瑜伽菩薩戒攝頌合刊

戒本

誦儀

菩薩戒本羯磨校勘說明

一、是書校歷二週。一譯校。二刻校。

二、譯校凡用五種異本。(一)藏文本勝友等譯菩薩地初持瑜伽處戒品。略稱藏本。(二)北涼曇無讖譯菩薩地持經戒品。別出菩薩戒本略稱地持。(三)劉宋求那跋摩譯菩薩善戒經戒品。略稱善戒。以上三種異譯(四)藏文本智鎧等譯德光造菩薩戒品釋。略稱德光釋。(五)藏文本勝友智鎧等譯勝子造菩薩戒品大疏。略稱勝子疏。以上二種註釋

三、譯校對勘凡有四事。(一)諸本文句詳略具缺不同者。皆註出曰。某本云云。(二)諸本譯義較爲明暢正確者。註出曰。勘某本云云。(三)註書解釋可資參證者。亦註出曰。某釋云云。(四)因此對勘而見今譯未愜者。幷加按語曰。今譯云云。

四、刻校用南宋刻爲底本。對校麗刻訂正文字。附註曰。原刻云云。依麗刻云云。

五、刊本款式。戒本各戒分段排列。幷註出序數。

六、校勘資料出處如次。

（一）藏文本菩薩地初持瑜伽處戒品 byaṅ-chub sems-dpaḥi saḥi gshiḥi rnal-ḥbyor-gyi gnas-las tshul-khrims-kyi leḥu。德格版丹珠經解部 wi 字函七三頁下至一〇一頁下。

（二）菩薩地持經戒品。

（三）菩薩善戒經戒品。以上二種金陵刻經處刊會譯本。

（四）藏文本德光菩薩戒品釋 byaṅ-chub sems-dpaḥi tshul-khrims-kyi leḥu-ḥi bçad-pa。德格版丹珠經解部 ḥi 字函一八八頁下至一九七頁上。

（五）藏文本勝子菩薩戒品大疏 byaṅ-chub sems-dpaḥi tshul-khrims-kyi leḥuḥi rgya-cher ḥgrel-pa。同函一九七頁上至二二七頁上。

（六）本書南宋刻麗刻悉依日本弘教書院縮刷正藏本及大正大藏經本校註。

（恭錄自《藏要》本）

菩薩戒本〔一〕

彌勒菩薩說

唐三藏法師玄奘奉詔譯

若諸菩薩已受菩薩所受淨戒。應自數數專諦思惟此是菩薩正所應作。既思惟已然後爲成正所作業當勤修學。又應專勵聽聞菩薩素呾纜藏及以菩薩摩呾理迦隨其所聞當勤修學。

若諸菩薩住戒律儀有〔二〕其四種他勝處法。何等爲四。

若諸菩薩爲欲貪求利養恭敬自讚毀他。是名第一他勝處法。一

若諸菩薩現有資財性慳財故有苦有貧無依無怙正求財者來現在前不起哀憐而修惠捨。正求法者來現在前性慳法故雖現有法而不給施。是名第二他勝處法。二

若諸菩薩長〔三〕養如是種類忿纏。由是因緣不唯發起麤言便息。由忿蔽故加〔四〕以手足〔五〕塊石刀杖捶打傷害損惱有情。內懷猛利忿恨意樂有所違犯他來諫謝不受不忍不捨

（一）原刻作經。今依開元錄卷四及麗刻改。又錄及麗刻題下註云。出瑜伽論本事分中菩薩地。（二）勘藏本云似他勝處之法有四。德光釋云。是他勝之所依處。故云他勝處。此與聲聞他勝法相似。故云似他勝處。非一切類皆相似故。今譯無相似義。疑誤。又善戒云。菩薩戒有八重法。四重如聲聞戒。今文為第五至第八。（三）藏本此段文倒。略謂不唯麤言又長忿纏云云。（四）善戒以無力打罵心懷瞋忿為一事。為他打罵他悔不受又為一事。藏本合為一事。（五）原刻作捉。今依麗刻及藏本改。

怨結。是名第三他勝處法。[三]

若諸菩薩謗菩薩藏愛樂宣說開示建立像似正法。於像似法或自信解或隨他轉。是名第四他勝處法。[四]

如是名爲菩薩四種他勝處法。菩薩於四他勝處法隨犯一種。[二]況犯一切不復堪能於現法中增長攝受菩薩廣大菩提資糧。不復堪能於現法中意樂清淨是卽名爲相似菩薩非真菩薩。菩薩若用輒中品纏毀犯四種他勝處法不捨菩薩淨戒律儀。上品纏犯卽名爲捨。[一]若諸菩薩毀犯四種他勝處法數數現行都無慚愧深生愛樂見是功德當知說名上品纏犯。[三]非諸菩薩暫一現行他勝處法便捨菩薩淨戒律儀如諸惡芻犯他勝法卽便棄捨別解脫戒。若諸菩薩由此毀犯棄捨菩薩淨戒律儀於現法中堪任更受。非不堪任如惡芻住別解脫戒犯他勝法於現法中不任更受。

如是菩薩安[四]住菩薩淨戒律儀於有違犯及無違犯是染非染輒中上品應當了知。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。於[五]日日中若於如來或爲如來造制多所。若於正法或

（一）勘藏本況犯一切語在菩提資糧下。文意更明。（二）藏本次有徵云。何以故。勝子疏云。釋明上品捨也。（三）德光釋云。以有此二殊勝故說菩薩似他勝處。非卽他勝處也。（四）藏本云。於安住律儀是犯非犯是染非染云云。勝子疏云。譬如聲聞犯戒有染非染。依染心作非染心作而為分別。今此亦爾。（五）藏本作一日中。地持善戒同。

爲正法造[一]經卷所謂諸菩薩素咀纜藏摩咀理迦。若於僧伽謂十方界已入大地諸菩薩衆。若不以其或少或多諸供養具而爲供養下至以身一拜禮敬下至以語一四句頌讚佛法僧真實功德下至以心一清淨信隨念三寶真實功德空度日夜。是名有犯有所違[二]越。若不恭敬懶惰懈怠而違犯者是染違犯。若誤失念而違犯者非染違犯。無違犯者謂心狂亂。若已證入淨意樂地常無違犯。[三]由得清淨意樂菩薩譬如已得證淨苾芻恆時法爾於佛法僧以勝供具承事供養。一

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀有其大欲而無喜足。於諸利養及以恭敬生著不捨。是名有犯有所違越是染違犯。無違犯者。謂爲斷彼生起樂欲發勤精進攝彼對治。雖勤遮遏而爲[四]猛利性惑所蔽數起現行。二

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸耆長有德可敬同法者來憍慢所制懷嫌恨心懷恚惱心不起承迎不推勝座。若有他來語言談論慶慰請問憍慢所制懷嫌恨心懷恚惱心不稱正理發言酬對。是名有犯有所違越是染違犯。非憍慢制無嫌恨心無恚惱

（一）勘藏本。意謂正法之寫本。（二）勘藏本。意謂違反。勝子疏云。有犯者生罪過故。違反者與菩薩性相違故。（三）藏本云。由是菩薩意樂淨故。（四）勘藏本。意謂自性煩惱多故為其所制。

（三）德光釋云。以有此二殊勝故說菩薩似他勝處非即他勝處也。（四）藏本云於安住律儀是犯非犯是染非染云云。勝子疏云。譬如聲聞犯戒有染非染。依染心作非染心作而為分別。今此亦爾。（五）藏本作一日中。地持善戒同。

心但由懶惰懈怠忘念無記之心。是名有犯有所違越非染違犯。無違犯者。謂遭重病。或心狂亂。或自睡眠他生覺想而來親附語言談論慶慰請問。或自爲他宣說諸法論義決擇。或復與餘談論慶慰。或他說法論義決擇屬耳而聽。或有違犯說正法者爲欲將護說法者心。或欲方便調彼伏彼出不善處安立善處。或護僧制。或爲將護多有情心而不酬對。皆無違犯。(一)(二)(三)

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他來延請或往居家或往餘寺奉施飲食及衣服等諸資生具。憍慢所制懷嫌恨心懷恚惱心不至其所不受所請是名有犯有所違越是染違犯。若由懶惰懈怠忘念無記之心不至其所不受所請。是名有犯有所違越非染違犯。(三)無違犯者。或有疾病。或無氣力。或心狂亂。或處懸遠。或道有怖。或欲方便調彼伏彼出不善處安立善處。或餘先請。或爲無間修諸善法欲護善品令無暫廢。或爲引攝未曾有義。或爲所聞法義無退。如爲所聞法義無退論義決擇當知亦爾。或復知彼懷損惱心詐來延請。或爲護他多嫌恨心。或護僧制不至其所不受所請。皆無違犯。(四)

（一）善戒此下雜入聽菩薩戒犯過一段文。（二）善戒此下有獨至白衣舍不能說法得罪一段文。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他持種種生(一)色可染末尼真珠瑠璃等寶及持種種衆多上妙財利供具殷勤奉施。由嫌恨心或恚惱心違拒不受。是名有犯有所違越是染違犯。捨有情故。若由懶惰懈怠忘念無記之心違拒不受。是名有犯有所違越非染違犯。無違犯者。或心狂亂。或觀受已心生染著。或觀後時彼定追悔。或復知彼於施迷亂。或知施主隨捨隨受由是因緣定當貧匱。或知此物是僧伽物窄堵波物。或知此物劫盜他得。或知此物由是因緣多生過患或殺或縛或罰或黜或嫌或責違拒不受。皆無違犯。(五)

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他來求法懷嫌恨心懷恚惱心嫉妒變異不施其法。是名有犯有所違越是染違犯。若由懶惰懈怠忘念無記之心不施其法。是名有犯有所違越非染違犯。無違犯者。謂諸外道伺求過短。或有重病。或心狂亂。或欲方便調彼伏彼出不善處安立善處。或於是法未善通利。或復見彼不生恭敬無有羞愧以惡威儀而來聽受。或復知彼是鈍根性於廣法教得法究竟深生怖畏當生邪見增長邪執衰

（一）此二語藏本直譯金銀。

損惱壞。或復知彼法至其手轉布非人而不施與。皆無違犯。*

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於諸暴惡犯戒有情懷嫌恨心懷恚惱心由彼暴惡犯戒爲緣方(二)便棄捨不作饒益。是名有犯有所違越是染違犯。若由懶惰懈怠棄捨由忘念故不作饒益。是名有犯有所違越非染違犯。何以故。非(三)諸菩薩於淨持戒身語意業寂靜現行諸有情所起憐愍心欲作饒益如於暴惡犯戒有情於諸苦因而現轉者。無違犯者。謂心狂亂。或欲方便調彼伏彼廣說如前。或爲將護多有情心。或護僧制方便棄捨不作饒益。皆無違犯。七

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀如(四)薄伽梵於別解脫毗柰耶中將護他故建立遮罪制諸聲聞令不造作。諸有情類未淨信者令生淨信已淨信者令倍增長。於中菩薩與諸聲聞應等修學無有差別。何以故。以諸聲聞自利爲勝尚不棄捨將護他行爲令有情未信者信信者增長學所學處。何況菩薩利他爲勝。(五)若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。如薄伽梵於別解脫毗柰耶中爲令聲聞少事少業少希望住建立遮罪制諸聲聞令不

（一）地持云。若自捨若遮他令捨。（二）藏本云。如於暴惡有情憐愍饒益。其於淨持戒者不如是故。地持云。於惡人起慈心深於善人也。（三）此下至得名為妙句一大段。善戒缺文。（四）藏本此段云。若為將護他心令不信者生信已信者增長故。由別解脫毗奈耶安立遮罪者。與聲聞相似而學。（五）藏本缺此菩薩安住律儀語。與上合為一段。地持同。

造作。於中菩薩與諸聲聞不應等學。何以故。以諸聲聞自利爲勝不顧利他。於利他中少事少業少希望住可名爲妙。非諸菩薩利他爲勝不顧自利。於利他中少事少業少希望住得名爲妙。如是菩薩爲利他故從非親里長者居士婆羅門等及恣施家應求百千種種衣服。觀彼有情有力無力隨其所施如應而受。如說求衣求鉢亦爾。如求衣鉢如是自求種種絲縷令非親里爲織作衣。爲利他故應畜種種憍世耶衣。諸坐臥具事各至百。生色可染百千俱胝復過是數亦應取積。如是等中少事少業少希望住制止遮罪菩薩不與聲聞共學。安住淨戒律儀菩薩於利他中懷嫌恨心懷恚惱心少事少業少希望住。是名有犯有所違越是染違犯(一)。若由懶惰懈怠忘念無記之心少事少業少希望住。是名有犯有所違越非染違犯。

(二)若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀善權方便爲利他故於諸性罪少分現行。由是因緣於(三)菩薩戒無所違犯生多功德。謂(四)如菩薩見劫盜賊爲貪財故欲殺多生。或復欲害大德聲聞獨覺菩薩。或復欲造多無間業。見是事已發心思惟。我若斷彼惡衆生命墮那落

（一）善戒次釋云。若為知足名譽故不受者。得失意罪。（二）此下性罪現行八大段。地持善戒皆缺文。（三）勝子疏云。聲聞極成之罪於菩薩為不犯者。非染心所作故。由善心作其事亦善。一切業由心別。心最勝故。（四）原刻下衍是字。今依麗刻刪。

者生信已信者增長故由別解脫毗奈耶安立遮罪者與聲聞相似而學（五）藏本缺此菩薩安住律儀語與上合為二段。地持同。

迦。如其不斷無間業成當受大苦(一)。我寧殺彼墮那落迦終不令其受無間苦。如是菩薩意樂思惟於彼衆生或以善心或無記心知此事已爲(二)當來故深生慚愧以憐愍心而斷彼命。由是因緣於菩薩戒無所違犯生多功德。又如菩薩見有增上增上宰官上品暴惡於諸有情無有慈愍專行逼惱(三)菩薩見已起憐愍心發生利益安樂意樂隨力所能若廢若黜增上等位。由(四)是因緣於菩薩戒無所違犯生多功德。又如菩薩見劫盜賊奪他財物若僧伽物窣堵波物取多物已執爲己有縱情受用。菩薩見(五)已起憐愍心於彼有情發生利益安樂意樂隨力所能逼而奪取。勿令受用如是財故當受長夜無義無利。由此因緣所奪財寶若僧伽物還復僧伽。窣堵波物還窣堵波。若有情物還復有情。又見衆(六)主或園林主取僧伽物窣堵波物言是己有縱情受用。菩薩見已思擇彼惡起憐愍心勿令因此邪受用業當受長夜無義無利。隨力(七)所能廢其所主。菩薩如是雖不與取而無違犯生多功德。又如菩薩處在居家見有女色現無繫屬習婬欲法繼(八)心菩薩求非梵行。菩薩見已作意思惟勿令心恚多生非福。若隨其欲便得自在方便安

（一）原刻作業。今依麗刻及藏本改。（二）勘藏本云。於慚愧中以憐愍當來之心而斷彼命。勝子疏云。於慚愧中者無他方便而為此貧匱法故。憐愍當來者於彼當來利益生意樂故。今譯文晦。（三）藏本次有句云。將以增長諸多非福。（四）藏本缺此句。直接下見劫盜句為一段。（五）此下至隨力所能句藏本文缺。（六）勘藏本意謂守護病苦人者。（七）次二字原刻互倒。今依麗刻改。（八）藏本云。急迫而有相合之心。

處令種善根亦當令其捨不善業。住慈愍心行非梵行。雖習如是穢染之法而無所犯生多功德。出家菩薩爲讓聲聞聖所教誡令不壞滅。一切不應行非梵行。又如菩薩爲多有情解脫命難囹圄縛難刖手足難劓鼻刵耳剜眼等難。雖諸菩薩爲自命難亦不正知說於妄語。然爲救脫彼有情故知而思擇故說妄語。以要言之菩薩唯觀有情義利非無義利自無染心唯爲饒益諸有情故覆想正知而說異語。說是語時於菩薩戒無所違犯生多功德。又如菩薩見諸有情爲惡友朋之所攝受親愛不捨。菩薩見已起憐愍心發生利益安樂意樂。隨能隨力說離間語令離惡友捨相親愛。勿令有情由近惡友當受長夜無義無利。菩薩如是以饒益心說離間語乖離他愛無所違犯生多功德。又如菩薩見諸有情爲行越路非理而行。出麤惡語猛利訶擯方便令其出不善處安立善處。菩薩如是以饒益心於諸有情出麤惡語無所違犯生多功德。又如菩薩見諸有情信樂倡伎吟詠歌諷或有信樂王賊飲食婬蕩街衢無義之論。菩薩於中皆悉善巧。於彼有情起憐愍心發生利益安樂意樂現前爲作綺語相應種種倡伎吟詠歌

諸多非福。（四）藏本缺此句。直接下見劫盜句為一段。（五）此下至隨力所能句藏本文缺。（六）勘藏本意謂守護病苦人者。（七）次二字原刻互倒。今依麗刻改。（八）藏本云。急迫而有相合之心。

諷王賊飲食婬衢等論。令彼有情歡喜引攝自在隨屬方便奬導出不善處安立善處。菩薩如是現行綺語無所違犯生多功德。九

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀生起詭詐虛談現相方便研求假利求利。味邪命法無有羞恥堅持不捨。是名有犯有所違越是染違犯。無違犯者。若爲除遣生起樂欲發勤精進煩惱熾盛蔽抑其心時時現起。一〇

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀爲掉所動心不寂靜不樂寂靜。高聲嬉戲諠譁紛聒輕躁騰躍(一)望他歡笑。如此諸緣是名有犯有所違越是染違犯。無違犯者。若爲除遣生起樂欲廣說如前。若欲方便解他所生嫌恨令息。若欲遣他所生愁惱。若他性好如上諸事方便攝受敬慎將護隨彼而轉。若他有情猜阻菩薩內懷嫌恨惡謀憎背外現歡顏表內清淨。如是一切皆無違犯。一二

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀起如是見立如是論。菩薩不應忻樂涅槃應於涅槃而生厭背。於諸煩惱及隨煩惱不應怖畏而求斷滅不應一向心生厭離。以諸菩薩三無

（一）地持善戒此下有文。（二）藏本云。令他喜樂。地持同。

數劫流轉生死求大菩提。若作此說是名有犯有所違越是染違犯。何以故。如諸聲聞於其涅槃欣樂親近於諸煩惱及隨煩惱深心厭離。如是菩薩於大涅槃欣樂親近於諸煩惱及隨煩惱深心厭離其倍過彼百千俱胝。以諸聲聞唯爲一身證得義利勤修正行。菩薩普爲一切有情證得義利勤修正行。是故菩薩當勤修集無雜染心於有漏事隨順而行成就勝出諸阿羅漢無雜染法。二

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於自能發不信重言所謂惡聲惡稱惡譽不護不雪。其事若實而不避護。是名有犯有所違越是染違犯。若事不實而不清雪。是名有犯有所違越非染違犯。無違犯者。若他外道若他憎嫉若自出家因行乞行因修善行謗聲流布。若忿弊者若心倒者謗聲流布。皆無違犯。三

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸有情應以種種辛(一)楚加行猛利加行而得義利。護其憂惱而不現行。是名有犯有所違越非染違犯。無違犯者。觀由此緣於現法中少得義利多生憂惱。四

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他罵報罵他瞋報瞋他打報打他弄報弄。是名有犯有所違越是染違犯。一五

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於他有情有所侵犯或自不爲彼疑侵犯。由嫌嫉心由慢所執不如理謝而生輕捨。是名有犯有所違越是染違犯。若由懶惰懈怠放逸不謝輕捨。是名有犯有所違越非染違犯。無違犯者。若欲方便調彼伏彼出不善處安立善處。若是外道。若彼希望要因現行非法有罪方受悔謝。若彼有情性好鬪諍因悔謝時倍增憤怒。若復知彼爲性堪忍體無嫌恨。若必了他因謝侵犯深生羞恥而不悔謝。皆無違犯。一六

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀他所侵犯彼還如法平等悔謝。懷嫌恨心欲損惱彼不受其謝。是名有犯有所違越是染違犯。雖復於彼無嫌恨心不欲損惱。然由稟性不能堪忍故不受謝。亦名有犯有所違越是染違犯。無違犯者若欲方便調彼伏彼廣說一切如前應知。若不如法不(二)平等謝不受彼謝亦無違犯。一七

（一）善戒云。其心不平。附釋云。生念見時當打罵不休。

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於他懷忿相續堅持生已不捨。是名有犯有所違越是染違犯。無違犯者。爲斷彼故生起樂欲廣說如前。一八

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀貪著供事增上力故以愛染心管御徒衆。是名有犯有所違越是染違犯。無違犯者。不貪供侍無愛染心管御徒衆。一九

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀懶惰懈怠躭睡眠樂臥樂倚樂非時非量。是名有犯有所違越是染違犯。無違犯者。若遭疾病。若無氣力行路疲弊。若爲斷彼生起樂欲。廣說一切如前應知。二〇

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀懷愛染心談說世事虛棄時日。是名有犯有所違越是染違犯。若由忘念虛棄時日。是名有犯有所違越非染違犯。無違犯者。見他談說護彼意故安住正念須臾而聽。若事希奇或暫問他或答他問無所違犯。二一

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀爲令心住欲定其心心懷嫌恨憍慢所持不詣師所求請教授。是名有犯有所違越是染違犯。懶惰懈怠而不請者。非染違犯。無違犯者。若遇

（一）善戒此下有共比丘尼同行不犯。從非親里尼受食不犯二段。

疾病。若無氣力。若知其師顛倒教授。若自多聞自有智力能令心定。若先已得所應教授而不請者。無所違犯。三

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀起(一)貪欲蓋忍受不捨。是名有犯有所違越是染違犯。無違犯者。若爲斷彼生起樂欲發勤精進煩惱猛利蔽抑心故時時現行。如貪欲蓋。如是瞋恚昏沈睡眠掉舉惡作及與疑蓋當知亦爾。三

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀貪味靜慮於味靜慮見爲功德。是名有犯有所違越是染違犯。無違犯者。若爲斷彼(二)生起樂欲廣說如前。三

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀起如是見立如是論。菩薩不應聽聲聞乘相應法教不應受持不應修學。菩薩何用於聲聞乘相應法教聽聞受持精勤修學。是名有犯有所違越是染違犯。何以故。菩薩尚於外道書論精勤研究。況於佛語。(三)無違犯者。爲令一向習(四)小法者捨彼欲故作如是說。三

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於菩薩藏未精研究於菩薩藏一切棄捨。於聲聞藏一

（一）善戒此合下文為一段云。入定時欲心起時不觀治滅。（二）原刻作土。今依麗刻改。（三）地持云。無犯者。專學未能周故。（四）原刻作集。今依麗刻改。

（一）勘藏本云有染污犯。與上下文順。今譯疑誤。（二）藏本云。若成就道理觀察而具不變異覺者。雖由彼犯能

向修學。是名有犯有所違越非染違犯。(一)二六

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀現有佛教於佛教中未精研究。於異道論及諸外論精勤修學。是名有犯有所違越是染違犯。無違犯者。若上聰敏。若能速受。若經久時能不忘失。若於其義能思能達。(二)若於佛教如理觀察成就俱行無動覺者於日日中常以二分修學佛語一分學外則無違犯。二七

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀越菩薩法於異道論及諸外論研求善巧深心寶翫愛樂味著。(三)非如辛藥而習近之。是名有犯有所違越是染違犯。二八

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀聞菩薩藏於甚深處最勝甚深真實法義諸佛菩薩難思神力不生信解。憎背毀謗不(四)能引義不能引法非如來說不能利益安樂有情。是名有犯有所違越是染違犯。如是毀謗或由自內非理作意。或隨順他而作是說。(五)若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀若聞甚深最甚深處心不信解。菩薩爾時應彊信受應無諂曲應如是學。我為非善盲無慧目於(六)如來眼隨所宣說於諸如來密意語言而生誹謗。菩

（一）勘藏本云有染污犯。與上下文順。今譯疑誤。（二）藏本云若成就道理觀察而具不變異覺者。雖由彼犯能一日中勤修佛教。則不成犯。善戒釋云。為知外典虛妄佛法真實故。為知世事故。不為世人所輕慢故。修學不犯。（三）勘藏本意云。非如着辛藥。地持云。不作毒想也。（四）藏本云。非成就義非成就法。（五）地持此文屬上為一段云。是菩薩聞第一甚深義。（六）勘勝子疏。意謂依聖教量也。

薩如是自處無知仰推如來於諸佛法無不現知等隨觀見。如是正行無所違犯。雖無信解然不誹謗。二九

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀。於他人所有染愛心有瞋恚心自讚毀他。是名有犯有所違越是染違犯。無違犯者。若爲摧伏諸惡外道。若爲住持如來聖教。若欲方便調彼伏彼廣說如前。或欲令其未淨信者發生淨信已淨信者倍復增長。三〇

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀聞說正法論議決擇(二)憍慢所制懷嫌恨心懷恚惱心而不往聽。是名有犯有所違越是染違犯。若爲懶惰懈怠所蔽而不往聽。非染違犯。無違犯者。若不覺知。若有疾病。若無氣力。若知倒說。若爲護彼說法者心。若正了知彼所說義是數所聞所持所了。若已多聞具足聞持其聞積集。若欲無間於境住心。若勤引發菩薩勝定。若自了知上品愚鈍其慧鈍濁於所聞法難受難持難於所緣攝心令定不往聽者。皆無違犯。三一

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀(三)於說法師故思輕毀不深恭敬嗤笑調弄。但依於文不

（一）善戒次釋云。聞說法處乃至一由旬不往聽。（二）善戒此段文分出於後不同事下。此處文云。笑所說文義不正。後文云。依文不依義。

依於義。是名有犯有所違越是染違犯。[三]

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於諸有情所應作事懷嫌恨心懷恚惱心不爲助伴。謂於能辦所應作事或於道路若往若來或於[一]正說事業加行或於掌護所有財寶或於和好乖離諍訟或於吉會或於福業不爲助伴。是名有犯有所違越是染違犯。若爲懶惰懈怠所蔽不爲助伴。非染違犯。無違犯者。若有疹疾若無氣力。若了知彼自能成辦。若知求者自有依怙。若知所作能引非義能引非法。若欲方便調彼伏彼廣說如前。若先許餘爲作助伴。若轉請他有力者助。若於善品正勤修習[二]不欲暫廢若性愚鈍於所聞法難受難持如前廣說。若爲將護多有情意。若護僧制不爲助伴。皆無違犯。[三]

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸有情遭重疾病懷嫌恨心懷恚惱心不往供事。是名有犯有所違越是染違犯。若爲懶惰懈怠所蔽不往供事。非染違犯。無違犯者。若自有病。若無氣力。若轉請他有力隨順令往供事。若知病者有依有怙。若知病者自有勢力能自供事。若了知彼長病所觸堪自支持。若爲勤修廣大無上殊勝善品。若欲護持

（一）原刻次二字作謂於。今依麗刻改。（二）原刻作集。今依麗刻改。

所修善品令無間缺。若自了知上品愚鈍其慧鈍濁於所聞法難受難持難於所緣攝心令定。若先許餘爲作供事。如於病者。於有苦者爲作助伴欲除其苦當知亦爾。[三四]

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸有情爲[一]求現法後法事故廣行非理。懷嫌恨心懷恚惱心不爲宣說如實正理。是名有犯有所違越是染違犯。若由懶惰懈怠所蔽不爲宣說。非染違犯。無違犯者。若自無[二]知。若無氣力。若轉請他有力者說。若卽彼人自有智力。若彼有餘善友攝受。若欲方便調彼伏彼廣說如前。若知爲說如實正理起嫌恨心若發惡言若顚倒受若無愛敬。若復知彼性弊懽戾不爲宣說。皆無違犯。[三五]

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀於先有恩諸有情所不知恩惠。懷嫌恨心不欲現前如應酬報。[四]是名有犯有所違越是染違犯。若爲懶惰懈怠所蔽不現酬報。非染違犯。無違犯者。勤加功用無力無能不獲酬報。若欲方便調彼伏彼廣說如前。若欲報恩而彼不受。皆無違犯。[三六]

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸有情墮在喪失財寶眷屬祿位難處多生愁惱。懷

（一）藏本云爲求今時後時義利故。（二）勘勝子疏意謂不知如理說也。（三）善戒此下有蓄物同白衣得罪。又以金銀銅木角盂器受食得罪二段。（四）藏本作平等酬報地持作若等若增。善戒分不念與不報爲二事。并釋云。報者隨施主心喜以持戒精進等事報之。

嫌恨心不往開解。是名有犯有所違越是染違犯。若爲懶惰懈怠所蔽不往開解。非染違犯。無違犯者。應知如前於他事業不爲助伴。三七

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀有飲食等資生衆具。見有求者來正希求飲食等事懷嫌恨心懷恚惱心而不給施。是名有犯有所違越是染違犯。若由懶惰懈怠放逸不能施與。非染違犯。無違犯者。若現無有可施財物。若彼希求不如法物所不宜物。若欲方便調彼伏彼廣說如前。若來求者王所不宜將護王意。若護僧制而不惠施。皆無違犯。三八

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀攝受徒衆懷嫌恨心而不隨時無倒教授無倒教誡。知衆匱乏而不爲彼從諸淨信長者居士婆羅門等如法追求衣服飲食諸坐臥具病緣醫藥資身什物隨時供給。是名有犯有所違越是染違犯。若由懶惰懈怠放逸不往教授不往教誡不爲追求如法衆具。非染違犯。無違犯者。若欲方便調彼伏彼廣說如前。若護僧制。若有疹疾。若無氣力不任加行。若轉請餘有勢力者。若知徒衆世所共知有

大福德各自有力求衣服等資身衆具。若隨所應教授教誡皆已無倒教授教誡。若知衆內有本外道爲竊法故來入衆中無所堪能不可調伏。皆無違犯。三九

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀懷嫌恨心於他有情不隨心轉。是名有犯有所違越是染違犯。若由懶惰懈怠放逸不隨其轉。非染違犯。無違犯者。若彼所受非彼所宜。若有疾病。若無氣力不任加行。若護僧制。若彼所愛雖彼所宜而於多衆非宜非愛。若爲降伏諸惡外道。若欲方便調彼伏彼廣說如前不隨心轉。皆無違犯。四〇

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀懷嫌恨心他實有德不欲顯揚。他實有譽不欲稱美。他實妙說不讚善哉。是名有犯有所違越是染違犯。若由懶惰懈怠放逸不顯揚等。非染違犯。無違犯者。若知其人性好少欲將護彼意。若有疾病。若無氣力。若欲方便調彼伏彼廣說如前。若護僧制。若知由此顯揚等緣起彼雜染憍舉無義爲遮此過。若知彼德雖似功德而非實德。若知彼譽雖似善譽而非實譽。若知彼說雖似妙說而實非妙。若爲降伏諸惡外道。若爲待他言論究竟不顯揚等。皆無違犯。四一

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀見諸有情應可訶責應可治罪應可驅擯懷染汙心而不訶責。或雖訶責而不治罰如法教誡。或雖治罰如法教誡而不驅擯。是名有犯有所違越是染違犯。若由懶惰懈怠放逸而不訶責乃至驅擯。非染違犯。無違犯者。若了知彼不可療治不可與語喜出麤言多生嫌恨故應棄捨。若觀待時。若觀因此鬪訟諍競。若觀因此令僧諠雜令僧破壞。知彼有情不懷諂曲成就增上猛利慚愧疾疾還淨而不訶責乃至驅擯。皆無違犯。[一][四二]

若諸菩薩安住菩薩淨戒律儀具足成就種種神通變現威力。於諸有情應恐怖者能恐怖之。應引攝者能引攝之。避信施故不現神通恐怖引攝。是名有犯有所違越非染違犯。無違犯者。若知此中諸有情類多著僻執是惡外道誹謗賢聖成就邪見。不現神通恐怖引攝。無有違犯。又一切處無違犯者。謂若彼心增上狂亂。若重苦受之所逼切。若未曾受淨戒律儀。當知一切皆無違犯。[四三]

若諸菩薩從他正受戒律儀已由善清淨求學意樂菩提意樂饒益一切有情意樂生

（一）善戒此下有坐床過八指為犯一段。（二）勘藏本意謂由信而施。

起最極尊重恭敬從初專精不應違犯。設有違犯即應如法疾疾悔除令得還淨。(一)如此菩薩一切違犯當知皆是惡作所攝。應向有力於語表義能(二)覺能受小乘大乘補特伽羅發露悔滅。若諸菩薩以上品纏違犯如上他勝處法失戒律儀。應當更受。若中品纏違犯如上他勝處法。應對於三補特伽羅或過是數。應如發露除惡作法先當稱述所犯事名。應作是說長老專志或言大德我如是名違越菩薩毗奈耶法如所稱事犯惡作罪。餘如苾芻發露悔滅惡作罪法應如是說。若下品纏違犯如上他勝處法及餘違犯。應對於一補特伽羅發露悔法當知如前。若無隨順補特伽羅可對發露悔除所犯。爾時菩薩以淨意樂起自誓心。我當決定防護當來終不重犯。如是於犯還出還淨。(三)復次如是所(四)起諸事菩薩學處佛於彼彼素呾纜中隨機散說謂依律儀戒攝善法戒饒益有情戒。今於此菩薩藏摩呾理迦綜集而說。菩薩於中應起尊重住極恭敬專精修學。

菩薩戒本

（恭錄自《藏要》本）

（一）善戒缺此一段。（二）藏本云能知能持。（三）勘菩薩地此段文與前段互倒。又善戒缺文。（四）藏本云。諸菩薩學處所起事。勝子疏云。作三類戒增上者說為彼事。又此句所起二字原刻作所犯。今依麗刻改。

瑜伽菩薩戒略攝頌

菩薩淨律儀，重四輕卌三。
云四重罪者，謂嫉、慳、嗔、癡。
初貪求榮利，自讚而毀他。
二慳惜財法，有求不施與。
三懷忿打罵，他諫謝不忍。
四謗菩薩藏，愛樂相似法。
此四他勝法，隨犯於一種，
即非真菩薩，況犯於一切？
四十三輕者，障六度四攝。
初對三寶前，不禮敬供養。
二大欲無足，著利養恭敬。
三對諸耆德，不承迎酬對。
四却他延請。五却他重施。
六慳法不捨。七於犯戒者，
嫌恨不饒益。此七障布施。
別解脫戒中，遮罪有差別，

護他制遮罪，共聲聞等學。
為求利他故，多事業為妙。
利他故應作，不作乃為犯。
慈愍利他故，生起多功德。
及害於賢聖，當成無間業，
寧自墮地獄，拔彼當來苦。
菩薩懷利濟，廢黜彼尊位；
愍彼無義利，逼奪還故主。
觀彼有善根，順之可成就；
愍他故權行，損己益他故。

少事等遮罪，菩薩不共學。
於衣食資具，雖求百千種，
於七支性罪，權行不為犯。
如見賊作惡，欲害多有情，
悲愍心熾然，持刀斷彼命；
又暴惡宰官，苛政惱人民，
或盜劫財物，持以縱諸欲，
母邑無繫屬，現求非梵行，
違彼令生恚，作惡招眾苦；
出家護僧制，是則不應為。

所成者一人，而虧聖教故。
拔他離惡友，說於離間語。警他出險道，而說粗惡語。
順他情所習，安立善法中，方便說綺語。此一切無犯。
菩薩重他利，心淨故皆為。假借成重罪。無斯大行願。
然非心誠諦，假借成重罪。是乃得為耳。
第三邪命法，詭詐罔利養。嬉戲失威儀。
五起異見論，厭背於涅槃，聲聞善一身，勿怖勿求斷，
以當三大劫，求大菩提故；慈愍多慚愧，違背於聖教，
菩薩大涅槃，百倍生忻樂，四掉動不靜，百倍生厭離，
為普利一切，成大淨行故。於本隨煩惱，此言為非理，
六於己惡稱，於本隨煩惱，不護亦不雪。

七罷頑有情，應辛楚治罰，護其憂惱故，姑息不懲治。
如是七輕罪，障淨戒應知。障忍有四種：一他罵報罵，
嗔打報嗔打。二侵犯於他，或他疑侵犯，憍慢不理謝。
三他犯還謝，惱彼而不受。四於他懷忿，相續持不捨。
障精進有三：一貪供事故，愛染御徒衆。二懶惰怠懈，
非量耽睡眠。三懷愛染心，談說世俗事，費時失正業。
障定亦三種：一欲令心定，憍慢不求師，教授諸禪法。
二不除五蓋，謂貪恚疑等。三已得定者，於定深味著。
障慧共八種：初起見立論，誹謗聲聞乘，不聽受修學。
二未精大乘，棄捨專學小。三未精佛教，精勤學外論。

四於外異論，愛樂生味著。
及諸佛菩薩，難思議神力，
六以愛恚心，自讚毀他人。
八於說法師，嗤笑起輕毀。
復有十一種，能障於四攝；
此障於同事。見行非理者，
受恩不酬報。他難不拔濟。
於所攝徒衆，不正為依止，
若懷嫌恨心，不隨他心轉。
應訶責治罰，及應驅擯者，

五於殊勝法，甚深真實義，
不自審無知，不信起謗毀。
七聞說正法，憍慢不往聽。
此三十二輕，障攝善法戒。
他事不助伴，疾病不供事，
不為說正法，障愛語應知。
不釋他愁憂。不濟他窮乏。
正教授教誡。此五障布施。
於他實有德，不顯揚稱讚。
不如量如理，廣行於懲治。

已得神通者，具變現威力，於諸有情類，應恐怖不怖，
應引攝不攝。此四障利行。如是共十一，不饒益有情，
持菩薩戒者，一切應遠離。
此上一切戒，犯相有差別。謂染及非染，或犯而非犯。
由貪嗔慢見，惡心而犯者，是謂染違犯。失念怠惰等，
無記心犯者，違犯而非染。隨染非染別，得罪亦不同。
若由心狂亂，或貧病無力，不應行而行，應行無力行，
如是等一切，皆不名為犯。又有為利他，慈悲調伏彼，
或由全大義，權虧於小節，雖犯於諸戒，無犯成功德。

（恭錄自王恩洋《人生學》本）

瑜伽菩薩戒念誦儀規

一、爐香讚

爐香乍熱　法界蒙薰　諸佛海會悉遥聞　隨處結祥雲
誠意方殷　諸佛現全身
南無雲來集菩薩摩訶薩
南無雲來集菩薩摩訶薩
南無雲來集菩薩摩訶薩
南無海會雲來集菩薩摩訶薩

二、讚佛偈

(一)

南無本師釋迦牟尼佛（三稱）

菩薩戒經難得聞　經於無量俱胝劫

讀誦受持亦如是　如說修行者更難

(二)

南無當來下生彌勒佛（三稱）

瑜伽論主　內院慈尊　契經散說集能仁
菩薩戒敷陳　覺路金繩　普引出迷津

三、誦戒本

（逢初一、十五虔誦戒本，平日可持菩薩戒略攝頌。）

四、迴向偈

(一)　願生慈尊內院者誦：

願以此功德　嚴淨佛國土　若有見聞者　悉發菩提心
命終生內院　親近慈氏尊　得不退轉地　塵刹濟含識

(二) 願生西方淨土者誦：

願以此功德　嚴淨佛國土　若有見聞者　悉發菩提心
往生極樂國　親覲彌陀佛　得蒙授記莂　乘願返娑婆
龍華三會上　頂禮慈氏尊　聽聞修正法　塵刹濟含識

（以上自讚佛偈至迴向偈止，均節錄自河南佛學社刻經處刊行之《瑜伽菩薩戒本誦儀科會表解合刊》。第二首迴向偈，則按前偈形式及依《慈悲三昧水懺》文意編撰，以便求生西方淨土行者。）

附錄

菩薩戒羯磨文[一]

彌勒菩薩說

唐三藏法師玄奘奉詔譯

受戒羯磨第一

若諸菩薩欲學菩薩三聚淨戒[二]。或是在家或是出家。先於無上正等菩提發弘願已。當審訪求同法菩薩[三]已發大願有智有力於語表義能[四]授能開。於如是等功德具足勝菩薩所先禮雙足偏袒右肩膝輪據地合掌恭敬如是請言。大德憶念我如是名於大德所乞受一切菩薩淨戒。唯願須臾不辭勞倦哀愍聽授[五]。第二第三亦如是說。既作如是無倒請已偏袒右肩恭敬禮拜供養十方三世諸佛世尊已入大地得大智慧得大神通諸菩薩衆。現前專念彼諸功德生殷淨心[六]。若諸菩薩欲授菩薩菩薩戒時先應爲說菩薩法藏摩呾理迦菩薩學處及犯處相。令其聽受以慧觀察自所意樂堪能思擇受

（一）開元錄卷四及麗刻題下附註曰。出瑜伽論本地分中菩薩地。今勘彼地文次略異。（二）善戒次有一段文云。欲受菩薩戒者當具足近事沙彌比丘戒。先禮佛白十方大德得戒。是為自羯磨。次乃從智者受。（三）勘藏本云。已發願之同法者。已受律儀。已善巧持。今譯文略。（四）勘藏本云。能受持。hdsin-pa 能開悟。go-ba 勝子疏云。由文能持。由義能悟。今譯授字疑是受誤。（五）勘藏本次有一段文。謂彼有能菩薩對彼求戒菩薩廣說菩薩律儀勝利已。復說學處要義使生樂欲。作如是言。善男子聽。如是於諸有情未度者度云云。與下文義相應。今譯脫略。（六）勘藏本及菩薩地譯文。此字應作能。（七）勘藏本次有句云。生少信心。菩薩地譯文同。今有脫略。

菩薩戒非唯他勸非爲勝他。當知是名堅固菩薩堪受菩薩淨戒律儀以受戒法如應正授。其受戒菩薩復於彼有智有力勝菩薩所謙下恭敬膝輪據地對佛像前合掌請言。唯願大德哀愍授我菩薩淨戒。如是請已專念一境長養淨心。我今不久當得無盡無量無上功德藏。卽隨思惟如是事義默然而住。爾時有智有力菩薩於彼能行正行菩薩以無亂心若坐若立而作是言。汝如是名善男子聽。(一)汝是菩薩不。彼應答言是。發菩提願未。應答言已發。自此已後應作是言。汝如是名善男子聽。汝等今者欲於我所受諸菩薩一切學處受諸菩薩一切淨戒謂律儀戒攝善法戒饒益有情戒。(二)如是學處如是淨戒過去一切菩薩已具未來一切菩薩當具普於十方現在一切菩薩今具。於是學處於是淨戒過去一切菩薩已學未來一切菩薩當學現在一切菩薩今學。汝能受不。答言能受。能授菩薩第二第三亦如是說。能受菩薩第二第三亦如是答。如是受已。能受菩薩不起于座。能授菩薩對佛像前普於十方現住諸佛及諸菩薩恭敬供養頂禮雙足作是白言。仰啓十方無邊無際諸世界中諸佛菩薩。今於此中現有某名菩

（一）藏本合次二問答為一段。善戒文同。并有具三戒否捨內外物否惜身財否三問。（二）藏本此下作長句讀云。是過未現菩薩所具學處律儀者是過未現菩薩所學。汝是從我受此戒否。

薩於我某菩薩所乃至三說受菩薩戒我爲作證。唯願十方無邊無際諸世界中諸佛菩薩第一真聖於現不現一切時處一切有情皆現覺者於此某名受戒菩薩亦爲作證。第二第三亦如是說。(一)如是受戒羯磨畢竟。從此無間普於十方無邊無際諸世界中現住諸佛已入大地諸菩薩前法爾相現。由此表示如是菩薩已受菩薩所受淨戒。爾時十方諸佛菩薩覩是菩薩法爾之相生起憶念。由憶念故正智見轉。由正智見如實覺知某世界中某名菩薩某菩薩所正受菩薩所受淨戒。一切於此受戒菩薩如子如弟生親善意眷念憐愍。由佛菩薩眷念憐愍令是菩薩希求善法倍復增長無有退減。如是名爲受菩薩戒啓白請證。(二)若諸菩薩住戒律儀有其四種他勝處法。何等爲四。若諸菩薩爲欲貪求利養恭敬自讚毀他。是名第一他勝處法。若諸菩薩現有資財性慳財故有苦有貧無依無怙正求財者來現在前不起哀憐而修惠捨。(三)正求法者來現在前性慳法故雖現有法而不給施。(四)是名第二他勝處法。若諸菩薩長養如是種類忿纏。由是因緣不唯發起麤言便息。由忿礙故加以手足塊石刀杖捶打傷害損惱有情。內

（一）藏本此段文云。此是法爾如是受戒羯磨已云云。勝子疏云。法爾者。正受律儀殊勝及諸佛菩薩願性殊勝故。

（二）此段文已見戒本。（三）原刻作慧。今依麗刻改。（四）原刻作捨。今依麗刻改。

懷猛利忿恨意樂有所違犯他來諫謝不受不忍不捨怨結。是名(一)第三他勝處法。若諸菩薩謗菩薩藏愛樂宣說開示建立像似正法。於像似法或自信解或隨他轉。是名第四他勝處法。如是名爲菩薩四種他勝處法。菩薩於四他勝處法隨犯一種況犯一切不復堪能於現法中增長攝受菩薩廣大菩提資糧。不復堪能於現法中意樂清淨是卽名爲相似菩薩非真菩薩。菩薩若用輭中品纏毀犯四種他勝處法不捨菩薩淨戒律儀。上品纏犯卽名爲捨。若諸菩薩毀犯四種他勝處法數數現行都無慚愧深生愛樂見是功德當知說名上品纏犯。非諸菩薩暫一現行他勝處法便捨菩薩淨戒律儀如諸苾芻犯他勝法卽便棄捨別解脫戒。若諸菩薩由此毀犯棄捨菩薩淨戒律儀於現法中堪任更受。非不堪任如苾芻住別解脫戒犯他勝法於現法中不任(二)更受。如是菩薩所受淨戒於餘一切所受淨戒最勝無上。無量無邊大功德藏之所隨逐。第一最上善心意樂之所發起。普能除滅於一切有情一切種惡行。一切別解脫律儀於此菩薩律儀戒百分不及一千分不及一數分計分算分喻分乃至鄔波尼殺曇分亦不及

（一）此字依麗刻加。（二）原刻作住。今依麗刻改。

（一）勘藏本意云。雖是善巧。亦非一切菩薩皆從得正受戒。

一。攝受一切大功德故。如是已作受菩薩戒羯磨等事授受菩薩俱起供養。普於十方無邊無際諸世界中諸佛菩薩頂禮雙足恭敬而退。又諸(二)菩薩不從一切諸聰慧者求受菩薩所受淨戒。無淨信者不應從受。謂於如是所受淨戒初無信解不能趣入不善思惟。有慳貪者慳貪蔽者有大欲者無喜足者不應從受。毀淨戒者於諸學處無恭敬者於戒律儀有慢緩者不應從受。有忿恨者多不忍者於他違犯不堪耐者不應從受。有懶惰者有懈怠者多分躭著日夜睡眠樂倚樂臥樂好合徒侶樂嬉談者不應從受。心散亂者下至不能擊牛乳頃善心一緣住修習者不應從受。有闇昧者愚癡類者極劣心者誹謗菩薩素呾纜藏及摩呾理迦者不應從受。又諸菩薩於受菩薩戒律儀法雖已具足受持究竟而於謗毀菩薩藏者無信有情終不率爾宣示開悟。所以者何。爲其聞已不能信解大無知障之所覆蔽便生誹謗。由誹謗故如住菩薩淨戒律儀成就無量大功德藏。彼誹謗者亦爲無量大罪業藏之所隨逐。乃至一切惡言惡見及惡思惟未永棄捨終不免離。若諸菩薩欲受菩薩淨戒律儀若不會遇具足功德補特伽羅。

爾時應對如來像前自受菩薩淨戒律儀。應如是受。偏袒右肩右膝著地作如是言。我如是名仰啓十方一切如來已入大地諸菩薩衆。我今欲於十方世界佛菩薩所誓受一切菩薩學處。誓受一切菩薩淨戒。謂律儀戒攝善法戒饒益有情戒。如是學處如是淨戒過去一切菩薩已具未來一切菩薩當具普於十方現在一切菩薩今具。於是學處於是淨戒過去一切菩薩已學未來一切菩薩當學普於十方現在一切菩薩今學。第二第三亦如是說。說已應起。所餘一切如前應知。

懺罪羯磨第二

(二)若諸菩薩從他正受戒律儀已由善清淨求學意樂菩提意樂饒益一切有情意樂生起最極尊重恭敬從初專精不應違犯。設有違犯即應如法疾疾悔除令得還淨。如是菩薩一切違犯當知皆是惡作所攝。應向有力於語表義能覺能受小乘大乘補特伽羅發露悔滅。若諸菩薩以上品纏違犯如上他勝處法失戒律儀。應當更受。若中品纏違犯如是他勝處法。應對於三補特伽羅或過是數。應如發露除惡作法先當稱述所

(一)此一段文已見戒本。

犯事名。應作是說長老專志或言大德我如是名違越菩薩毗柰耶法如所稱事犯惡作罪。餘如苾芻發露悔滅惡作罪法應如是說。若下品纏違犯如上他勝處法及餘違犯。應對於一補特伽羅發露悔法當知如前。若無隨順補特伽羅可對發露悔除所犯。爾時菩薩以淨意樂起自誓心。我當決定防護當來終不重犯。如是於犯還出還淨。

得捨差別第三

略由二緣捨諸菩薩淨戒律儀。一者棄捨無上正等菩提大願。二者現行上品纏犯他勝處法。若諸菩薩雖復轉身徧十方界在在生處不捨菩薩淨戒律儀。由是菩薩不捨無上菩提大願亦不現行上品纏犯他勝處法。若諸菩薩轉受餘生忘失本念。值遇善友爲欲覺悟菩薩戒念。雖數重受而非新受亦不新得。

菩薩戒羯磨文

（恭錄自《藏要》本）

（一）勘藏本此句是因在文前出。

每日禮誦彌勒如來儀式

（每早一次或晨昏二次，香花燈菓隨宜供養。）

弟子□□皈命
- 十方常住佛法僧（一拜）
- 本教主釋迦如來（一拜）
- 本宗主彌勒如來（一拜）

（合掌跪誦或立誦）

彌勒菩薩法王子　從初發心不食肉
以是因緣名慈氏　為欲成熟諸衆生

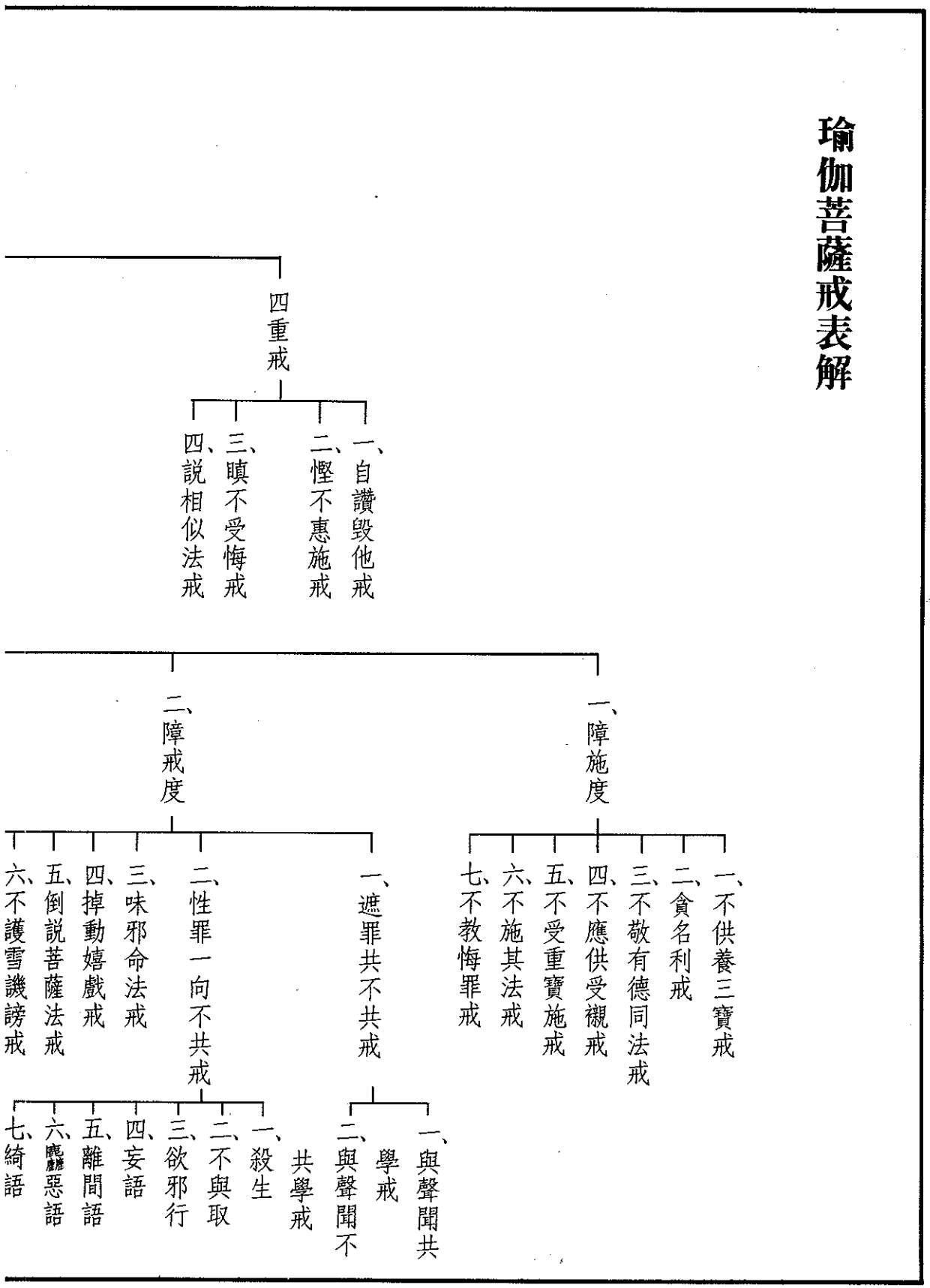
處於第四兜率天　四十九重如意殿
晝夜恆説不退行　無數方便度人天
南無兜率內院一生補處當來下生彌勒如來
南無彌勒如來 四十九聲或百零八聲或千聲

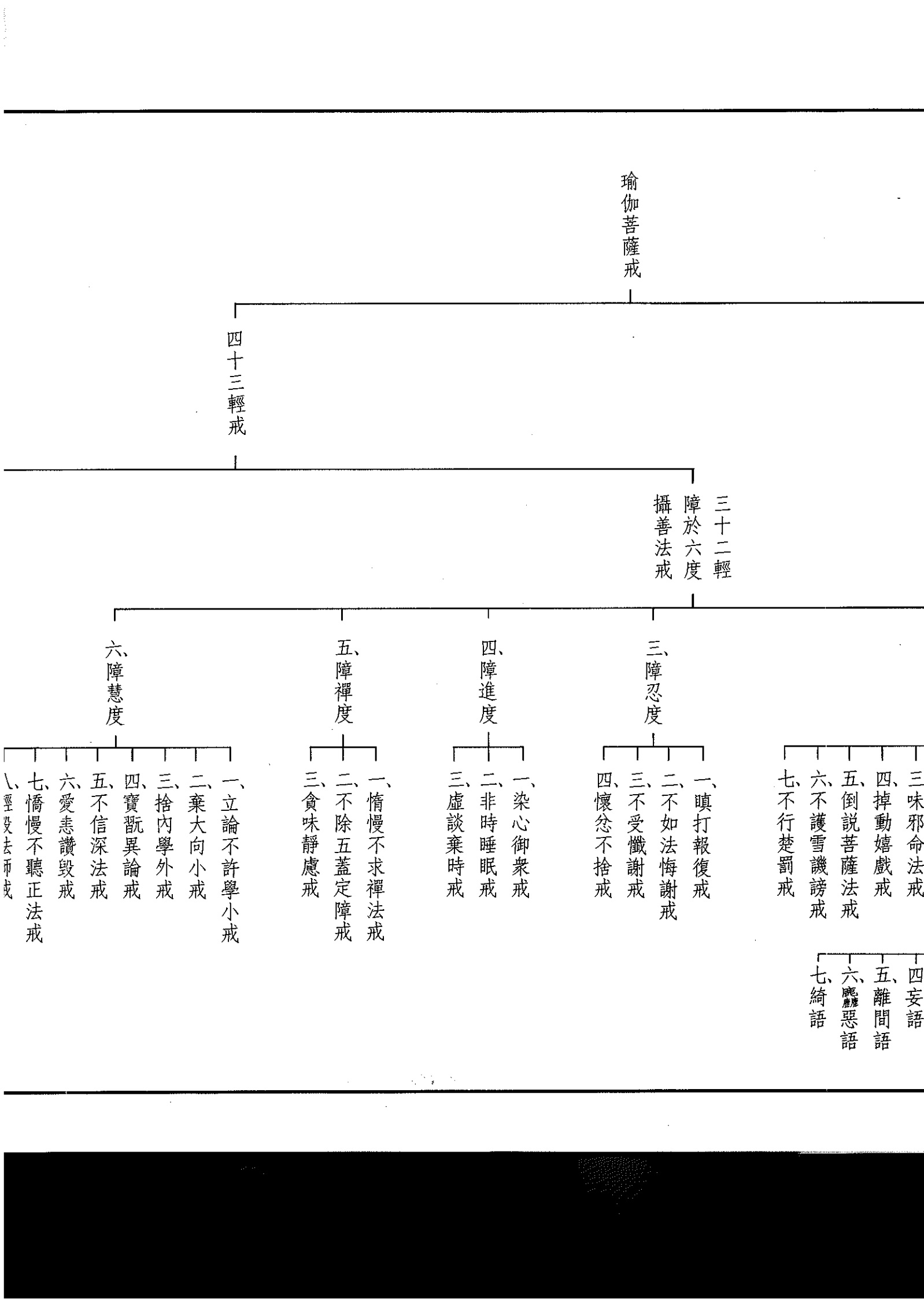
（坐念或經行念）

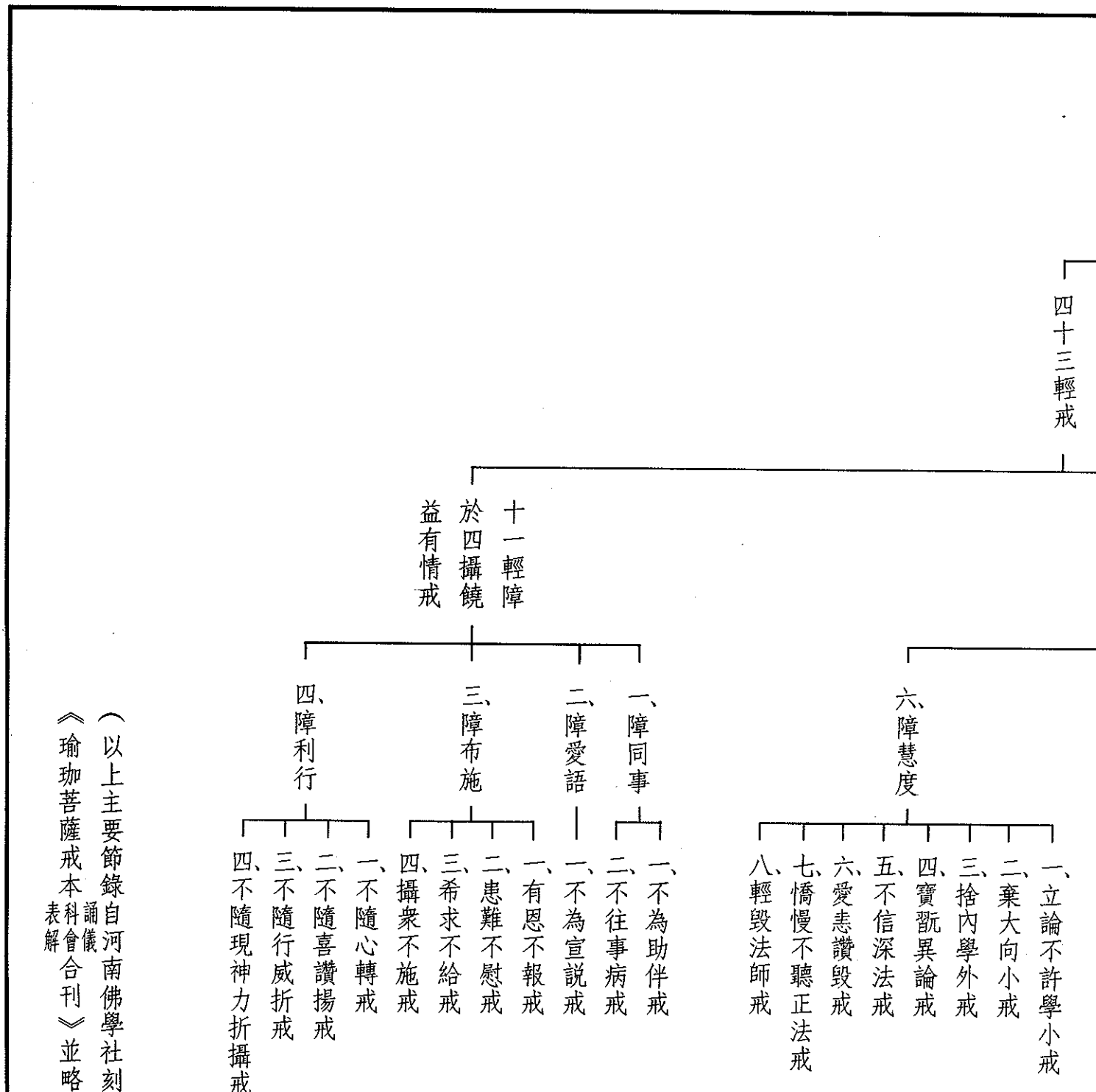
南無彌勒如來大悲攝持願資現身修增福智（一拜）
南無彌勒如來應正等覺願與含識速奉慈顏（一拜）
南無彌勒如來所居內衆願捨命時得生其中（一拜）

（恭錄自太虛大師授慈宗皈依之皈依證）

瑜伽菩薩戒表解


四重戒
一、自讚毀他戒
二、慳不惠施戒
三、瞋不受悔戒
四、說相似法戒
一、障施度
一、不供養三寶戒
二、貪名利戒
三、不敬有德同法戒
四、不應供受禮戒
五、不受重寶施戒
六、不施其法戒
七、不教悔罪戒
二、障戒度
一、遮罪共不共戒
一、與聲聞共學戒
二、與聲聞不共學戒
二、性罪一向不共戒
一、殺生
二、不與取
三、欲邪行
四、妄語
五、離間語
六、麤惡語
七、綺語
三、味邪命法戒
四、掉動嬉戲戒
五、倒說菩薩法戒
六、不護雪譏謗戒


瑜伽菩薩戒
四十三輕戒
三十二輕
障於六度
攝善法戒
三、障忍度
四、障進度
五、障禪度
六、障慧度
一、瞋打報復戒
二、不如法悔謝戒
三、不受懺謝戒
四、懷忿不捨戒
一、染心御衆戒
二、非時睡眠戒
三、虛談棄時戒
一、惰慢不求禪法戒
二、不除五蓋定障戒
三、貪味靜慮戒
一、立論不許學小戒
二、棄大向小戒
三、捨內學外戒
四、寶翫異論戒
五、不信深法戒
六、愛恚讚毀戒
七、憍慢不聽正法戒
八、輕毀法師戒
三、味邪命法戒
四、掉動嬉戲戒
五、倒說菩薩法戒
六、不護雪譏謗戒
七、不行楚罰戒
四、妄語
五、離間語
六、麤惡語
七、綺語



（以上主要節錄自河南佛學社刻經處刊印
誦儀
《瑜珈菩薩戒本科會合刊》並略作修飾。）
表解

刊印後記

漢譯佛典中所傳菩薩戒經及戒本，共有《菩薩瓔珞本業經》、《梵網經》菩薩戒本、瑜伽菩薩戒本、《菩薩地持經》戒本、《菩薩善戒經》戒本、《優婆塞戒經》戒本六種。其中梵網、瓔珞同屬一類，然梵網輕重並列，瓔珞則獨標重戒；瑜伽、地持、善戒三種，皆出於《瑜伽師地論》〈菩薩地〉〈戒品〉同本異譯，並爲一類；《優婆塞戒經》體例有異於前二者，只可作在家大乘戒而已。故中國佛教菩薩戒本，實以梵網、瑜伽爲二大主流。

梵網戒經相傳是姚秦羅什三藏最後誦出，在中國流通甚廣，現時一般弘傳者即是梵網菩薩戒。瑜伽菩薩戒本則經北涼曇無讖、劉宋求那跋摩、唐玄奘諸大譯家相繼譯出，乃彌勒菩薩據釋尊於經中隨機散說有關戒律部分，結集而成，共有四重四十三輕戒，並以六度、四攝統攝輕戒，明列各別犯非犯相，菩薩聲聞異同，以至緇素差別，退可作居家修學之依據，進可作無上菩提之根本。且其出處向無異議，結集方式亦合乎佛典形成之常規，故歷代頗爲戒德嚴明、善解三藏之士所重。其羯磨文中更明示從師正受及自授儀式，簡易可遵，誠爲現世切實可行之菩薩學處。或謂瑜伽菩薩戒爲漸次戒，非如梵網戒之爲頓立戒，兼苞

五戒，此說實不盡然。蓋瑜伽菩薩戒輕戒中之「性罪一向不共戒」明示七支性罪開許之道，反是自應遵從，故實已含七支性戒。且兜率內院屬欲界天中三乘共土，行者更宜進一步以奉行十善業道爲己志，不可局限於五戒之範圍也。

瑜伽菩薩戒盛弘於中國，始自玄奘三藏及慈恩諸師，惜因唐中葉以後，戰亂頻仍，典籍散失，慈恩一系不免衰落，瑜伽菩薩戒亦乏弘揚。尤幸唐密東流扶桑，其灌頂儀式中包含別解脫戒、三聚淨戒及三昧耶戒（即菩提心戒）之傳授，其中三聚淨戒即源出瑜伽菩薩戒。遞乎明世，藏密黃教宗師宗喀巴顯密並重，所著《菩提正道菩薩戒論》，悉以《瑜伽師地論》〈菩薩地〉〈戒品〉爲依歸。近代太虛大師，法門龍象，矢志整理僧伽制度，行依瑜伽菩薩戒本，並以之與《瑜伽眞實義品》、《觀彌勒上生經》合爲「慈宗三要」，廣肆弘揚，於是武昌佛學院門下，多以瑜伽菩薩戒爲行持宗要。業師　羅孔章先生弱冠從太虛大師受慈宗皈依，並得東密金、胎二部灌頂，三十年來，致力弘興唯識學說，遂使慈恩宗義，振興於嶺南，慧業清猷，爲世所重。至其行持所依，不忘師恩，特重瑜伽菩薩戒本。除躬自講述外，並屬囑及門弘揚。聯章不敏，秉承師訓，先後於普明佛學會、淨基佛學會講解《瑜伽師地論》〈菩薩地〉〈戒品〉，聽衆發心行持者頗衆，惜無善本以供受持讀誦。年前初講〈戒

品〉時，偶於坊間得河南佛學社刻經處刊行之《瑜伽菩薩戒本誦儀、科會、表解合刊》，並有太虛大師題簽，頗喜其誦儀切合求生內院行者所需，惜其儀軌原供寺院布薩誦戒之用，未便在家信衆個別持誦。去年又得中國佛教協會重印之支那內學院《藏要》全輯，其中瑜伽菩薩戒本及羯磨文，校勘精審，足爲善本。深覺有刊印流通，使同法者共霑勝益之必要。適值　羅師自加返港，特敬請裁決，　羅師欣然印可，並出示五十年前　親蒙虛大師傳授慈宗皈依之皈依證，囑附錄其中之禮誦彌勒如來儀軌於戒本後，以便求生內院者。故本書除瑜伽菩薩戒本、攝頌、誦儀爲正編外，並以菩薩戒羯磨文、禮誦彌勒如來儀軌、菩薩戒表解爲附錄。其中戒本及羯磨文悉依內學院《藏要》本，（原本字體過少，得放大排版刊印，以便耆長持誦。）攝頌亦依內學院王恩洋居士《人生學》〈大菩提論〉本，誦儀及表解則依河南佛學社刻經處本節錄改編，禮誦彌勒如來儀軌則依太虛大師慈宗皈依證，並皆註明出處，以冀信而有徵。淨基佛學會諸善信聞之，發心隨喜倡印。香港佛學書局諸友好襄助印務及校對事宜，使合刊本得以順利出版流通，謹叙其因緣如上。並願以此功德，迴向倡印、助印、受持讀誦者福慧圓滿！

佛曆二五三〇年八月隨學瑜伽菩薩戒弟子王聯章謹識

羅時憲老師著作重刊後序

香港佛教法相學會於一九九八年五月出版《羅時憲全集》十二卷後，今再版重刊憲老師所撰《能斷金剛般若波羅密多經纂釋》、《般若波羅蜜多心經講錄》、《解深密經圓測疏節要》及《唯識方隅》四書，並與老師往日所推許的《瑜伽菩薩戒本》一起出版，這是完全需要的，而且是很有意義的事。

何則？對我們來說，佛典雖然是非常有系統、具人類高度智慧的著作，但總不免存在著文化的差異、時代思惟的差異、語言運用的差異，何況是唯識之學，對餘宗學人無不視為艱深難理的理論，假若得不到資深而具特殊修養的學者之整理，則講者與聽眾及讀者們，無不像蚊子叮鐵一般，可說是無處著手的。

羅老師在上一世紀的五十年代，把佛家唯識之學帶來香港弘揚，並且成功地培養出一批唯識學的師資，這與老師數十年來，一邊整理經教、一邊進行講學有莫大的關係。即使到了今天，老師雖已往生十四年了，但這裏善述其事、善繼其志的門人後學，不少仍然沿用著老師所整理、所編撰、所著述的作品來進行施教，深受一般學人的歡迎，獲致真實的效益。這由於老師所整理出來的著作，無不嚴格遵守唯識家法，以論解經，以釋解論，疏解必能選取切當的文獻以為依據，從不作浮游無根之論以及顢頇猜想之辭，進而作出結構料判的釐訂與整理，宗趣、主旨的核實，章節、段意的分析，如是乃至句語、文解的詮釋，都能切中時下學人之所需要，對解決學習上有

章節、段意的分析，如是乃至句語、文解的詮釋，都能切中時下學人之所需要，對解決學習上有關文化差異、時代思惟差異、語言運用差異所引致的種種困難，都給予莫大的幫助。

是故，經羅時憲老師整理的經教與著作述，對唯識的學習，提供了極大的方便與助力，時人莫不視為瑰瑋珍寶，所以其主要著述雖已輯入《羅時憲全集》之中，其餘獨立的專書著作，亦已作多次的單行出版，但總是供不應求，外間由於講學的需要，其殷切的需要，與日俱增，其中尤以《能斷金剛般若波羅密多經纂釋》、《般若波羅蜜多心經講錄》、《解深密經圓測疏節要》及《唯識方隅》等四書為甚。至於《瑜伽菩薩戒本》亦是極受重視與歡迎的聖典，故今一併把上述五書著作，分冊單行出版（案：《能斷金剛般若波羅密多經纂釋》及《般若波羅蜜多心經講錄》則合為一冊），希望能夠滿足一般學人的要求。此次五書的出版，獲得友會香港真言宗男、女居士林捐款鼎力支持以及數十位會友與熱心人士慷慨資助，使得玉成這極富意義之善事，法相學會的同人深表感激與敬佩，於此一再表達我們對大家的那一份由衷的謝意。

弟子　李潤生

二〇〇七年九月十日

佛曆二五五一
公元二〇〇七年十二月敬印

瑜伽菩薩戒攝頌合刊

戒本

誦儀

撰述者：羅時憲
出版者：佛教法相學會
九龍彌敦道三二八至三四二號A
儉德大廈十四樓F室
電話：二七七一八一六一
傳真：二七七一七七八一
印刷者：慧恆倡印社
電話：二七八七一九八六

版權所有　作者保留
未經同意　請勿翻印　（非賣品）