的真如 生 ,大西洋的水呈現無量無邊那麼多的波浪 來而 生不 , 宗就 ,不可說 實在是什麼?這個真如體是離一 ? 成 息的 唯有學唯識 , 用而言, 為無 就其體而言,是無形無相;就其用而言 ,有本質有作用的 作用 ;就其用而言 ,蟻也是 量無邊眾生。 裏面 如太極不斷生生不息。 , 唯識便會告訴你 ,可以分為無量無邊那麼多的unit, ,豬糞牛糞也是,一切都是真如體顯現的 , 可說 所以你又是真如體所顯現 。從它的作用來講 ,可說 切相的 0 唯 0 這個生生不息的用 就體 1識講 。一個無形無相的真如 0 就本質來說 我們. 而言 ,就千變萬 ,呈現出 , 每 是一 個 他 亦 切皆 無量 那 化 人大概是這 , 是 是 麼 0 真如 多的 那些作 <u>無</u> 無邊眾 無形無 , 它 就 如

能

斷

金

剛

energy • 個 無 有 這 眾生 生 邊 個 真 那 命 如 麼 的 那種function, 體 每 多 東 顯 牛 西 個 現 命 0 眾生 即 , , 最 是 用 清 真 佛家稱作種子 天 他的生命裏 楚的單位是以 文 如 數 猶 字 如 也數 大 海 面含藏 , 不 , 我們生命裏面的 每 盡 每 那 著 個眾生作 個 麼 很多function 多 眾生的 生 命 單 種子 生命 0 位 每 0 0 , 便 我 他把我們的生命名為 或很多power 個 猶 們 生 如 不 命 水 用 我 波 眾 們 生 0 稱 即 , , 我 他 是 或 很 為 無 們 뎨 多 量 用

耶識

東西 分開 阿賴 有形有相的image,image是有形有相的 便像是陰 為 現 眼 是 識 成 耶 兩 無形 部 為 識 含藏 耳 份 Ш 0 譬如 識 河 無相 , 大 無 ` 地 我的 鼻識 部份是被 量無邊那 的 眼識 日月星辰 ` 看 舌識 到 動的 麼多的 白 , 眼識 的 ` 身識 0 那 , 裏 又有精 種 種 子 面 部份是主動的 ` 力 意識 0 一眼望下來 神 那 那 和 此 ` 種power 心理的 種 種無形 執著有 子 裏 , 就如 我的 種子 無相的energy **,** __ 面 那種energy則 有 幅白 物質 末 _ 陰 那 這 的 識 些精神作用 , 有形有相的 陽 種 0 , 子 每 0 是無形 主 兩 動 種 個 這 合 便像 識 的 此 無 都 物 而 種 名為 但另 質 相 是陽 如 子 的 顯 的 外有 個 現 種 個 被動 太 子 類 眼 種 成 極

識

生命 們的 行為 些悲慘的種子。不外如此 種子起 我們有眼識 個現 軣 第 便招 實作 面 八 作善的業 的 識 **[種子**] 引未 用 不 ` , 在我們的生命裏 有耳識 來的 , 斷 起的 我們做了些behaviour,做了些行為 ,便刺激起那些happy的 、有鼻識 ` 來生的果。 時候 , 我們 , 每 面 0 所謂 的 意識 個識未起的時候 有機緣它便爆發出來,爆發出來成為現實的 來生的果是指什麼?來生的果本來是具備於我們 便不斷會作業 快樂的種子 ,它們的function是種子 , 令到種子受到刺 0 , 做行為 作惡的業便刺激起貧病等等那 ,很多behaviour。 激 你死: , 沉 後 作 2.睡在我 那些 做 闬 7

說 的 你持五戒;你想成大菩提,可以,有辦法 的 급 半 於是形成世界上有些幸福的人,有些悲慘的人。有些前半生幸福 生悲 業 方法 識是有的 世界就是這樣 ,control自己,self-control,自己控制 慘 我是修小乘的 你歡喜念咒的 後半生幸福 。你說它實,又不是實,何解?隨著你的業不同,最重要你有智慧指導你 0 你明白知道後 , 早死早著 0 有密宗讓你選 業是這樣地作用。 , 快點涅 ,你說它是空,又不是空;唯識所變 0 槃 守菩薩戒吧!種 0 我想買保險 0 你想不落地獄 又如芝麻糊杏仁茶 你便去學修 , , 小乘吧 你 種辦法都有 你便持五戒 可 一起攪那 以 ,後半生悲慘; 念阿彌 很快會成功 , 任 識 樣 陀 不想做畜 所變 .佛 君選擇修行 , 如 橛 有些前 條條 果你 不是 生 橛 ,

能斷

大路通羅馬 ,任你選擇 0 佛教的好處便是這樣 。一方面非諦 ,你不要執它為實;一方面

又不是假的,非妄

故 向 所證非諦非妄,次、顯唯是佛得,後、總結成。此初也。謂有疑云:若一 **(,故曰「非妄」** .無菩提可得;以有菩提,便有得菩提之佛也。為斷此疑,故有此文。 【纂釋】此第三、釋無菩提之疑(按此乃全經二十七疑中之第十三疑也)。於中,初 。非實有為相故,故曰「非諦」 如來得彼菩提 向無佛 應 、明

(附異譯)

【秦譯】 「須菩提 如來所得阿耨多羅三藐三菩提,於是中無實無虚

「須菩提,如來所得阿耨多羅三藐三菩提,於是中不實不妄語

陳譯】 「須菩提,此法如來所得,無實無虛

、魏譯】

、 隋 譯 】 「若,善實,如來法證覺,說若不彼中實不妄。

「妙生,如來所得正覺之法,此即非實非虛

、淨譯 】

t 00

經 「是故如來說一切法皆是佛法

真正得到大菩提,你便是佛了。 【講解】 一切法皆是佛法 , 即 一 切法的本質都是真如 0 佛說大菩提只有佛才得

東西 煩惱的 所以如來說 東西 切法 ,一切事事物物,即是一切善法、惡法,一切有漏法、無漏法。有漏法即有 無漏法即是清淨沒有煩惱的東西。甚至善的、惡的 ,即這個宇宙萬象。皆是佛法,皆是佛所證到之法 ` 高的 低的等等 二 切

有智慧。這個智慧即是菩提,菩提不就是智慧 都是佛法,其實是什麼?真如是佛所證 事物物都是無相之真如所present,顯現出來的。所以它就如用指桑罵槐的辦法 法」表面上是指每一個事物,實在是指什麼?是指真如 著杯茶在喝 《般若經》 的弊處是什麼?像是靠估的。一切法都是佛法,這些是佛法了。 ,便是證佛法。」又不是。原來它說的「一切法皆是佛法」, ,所體驗到之法。佛之所以能夠證到真如 ,這個無形無相之真如 這個 「 我 0 因為 一味對 他要 一切 切法

事

第二冊

第二冊

如;故以「一切法」目真如也。即依此義,世尊密意説 纂釋】此明唯是佛得。「一切法」者,謂一切有漏 、無漏法。一切法之本體皆是真 「一切法皆是佛法」。「皆是佛

法」者,皆是佛所證之法故

(附異譯)

【秦譯】「是故如來說一切法皆是佛法。

【魏譯】「是故如來說一切法皆是佛法。

【陳譯】「是故如來說一切法皆是佛法。

【隋譯】「彼故如來說一切法佛法者。

淨譯】「是故佛說一切法者,即是佛法。

(己三) 總結成

經 「善現,一切法、一切法者,如來說非一切法;是故如來說名一切法、

切法。

、講解】 佛說,善現 , — 切法 ` 切法者, 這個一 切法是指真如 0

何時間都有它,無處不有,任何空間都有它的 的 如來說 東西 件東西名一切法 非一 ,是佔有一定的空間,佔有一定的時間 切法 , 在如來來說 ,並不是世界上有一種東西 0 0 所以非世俗人所講的一切法 而我這個一 稱為 切法是真如 切的 東 , 無 西 時不有 ,並不是有 因 , 任 一切

是故 的名稱 如來說 。說它是一切法 名一 切 法 ` ,是指這個宇宙的、實在的、本體的而已。 切法 0 所以 如來說 ,我所謂 一切 法 所謂真如 切 法 是假立

在之物,名曰真如;故今遣之,説非實有一常遍之物名「一切法(真如)」 法、想法也。又解:前説一切法皆是佛法,體即真如,恐聞者起分別想, 【纂釋】 切法、一 切法」者如前句,意指真如。「非一切法」者,非凡愚所得 執有 也 恆常遍

(附異譯)

秦譯】 「須菩提,所言一切法者,即非一切法;是故名一切法

能

斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

【魏譯】 「須菩提,所言一切法、一切法者,即非一切法;是故名一切法。

(陳譯) 「須菩提,一切法者,非一切法;故如來說名一切法

、隋譯】 「彼何所因?一切法、一切法者,善實,一切彼非法如來說;彼故說名一 -切

法 。

法者。

【淨譯】 「妙生,一切法、一切法者,如來說為非法;是故如來說一切法者,即是佛

(戊二) 舉喻彰身

是有一個佛身的,這個佛身即是真如 講解】下面,(戊二) ,舉一個譬喻。彰者明也,說明。當佛證到菩提的時候 -以喻來說明。

確

所說士夫具身、大身,如來說為非身;是故說名具身、大身。」 經】佛告善現:「譬如士夫具身 、大身。 」具壽善現即 白佛言: 世尊 如來

斷 剛 般若波羅 蜜多經纂 釋 講 記

能

第二冊

講解】佛告善現 : 譬如士夫具身、 大身。 佛說到這處 他便講了 個譬喻 0 譬

一個人,士夫即人。具身即具備一切的身。大身即其身大無比

如

有

身能 具身 空間 如 ; 身、 由 功德即 怎樣才稱為具身、大身呢?兩個不同的解釋 德 於你修行修至離開煩惱障和離開所知障,就會證得的。 大身」 夠 他的法身即是真如 「大身」是指報身 **,** 0 是有 者有所得的。用大身來譬喻他的受用身,受用身具備有很大的功德 變起極樂世界;自受用身, 具身」者即用來譬如佛的自性身 切事物皆有它,其實「遍」亦即任何時間都有它。 好的 是用以譬喻自性身及受用身 作用之東西, 0 「大身」 是一 譬喻受用身 他的智慧非常超卓,有很大的功德 種力量 。 一 , ,功德是一種力。「 亦即是真如 具身」譬喻自性 ,你看看我的注 ,即是報身。 0 受用身有很大的 身 「具身」即是指法身 , ___ 「自性身遍 圓滿具足 , 功」是功效 即是法 具身、大身者」 0 身 一切處 功德是]功德 0 , 此二 所以 法身 , 有 功 種 什麼? 即 他受用 用來喻 , , 自性 是真 身 用 切 具

第二 個 解 法 是 具身 大 (身) 都是指同一 樣東西 都是指法身 何解?因為法身然後才

是實的

報身也是假的

身

;

能

當你 是你 成 一身具 佛 最 的 的 修行 高 備 身 的 障 智 礙 成 , 0 是你的 第 佛的 慧 , 便 即 名自性 顯 煩 時 本質 浴浴障 候 現 出 , 0 身 你 來 ` 真如這個自 Ż 所 的 , 生命 知 , 自性 最 障 裏面 高 , 的智 全部 性 即 不 身, 本質 ... 刪 斷修行 稱 除之後 是無形無 為 , 你生命的 大菩提 0 不斷修 , 你便 相 0 的 本 當 成 行 , 剪 仞 佛 修至差不多的 像 成 , 0 這即 佛 當 個 的 你 無 是真 成 時 極 佛 候 的 如 時 , 無 候 你 時 0 形 整個 有三 候 , 無 把 相 個 即 你 的 是說 如 身 那 便 此

第二 好的 有 身 土 來 是有體 稱為 功 流德的 字 用 這 成 報 文 ` 種 回 無用 你 種 個 為 身 顯 子 彌 以 有 佛 陀 報 現 子 直 0 佛 土即 件 的 出 所顯 那 如 0 那 其 不 來 此 個 為 佛既然有 現出 一好的 受用 個 是 要報身佛行不行? 體 體 , 變起 身 的 ^ 來的 體 回 種 身 以 彌 concrete的東西 子 , 報 , 陀經 個主 你 那 顯 一個真如 0 身 在這 現 歷 個 報 人 出 劫 報土為 身 所講的 個 來 以 0 三美滿 體作 來修 這 不要他未嘗不可 報 個 成 用 黄 身 的 身 主 為 了很多善行 便成 0 (金為 世界 和 人 這樣他自己 他的 當然是 他 個 為他的 地 的 美滿 , 你 作用是什 世 , 界 假的 七寶為 又顯 的 , 0 報 但你 修行 世 固然可 身 那 .

界 現 , 池等 記 住 倇 麼?是功德 個 , 善行的 0 成 住凡 這個 報 在這 自己的 以享受 +為他美滿 0 時候 那 事物皆有體 個 美 生命 就 美滿 滿 個 是 報 的 0 , 但 他 的 那 刺 身 世 世 亦 的 莂 世 此 界 你 激 界 起你 可 界 功 用 是 有 裏 那些清 , 以 德 萬 用 面 是 億紫 稱 令人享 有 顯 你 生 為 現 命 不 那 淨 自 Ĥ 便 金 報 會 $\dot{\oplus}$ 個 的

受

兩個 兩 個解法 解法 。兩個解法都可以,任你選擇 ,一個是具身是指自性身,大身是指報身;一 個是大身、 具身都是指自性身

體 無相 言: 譬如 說它是具身、大身。其實如來是有所譬喻的 身,如來說它不是身。不是身又如何?兩個解法 刻回答。他說 並非虛妄有漏的身體,如來說為非身。 的 一個人 世尊 所以非 ,有具身,有大身。這個具壽長老很聰明,立刻接著說,具壽善現 世尊 如 身。 來所 第二、 ,你如來所講的士夫,那個人,說他有具身、大身。這種具身 說士夫具身、大身, 如果是報身呢?報身是佛歷劫修行所得的 如來說為非身;是故說名具身、 ,譬喻自性身、受用身的 故此,是故說名具身、大身 。第一、如果是自性身便不是身 ,並非普通 ,是假立名稱 大身 即白 ,無形 人的身 立 7、大

身。 身、大身」者, (法身) 及受用身。自性身遍一切處,圓滿具足,故喻以具身。受用身功德大故 此二種身,由離煩惱 纂釋】就舉喻彰身中 唯喻自性 身;體即真如 、所知二障,如次得故(此依基師《贊述》 ,初、舉喻 ,後、善現順成。「具身、大身」者 遍 切處故 ,為大功德法所依止故 **意解)** 。又解 ,喻自 ,故名具 : 喻為大 「 具 :性身

第二冊

身、大身。 (此依世親《頌釋》解。) 「非身」者;受用身非虚妄分別所起身故;自性身非

(附異譯)

有為身故,或無身相故

【秦譯】「須菩提,譬如人身長大。」須菩提言:「世尊,如來說人身長大,則為非

大身;是名大身。」

即非大身;是故如來說名大身 【魏譯】「須菩提,譬如有人,其身妙大。」須菩提言:「世尊,如來說人身妙大,

身,即為非身;是故說名徧身、大身。」 【陳譯】「須菩提,譬如有人徧身、大身。」須菩提言:「世尊,如來所說徧身、大

丈夫說具足身、大身,非身彼世尊如來說;彼故說具足身、大身者。」 【隋譯】「譬如,善實,丈夫有具足身、大身。」命者善實言:「若彼,世尊,如來

【淨譯】「妙生,譬如丈夫,其身長大。」妙生言:「世尊,如來說為大身者,即說

為非身,是名大身。」

公元二零一九 年一月敬印二仟套(每套四佛曆二五六二 册)

能斷金剛般若波羅蜜多經纂釋講記

講授者:羅時憲先生

第二冊

編審者:陳雁姿、余志偉

出版者:佛教法相學會弘法資源有限公司 記錄者:余志偉、 香港九龍彌敦道三二八至三四二A儉德大廈十四字樓F、G室 劉潔明

址· www.dhalbi.org

話:二七七一 ハー六ー

刷者:玲瓏出版印刷公司

工 本費:四冊一套,每套約一百六十元 話:二八八九 六一一〇

電 印 網 電

版 未經同意 權 所 有 請勿翻印 講者保留